

**PURCHASED**



**PURCHASED**

MAHĀPRABHU ŚRĪ VALLABHĀCHĀRYA'S

**ANUBHĀṢYA**

ON

**THE BRAHMASŪTRA**

WITH THE COMMENTARY

**BHĀṢYAPRAKĀŚA**

OF

**GOSVĀMI ŚRĪ PURUṢOTTAMAJI**

AND

THE SUPER-COMMENTARY

**RAŚMI ON THE BHĀṢYAPRAKĀŚA**

OF

**GOSVĀMI ŚRĪ GOPEŚVARJI**

EDITED WITH INTRODUCTION AND APPENDICES ETC. BY  
**MULCHANDRA TULSIDAS TELIWALA**

WITH A NEW INTRODUCTION BY

**GOSWAMI SRI SHYAM MANOHARJI MAHARAJ**

**ṢAṢṬHAPĪṬHĀDHĪŚVARA,**

**MANDIRA ŚRĪ MUKUNDARĀYAJĪ ŚRĪ GOPĀLALĀLAJĪ, KĀŚĪ.**

**VOLUME TWO**

**ADHYĀYA 2**

**AKSHAYA PRAKASHAN**

**DELHI**

First published: Bombay, 1929-32

Reprint: Delhi 2005

181.4844  
V 175 a.m  
V.2

ISBN 81-88643-07-6 (set)

ISBN 81-88643-09-2 (vol.2)

**THE ASIATIC SOCIETY**  
**KOLKATA-700 016**

Acc. No. S5202 DATE 6.9.05

Published by:

Harish Chandra for Akshaya Prakashan,  
208, M.G. House, 2 Community Centre,  
Wazirpur Industrial Area, Delhi - 110052  
Email: harish@busyinfotech.com  
Fax: 011-27374358  
Phone: 011-55195949, 27377342

Printed at:

D.K.Fine Arts Press (Pvt.) Ltd.,  
A-6, Nimri Community Centre,  
Ashok Vihar, Phase IV, Delhi - 110052.

SL NO - 10.9616

PURCHASED

श्रीकृष्णाय नमः

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम्

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिरुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-

श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणप्रणीतम्

दशदिगन्तविजयि श्रीमद्गोस्वामिश्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत-

भाष्यप्रकाशनेन

सम्पूर्णवेत्तृश्रीमद्गोस्वामिश्रीगोपेश्वरजिचरणप्रणीत-

भाष्यप्रकाशरश्मिना

च परिबृंहितम्

मूलचन्द्रतुलसीदासतेलीवाला

इत्यनेन संशोधितम्

काशीस्थ-श्रीमुकुन्दरायजी-श्रीगोपाललालजीमन्दिराधिष्ठित-

षष्ठपीठाधीश्वर-गोस्वामिश्रीश्याममनोहरपाद-

विरचितया नवीनभूमिकया समुल्लसितम्

द्वितीयो भागः

द्वितीयोऽध्यायः

देहलीस्थ-

अक्षयप्रकाशननेन

प्रकाशितम्

.

■

■

श्रीकृष्णाय नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-  
श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतम् ।

दशदिगन्तविजयिश्रीमद्गोखामिश्रीपुरषोत्तमचरणप्रणीत  
भाष्यप्रकाशसम्पूर्णवेष्टुश्रीमद्गोखामिश्रीगोपेश्वर-  
जिचरणप्रणीतभाष्यप्रकाशरश्मिपरिवृंहितम् ।

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ।

‘भगवद्भ्रमपरायणसद्गतभेद्विगोवर्धनशासमुन्दरदास’ इत्यस्य पुष्टिमार्गीय-  
संस्कृतसाहित्यसमुदाचार्यं निर्दिष्टद्रष्टव्यसद्गतः ‘प्रातभगवत्पद  
मूळचन्द्र मुळसीदास तेलीबाळा, बी. ए., एल्.एल्. बी.,  
बकीळ, हाइकोर्ट’ इत्येतेषां मुद्रकः  
संशोध्य ‘निर्णयसागर’ मुद्रणालये  
मुद्रयित्वा प्रकटीकृतम् ।

श्रीब्रह्मसूत्राः ४५२. संवत् १९८६.

मूक्यं सार्धमुद्रिका ।

**Printed by Ramchandra Yasa Shedge, at the 'Nirnaya Sagar Press,  
28-29, Kolhat Lane, Bombay.**

---

**Published by Dhirajlal Vrajdas Sankhla, B. A., LL. B., Advocate,  
at Khaknar Building, G. P. Tank, Bombay 4.**



श्रीकृष्णाय नमः ।

श्रीयोगीश्वरचक्रमाय नमः ।

श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।



अथ द्वितीयोऽध्यायः ।



प्रथमः पादः

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इतिचेन्नान्यस्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥१॥(२-१-१)

प्रथमाध्याये वेदान्तवाक्यानां विवादास्पदानां ब्रह्मपरत्वेन समन्वयः प्रतिपादितः । अधुना श्रुतिस्मृत्यविरोधः प्रतिपाद्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इतिचेन्नान्यस्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥ १ ॥ अथ द्वितीयाध्यायं व्याखिल्यासबोध्यायसङ्गतिं प्रदर्शयितुं पूर्वाध्यायार्थमनुबदन्तोऽस्वार्थमाहुः प्रथमेत्यादि । अधुना समन्वयप्रतिपादनादनन्तरं, श्रुतिस्मृत्यविरोधः श्रुतवध स्मृतवध तासामविरोधः प्रतिपाद्यते । तथा सति श्रुतीनां परस्परमविरोधः स्मृतीनां च श्रुत्यविरोध इत्यर्थात् सेत्सति सोऽत्र विचार्यते । तथा च पूर्वाध्यायार्थविचार उपोद्घातः सङ्गतिरित्यर्थः । ननु समन्वयानन्तरं श्रुतिविप्रतिषेधे निराकरणीये स्मृतिविरोधाविरोधविचारस्य किं रश्मिः ।

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेन्नान्यस्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥ १ ॥ 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यः' इति 'मोक्षा भोग्यं प्रेरितारं च मत्वा' इति श्वेताम्बर-अख्यानान्तरं द्वितीयाध्याये मननं प्राप्तं भक्तिमार्गीयत्वाद्भाष्यस्य । तत्र युक्तिभिरनुचिन्तनं मननं, तत्रापि युक्त्या वेदिवेदोपबृंहकत्वमितिहासादीनां न स्यात् । सांख्यादीनां शास्त्रान्तरत्वं न स्यात्, तदा सांख्यादिस्मृतयः उपबृंहिकाः स्युरिति तर्केण प्रथमसूत्रं प्रवच्यते । तेन सांख्यस्य शास्त्रान्तरत्वं वैदिकार्याभावाच्छ्रीभागवते 'त्रय्या चोपनिषद्भिश्च' इति शास्त्रवद्वे गणनाच्च । बालबोधेषु शास्त्र-वद्वगुक्तम् । निर्वाहकसङ्गत्या द्वितीयं सूत्रम् । योगे शास्त्रत्वसमर्थनाय तृतीयं सूत्रमिति । भाष्यमव-तारयन्ति स्म अथेति । एवं सतीति श्रुतीनां कपिलादिमहर्षिकृतानां स्मृत्यविरोध इति न समासः वक्ष्यमाणविरोधादत एव इन्द्रामिप्राये सति । उपोद्घात इति । श्रुतीनां परस्परम-विरोधः स्मृतीनां च श्रुत्यविरोधः तदा ज्ञातो भवति यदेना ब्रह्मसमन्विताभ्यो विद्या, इमा नेति विभागः स्यात् स च समन्वयाधीन इति समन्वये प्रकृतसिद्धार्थां पिन्ता वत उपोद्घात-

भ्रान्तिमूलतया सर्वसमधानामयुक्तिः ।

न तद्विरोधाद् वचनं वैदिकं शास्त्र्यतां ब्रजेत् ॥

श्रुतिविप्रतिषेधस्त्ववश्यं प्रतिषेधेयः । प्रथममचतुर्थपादे सर्वधानुपयोगे प्रतिपादिते, स्मृतिप्रतिपादिते स्मृतिस्त्ववचनेन प्रामाण्ये च यावत् तदप्रामाण्यं न प्रतिपाद्यते तावत् तद्विरोधः परिहर्तुमशक्य इति तद्विराकरणार्थं प्रथमतः

भाष्यप्रकाशः ।

प्रयोजनमित्यतस्तद् गृह्णन्ति भ्रान्तीत्यादि प्रतिषेधेय इत्यन्तम् । श्रुतिविरुद्धस्मृतीनां, भ्रान्तिमूलतया तदुक्तानां सर्वेषां समयानां युक्तिनियमानाश्च, अयुक्तितोऽयुक्ततायाद् । समन्वये तसिः । भावप्रधानो निर्देशः । तद्विरोधात् स्मृतिविरोधात् । वैदिकं वचनं शास्त्र्यतामस्य वाक्यस्यायमर्थो भवति न वेति शङ्काविषयतां, न ब्रजेन्न प्राप्नुयादित्येकं प्रयोजनम् । एतच्चाद्यत्रयप्रयेण सिद्ध्यति । तु पुनः श्रुतिविरोधः श्रुतौ विरोधः श्रुतिविरोधोऽवश्यं सर्वथा प्रतिषेधेयः, अन्यथा विवक्षितार्थबोधो न स्यादिति द्वितीयम् । एतदुभयप्रयोजनार्थमविरोधो विचार्यते । तथा च श्रुतीनां बलिष्ठत्वात् स्मृतीनां च नैर्बल्येन तथा निराकार्यत्वाच्छ्रुतिविरोधे कासांचित् स्मृतीनां संकोचेन कासांचिद् दूषणेन लोकमात्र-सिद्धानां च युक्तीनां दूषणेन विरोधपरिहारो न तु तद्विरोधेन श्रुतिसंकोचस्तदनुरोधेन वा श्रुत्यर्थविचार इत्यर्थः । एतदेव पादार्थकथनश्रुत्वेन विभजन्ते प्रथममचतुर्थेत्यादि । आनुमानिकाद्यधिकरणत्रयेण सांख्यमतस्यावैदिकत्वं समर्थयित्वा, कारणत्वेन चाकाशादिष्वित्याद्यधिकरणत्वेन भ्रौतशब्दविप्रतिषेधं जगद्वाचित्वाधिकरणेनार्थविरोधं च परिहृत्य, वाक्यान्वयाधिकरणे जीवब्रह्मवादोत्थापितप्रकृतिकारणवादं च परिहृत्य, प्रकृतिभेत्यधिकरणेन ब्रह्मण एवोपादानत्वनिमित्तत्वयोः साधनाजगत्कारणविचारणार्थां सांख्यमतस्य सर्वथाऽनुपयोगे प्रतिपादिते, प्रतिपादिते च 'स्मृतेषु' इत्यादिसूत्रेषु स्मृतिप्रामाण्याङ्गीकाराच्छेषाम्यनुक्त्या विविक्तात्मज्ञानवैराग्यादिषु तस्याः स्मृतिस्त्ववचनेन प्रामाण्ये, पुनः स्मृतित्वेन प्रकृतिकारणत्वांशेऽपि प्रामाण्यप्रत्यवस्थाने यावत् तदंशे सर्ववेष्टनस्युतिवत् स्मृतिस्त्वप्रयुक्तमप्यप्रामाण्यं न प्रतिपाद्यते तावत् तस्याः स्मृतेर्विरोधः परिहर्तुमशक्य इति तदंशे स्मृतिस्त्वप्रयुक्तप्रामाण्यनिरा-

रश्मिः ।

इत्यर्थः । अध्यायसमासासुक्तं पादार्थसङ्गतिमाहुः पादार्थेति । मूलपुस्तकानुरोधेन कचिदध्यायगत-समन्वयेनैव चारितार्थ्यं सामान्यविशेषभावश्लेषान्तो ग्रन्थो न पठ्यते । प्रसङ्गसङ्गतावन्तर्भावः । तेनोपोद्गतगर्भः ससङ्गतिरित्यर्थः । युक्तिनियमानामिति युक्तिनिर्णयमितानाम् । न प्राप्नुयादिति वेदमूलत्वेन 'यच्च दृष्टं तु वेदेषु तदुक्तं स्मृतिभिः किल' इति बृहस्पतिस्त्युत्या निषेध-कोटापनिवेशादुपष्टम्भकत्वेन तु निवेशादधिकरणे तर्कविषयसंशयविषयतां न प्राप्नुयात् । शब्दा-शब्दसर्कयुक्तसंशये । यद्वा शास्त्र्यतां तर्कविषयतां पूर्वपक्षविषयतामिति यावत् । विवक्षितेति । युक्तिपूर्वकपरमार्थबोधो न स्यात् । नैर्बल्येनेति पौरुषेयत्वेन नैर्बल्यम् । तदनुरोधेनेति । सर्वथेति वक्तव्यम् । शेषाभीति । अनुज्ञाऽऽज्ञा । सर्ववेष्टनेति 'बौदुम्परी' स्थङ्गोद्वा-यति' इति श्रुतौ बौदुम्परी सर्वा वेष्टयितव्येति सर्ववेष्टनस्युतिवत् । तदंश इति प्रकृतिकारणत्वांशे ।

सूत्रत्रयमाह । तुल्यबलानां परस्परविरोधे न प्रकारान्तरस्थितिरिति ततो युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः । ततो द्वितीये पादे वेदबाधकत्वाभावेऽपि तैरपि स्वातन्त्र्येण कश्चन पुरुषार्थः सेस्त्यतीत्याशङ्क्य बाह्याबाह्यमतान्येकीकृत्य निराकरोति । भ्रान्तेस्तुल्यत्वात् । ततः सम्यग् वेदार्थविचारायैव वैदिकपदार्थानां क्रमस्वरूपविचारः पादद्वयेन । अतः संपूर्णेनाप्यध्यायेनाविरोधः प्रतिपाद्यते । कपिलादिमहर्षिकृतस्मृतेर्न मन्वादिबदन्यत्रोपयोगः । मोक्षैकोपयोगित्वात् । तत्राप्यनवकाशो वैयर्थ्यापत्तेरिति चेन्न । कपिलव्यतिरिक्तशुद्धब्रह्मकारणबाधक-

भाष्यप्रकाशः ।

करणार्थं सूत्रत्रयमाहेत्यर्थः । तत्र हेतुः तुल्येत्यादि । तथा च सांख्य ईश्वरस्य निराकृतत्वाद् योगे च वेदप्रवर्तकतयानुग्राहकतया च तदङ्गीकारात् तुल्यबलानां स्मृतीनां परस्परविरोधे एकतरप्रामाण्यस्य वक्तुमशक्यत्वाच्च तदुक्तरीत्या प्रकारान्तरस्य सेश्वरत्वानीश्वरत्वादेः स्थिति-निर्णयः । इति असाद्वेतोः । तथा चैवमप्रामाण्यबोधनार्थं सूत्रत्रयमित्यर्थः । शिष्टानामर्थ-माहुः ततो युक्त्येत्यादि । तत आद्यसूत्रत्रयोत्तरं, शिष्टेषु युक्त्या प्रत्यक्षस्य श्रुतेश्च श्रुत्योश्च परस्परविप्रतिषेधे प्रतिपादिते युक्त्या तत्परिहार इति प्रथमपादार्थः । द्वितीयपादार्थमाहुः ततो द्वितीय इत्यादि । वेदबाधकत्वाभाव इति सर्ववैष्टनस्मृतिवदप्रामाण्यात् तथात्वे । तैरिति बाह्याबाह्यस्मृत्युक्तसाधनैः । कश्चनेति यत्किञ्चिन्मृत्किरूपः । फलेनुपयोगात् तभिरा-करणं द्वितीयपादार्थः । अग्रिमयोरर्थमाहुः ततः सम्यगित्यादि । तृतीये विषदादिपादे प्रथमं भूतानामुत्पत्तिः, स्वरूपम्, उत्पत्तिक्रमश्च विचार्यते । ततो जीवात्मस्वरूपं तद्वर्माश्च । चतुर्थे चेन्द्रियोत्पत्तिक्रमस्तत्स्वरूपादिकं च । तथा चैतद्वयं पादद्वयार्थः । सिद्धमाहुः अत इत्यादि । अत इति पादेभूक्तप्रकारकार्यप्रतिपादनात् । उपन्यस्तं सूत्रं व्याकुर्वन्ति कपिले-त्यादि । अयमर्थः । 'ज्ञानादेव तु कैवलयम्' इत्यादिश्रुत्युक्तमोक्षफलकज्ञानार्थं जगत्कारणविचार-

रश्मिः ।

तत्र हेतुरिति प्रकृतिकारणत्वांशे प्रामाण्यनिराकरणे । योगे चेति 'एकं सांख्यं च योगं च यः पश्यति' इति वाक्यात् सेश्वरसांख्य इत्यर्थः । योगस्याग्रे प्रतिवक्तव्यत्वात् । वेदेति 'ऋशकर्मविपाकाशयै-रपरासृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः' 'तत्र निरतिशयं सर्वज्ञबीजम्' 'पूर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छेदात्' 'तस्य वाचकः प्रणवः' इति वेदप्रवर्तकता । 'तत्रपस्तदर्थमावनम्' 'ततः प्रत्यक्षचेतनाधिगमोऽप्यन्तराया-भावश्च' इत्यनुग्राहकता । निर्णय इति । तेन न्यूनतास्यनिग्रहस्थानव्यावृत्त्यर्थम्, युक्त्येति भाष्यात् न्यायशक्तत्वाभावेऽपि श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारव्याख्यानाय तुल्यबलानां शास्त्रत्वेन सांख्ययोगस्मृती-नामिव पुराणानाम्, 'अहं सर्वस्य' इत्यादीतिहासानां छान्दोग्योक्तपञ्चमवेदानां वेदान्तानां च वेदत्वेन तुल्यानां परस्परं प्रथमाध्याये विषयत्वे विरोधेन प्रकारः प्रथमाध्यायोक्तवेदान्तप्रकारः, ततो अन्यप्रकारः उपबृंहणप्रकारः प्रकारान्तरं तेन पञ्चमवेदानां स्थितिरिति निर्णय इत्यप्युपलक्षणविधया तुल्येत्यादि भाष्यार्थः । तदा ततो युक्त्येति भाष्ये तत इत्यस्य न क्रमोर्थः, किं तु तत्तत्सदनन्तरं, युक्त्या सूत्रत्रयेपि श्रुतिविप्रतिषेधपरिहार इत्यर्थः । शिष्टानामिति सूत्राणामित्यर्थः । पुरुषाणां वा । ननु तर्हि सूत्रत्रये श्रुतिविप्रतिषेधपरिहाराभावात् पादार्थस्याव्याप्तिरिति चेन्न न्यायशास्त्रत्वाभावात् । ननु तथापि युक्त्येत्युक्त्या किञ्चित्कृत्यमिति चेन्न, पूर्वं निर्णय इत्यादिप्रन्थेनोक्तत्वात् । फलितमाहुः फलेति ।

स्मृत्यनवकाशादोषप्रसङ्गः । 'अहं सर्वस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा' इति ॥ १ ॥  
इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे प्रथमं स्मृत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

भाष्यां सांख्यस्मृत्यनुपयोगे नित्यानुमेयश्रुतिविरोधो भवति न वेति संशये कापिलास्तावदेवं प्रत्यवतिष्ठन्ते । पूर्वाध्याये यद्यपि श्रुतिविचारेण ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वं जगदुपादानत्वं च प्रतिपादितं, तथापि कपिलप्रणीतसांख्यस्मृतिविरोधात् तदनादरणीयम् । न च श्रुतीनां स्वतः प्रामाण्यस्य तद्विरोधे स्मृतीनामप्रामाण्यस्य च पूर्वतन्त्रे, 'विरोधे त्वनपेक्षं स्यात्' इत्यत्र प्रतिपादितत्वात् स्मृतिविरोधोप्रयोजक इति शङ्क्यम् । 'औदुम्बरीं स्पृष्ट्वोद्गायति' इति श्रुत्युक्तस्य तत्सर्वरूपस्वार्थस्य प्रत्यक्षतो निषेधं शक्यतया सर्ववेष्टनस्मृतौ तद्विरोधस्यापि प्रत्यक्षत एव मानेन तादृशीनां विरोधस्य तथात्वेऽपि जगत्कारणरूपस्य वेदान्तश्रुतिविषयस्याप्रत्यक्षत्वेन तादृशविषये पूर्वोक्तश्रुतिकपिलस्मृत्योर्विरोधे यदि प्रत्यक्षश्रुतिमालम्ब्य तस्या अप्रामाण्यमासीयते तदा तन्मूलभूता श्रुतिर्महर्षिप्रत्यक्षं चोपरुद्धेत । न चेदं सर्ववेष्टनस्मृत्यनादरेऽपि तुल्यमिति वाच्यम् । तत्र हि 'असति ह्यनुमानम्' इति छत्रांशेन स्मृतेर्मन्थरगामित्वबोधनात् प्रत्यक्षश्रुतौ स्वीकृतस्य प्रामाण्यस्य परित्याग आपततीति तदपेक्षया स्मृतेरेव प्रामाण्यत्यागो वरम् । स्वप्रत्यक्षापेक्षया परप्रत्यक्षस्य निर्बलत्वेन तुल्यत्वाभावात् । इह तु वेदान्तविषयस्य दुरवबोधत्वेन तादृशमहर्षिगोचरताया एवास्तेयत्वाद्, 'आनर्थक्ये प्रमाणानां विपरीतं बलाबलम्' इति न्यायाच्च कपिलस्मृत्यनुरोधेन श्रुतिरेव प्रधानविषये संकोच्या तदनुग्राहकस्य स्वप्रत्यक्षस्यात्राभावात् । किंच सर्वश्वेतो इयं, सर्वस्यामः पुरुष इत्यत्र यथा सूरनेत्रनखादिषु तद्वर्णाभावेऽपि श्वेतादिबाहुस्यात् सर्वपदप्रयोगस्तथा वेष्टनस्मृतावपि किञ्चिदंशपरित्यागेन बह्वंशवेष्टनेऽपि सर्वपदस्योपपत्तिरिति तस्याः संकोचसहिष्णुता तथा नात्र केवलयथार्थज्ञानमप्रावरणमोक्षोपयोगितया रक्षितः ।

भाष्ये । ज्ञान्तेरिति बाष्पाबाष्पमतप्रवक्तृणां । पूर्वपक्षमाहुः नित्यानुमेयेति । तन्मूलभूतश्रुतिविरोधः । पूर्वपक्षमाहुः कापिला इति । 'विरोधे त्वनपेक्षम्' इति प्रथमस्य तृतीये चिन्तितम् । औदुम्बरीमिति औदुम्बरी शाखा सदोनाममण्डपस्य मध्ये ज्योतिष्टोमे निखन्यते । तथात्वं इति प्रयोजकत्वेऽपि । वेदान्तेति अर्थसेत्यर्थः । पूर्वोक्तेति अनुमानिकाधिकरणोक्त्यर्थः । तस्या इति कपिलस्मृतेः । महर्षीति उत्तमप्रच्छन्नशाखाप्रत्यक्षम् 'अनागतमतीतं च वर्तमानमतीन्द्रियम् । विप्रकृतं ध्ववहितं सम्यक्पश्यन्ति योगिनः' इति वाक्योक्तं प्रत्यक्षम् । इदमिति तन्मूलश्रुतश्रुतिमहर्षिप्रत्यक्षयोरुपरोधनम् । तत्र हीति स्मृतिपादसे 'विरोधे त्वनपेक्षं स्यादसति ह्यनुमानम्' इति सूत्रे हि । मन्थरेति श्रुतिस्मृत्योर्विरोधे यथौदुम्बरी सर्वा वेष्टयितव्येत्यस्याः स्मृतेः 'औदुम्बरीं स्पृष्ट्वोद्गायति' इति श्रुत्या विरोधे तु स्मृतमनपेक्षं स्यात्, स्वतः स्यात् । असति विरोधेऽनुमानं स्मृतेरुपहृत्कर्मकं स्यात् । तथा चैवं विचारसापेक्षत्वं मन्थरत्वम् । अत्रापि तौल्यमाशङ्क्य वारयन्ति स स्वप्रत्यक्षेति । तथा सति प्रकृतेत्येवमित्याशङ्क्य वैपरीत्यमाहुः इह स्थिति । आनर्थक्य इति । उदाहरणं तु । 'आहिताग्निमिभिर्दिहन्ति यज्ञपात्रैश्च' इति श्रुतिं सावकाशां 'वैतानं प्रक्षिपेदप्सु आवसथ्यं चतुष्पथे । पात्राणि तु दहेदमौ यजमाने वृथा मृते' इति पतिताग्निहोत्रप्रतिपत्तिबोधिका स्मृतिः संकोचयति इति । श्रुतिरेवेति कारणत्वप्रतिपादिका श्रुतिः । नात्रेति कपिलस्मृतौ नेत्यर्थः । केबल्येति केवलं वचनार्थज्ञानं तेन यथं यदावरणं स एव मोक्षस्तदुपयोगितया । सांख्यमतमिदम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

कस्मिन्नप्यंशे संकोचसहिष्णुत्वस्य वक्तुमशक्यत्वात् । किंच यथा, 'मानधी ऋचौ धार्ये कुर्यात्' इति विधाय, 'यद्दं किंच मनुवदत् तद् भेषजम्' इति श्रुतिर्धर्मं तदुपयोगं नियमितवतीति तस्मात्तत्र सावकाशत्वं तथास्याः क्वचन न वक्तुं शक्यते । तस्मादेतद्वैयर्थ्यमेवापततीति तन्मूलभूतनित्यानुभेयश्रुतिविरोधो महर्षिप्रत्यक्षविरोधश्चेति कापिलप्रत्यवस्थानात् प्राप्तं तदेतत् स्मृत्यनवकाशादोषप्रसङ्ग इति चेदिति सूत्रांशेनानुद्य प्रतिबन्धा प्रतिविषये नान्यस्मृत्यनवकाशादोषप्रसङ्गादिति । तथा च, 'वेदान्तकृद् वेदविदेव चाहम्' इति सर्ववेदवेद्या वेदान्तकर्त्रा भगवता गीतास्मृतौ 'अहं सर्वस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा' इति, 'अहं सर्वस्य प्रभवो मयः सर्वं प्रवर्तते, इति मत्वा भजन्ते मां बुधा भावसमन्विताः' इत्यादिकथनादुक्तज्ञानवतां स्वभजनकथनेन बहूनां चेतनकारणत्वास्थितिबोधनाच्च बहूनामनुग्रहो न्याय्य इति ताभिरेव वेदान्तवाक्यनिर्णय उचितः, अन्यथा तासां सर्वासामेवानवकाशप्रसङ्गात् तथा च वेदान्तोक्तविषयस्याप्रत्यक्षत्वेत्थेतदनुरोधेन कपिलस्मृतिरेव जघन्याधिकारिविषयत्वेन संकोच्यते । ये

रश्मिः ।

धार्य इति । यत्किंचेति यत्किमपि स्मृत्यादि । धर्म इति मनुस्मृतिर्धर्मप्रतिपादिका तद्गीकायामस्याः श्रुतेरुल्लेखाभिव्यक्तिवती । मन्वादिः स्मृतिरिति पुराणादिप्रसिद्धा मुख्यो धर्मः । तदुपयोगं मन्वादिस्मृत्युपयोगम् । अस्या इति कपिलस्मृतेः । शक्यत इति समवायित्वबोधकश्रुत्या शक्यते । कापिलप्रत्यवेति 'ऋषिं प्रसूतं कपिलं यस्तमग्रे ज्ञानैर्बिभर्ति ज्ञायमानं च पश्येत्' इति श्रुत्या पूर्वपक्षमाहुः तदेतदिति । प्रतिबन्धा इति प्रतिबन्दिम् । कर्मणः संबन्धसामान्यविवक्षया षष्ठी, तुल्योदोषः प्रतिबन्दिः । प्रतीति सूत्रकार उत्तरयतीत्यर्थः । नान्यस्मृत्यनवेति तेन भाष्ये कपिलेत्याद्यन्ते तस्मादिति पूरणीयमिति बोधितम् । ननु भाष्यान्तरेषु सर्वाः स्मृतयः संगृहीताः यथा शक्त्यन्तरात्मा भूतानां क्षेत्रज्ञश्चेति कथ्यत इति ता विहाय भाष्यान्तरोक्तगीतामात्रग्रहणं कुत इत्यतस्तदुपपादयन्ति तथा चेति । उक्तज्ञानेति इति मत्वेत्यनेनोक्तजगत्कर्तृत्वज्ञानवताम् । बुधा इति बहुवचनस्याभिप्रायमाहुः बहूनामिति । ननु प्रकृतिश्चेत्यधिकरणे 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' इति सन्मात्रस्य विषयत्वे मामिति चेतनविषयस्मृत्युपन्यासः कथमित्यत आहुः चेतनेति । तथा च सदित्युपलक्षणमिति भावः । बहूनामिति नात्र सर्वभाष्योक्तबहूनां स्मृतिवाक्यानामनुग्रहोर्थः । स्मृतिपुराणमतसांकर्यप्रसङ्गात् किंतु बहूनां बुधानां भ्रान्तिरहितानां वाक्यानामित्यर्थः । ताभिः शुद्धब्रह्मवादोपयोगिनीभिर्जिज्ञासासूत्रप्रतिज्ञाताभिः । एवकारेणान्यस्मृतिव्युदासः । 'नानुध्यायाद् बहून्' इति श्रुतेरुचित इति । अत एव जिज्ञासासूत्रे ब्रह्मशब्देन पञ्चमवेदानामपि प्रतिज्ञा वक्तुं शक्यते न संकोचः । तदुक्तम् 'वेदाः श्रीकृष्णवाक्यानि व्याससूत्राणि चैव हि । समाधिभाषा व्यासस्य प्रमाणं तच्चतुष्टयम्' इति निबन्धे । अन्यथेति गीतातिरिक्तश्रीमद्भागवतवाक्यातिरिक्तस्मृतीनामुपष्टम्भकत्वे । अनचेति परस्परविरुद्धतया नैकस्मिन्नर्थं पर्यवसानादनवकाशप्रसङ्गात् । अतः 'तर्कोऽप्रतिष्ठः श्रुतयो विभिन्ना नैको मुनिर्यस्य वचः प्रमाणम् । धर्मस्य तत्त्वं निहितं गुहायां महाजनो येन गतः स पन्थाः' इत्यधिकारानुसारेण फलति । एतदिति गीतानुरोधेन । ननु भाष्ये 'अरूपवदेव हि तत् प्रधानत्वात्' इत्येकदेशि मतं, सुबोधिण्यां पञ्चविंशध्याये तृतीयस्कन्धे सिद्धान्तान्तरनिरूपणाच्छास्त्रत्वाच्च तासां कोऽभिप्राय इत्यतस्तत्संगृह्यन्तः सिद्धमाहुः तथा चेति । संकोच्येति । तथा चर्षिं प्रसूतं

भाष्यप्रकाशः ।

शुद्धवः परप्राप्त्यनर्हास्तेनया स्वात्मानं प्रकृतिप्राकृतेभ्यो विविच्य स्वस्वरूपावस्थिता भविष्यन्तीति तादृशार्थे परब्रह्मकारणतांशं परित्यज्य देवामरन्यायेन प्रकृतेरनादित्वं बोधयित्वा तथोक्तमित्येवं संकोचसहिष्णुत्वात् । न च तन्मूलभूतश्रुतेर्महर्षिप्रत्यक्षस्य वा विरोधः, महर्षे-  
राक्षयस्य तन्मूलभूतेषु प्रत्यक्षश्रुत्यविरुद्ध एवार्थे तात्पर्यात् । अन्यथा देवहृति स्वमातरं प्रति सर्वतत्त्वयाथात्म्यश्रुत्वाग्ने 'ज्ञानमेकं पराचीनैरिन्द्रियैर्ब्रह्म निर्गुणम्, अवभात्यर्थरूपेण  
आन्त्या शब्दादिधर्मिणा' इत्यादि न वदेत् । एतदेवामिमेत्य मोक्षधर्मं, 'सांख्ययोगः पञ्च-  
रात्रं वेदाः पाशुपतं तथा, ज्ञानान्येतानि राजर्षे विद्धि नानामतानि वै' इति पञ्च-  
सिद्धान्तांस्तद्वचनैश्चोक्त्वा, 'सर्वेषु च नृपश्रेष्ठ ज्ञानेष्वेतेषु दृश्यते, यथागतं तथा ज्ञानं निष्ठा  
नारायणः प्रश्नः,' 'न चैनमेव जानन्ति तमोभूता विशाम्पते, तमेव शास्त्रकर्तारः प्रवदन्ति  
मनीषिणः, निष्ठां नारायणमृषिं नान्योऽस्तीति वचो मम' इत्युक्तम् । यथागतमिति श्रुत्यवि-  
रुद्धम् । तथा चाज्ञानार्थं संकोच इत्यर्थः । अथवा पाषोत्तरखण्डे भगवच्छिवसंवादे, 'त्वं  
च रुद्र महाबाहो मोहनार्थम्' इति मोहनं प्रक्रम्य, 'मयि भक्ताश्च ये विप्रा भविष्यन्ति  
महर्षयः । त्वच्छक्त्या तान् समाविश्य कथयस्व च तापसान् । कणादं गौतमं शक्तिश्रुप-  
मन्युं च जैमिनिम् । कपिलं चैव दुर्वासं मृकण्डं च बृहस्पतिम् । भार्गवं जामदग्न्यं च दक्षे-  
तांस्तापसानृषीन् । तव शक्त्या समाविश्य कुर्वतो जगतोद्धितम् । त्वच्छक्त्या सभिविष्टास्ते  
रक्षिमाः ।

कपिलेत्यस्या अपि न विरोधः । सिद्धान्तान्तरत्वात् । प्रत्यक्षश्रुत्यविरुद्ध इति न चैकदेशिमतं  
विरुद्धमिति वाच्यम्, खण्डहीतमत्वेन विरुद्धत्वेऽपि खण्डहीतत्वेन रूपेणाविरुद्धत्वात् । तात्पर्या-  
दिति जानातीच्छति यतत इति तात्पर्ये ज्ञानं कारणं ज्ञानं तु मुख्यैकदेशिसिद्धान्तयोः प्रणयना-  
दस्त्येव । अन्यथेति प्रत्यक्षश्रुत्यर्थे तदविरुद्धैकदेशिमते च तात्पर्याभावे । इदानीं सर्वविध-  
सांख्यस्यानादरणीयता प्राप्नोति तथापि 'सांख्यो बहुविधः प्रोक्तस्तत्रैकः सत्यमाणकः । अष्टाविंशति-  
तत्त्वानां स्वरूपं यत्र वै हरिः । अन्ये सूत्रे निषिध्यन्ते' इति शास्त्रार्थात् 'अथ ते संप्रक्षयामि  
सांख्यं पूर्वैर्विनिश्चितम्' इति प्रतिज्ञाय 'आसीज्ज्ञानमयो ह्यर्थः' इत्यादिनैकादशे भगवत्तत्कृततत्प्रस्तावा-  
ष्टाविंशतितत्त्वानां स्वरूपं यत्र नवकं भवति । 'पुरुषः प्रकृतिर्व्यक्तमहंकारो नभोऽनिलः ।  
ज्योतिरापः क्षितिरिति तत्त्वान्युक्तानि मे नव' इत्युक्तं भागवतं भवति तदतिरिक्तसांख्यस्य 'केचित्  
पर्किंशति प्राहुरितरे पञ्चविंशतिः । सैकै नव षट्त्रिंशत्त्वार्यैकादशपरैः । केचित्सप्तदश प्राहुः षोडशैके  
त्रयोदश' इत्युक्तस्य सूत्रेषु प्रत्याख्यानात् त्रैलोक्यं सांख्यं प्रत्याख्यातमित्याशयेन सिद्धान्तान्तरकपिलं  
सांख्यमाहुः सर्वतत्त्वेति । पराचीनैरिति प्राकृतैः । 'पराञ्चि खानि व्यतृणत्सर्वंभूतस्मात्  
पराद् पश्यति नान्तरात्मन्' इति श्रुतेः । निर्गुणमिति एकदेशिमत्त्वान्निर्गुणपदम् । शून्याभाव-  
तुच्छादृश्यनिर्गुणादिपदानां सामानाधिकरण्यात् । महोपनिषदि 'एष ह्येव शून्य एष ह्येव तुच्छ एष  
ह्येवाभाव एष ह्येवाव्यक्तोऽदृश्यो निर्गुणश्च' इति भाष्यभाष्ये उक्तम् । अर्थरूपेणेति षट्पटादिरूपेण  
शब्दार्थधर्मिणा भ्रान्त्यावभातीत्यर्थः ख्यातिबोधकम् । इत्यादीति ख्यातिबोधकं न वदेदि-  
त्यर्थः । एषं जानन्तीति मुख्यगौणसिद्धान्तेन न जानन्ति । तन्मेवेति सिद्धान्तद्वयप्रतिपाद्यमेव ।  
कश्चिमिति ब्रह्माग्निः सप्तर्षयः समिधः तेषु 'नारायणपरा वेदा' इति तस्य ग्रहणम् । श्रुत्य-

इतरेषां चानुपलब्धेः ॥ २ ॥ (२-१-२)

प्रकृतिव्यतिरिक्तानां महदादीनां लोके वेदे चानुपलब्धेः ॥ २ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे द्वितीयमितरेषामित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तमसोद्विक्तया भृशम् । तामसास्ते भविष्यन्ति क्षणादेव न संशयः । कथयन्ति च ते विप्रा-  
स्तामसानि जगत्त्रये । पुराणानि च शास्त्राणि त्वं चासत्त्वेन वृंहितः । कपालचर्मभस्मास्त्रिषिद्धा-  
न्यमरपूजित । त्वमेव धृत्वा ताँल्लोकान् मोहयस्व जगत्त्रये । तथा पाशुपतं शालं त्वमेव कुरु  
सत्तम । कङ्कालशैवपाखण्डमहाशैवादिभेदतः' इति कथनात् कपिलाचार्यैस्तामसशक्तिप्रवेशोत्तरं  
तथा कथितमिति देवहृत्यादिकं प्रति च तदावेशाभावदशायां कथितमिति विषयभेदात्  
मोक्षधर्मवाक्यानां सूत्राणां च विरोध इति दिक् । अत एव हेमाद्रौ श्राद्धखण्डे खानार्ह-  
प्रकरणे षट्त्रिंशन्मते, 'शैवान् पाशुपतान् दृष्ट्वा लोकायतिककपिलान् । विकर्मस्थान् द्विजान्  
शूद्रान् सवासा जलमाविशेत्' इत्युक्तम् ॥ १ ॥ इति प्रथमं स्मृत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

इतरेषां चानुपलब्धेः ॥ २ ॥ एवं प्रतिबन्धा कपिलस्यतेर्निरङ्कुशप्रधानकारणत्वांशे  
संकोचसहिष्णुत्वशुक्त्वा महदाद्यंशेषि तथात्वमाहेत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याचक्षते इतरेषां  
चानुपलब्धेरित्यादि । लोके गीतापुराणादिस्मृतौ प्रश्नोपनिषदादिश्रुतौ चोपलभ्यमानत्वेपि  
कपिलोक्तप्रकारेणानुपलभ्यमानत्वात् तथाहि प्रवचनसूत्रेषु तावत् 'स्थूलात् पञ्चतन्मात्रस्य'  
'बाह्याभ्यन्तराभ्यां तैश्चाहङ्कारस्य' 'तेनान्तःकरणस्य' 'ततः प्रकृतेः' इति सूत्रयुक्ता पञ्चभूतव्यति-  
रिक्तानां कार्यलिङ्गकानुमानगम्यत्वमाहत्याग्रे, 'मूले मूलाभावादमूलं मूलम्' इति कथनात्  
रश्मिः ।

विकृद्धमिति श्रुतयः स्पष्टाः । एतस्यैव परम्पराप्राप्तत्वादिति भावः । मोक्षेति । तेनैकादशोक्तानां  
भगवद्वाक्यानामप्यविरोधो बोध्यः । सूत्राणां च्चेति । 'दृष्टानुश्रविकविषयवितृष्णस्य वशीकारसंज्ञा  
वैराग्यम्' इत्यारम्भे वैराग्यं भगवद्भर्मो भगवान् 'असङ्गोयं पुरुष इति' इति 'प्रधानाजगज्जायत इति' इति  
च सूत्रद्वयं च । पञ्चखण्ड्यायेषु इति श्रीकपिलसांख्यप्रवचनसूत्रवृत्ताविति वृत्तिशब्दः । षष्ठेऽध्याये  
'अस्त्यात्मा नास्तित्वसाधनाभावात्' स्पष्टमित्यारम्भः । इति श्रीकपिलसांख्यप्रवचनसूत्र इति न वृत्ति-  
शब्दः । एषां सूत्राणां न विरोधः । अत एवेति स्वतन्त्रकपिलकमतस्यैव दृष्टणादेव । अस्मिन्पादे  
सर्वेष्वप्यधिकरणेषु पूर्वाध्यायोक्तसमन्वयो विषयः, तत्रास्मिन्नधिकरणे वैदिकस्य समन्वयस्य सांख्य-  
स्युत्या संकोचोऽस्ति न वेति संशयः, संकोचोऽस्तीति तावत्प्राप्तम् । कुतः । सांख्यस्युतेर्निरवकाशत्वेन  
प्रचलत्वाद्देहस्योपबृंहणत्वं युक्तमिति प्राप्तेऽभिधीयते । सांख्यस्मृतीनां वेदोपबृंहणत्वं न युक्तम् ।  
मोक्षैकप्रयोजनानामन्यासाम् 'अहं सर्वस्य जगतः प्रभवः' इत्यादिगीताश्रीभागवतीयकपिलोपिस्थित्यनव-  
काशप्रसङ्गात्तासासुपबृंहणत्वमिति राद्धान्तः ॥ १ ॥ इति प्रथमं स्मृत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

इतरेषां चानुपलब्धेः ॥ २ ॥ प्रतिबन्ध्या इति । प्रतिबन्दिस्त्युत्पदोषः । 'लोकस्तु  
भुवने जने' इति जननशीलः कुयुक्त्यादिनेति लोकपदेन जने युक्त्यादिभिरनुपलब्धिमाहुः प्रवचनेति ।  
पञ्चभूतेति सूत्रस्यस्थूलादित्यस्यार्थः । बाह्याभ्यन्तराभ्यां सूक्ष्मस्थूलदेहाम्याम् । कार्यलिङ्ग-  
केति स्थूलानां सावयवानां भूतानां कार्यत्वात्तैस्तत्कारणानि तन्मात्राणि शब्दादीन्यनुमीयन्ते  
द्विविधेन्द्रियैः तन्मात्रैः कार्यैरहंकारोऽनुमीयते । तेन बुद्ध्यात्मकं महत्तत्त्वं, तेन कार्येण प्रकृतिरिति । एवं  
कार्यलिङ्गकानुमानगम्यत्वम् । तेनानुमानमित्याहस्य योजनीयानि सूत्राणीत्युक्तम् । मूल इति मूलं

भाष्यप्रकाशः ।

तस्यामेव मूलकारणता निर्णीता । तदिदमनुमानात् सिद्ध्यति । स्थूलेषु पृथिव्यादिचतुर्षु गन्धादिगुणाविनाभावस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन शब्दे च द्रव्यजन्यत्वस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन पूर्ववर्तित्वस्य प्रत्यक्षधाधितत्वाद् गुणनाशेषि द्रव्यदर्शनेन व्यतिरेकव्यभिचाराद् गुणातिरिक्तानां मात्राणां लोकाप्रसिद्धत्वाच्च न स्थूलैस्ता अनुमातुं शक्यन्ते प्रत्युत पृथिव्यादिचतुष्टये तत्परमाण्वनुमानमेव सुकरम् । आकाशो नित्य इत्येव च युक्तम् । एवं मात्राणां स्थूलकारणत्वेन मात्रात्मकस्वरूपेण चासिद्धौ तत्साधितानामहंकारमहत्त्वप्रकृतीनामप्यसिद्धिरेव । नापि द्विविधेन्द्रियाभ्यामहंकारसिद्धिः । शब्दातिरिक्ताया वाचो, गोलकातिरिक्तानामन्वेषामपि कर्मेन्द्रियाणां चाप्रसिद्धत्वात् । गोलकैरपि भूतानामेव सिद्धेश्च । तेषां खविलक्षणोपादानासाधकत्वात् ।  
रश्मिः ।

कारणम् । तस्यामिति मूलप्रकृतौ । पृथिव्यादीति । अत्र भूतत्वमाकाशादिपञ्चान्यतमत्वं सविशेषशब्दादिमत्त्वं वा सिद्धान्ते । बहिरिन्द्रियग्राह्यविशेषगुणवत्त्वं तदिति केचित् । तदालंकारिका न सहन्ते । 'योग्यताघटितमपि प्रमाणविरहितम्' इत्युक्तं प्रस्थानरत्नाकरे । शिरोमणिस्तु स्पन्दसमवायिकारणतावच्छेदको जातिविशेषो भूतत्वम्, समवेतेन्द्रियग्राह्यगुणवद्भूतिद्रव्यत्वव्याप्यजातिमत्त्वं तदिति केचिदित्याह पदार्थतत्त्वविवेचने । द्रव्यजन्येति आकाशजन्यत्वस्य । पूर्ववर्तीति अनन्यथासिद्धत्वे सति कार्यनियतपूर्ववृत्तित्वं कारणत्वमिति कारणलक्षणघटकस्य पूर्ववर्तित्वस्य बाधितत्वेति । तथा च कार्यकारणभावाभावान्नानुमानमिति भावः । गुणनाश इति आमघटादौ तेजःसंयोगेन तथा । व्यतीति अस्मा गन्धवान् पृथिवीत्वाद् इत्यत्र यत्र यत्र पृथिवीत्वं तत्र तत्र गन्धवत्त्वमित्यन्वयव्याप्तिः । व्यतिरेकस्तु यत्र यत्र गन्धवत्त्वाभावस्तत्र तत्र पृथिवीत्वाभावः, तस्य व्यभिचारात् । ननु न गुणास्तन्मात्राः किंतु भूतसूक्ष्मावस्थास्ता इत्याकाङ्क्षायामाहुः गुणातीति । लोकेति पुराणादिस्थूलप्रसिद्धत्वाच्च । न स्थूलैरिति स्थूलानां कार्यत्वाभावात्तानुमातुं शक्यन्ते । प्रत्युतेति अत्र प्रत्युत पञ्चतन्मात्रेभ्यः स्थूलानामनुमानमिति नोक्तम् । पृथिवी गन्धवत्त्वाद्व्यवहृत्यादौ साध्यहेतुतावच्छेदकैक्यात् । यदि च गन्धसमानाधिकरणद्रव्यत्वापरजातिमत्त्वं पृथिवीत्वमिति न तयोरैक्यमिति विभाव्येत तदापि गन्धवत्त्वं पृथिवीत्वमिति पक्षे तयोरैक्यं स्यात् । अतोऽस्मा परमाणुमान् स्थूलत्वाद् इत्याद्यनुमानमेव सुकरम् । एवकारेणोक्तानुमानव्यवच्छेदः । पञ्चभूतं वदन्त एवमाकाशे प्राप्तमनित्यत्वमनुमन्यन्ते आकाश इति । 'न वियत्' इत्यधिकरणे स्पष्टम् । असिद्धिरिति न हि धूमसिद्धभावे बहिसिद्धिरित्येवं स्थूलात्पञ्चतन्मात्रस्यासिद्धौ तैरहंकारादीनामप्यसिद्धिः । लोकाप्रसिद्धत्वादेशकारः । बहूनामनुग्रहस्य न्याय्यत्वात् । महत्त्वमन्तःकरणम् । तैरहंकारस्येति सूत्रांशं दूषयन्ति नापीति । बाह्यं स्थूलम् । आन्तरः शब्दः, ताभ्यां बाह्याभ्यन्तराभ्यां तानीन्द्रियाण्यनुमेयानि तैरहंकारस्यानुमानमेकोऽर्थः । यद्वा अभ्यान्ता रूपरसादयः तैरिति द्वितीयोऽर्थः । तत्र प्रथमार्थमाहुः द्विविधेति । तत्र मीमांसकाः यत्संप्रयुक्तेऽर्थे विशदावभासं ज्ञानं जनयति तदिन्द्रियम् । नैयायिकास्तु शब्देतरोद्भवविशेषगुणानाश्रयत्वे सति ज्ञानकारणमनःसंयोगाश्रयत्वं तत्त्वमिति । सिद्धान्ते तु देहसंयुक्तत्वे सति स्वफलेनात्मज्ञापकत्वम् । अन्येषामिति पाण्यादिचतुर्णां श्रोत्रादीनां चेत्यर्थः । एतच्चतुर्थपादे स्फुटिष्यति । तर्हि गोलकानामनुमानमस्त्विति चेत्तत्राहुः गोलकैरिति । अनुमितैर्गोलकैर्भूतरूपगोलकानां सिद्धिर्नाहंकारस्य सिद्धिः । नन्विदं तु लोकेऽपि तैवसाहंकारकार्याणीन्द्रियाणीति प्रसिद्धमितिचेत्तत्राहुः तेषामिति । असाधकेति



भाष्यप्रकाशः ।

किंच 'अभिमानोऽहंकारः' इत्यहंकारस्य स्वरूपलक्षणम् । स च देहादिष्वहमित्याकारकान्ध्या-  
ज्ञानरूपो वा, अधिष्ठातृत्वेनात्मज्ञानरूपो वा । उभयथापि गुणरूप इति द्विविधेन्द्रियविलक्षण  
इति न तदुपादानतायोग्यः । एवम्, 'अप्यवसायो बुद्धिः' इति महतः स्वरूपलक्षणम् । स चेद-  
मेवमेवेति निश्चयात्मा । तस्य चाभिमानजनकत्वं प्रत्यक्षसाधितम् । अहमिदं निश्चिनोन्मन्व-  
वस्थामीति विपरीतप्रत्ययाद् आत्मधर्मत्वेन प्रत्ययाच्च । ततो जडप्रकृत्यनुमानमपि दुर्घटमेव ।  
अतो यादृशं स्वरूपं महदादीनां सांख्याभिमतं, न तादृशं लोक उपलभ्यते । नापि गीतादि-  
स्मृतिषु 'महाभूतान्यहंकारो बुद्धिरव्यक्तमेव च । इन्द्रियाणि दशैकं च पञ्च चेन्द्रियगोचराः'  
इति चतुर्विंशतीनामुक्तत्वेऽपि तेषां स्वप्रभवत्वस्यैव बोधनेन मूलप्रकृत्युपादेयताया अनुक्तत्वात् ।

रहिमः ।

पञ्चावयववाक्यस्थानामत्र शाब्दसत्त्वेऽपि अनुमानोपजीव्यप्रत्यक्षाभावेन कारणविघटनादसाधकत्वं  
तस्मात् । अन्यथाज्ञानेति देहाभिज्ञात्मावगाहित्वात्तथा । ननु न पुरुषविधत्राक्षणेऽव्यवहित-  
कार्यमहंकारः 'ततोऽहंनामाभवत्' इति श्रुतेरन्यथाज्ञानमहंकारः, किंतु यथार्थज्ञानमिति चेत्त्राहुः  
अधिष्ठातृत्वेनेति पुरुषविधाधिष्ठातृत्वेन । 'स यत्पूर्वोऽस्मात्सर्वस्मात् सर्वान्पाम्न औषत्त-  
स्मात्पुरुषः' इत्युक्त्वा 'सोऽबिभेत् तस्मादेकाकी बिभेति' इत्येकाकित्वविधानात् । अयं तु देहभिन्नात्मा-  
वगाही भवति । पुराणे तु तन्मात्रेन्द्रियमनोजनकतमआदिगुणवानहंकारः । 'ततो विकुर्वतो जातो  
योऽहंकारो विमोहनः' इत्युपक्रम्य 'तन्मात्रेन्द्रियमनसां कारणम्' इति वाक्यात् । गुणरूप इति नैया-  
यिकानां चतुर्विंशतिगुणेषु बुद्धेः पाठात् । तदुपादाननेति द्विविधेन्द्रियोपादानतायोग्यः ।  
स्वरूपेति । प्रत्यक्षसाधितमिति । न हि निश्चयेनान्यथाज्ञानमात्मज्ञानं वा जन्यते । विपरीतेति  
भ्रमात्मज्ञानाभ्यां विपरीतः इदमेवमेवेति निश्चयानुव्यवसायात् । नन्वनुव्यवसायो जन्यः तत्राभि-  
माननिवेशादभिमानजनकत्वं प्रत्यक्षसाधितमिति चेत्तत्र हेत्वन्तरमाहुः आत्मधर्मेति आत्मधर्मः 'यः  
सर्वज्ञ' इति श्रुत्युक्तो ज्ञानं तत्त्वेन प्रत्ययात्, न त्वभिमानत्वेन । तत्रापि निश्चयसाभानाधिकरण्यात् ।  
ननु निश्चयसामानाधिकरण्येऽपीदमेवमेवेति निश्चयानन्तरं शुक्तौ दोषवशाद्भ्रजतं निश्चिनोन्मन्ववस्थामीत्यनु-  
व्यवसाये सत्यभिमानजनकत्वं प्रत्यक्षसाधितमिति चेन्न । सोऽहमस्मीति व्याहरन्ततोहंनानामाभवदिति  
पक्षेऽभावात् । पाक्षिकोऽपि दोषः परिहरणीय इति । सिद्धान्ते तु कूटस्थत्वे सति स्वाधारविश्व-  
व्यञ्जकत्वं 'विश्वमात्मगतं व्यञ्जन्' इति वाक्यात् । ब्रह्माण्डवारणाय सत्यन्तम् । प्रकृतिवारणाय विशेष्यम् ।  
तेन सांख्यमते बुद्धिचित्तयोः पर्यायता । सिद्धान्ते तु तयोर्भेदः । निरीश्वरसांख्या इदमेव कार्येश्वर-  
त्वेनोपासते । तत्र इति ज्ञानात्मकान्महत् । जडेति तल्लक्षणं तु 'सत्त्वरजस्तमसां सान्धावस्था प्रकृतिः' ।  
सिद्धान्ते तु उद्भूतास्त्वंशतोऽपि गुणा अपि भवन्ति तेन स्वरूपत्वेऽपि धर्मधर्मिभावोऽपीति कापिलादि-  
शेषः । दुर्घटमिति पञ्चावयवत्वाद्युक्तप्रकारेण दुर्घटम् । सांख्याप्रसिद्धेष्वकारः । अत इति सलक्ष्णो-  
पपादनात् । एवं लोकपदेन जनं लक्षणनिरूपणेन निरूप्य लोकपदेन स्मृतीर्विरूपयन्ति नापि  
गीतेति त्रयोदशाध्यायेऽस्ति । लोकेऽनुपलब्धेरिति भाष्यान्वयादुपलब्धिविज्ञानत्वात् । अत्र 'प्रकृतिं  
पुरुषं चैव विद्वानादी उभावपि' इति स्मरणात् । अत्रोपलब्धिः । अनुपलब्धेः स्वप्रसिद्योग्युपलब्धि-  
ज्ञानसापेक्षत्वात् । स्वप्रभवेति प्रकृतिमिति वाक्ये प्रकृतिः स्वरूपमिति स्वप्रभवत्वम् । 'प्रकृतिश्च'  
इत्यधिकरणे 'सूक्ष्मं तु तदर्हत्वात्' इति सूत्रेऽप्यक्तं भगवत्कृपैवेति भाष्ये चैवं प्रतिपादयत्यक्तस्यार्थ-  
न्तरत्वाच्चैवकारः । मूलप्रकृतीति मूलप्रकृतिसमवेततायाः 'प्रकृतिं पुरुषं चैव विद्वानादी उभावपि ।

भाष्यप्रकाशः ।

एवमेव पराश्वरभन्वायुक्तावपि द्रष्टव्यम् । तथैव श्रुतावपि बोध्यम् । तथाहि मैत्रायणीयोप-  
निषदि सृष्टिकथने 'तमो वा इदमग्र आसीदेकं तत् परे स्यात् तत् परेणेरितं विषमत्वं  
रश्मिः ।

विकारांश्च गुणांश्चैव विद्धि प्रकृतिसंभवान्' इत्यत्रापि तथात्वादिति । 'कृष्णवाक्यानुसारेण शास्त्रार्थं ये  
वदन्ति हि । ते हि भागवताः प्रोक्ताः शुद्धास्ते ब्रह्मवादिन' इति बोधाय विभूतियोगाध्यायस्युक्तिमात्रं  
पूर्वाधिकरण उपात्तम् । इह तु प्रतियोगिज्ञानार्थं क्षेत्रक्षेत्रज्ञनिर्देशयोगाध्यायोक्तं वाक्यमुक्तम् । इदं  
सविकारक्षेत्रनिरूपणेस्ति । तत्र प्रकृतिपुरुषस्वरूपमुक्तं सांख्यभेदेन । अतः क्षेत्रनिरूपणात्तत्र च क्षेत्र-  
ज्ञनिरूपणं 'प्रकृतिं पुरुषं चैव' इत्यादिना । अत्र 'अनादित्वाच्चिर्गुणत्वात्परमात्मायमव्ययः । शरीरस्थोऽपि  
कौन्तेय न करोति न लिप्यते' इति शून्यादिसमुदायघटितनिर्गुणत्वोत्तया योगविशेषेण शून्यादिपद-  
वत्प्रतिपाद्ये कर्तृत्वनिषेधो लेपसमभिव्याहारात्कर्मकर्तृत्वनिषेधः । लोकसंग्रहाय कर्मकर्तृत्वं वर्तते एव ।  
'सर्वतः पाणिपादान्तम्' इत्याद्युक्त्वा 'असक्तं सर्वभूच्चैव निर्गुणं गुणभोक्तृ च' इति मुख्यमतमुक्तत्वेकदेशिमते  
अरूपवत्सूत्रोक्ते आह । प्रकृतिमिति वाक्यस्याग्रे 'कार्यकारणकर्तृत्वे हेतुः प्रकृतिरुच्यते । पुरुषः सुख-  
दुःखानां भोक्तृत्वे हेतुरुच्यते' इति वाक्ये । कर्तृत्वे हेतुः स्वरूपं कुलालवत्, न त्वभिन्ननिमित्तोपादाने  
उपादानोपयोगिनी । पुरुषस्तु जीवरूपेण भोक्तृत्वे हेतुः । 'अनश्नन्नन्यः' इति श्रुतेः । पुरुषः प्रकृतिस्थ  
इति विराड्जीवः प्रकृतिस्थः । अग्रे प्रकृत्यैव च कर्माणीति वाक्यं तत्र प्रकृत्या कुलालदेहवत्  
क्रियमाणानि कर्माणि यः पश्यति आत्मानं निर्गुणत्वादकर्तारं यः पश्यतीत्येकदेशिमते । विरुद्धधर्मा-  
श्रये सर्गुणं परित्यज्य निर्गुणमात्रग्रहणात् । अतः 'कर्ता शास्त्रवत्त्वात्' इत्यधिकरणस्य न विरोधः । त्रयो-  
दशोऽध्याये 'ब्रह्मसूत्रपदैश्चैव हेतुमद्भिर्विनिश्चितैः' इत्युत्तयात्रेदमुक्तम् । सांख्ययोगाध्याये द्वितीये तु न  
प्रकृतिवार्ता अत आहुः एवमेवेति । निर्गुणपदवत्प्रायश्चित्तमतःपदसत्त्वात् । प्रायश्चित्तं पापनाशक-  
मित्यहत्पाप्य ब्रह्म । पराश्वरे ब्रह्मानिरूपणेऽपि । मनुस्युतिषु तमोनिरूपणं तदवान्तरप्रलयविषयं  
समाधिकरणोक्तं चादिपदेन 'ब्राह्मे मुहूर्ते चोत्थाय प्रयतस्त्वात्मवान्क्षणी' इति विष्णुस्युक्त्यात्मा ।  
याज्ञवल्क्यस्युक्तौ 'तपस्तत्त्वायज्ञब्रह्मा ब्राह्मणान्वेदगुप्तये' इति । श्रुतौ विकल्पसङ्गवारणायो-  
पहम्भकादतिदिशन्ति तथैव श्रुतावपीति । श्रुत्यर्थस्तु तमः समाधिकरणोक्तरीत्याऽनभिव्यक्तं  
गृह्यते । अग्रपदसमभिव्याहारात् । तत्परं स्यादिति सूर्यादौ छायासंबन्धक्रीडागुणारम्भकगुणस्य  
परे विवक्षणात्तत्परेऽधीष्टम् । अतः स्यादित्यधीष्टे लिङ् । 'प्रवर्तते यत्र रजस्तमस्तयोः सत्त्वं च मिश्रं  
न च कालविक्रमः' इति सिद्धान्तवाक्यस्य न विरोधः । तत्परेणेरितम् । 'रजसा तु तमो हन्यात्'  
इति कम्पितम् । ईर गतिकम्पनयोः अ० आ० से० । तथाऽसत् । विषमत्वं स्वस्वरूपे प्रमादालस-  
निद्राजनके समवृत्त्या वर्तमानं विषमं भवति, क्षुब्धं भवति, तमु काङ्क्षायाम् । तदाकाङ्क्षायुक्तं क्षुब्धम्,  
तृष्णासङ्गयुक्तं भवति । ततस्तत्समुद्भवं रज इति तमो रजोरूपेण परिणमते रागात्मकं भवति । कर्मसङ्गं  
करोति । तदुक्तं गीतायां 'रजो रागात्मकं विद्धि तृष्णासङ्गसमुद्भवं' । तन्निरुद्धान्ति कौन्तेय कर्मसङ्गेन  
देहिन्य' इति तदुक्तं विषमत्वं प्रयात्येतद्वै रजसो रूपमिति । विषमत्वं स्वस्वरूपे कर्मसङ्गजनके  
समवृत्त्या वर्तमानं विषमं भवति क्षुब्धं भवति । रज्ज् रागे आ० उ० अ० । तद् रागयुक्तं क्षुब्धम् ।  
सत्त्वजनकरजोनिष्ठसत्त्वसत्तया प्रकृष्टयुक्तं भवति । ततस्तत्समुद्भवं सत्त्वमिति रजः सत्त्वरूपेण परिणमते,  
प्रकाशकं भवति, सुखसङ्गं करोति, ज्ञानसङ्गं च । तदुक्तम् । 'तत्र सत्त्वं निर्भलत्वात्प्रकाशकमना-  
मयम् । सुखसङ्गेन भ्रमति ज्ञानसङ्गेन चानघ' इति । तदुक्तम् । विषमत्वं प्रयात्येतद्वै सत्त्वस्य

भाष्यप्रकाशः ।

प्रयात्येतद्वै रजसो रूपं तद्रजः खल्वीरितं विषमत्वं प्रयात्येतद्वै सत्त्वस्य रूपं तत् सत्त्वमेवेरितं रसः संप्राप्तवत् तत् सौंशोऽयं यश्चेतामात्रः प्रतिपुरुषः क्षेत्रज्ञः सङ्कल्पाध्यवसायाभिमान-लिङ्गः प्रजापतिः' इत्युक्त्वा तस्यांशा ब्रह्मविष्णुरुद्रा इति स एवापरिमितधा उद्भूत इति चोक्त्वा, उद्भूतत्वाद् भूतेषु चरति प्रविष्टः स भूतानामधिपतिर्बभूव इत्यसावात्मान्तर्बहि-श्चेत्युक्तम् । तत्र तमो वा इदमग्र आसीदित्यनेन परिदृश्यमानजगतः पूर्वरूपं तम इत्युक्त्वा एकं तत् परे स्यादित्यनेन तदानीं तस्य पराभेदं चोक्त्वा ततः क्रमिकवैषम्येण रजःसत्त्वयोः स्वरूपप्राप्तिं ततः सत्त्वसारस्य मुख्यजीवत्वं तस्यानेकबोधुद्भूतत्वेन सर्वक्षेत्रज्ञत्वं सर्वाधिपतित्वं चोक्त्वा इति हेतोरात्मान्तर्बहिश्चेति निगमनाच्चेतनाचेतनरूपता परस्यैव बोध्यत इति तत्रापि महदादीनां सांख्योक्तरीतिकस्वरूपानुपलम्भात् । 'तमो वा इदमेकमास तत् परे स्यात्' इति पाठेषु तत्त्वेन एकस्य परामशीत् स एवार्थः । न चात्र सप्तम्या आधाराधेयभाव-स्फोरणादविभाग एव बोध्यत इति शङ्क्यम् । सुखालोपनिषदि प्रलयप्रकरणे, 'पृथिव्याप्यु प्रलीयते आपस्तेजसि विलीयन्ते तेजो वायौ प्रलीयते वायुराकाशे विलीयते आकाशमिन्द्रियेष्वि-न्द्रियाणि तन्मात्रेषु तन्मात्राणि भूतादौ विलीयन्ते भूतादिर्महति लीयते महानव्यक्ते लीयते अव्यक्तमक्षरे विलीयते अक्षरं तमसि विलीयते तम एकीभवति परस्मिन् परस्तात् सन्नासन्न सदसदित्येतन्निर्वाणमनुशासनमिति वेदानुशासनम्' इत्यत्र शब्दान्तरेण लयव्यतिरिक्तैकी-भावस्वरूपबोधनादविभागरूपस्यैकीभावस्य वक्तुमशक्यत्वात् । न च स्वरूपैक्यं लयः, एकी-भावस्त्वविभाग इति वक्तुं शक्यम् । लिङ्गश्लेषण इति धात्वर्थस्य, 'एके मुख्यान्यकेवलाः' इति

रश्मिः ।

रूपमिति । सत्त्वमेवेरितमनभिव्यक्तेनेरितं गतं सत्त्वमेव न तु रजस्तमसी । ज्ञानं भक्त्यात्मकमपि जनयित्वा रसो भवति । रस आस्वादाने । आस्वादनकर्ता भवति । छान्दोग्यादष्टमः । स रसः संप्रा-प्तवत् । संशब्देन वायुशब्दात्मकः प्रशब्देन पूर्णः अस्त्वत् आमघटवदन्यत्राप्यधिकारिषु स्वधर्मसंबन्धं कृतवान् । क्षेत्रज्ञो जीवः विराडभिमानो । लिङ्गदेहमाह संकल्पेति । तस्यांशा इति । तेन 'कदा-चित्पुरुषद्वारा' इति वृष्टिरुक्ता । स प्रसिद्धः कृष्णः भूतानामधिपतिर्यः स बभूव । अन्तर्बहिराकाश-शरीरत्वादिति । पराभेदमिति । पर अभेदो हि प्रकाशाश्रन्त्यायेन । सर्वाधिपतिस्त्वमिति । ननु व्याख्यानं कृष्णावतार उक्त इति चेन्न 'नैश्चिन्त्यं वाचि पूर्ववत्' इति सुषोधिन्त्यामाचार्योक्तेरवि-शेषादवतारावतारिणोः । अन्तरिति अन्तश्चेतनम् । बहिरचेतनम् । सांख्योक्तरीतिकेति श्रुतौ संकल्पाध्यवसायाभिमानलिङ्ग इति मनोमहदहंकाराणां लिङ्गशरीरत्वमिति सांख्याभिमतोर्थः । 'कामः संकल्पो विचिकित्सा श्रद्धाश्रद्धा धृतिरधृतिर्हीर्षीर्भीरिरित्येतत्सर्वं मन एव' इति श्रुत्याध्यवसायाभिमानधर्मा-वच्छिन्नमनोलिङ्ग इत्यर्थः सिद्धान्ते । इति स्वरूपानुपलम्भात् । पराभेदं स्वयमुक्तं तदुपपादयन्ति न चेति । अविभाग इति अनभिव्यक्तस्य स्वरूपेऽविभागेन प्रतीतिः प्रसिद्धैव । एकीभवतीति केवलीभवति । निर्वाणं मोक्षः । शब्दान्तरेणेति तम एकीभवति परस्मिन्निति विलीयत इत्यतो भिन्नशब्देन । अशक्यत्वादिति । तथा च लयोऽविभाग इति सिद्धम् । लिङ्गश्लेषण इति अत्रानुस्वारो लेखकप्रमादात् इत्यस्य 'इलि च' इत्यस्याप्रसक्तौ दीर्घो दुर्घट इति लीङ् ।

भाष्यप्रकाशः ।

कैवल्यरूपस्यैकशब्दार्थस्य च बोधेनोभयत्र लक्षणाप्रसङ्गात् । एकपदस्य मुख्यार्थग्रहणे तमसो-  
प्यविभागेन सत्तायां, परस्ताम् सन्नासन्न सदसदिति परेतरयावन्निषेधानर्थक्यप्रसङ्गाच्च ।  
उपक्रमे च 'किं तदानीत्तस्मै स होवाच न सन्नासन्न सदसदिति तस्मात् तमः संजायते  
तमसि भूतादिभूतादेराकाशम्, आकाशाद् वायुर्वायोरभिरभेराप अद्भ्यः पृथिवी तदण्डं सम-  
भवत्' इति सृष्टिप्राक्कालेपि तथा श्रावणात् तमस उत्पत्तिश्रवणाच्चाविभागस्य सांख्यप्र-  
क्रियायाश्च ग्रहीतुमशक्यत्वात् । श्वेताश्वतरेपि, 'यदा तगस्तन्न दिवा न रात्रिर्न सन्न चासन्  
शिव एव केवलः' इत्यत्र तमोङ्कितकालेपि शिवकैवल्यश्रावणेन तमसि शिवाभेदस्यैव बोधना-  
च्च । तथा 'स यथा सैन्धवखिल्य उदके प्रास्त उदकमेवानुविलीयेत नाहास्योद्ग्रहणायेव स्याद्  
यती धतस्त्वाददीत लवणमेव' इति बृहदारण्यके लवणरसबोधनेनाविभागस्यैव लयपदार्थत्वेन  
निर्घोराच्च । एवं च गर्भोपनिषद्यपि यदुक्तम्, 'अष्टौ प्रकृतयः षोडश विकाराः शरीरम्' इति ।  
तदपि न सांख्यरीतिकतत्त्वसंग्राहकम् । किंतु श्रौतानां ब्रह्मजन्यानामेव संग्राहकम् । तथा  
चूलिकोपनिषद्यपि 'विकारजननीं मायामष्टरूपामजां ध्रुवाम्' इत्यादिना प्रकृतिं परमात्मानं च  
प्रकृत्य यदुक्तं, तदप्यग्रे, 'तमेकमेव पश्यन्ति परिशुद्धं विशुद्धं द्विजाः । यस्मिन् सर्वमिदं प्रोतं  
ब्रह्म स्यावरजङ्गमम् । यस्मिन्नेव लयं याति बुहुदाः सागरे यथा' इति, अग्रे च, जायन्ते  
बुहुदा इवेति च दृष्टान्तकथनात् स्वरूपैक्य एव पर्यवस्यति, न त्वविभागे । अतः प्रश्नो-  
पनिषद्यपि सुषुप्तावस्थां प्रस्तुत्य, 'पृथिवी च पृथिवीमात्रा च' इत्यादिना, 'प्राणश्च धारयितव्यं  
च' इत्यन्तेन यानि तत्त्वान्युक्तानि तान्यपि न सांख्यरीतिकानीति बोद्धव्यम् । तदेतदुक्तं लोके  
वेदे चानुपलब्धेरिति । एवं चेदमधिकरणान्तरत्वेन सिद्ध्यति । पूर्वोक्तज्ञानार्थं महदादि-  
विचारणार्थां सांख्यस्मृत्यनुपयोगे पूर्वोक्तश्रुतिविरोधो भवति न वेति संशये, महर्षिप्रत्यक्षाच्च  
मवतीति पूर्वपक्षप्राप्तौ महर्षेस्तेषां तथोपपादने तात्पर्याभावात् तदंशेषि सांख्यस्मृतेर्नित्या-  
मुपैश्वर्यश्रुतिभूलकत्वाभावाच्च इति सिद्धान्तसिद्धेरिति बोध्यम् ।

रश्मिः ।

लक्षणेति तात्पर्यवृत्तिप्रसङ्गात् । इदमुपपादितं जिज्ञासाधिकरणे स्यात्तदानीं तत्पदवाच्यसत्ता ।  
'अन्तस्सदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः' इति स्मृतेः । तथा च तस्मादित्यस्य तत्पदवाच्याब्रह्मण  
इत्यर्थः । तथेति परेतरयावन्निषेधश्रावणात् । अशक्यत्वादिनि न ह्यविभक्तस्योत्पत्तिः संभवति  
न वा प्रकृतिपुरुषयोरन्यत्सर्वमनित्यमिति वदतां सांख्यानां मते तमेरूपप्रकृतेरित्यशक्यत्वात् । तमो-  
ङ्कितेति । श्रुतौ यदाशब्देन कालोक्तेः कालरूपार्थोक्तिः । तमसीति तमसि वक्तव्ये शिवाभेदः ।  
'ब्रह्मा विष्णुः शिवो भूत्वा पुनः कृष्ण एव जात' इति स्मृत्योधिः । 'सत्त्वं रजस्तम' इति श्रीभाग-  
वतादेवकारः । अष्टौ प्रकृतयो गीतायां षोडशविकारा एकादशेन्द्रियाणि पञ्चतन्मात्राणि । श्रीला-  
भामिति । तत्पूर्वमुक्तम् । तमेकमेवेति प्रकृतिरूपस्वरूपकं तम् । पूर्वोक्तेति 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं  
पृच्छामि' इति श्रुतेरौपनिषदस्य तत्त्वरूपकार्यद्वारा ज्ञानं तानि औपनिषदानि इत्यौपनिषदत्वज्ञानार्थम् ।  
पूर्वोक्तश्रुतीति तन्मूलभूतमित्यानुमेयश्रुतिविरोधः । महर्षीति । उत्सन्नप्रच्छन्नानां मूलानां  
श्रुतीनां महर्षिप्रत्यक्षाच्च भवति किंतु विकल्पः । महर्षेस्तेषां महर्षिसंबन्धिनां तेषां तथा स्वतन्त्र-

एतेन योगः प्रस्तुक्तः ॥ ३ ॥ (२-१-३)

सांख्यस्मृतिनिराकरणेन योगस्मृतिरपि निराकृता द्रष्टव्या । योगस्य वैदिकत्वशङ्कया भेदेन निराकरणम् ॥ ३ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे तृतीयं योगप्रस्तुत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

रामानुजाचार्यास्तु, इतरेषामतिप्रामाणिकानां मन्वादीनां कपिलदृष्टप्रकारेण तेषानुप-  
लब्धेः श्रुतिविरुद्धा कपिलोपलब्धिर्भ्रान्तिमूलेति व्याकुर्वन्ति । तन्मयानुपदमेव पाद्मवचनोप-  
दर्शनेन व्युत्पादितम् ॥ २ ॥ इति द्वितीयमितरेषामित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

एतेन योगः प्रस्तुक्तः ॥ ३ ॥ एतेनेतिपदोक्तप्रतिदेशं व्याकुर्वन्ति सांख्येत्यादि ।  
योगस्मृतिः पातञ्जलदर्शनं, हिरण्यगर्भस्मृतिश्च, सापि प्रकृतिस्वातन्त्र्याद्यंशे भेदांशे सोपाधि-  
रश्मिः ।

सांख्योपपादने तात्पर्याभावात् । 'यद्वा तद्वा तदुच्छितिः पुरुषार्थस्तदुच्छितिः पुरुषार्थः' इति सूत्रेण  
तदुच्छितौ तात्पर्यात् । तदुच्छितिः स्वस्वामिभावस्योच्छितिः । 'द्वयोरैकतरस्य वा औदासीन्यमपवर्गः' इति  
सूत्रान्तरात् । तदंश इति । सांख्यरीतिकमहदादिस्वरूपे । नित्यानुभवेति तथा च न श्रुतिविरोधो  
नापि विकल्प इति भावः । मन्वादेषु नित्यानुभेयश्रुतिमूलकत्वम् । अत्र तु शिवाविष्टकपिलस्यातप्य-  
वितध्यकरणाज्ञामूलम् । व्युत्पादितमिति व्यवस्थाया इत्यर्थः । अन्याचार्यमते तूक्तभाष्योक्तार्थः ।  
माध्वास्तु इतरेषां तामु स्मृतिवृत्तानां फलानां प्रत्यक्षतोनुपलब्धेरप्रामाण्यं तासामुक्तम् । अशब्देन भागो-  
पलब्धिरङ्गीकृतेति भाष्येण फलार्थकमितरपदमाहुः । फलानामुपलब्धत्वे तु नेयमन्यथा । सांख्य-  
युक्तिभिः संकोचोऽस्ति न वेति संशयः । युक्त्या श्रुतिविधिनियेषपरिहारादत्र पादे इति पृथग्विचारः । संको-  
चोऽस्तीति तावत्प्राप्तं सांख्ययुक्तीनां निरवकाशत्वेन प्रचलत्वात् । अत्र सिद्धान्तोऽभिधीयते । तदुक्त-  
युक्तीनामप्रयोजकत्वम् । प्रकृतिव्यतिरिक्तानां महदादीनां लोके वेदे चानुपलम्भादिति अत्रापि समन्वयो  
विषयः । सांख्यस्मृत्या संकोचामावेऽपि युक्त्या, युक्त्येति भाष्यादत्र श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः । सांख्य-  
प्रकृतिप्रसङ्गादन्येषामनुपलब्धिसक्ता इति विषयवाक्यप्रतिषेधकपुराणाचोक्षेपकसांख्यस्मृतिप्रसङ्गसङ्गत्या-  
त्मकसंबन्धेन श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः, अतो नाव्याप्तिः ॥ २ ॥

इति द्वितीयमितरेषामित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

एतेन योगः प्रस्तुक्तः ॥ ३ ॥ एतेनेत्यस्य सांख्योक्तदूषणनिचयेनेत्यर्थं न संभवति योगे  
करणत्वानुपपत्तेः । यत्तु 'एकं सांख्यं च योगं च यः पश्यति स पश्यति' इति तत्त्वतिदेशकं वाक्यम् ।  
अत एतेनेत्यस्यातिदेशकवाक्यादतिदेशेनेत्यर्थः । तथा चातिदिष्टेन सांख्यदूषणनिराकरणेन योगः  
प्रस्तुक्त इति सूत्रार्थः । अनिदेशमिति असादृश्याशङ्कविषये योगे सांख्यसादृश्यप्रतिपादनरूपम् ।  
न तु 'अन्यत्रैव प्रतीतायाः कृत्स्नाया धर्मसंततेः । अन्यत्र कार्यतः प्रासावतिदेशः स कथ्यते' इति  
पूर्वतन्नीयातिदेशस्य विकृतिविषयत्वात् । योगस्य सांख्यविकृतिस्वामावात् । योगस्मृतिनिराकरणं सं-  
कोचयन्ति योगस्मृतिरिति । 'अथ योगानुशासनम्' इत्यादियोगस्मृतिः पातञ्जलदर्शनम् । तत्रैव  
'पूर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छेदात्' इति सूत्रे गुरुर्नष्टा च तस्य स्मृतिः वैखानसमतप्रसिद्धा ।  
प्रकृतीति । आदिपदेन प्रकृतिः संभवायिनी पुरुषो निमित्तमित्यंशः । भेदांश इति ध्यानं योगः,  
धेवो बालेश्वराविति भेदो रामानुजभाष्येति । सोपाधिकेति । 'केशकर्मविपाकाश्चैरपरामुष्टः

भाष्यप्रकाशः ।

केश्वरस्वरूपांश्चे च निराकृत्येत्यर्थः । पृथक्तया निराकरणप्रयोजनमाहुः वैदिकत्वशङ्कये-  
ति श्वेताश्वतरोपनिषदि, 'त्रिरुन्नतं स्याप्य समं शरीरं हृदिन्द्रियाणि मनसा संनिवेश्य'  
इति 'पृथग्यत्तेजोनिलखे समुत्थिते पञ्चात्मके योगगुणे प्रवृत्ते, न तस्य रोगो न जरा न मृत्युः  
प्राप्तस्य योगाभिमयं शरीरम्' इत्यादिमन्त्रार्थसंवादाद् वैदिकत्वशङ्कया । इदं चातिदेश-  
सूत्रम् । अतिदेशश्चात्रासादृश्याशङ्कायां सादृश्यप्रतिपादनरूपः । तेनात्रैवं संशयादिकं घोष्यम् ।  
योगस्मृतावीश्वरतत्त्वाभ्युपगमान्मोक्षसाधनतया वेदान्तविहितयोगस्याभिधानाद् वक्तुर्हिरण्य-  
गर्भस्य वेदवेदान्तप्रवर्तनेधिकृतत्वात् तद्वाक्यस्य सर्वेषां पूज्यत्वात् पतञ्जलेरपि तथात्वात्  
तदर्थेनभाष्यस्य व्यासचरणैः कृतत्वात् सांख्यतौल्याभावे योगेन समन्वयसंकोचो भवति न वेति  
रश्मिः ।

पुरुषविशेष ईश्वरः' । 'तत्र निरतिशयं सर्वज्ञबीजम्' इति सूत्रद्वयेन । सांख्ये तु 'उपाधिभेदेप्येकस्य  
नानायोग आकाशस्येव घटादिभिः' इति सूत्रं स्पष्टम् । पृथगिति सांख्यात्पृथक्तया । इत्यादीति  
आदिपदेन योगशिखायोगतत्त्वोपनिषत्संग्रहः । वैदिकत्वशङ्कयेति । तथा चेमाः श्रुतयः सदाहते  
निवेशनीयाः । अत एवोपनिषदुक्तः षडङ्गयोगः, स्मृतौ त्वद्वाङ्गो योग इति भेदः संगच्छते । 'मानसी  
सा परा मता' इत्यत्र 'ता नाविदन्मन्यनुषङ्गबद्धधियः स्वमात्मानमदस्तथेदम् । यथा समाधौ मुनयो-  
न्वितोये' इति सिद्धान्तमुक्त्वावलीटीकोक्तो योगः संगच्छते । 'परो हि योगो मनसः समाधिः' इति ।  
गोपालतापिनीये च 'भक्तिरहस्यमजनं तदिहामुत्र फलभोगनैराशयेनामुष्मिन्मनःकल्पनमेतदेव च  
नैष्कर्म्यम्' इति । 'मत्तया प्रसन्ने तु हरौ तं योगेनैव योजयेत्' इति तृतीयस्तुबोधिनीकारिका च  
संगच्छते । तथा च योगस्मृत्यादौ योगः वैदिकः योगशिखाद्युक्तः शास्त्रत्वात् पाशुपतमतवत्  
अत्र साध्यमथर्वशिखाद्युक्तम् । यन्नैवं तन्नैवम् । मोक्षप्रतिपादकस्मृतिवत् । तासां पुराणमूलत्वात् ।  
इति वैदिकत्वाशङ्का । अवैदिके योगे वैदिकत्वप्रकारकज्ञानसत्त्वात् । निराकरणं तु योगस्मृत्यादौ योगः  
अवैदिकः शास्त्रान्तरत्वात् पञ्चरात्रवत् । यन्नैवं तन्नैवं मोक्षेतरधर्मादिप्रतिपादकस्मृतिवत् । शास्त्रा-  
न्तरत्वादेव । भाष्ये प्रत्युक्तपदस्य निराकरणार्थत्वमेव न तु प्रतिनिधिरुक्त इत्यर्थः । एकदेशिमतत्वेन  
प्रतिनिधित्वाभावात् । विकल्पविषय एव प्रतिनिधित्वात् । तेनैकादशचतुर्दशाध्यायोक्तयोगोप्या-  
हतः । अत्र योगस्यान्यथाकृतस्यापि योगशिखादिसमुक्तार्थप्रपञ्चत्वेन योगस्मृतिषु वैदिकत्वशङ्का  
तत्कृतसमन्वयसंकोच इत्याशङ्का सापि न । योगस्य परमेष्ठिपरत्वापत्तेः । योगशिखायां परमेष्ठिप्रति-  
पादनात् । योगस्य विष्णुपरत्वापत्तेश्च योगतत्त्वोपनिषदि विष्णुक्तेः । अतः शास्त्रत्वान्न श्रुतिरूपशास्त्रा-  
न्तरस्वार्थस्य स्पष्टः । भाष्यान्तरसंमत्याहुः इदं चेति । भास्करभाष्यीयलक्षणमाहुः अतिदेशश्चेति  
सांख्यं योगः इति समाख्यायाः पूर्वतन्ने भेदकत्वमिति भिन्नयोर्घटपटवदसादृश्याशङ्कायां निराकृतत्व-  
शास्त्रत्वानुपपत्तमकलैः सादृश्यप्रतिपादनरूपः । अधिकरणत्वं स्फोरयन्ति तेनात्रैवमिति । ईश्वर-  
तत्त्वेति । सूत्रमुक्तं पूर्वम् । मोक्षेति 'योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः' 'तदा द्रष्टुः स्वरूपेवस्थानम्' इति च ।  
अत्र वेदान्तविहितत्वं स्फोरयन्ति अक्षुरिति । तथा च सूत्राणि । 'सर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छे-  
दात्' । 'तस्य वाचकः प्रणवः' । 'तज्जपस्तदर्थभावनम्' 'ततः प्रत्यक्षचेतनाधिगमोप्यन्तरायाभावश्च' ।  
वेदान्तार्थभावनामवलक्षुचेतनाधिगमः । पतञ्जलेरिति । इति श्रीपातञ्जले सांख्यप्रवचने योगशास्त्रे

भाष्यप्रकाशः ।

सन्देहे, उक्तहेतूनां सांख्ये अभावात् तथा संकोचाभावेपि योगे सत्त्वात् श्वेताश्वतरात्मक-  
प्रत्यक्षभ्रुतिमूलत्वाच्च तेन संकोचो न्याय्य इति पूर्वं पक्षः ।

सिद्धान्तस्तु । अत्रात्मात्मकप्रधानकारणवादादीश्वरस्य निमित्ततामात्राभ्युपगमाद् "ध्येय-  
श्वेश्वरस्योपादानताविरहेण तदीयनिखिलगुणज्ञानाभावेन ध्यानस्याप्यपूर्णविषयत्वाद्विरण्य-  
गर्भस्य सृष्टिवैयर्थ्येण हंसगीतायामिव तदंशे बोधाभावस्यापि शक्यवचनत्वाज्ज्ञानेपि जघन्या-  
धिकार्यर्थे तावन्मात्रकथनस्य युक्तत्वेन तस्याः संकोचाहत्वान्मनोनिग्रहसाधनांशे तस्या अवि-  
रुद्धत्वेन तदीयभाष्यकरणेपि शेषस्य विरुद्धत्वाच्च तथा वेदान्तोपबृंहणस्यायुक्तत्वाच्च तथा  
समन्वयसंकोचः संभवतीति ॥ ३ ॥ इति तृतीयं योगप्रस्त्युक्त्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

रश्मिः ।

समाधिपादः प्रथम इति कथनात् । उक्तेति ईश्वरतत्त्वेत्याद्युक्तानाम् । सत्त्वादिति हेतूना-  
मित्यर्थः । 'एकं सांख्यं च योगं च यः पश्यति स पश्यति' इति गीताया अतिदेशाच्चाहुरब्रह्मेति ।  
प्रधानादित्यादिसूत्रद्वयमुक्तं प्राक् । अतिदेशात्सांख्यसूत्रोक्तियोगे । ईश्वरस्येति । 'प्रकृतिश्च' इति सूत्रे-  
र्धरतीयेनेश्वरः कर्ता, प्रकृतिः समवायिनी । मोक्षेत्याद्युक्तवेदान्तविहितयोगस्याभिधानं नास्तीत्याहुः  
ध्येयस्येति । तदीयेति निखिलान्तर्गतसमवायित्वादिगुणज्ञानाभावेन । ध्यानस्येति । ननु  
गुणादित्रयं योगशास्त्रे तृतीयपादे उक्तं तद्विहाय ध्यानमात्रं कुतो गृहीतमिति चेत्सत्यम् । योगशिखा-  
रूपवेदान्तविहितयोगादरे परमेष्ठिपरत्वं योगतत्त्वोक्तयोगादरे विष्णुपरत्वमतोत्र ध्यानबिन्दूपनिषदि  
ध्यानोक्तेस्तत्साधारणं ध्यानं योगपदेन गृहीतम् । तस्यासङ्गपुरुषविषयत्वादीश्वरविषयत्वाद्वा पूर्ण  
सगुणनिर्गुणादिरूपं ब्रह्मत्वेन प्रसिद्धं तद्विज्ञानेकदेशासङ्गादिविषयत्वेन पूर्णविषयत्वाभावात् । 'पूर्णमदः  
पूर्णमिदम्' इति श्रुत्या पूर्णत्वं बृहदारण्यकोक्तस्त्रीधनपुत्रकर्मविशिष्टं द्वितीयस्कन्धनवमोक्तम् ।  
तादृशाविषयत्वेनापूर्णविषयत्वात् । योगशिखायाः परमेष्ठिदेवताकत्वेनातो योगशास्त्रे हिरण्यगर्भो  
गुर्वादिपदैर्व्याख्यातः । पुराणाद्येकवाक्यतया योग ईश्वरोपि सः । ननु तर्हि योगतत्त्वोपनिषदा विष्णुः  
कुतो नेति चेन्न प्रथमत्यागे मानाभावात् । विष्णोरसङ्गपुरुषत्वाद्वा । अतो योगे हिरण्यगर्भमाहुः  
हिरण्येति । हंसेति 'एवं पृष्टो महादेवः स्वयंभूर्देवतमनः । ध्यायमानः प्रश्नबीजं नाम्यपद्यत  
कर्मधीः । स मामचिन्तयद्देवः प्रश्नपारतितीर्थया । तस्याहं हंसरूपेण सकाशमगमं तदा' इति हंसगीतायाम् ।  
तदंश इति तादृशाभिन्ननिमित्तोपादानांशे । ज्ञान इति बोधेपि । तावन्मात्रेति निर्गुण-  
सोपाधिजीवप्रकृतिसमवायिनीमात्रेण शास्त्रमात्रकथनस्य । मन इति । सूत्रमुक्तम् । अत एव 'तस्मा-  
त्केनाप्युपायेन मनः कृष्णे निवेशयेत्' 'यथा भक्त्येश्वरे मनः', 'भक्तिमार्गप्रचारेकद्वयो षादरायणः'  
इति वाक्यैरेतद्युक्तम् । अत एव च समाधिभाषेति संज्ञा, तस्यां च 'अपश्यत्युरुषं पूर्णं मायां च तद-  
पाश्रयाम्, यथा संमोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणात्मकम्, परोपि मनुतेनर्थं तत्कृतं चाभिपद्यते । अनर्थो-  
पशमं साक्षाद्भक्तियोगमधोक्षजे' इति चोक्तम् । 'लोकवत्तु लीलोकैवत्यम्' इति जघन्याधिकारौचित्ये ।  
समन्वयेति समवायित्वस्य प्रकृतिगतत्वेनाभिन्ननिमित्तोपादानत्वस्य निमित्तत्वमात्रे संकोचः ।  
इतीति तेन 'योगोप्येकः सदादतः, यस्मिन्ध्यानं भगवतो निर्बीजेप्यात्मबोधकः' इति शास्त्रार्थः सुष्ठु  
संगच्छते । अत्र निर्बीज इति निर्बीजत्वसर्बीजत्वान्यां योगो द्विविधः । स एव संप्रज्ञातासंप्र-  
ज्ञातपदवाच्यः । येन तु भाव्यस्वरूपं सम्यक् संशयविपर्ययनिरासेन प्रकर्षेण विशेषरूपेण ज्ञायते स

न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात् ॥ ४ ॥ ( २-१-४ )

वाचकोऽयं तर्कः । अस्य जगतो विलक्षणत्वाद्चेतनत्वाच्चेतनं न कारणम् । विलक्षणत्वं च शब्दात् विज्ञातं चाविज्ञातं चेति । प्रत्यक्षस्य भ्रान्तित्वं मन्यमानस्येवं वचनम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात् ॥ ४ ॥ एवं तुल्यबलविरोधेऽपि रक्षितः ।

संप्रज्ञातः समाधिर्भावनाविशेषः । योगसूत्रेषु तु 'देशबन्धश्चित्तस्य धारणा' 'तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम्' 'तदेवार्थमात्रनिर्भासं स्वरूपशून्यमिव समाधिः' इति लक्षणानि । 'त्रयमेकत्र संयमः' इत्यग्रे सूत्रम् । भाष्यस्य विषयान्तरपरित्यागेन पौनःपुन्येन मनसि निवेशनं भावना । तत्र भाष्यो भगवान् यत्र स उपादेयः । यत्र तु भगवतो रूपस्य न भानं 'यच्चेति नेति' इति वाक्यसंवादि सोसंप्रज्ञातः इति । तेन च सर्वे शिष्टाः परिगृहीता इत्यर्थः संपद्यते सूत्रे । सोयं नानाबीजन्यायेन ज्ञानभक्तिकर्मोपासनासूपयुज्यते इति ज्ञेयम् । गीतायां 'योगः कर्मसु कौशलम्' इत्यादिकं तत्रतत्रोपयोगि ज्ञेयम् । 'एवं च सांख्ययोगौ पृथग्बालाः प्रवदन्ति न पण्डिताः । एकमप्यास्थितः सम्यगुभयोर्विन्दते फलम् । यत्सांख्यैः प्राप्यते स्थानं तद्योगैरपि गम्यते । एकं सांख्यं च योगं च यः पश्यति स पश्यति' इत्यत्रापि फलमैक्यं न स्वरूपत इत्यदोषः । श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारस्तु प्रसङ्गाद् भोगेतिदेशाद्विषयवाक्यप्रतिषेधकपुराणाद्याक्षेपकयोगस्मृतिरतोऽनेन संबन्धेन श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः । अतो नाव्यासिः । अत्रान्ये सांख्ययोगौ द्वैतिनामिति निराकरणम् । रामानुजभाष्येपि वक्तुर्हिरण्यगर्भस्यापि क्षेत्रज्ञभूतस्य कदाचिद्रजस्तमोभिभवसंभवाच्च योगस्मृतिरपि तत्प्रणीतरजस्तमोभूत्पुराणवद्भ्रान्तिभूलेति न तथा वेदान्तोपबृंहणं न्याय्यमित्याहुः । माध्वास्तु योगफलं प्रत्यक्षत उपलभ्यमिति न मन्तव्यम्, उक्ताभ्यासे तत्काल एव फलादृष्टेरित्याहुः । उक्ताभ्यासे स्मृत्यनवकाशसूत्रोक्तविष्ववादिस्मृत्यभ्यासे । भास्करभाष्ये तु कः पुनर्वेदे योगोपदेशः श्वेताम्बतरोपनिषदि 'त्रिरुन्नतं स्थाप्य समं शरीरम्' इत्यादिपूर्वोक्तश्रुतीः समादिश्य भवतु श्रुतिसंवादात्सम्यग्दर्शनोपायोपदेशांशस्य तथात्वं विप्रतिपक्षांशस्य तु मिथ्यात्वं पुरुषाणामन्यथार्थदर्शितत्वसंभवादिति । तदविरुद्धम् । ब्रह्मविद्युपाठके आनन्दमयान्ते निरूपिते अथातोनुप्रश्नाः । तेन प्रश्नाः पूर्वाध्याये उत्तरिताः । अनुप्रश्नाः 'उताविद्वानमुं लोकं प्रेत्य कश्चन गच्छति । आहो विद्वानमुं लोकं प्रेत्य कश्चिसमश्नुता उ' 'सोऽकाशयत' इत्यादिनोक्ता विज्ञानं चाविज्ञानं चेत्यस्या अग्रे वक्ष्यमाणत्वाद्द्रोच्यन्ते ॥ ३ ॥

इति तृतीयं योगप्रत्युक्त्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात् ॥ ४ ॥ अत्रापि समन्वयो विषयः । स योगस्मृत्या संज्ञेयको न वेति संज्ञयः । संज्ञोच्यः योगस्य पातञ्जलस्य प्रत्यक्षवेदेपि श्वेताम्बतरादैर्दर्शयन्तु । किञ्च यं योगस्तत्त्वज्ञानोपयोगी 'इत्यते त्वय्यया बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिः' इति श्लोकोऽस्मिन्निष्येते । सांख्यस्मृतिनिराकरणेन योगस्मृतिरपि निराकृता 'एकं सांख्यं च योगं च' इति श्लोकस्तु । 'सांख्ययोगौ पृथग्बालाः प्रवदन्ति न पण्डिताः' इति वाक्याच्च । एवं तुल्येत्यादि



भाष्यप्रकाशः ।

स्वविवक्षितस्मृतेः समूलत्वबोधनेन तत्स्मृतिप्रामाण्ये निराकृते श्रुतिविप्रतिषेधं युक्त्या प्रदर्श्य प्रत्यवतिष्ठन्तं युक्त्या निराकर्तुमधिकरणान्तरमारभते । तत्र मास्तु सांख्यादिस्मृत्या समन्वयस्य बाधस्तथापि तदीयेन तर्केण बाधो भविष्यतीति पूर्वपक्षमाह सूत्रद्वयेन । तद् व्याकुर्वन्ति बाधक इत्यादि । सांख्यस्मृत्या समन्वयबाधाभावेपि तदीयतर्केण बाधो भवति न वेति संशये समन्वयबाधकोऽयं तर्क इत्यर्थः । तर्कस्वरूपं तु, स्वोत्प्रेक्षिता युक्तिस्तर्क इति तर्काप्रतिष्ठानद्वये वक्तव्यम् । ननु पूर्वतन्त्रे वेदस्य परानपेक्षं प्रामाण्यं व्यासमतानुसारेण जैमिनिना औत्पत्तिकद्वये स्थापितमिति तर्कनिमित्तकस्याक्षेपस्य कोत्रावकाश इति चेदित्यम्, तत्र हि 'अव्यतिरेकश्चार्थेनुपलब्धे' इत्यनेन साध्यविषय एव तथात्वमिति प्रतीतेः । सिद्धविषये वेदान्ते, मन्तव्य इति द्रष्टव्यवाक्यैकदेशदर्शनाद् युक्तिभिरनुचिन्तनस्य च मननपदार्थत्वाद् तत्र तर्कस्थापेक्षितत्वाद् अस्त्यवकाश इति । सूत्रं व्याचक्षते अस्येत्यादि । अचेतनत्वमन्येषामपि विलक्षणधर्माणांशुपलक्षकम् । कारणपदं चाशित्वस्य । अत्र च, नेति साध्यनिर्देशः । तथा च पूर्वाक्तं चेतनं निर्दोषं ब्रह्म न जगदुपादानम् । जगद्विलक्षणत्वात् । यद् यद्विलक्षणं तन्न तदुपादानम् । घटविलक्षणतन्तुवदिति । तथा, ब्रह्म न जीवानामंशिभूतम् । जीवविलक्षणत्वात् । यद् यद्विलक्षणं तन्न तदंशिभूतम् । रूप्यखण्डविलक्षणसुवर्णवदिति । विलक्षण्यं च, ब्रह्मणश्चेतनस्य ज्ञानात्मकस्य शुद्धस्य शब्दात् प्रमितस्य, जाड्यमोहात्मकत्वतुच्छत्वादिविशिष्टाजगतः

रहिमः ।

स्मृतित्वेन तुल्यबलम् । स्वविवक्षितेति कृष्णवाक्यानुसारेण शास्त्रार्थत्वस्य शुद्धब्रह्मवाद्वात्स्वविवक्षितस्मृतिर्गीतास्मृतिः तस्याः स्मृतेर्व्याससूत्रमूलत्वबोधनेन । तेषां सांख्यानां सांख्यादिस्मृतीनां प्रामाण्ये मुख्यशास्त्रे निराकृते । श्रुतीति । नन्वस्तु गीतास्मृत्या 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' इत्यादौ 'यतो वा इमानि' इत्यादौ चोक्तत्रिसूच्याऽभिन्ननिमित्तोपादानत्वंम् । गीतेतरस्मृतीनां मुख्ये वेदान्तशास्त्रेऽप्रामाण्यात् । परं तु अभिन्ननिमित्तोपादानत्वं कार्यापेक्षं कार्यं तु जडमिति न तद्विलक्षणे-भिन्ननिमित्तोपादानत्वापेक्षाऽतस्तदर्थं स्मृतिप्रामाण्यखण्डनं मुख्यशास्त्रेऽपि नेति उक्तश्रुत्योरभिन्ननिमित्तोपादानांशे श्रुतिविप्रतिषेधस्तम् । समन्वयस्येति ब्रह्मण्यभिन्ननिमित्तोपादानप्रतिपादकत्वेन समन्वयस्य । तर्क इति पूर्वपक्षरूपः । उपोद्घातोऽध्यायसङ्गतः । सामान्यविशेषभावः । अधिकरणानां प्रसङ्गः । सांख्येन योगस्मरणात् तदनु तद्युक्तिस्मरणात् । 'स्मृतस्योपेक्षानर्हत्वं प्रसङ्गः' । औत्पत्तिकेति 'औत्पत्तिकस्तु शब्दस्यार्थेन संबन्धस्तस्य ज्ञानमुपदेशोऽव्यतिरेकश्चार्थेनुपलब्धे तत्प्रमाणं बादरायणस्यानेपेक्षत्वात्' इति सूत्रं पूर्वमीमांसायां व्याकृतम् । तर्कनिमित्तेति परो यस्तर्कस्तन्निमित्तस्य, परसापेक्ष्यसंपादकस्येत्यर्थः । अनुपलब्ध इति भूते भाविनि चार्थे इति तर्कपादपक्षेऽर्थः तयोः साध्यत्वम् । विधिपादपक्षे तु सत्संश्रयोऽभिद्वोत्रादिरूपेनुपलब्धेऽनविगतार्थ-गन्तृत्वरूपे प्रमाणप्रमित इत्यर्थः । तत्रापि तयोः साध्यत्वम् । एवं च साध्यविषये । एवकारस्तु न हि सिद्धमनुपलब्धं भवतीति । तथात्वमिति परानपेक्षं प्रामाण्यम् । द्रष्टव्यवाक्येति 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः' इति श्रुतिवाक्यैकदेशदर्शनात् । विलक्षणेति तान् स्वयमेवाग्रे वक्ष्यन्ति । सूत्रार्थमाहुः अत्र चेति । आच्ये चेतनं जिज्ञासासूत्रादनुवृत्तं ब्रह्मेत्याहुः चेतनमिति । चेतनमित्यस्य व्याख्यानं निर्दोषं ब्रह्मेति । अयं पक्षः, नेति जगदुपादानत्वाभाववत्, इदं साध्यम् । उपलक्षितधर्मानाहुः जाड्येति । आदिपदेन मन्दत्वादि

१ म० सू० २०

THE ASIATIC SOCIETY KOLKATA

८५११

6. 9. 15

भाष्यप्रकाशः ।

प्रत्यक्षसिद्धाच्छब्दप्रत्यक्षाभ्यामेव सिद्धम् । एवं दुःखित्वाद्भवादिविशिष्टाजीवादपि नित्य-  
निरवस्थानन्दात्मकस्य तस्य विलक्षणं सिद्धम् । तथा च ब्रह्म यदि जगदुपादानं जीवस्यांशि  
वा स्यात् तदुभयविलक्षणं न स्यात् । यतो नैवमतो नैवमित्येवं बाधकस्तर्को बोध्यः ।

भास्कराचार्यास्तु, देहेन्द्रियान्तःकरणप्राणात्मवादमितेन तेषु कादाचित्कं चैतन्यगुण-  
गम्य, जगद् ब्रह्मसलक्षणं ब्रह्मोपादेयत्वाद् यदेवं तदेवमिति सामान्यव्याप्तिमतानुमानेन  
जगतो ब्रह्मसलक्षणत्वेनुमिते पूर्वोक्तहेतोः स्वरूपासिद्धत्वमाशङ्क्य यदि देहेन्द्रियादीनामिवा-  
काशादीनां पाषाणान्तानां चैतन्यमनुद्धृतं स्यात् तद्वत् कदाचिदुपलभ्येत न चैवगुण-  
लभ्यते हिताहितप्रवृत्तिनिवृत्त्यर्थक्रियायाः कदाप्यदर्शनाच्चैतन्यस्य च तदनुभेयत्वादतस्तेषु चैतन्य-  
स्य प्रत्यक्षानुमानाभ्यां बाधितत्वेन स्वरूपासिद्धिं निरस्य, विलक्षणत्वादिति हेतुं साधित-  
वन्तः । तेन शरीरादिष्वपि चैतन्यसाधकहेतूनां साधारणत्वं व्यतिरेकव्यभिचारादिकं चोच्यते  
तेष्वप्यचेतनत्वमेव साधनीयमिति तदीयः पूर्वपक्ष्याशयः । शेषं विवृण्वन्ति विलक्षणत्वमित्यादि ।  
रक्षिः ।

‘मन्दाः सुमन्दमतयः’ इति वाक्यात् । शाब्देति ‘अपि संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्याम्’ इत्यत्र  
ब्रह्म प्रत्यक्षं वक्ष्यति । ऐश्वर्यादिविलक्षणधर्मानाहुः एवं दुःखित्वेति । हेतुं शोधयितुं भास्करा-  
चार्यमतमाहुः भास्करेति । ननु पूर्वपक्षे हेतुशोधनस्य किं प्रयोजनमिति चेन्न । सिद्धान्ते  
वैरूप्याङ्गीकारेण तदुपयोगात् । देहेन्द्रियादीति । नानधिमतानि प्रवृत्तानि तत्र सांख्यैकदेशी  
तार्किकश्रुतिर्गृह्यते । न च भास्कराचार्यमतप्रवेशः एतत्सूत्रे इत् आरम्भापादसमाप्तेस्तर्कावष्टम्भेन  
सांख्यादीनां य बाधेपक्षत्समाधानं क्रियत इति वाच्यम् । ततो युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहार  
इत्युक्तभाष्याश्रुतिविषयत्वात् । श्रुतिस्तु ब्रह्मवित्प्रपाठकस्या तस्याः विप्रतिषेधः विज्ञानं चेतनं  
अविज्ञानमचेतनमुभयोरेकतरोर्धः प्रमाणमेकतरो नेति तस्य परिहारः । ‘दृश्यते तु’ इत्यत्र कार्यकारण-  
योर्वैरूप्यमिति सिद्धान्तात् । वैरूप्यं ‘विज्ञानं चाविज्ञानं च’ इत्युक्तम् । अविज्ञानं प्रकृतिसमवायिकत्वे  
संभवतीति सांख्यैकदेशितर्कः । देहेन्द्रियाद्यात्मवादिनोपेतनसूत्रे स्फुटाः । जगत्पक्षः । ब्रह्मसलक्षणं  
साध्यम् । ब्रह्मोपादेयत्वादिति हेतुः । सामान्येति सामान्यव्याप्तिर्विधते यस्य परामर्शस्य कारणता-  
संबन्धेन तादृशानुमानेन परामर्शनम् । स च ब्रह्मसलक्षणव्याप्यब्रह्मोपादेयत्ववज्जगदिति । ‘व्याप्ति-  
विशिष्टपक्षधर्मताज्ञानं परामर्शः’ । पूर्वोक्तेति विलक्षणत्वहेतोः । स्वरूपेति पक्षे हेत्वभावः स्वरूपा-  
सिद्धिः । शब्दो द्रव्यं धूमादितिवत् । तदनुभेयत्वादिति । चेतनः हिताहितप्रवृत्तिनिवृत्त्यर्थक्रिया-  
वत्त्वात् । अत इत्यनुभाषकहेतोरभावात् । तेष्चित् उपगतकादाचित्कचैतन्येषु देहेन्द्रियादिषु ।  
बाधितत्वेनेति पक्षे देहेन्द्रियादिषु साध्यस्य चैतन्यसामावादाबाधः । बाधस्तु पक्षे साध्याभावः इति  
मुक्तावस्थाम् । चैतन्यसाधकेति हिताहितादिरूपः ब्रह्मोपादेयत्वरूपः सामान्यव्याप्त्या स्मारित-  
विशेषव्याप्तौ हेतुः विष्णुमित्रोत्पन्नत्वादिः । देवदत्तश्चेतनः विष्णुमित्रोत्पन्नत्वात् तद्गतवत् । एतेषां  
साधारणत्वं शरीरादिषु साध्यवदन्ववृत्तित्वादि । साध्यवदन्यत् शरीरादि तद्वृत्तित्वं हिताहितादि-  
रूपादिहेतुत्रयाणामिति । व्यतिरेकव्यभिचारः शरीरादिषु ब्रह्मसलक्षणत्वाभावेपि ब्रह्मोपादेयत्वा-  
भावाभावात् । यत्र ब्रह्मसलक्षणत्वाभावस्तत्र ब्रह्मोपादेयत्वाभाव इति व्यतिरेकव्याप्तिस्तस्या व्यभि-  
चारः । आदिपदेन व्यतिरेकव्याप्तिशोधकस्तर्कः । यदि ब्रह्म सलक्षणत्वाभाववत्त्वात् ब्रह्मोपादेयत्वा-  
भाववत्त्वादिति । तेष्चित् देहेन्द्रियादिषु । देहेन्द्रियादयः अचेतनाः कादाचित्कचेतनवत्त्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

छत्रे अस्येतिपदं देहलीदीपवदग्रेऽपि संबद्ध्यते । तथात्वं च विलक्षणत्वम् । ननु विलक्षणत्वस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वात् तेन हेतुना ब्रह्मणो जगत्कारणत्वे जगतश्च तत्कार्यत्वे दृषिते किमिति शब्देन विलक्षणत्वसाधनमित्याकाङ्क्षायामाहुः प्रत्यक्षस्येत्यादि । प्रत्यक्षस्य भ्रान्तीत्वं मन्यमानस्य सांख्यैकदेशिनस्तादृशं वेदान्तिनं प्रति स्वमतोपष्टम्भकमिदं विलक्षणत्वस्य श्रौतत्वबोधकं बचनं चेतनाचेतनविभागस्य श्रुतावपि दर्शितत्वादित्यर्थकम् । तथा चायं तर्कादिरप्रामाणिकः, श्रुति-विरुद्धत्वाद्, बाह्यतर्कादिवदित्यप्रामाण्यसाधने, प्रामाणिकः श्रुतितात्पर्यगोचरत्वात् सचर्कादिव-दिति प्रतिसाधनेन तस्याभासीकरणार्थमेतत्कथनमिति भावः ।

रामानुजाचार्यास्तु जीवे ब्रह्मवैलक्षण्यबोधनायापि श्रुतिमाहुः 'समाने वृक्षे पुरुषो निमग्नोऽनीशया शोचति मृग्यमानः', 'अनीशश्चात्मा बद्ध्यते भोक्तृभावात्' इति । तथा च पादादिवदंशत्वमपि न युक्तमिति तदाशयः । तथा चानन्यापेक्षयातीन्द्रियार्थगोचरस्यापि शास्त्रस्यावश्यं तर्कसापेक्षता । सर्वेषां प्रमाणानां क्वचिद्विषये तर्कानुगृहीतानामेवार्थनिश्चयक-त्वम् । तर्को नाम अर्थस्वभावविषयेण सामान्यविषयेण वा निरूपणेन प्रामाण्यव्यवस्थापकं तदितिकर्तव्यतारूपमूहापरपर्यायं ज्ञानम् । शास्त्रस्य त्वाकाङ्क्षायोग्यतासभिधिज्ञानाधीन-प्रामाण्यस्य सुतरां तदपेक्षा । अन्यथा तद्गृहितमपि वाक्यं प्रमितिमुत्पादयेत् । अत एव मनु-नापि 'यत्कर्केणानुसंधत्ते स धर्म वेद नेतरः' इत्युक्तम् । आत्मविषये, मन्तव्य इति वेदान्त-रक्षिः ।

नास्तिकचेतनवदेहादिवत् । तथात्वं चेति । 'तथात्वं च शब्दात्' इत्यस्य भाष्यसार्थः । तथा चास्य तथात्वं शब्दात् । इदं विलक्षणं 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इतिशब्दात् घटवत् इति सिद्धे विलक्षणत्वे । इदं चेतनाकारणकं विलक्षणत्वात् घटवदिति सूत्रपरिष्कारः । हेत्वन्तरेति वि-लक्षणत्वसाधकहेत्वन्तरकथनम् । प्रत्यक्षस्येति । सांख्यानां जगन्नित्वे तत्रैकदेशी पञ्चशिखादिः । 'अविवेकनिमित्तको वा पञ्चशिखः' इति कपिलसांख्यप्रवचनसूत्रात्, अत्र प्रकृतेः स्वस्वामिभावो यो वर्तते सोऽविवेकनिमित्तक इत्युक्त्या 'अनित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्मख्यातिरविषा' इति योगसूत्रम् । 'आधेयशक्तियोग इति पञ्चशिखः' इति सूत्रं सांख्यम् । 'सदसत्ख्यातिः बाध्यबाधात्' इति च तस्मादेतदन्तः किञ्चित्प्रकल्प्य जगतो विलक्षणत्वप्रत्यक्षस्य भ्रान्तित्वं पञ्चशिखादेर्मन्यमान-स्यानुमानेन श्रौतत्वबोधकं बचनम् । यद्वा सांख्यं निवृत्तं 'तस्मात्समानाः प्रजाः प्रजायन्ते' इति संहिताया वैलक्षण्यप्रत्यक्षस्य भ्रान्तित्वं मन्यमानस्य सायणीयादेर्वेदभाष्यकर्तुरिदं वचनमित्यर्थः । तेन मायावादिमतमौद्दलोमिमत्तं च प्रतीयमानमपि सांख्यविमतेनाप्रासावसरमिति । 'एतेन शिष्टपरिग्रहाः' इति सूत्रे मायावादस्य वक्तव्यत्वाच्चात्र व्याख्यातः । श्रुताविति 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इति श्रुतौ । अयमिति सूत्राद्युक्तः । तर्कादिरिति आदिशब्देन विलक्षणत्वसाधकः शब्दः श्रुतिरूपः 'तथात्वं च शब्दात्' इति सौत्रः । श्रुतितात्पर्येति विज्ञानत्वविशिष्टमविज्ञानत्वविशिष्ट-मित्यभिधेयार्थः । विलक्षणकारणकत्वविशिष्टे तात्पर्यम् । तस्येति श्रुतिविरुद्धत्वस्य हेतोः । एतदिति । हेत्वन्तरस्य सूत्रे कथनं तर्कस्य भाष्ये । अपीति अनेन ब्रह्मणि जीववैलक्षण्यम् । श्रुतौ अनीशत्वं मोहः भोक्तृभावः बन्धश्च जीवे ब्रह्मवैलक्षण्यम् । पादाद्वीति 'पादोऽस्य विश्वा भूतानि' इति श्रुतिः । तर्को नामेति तर्कप्रतिष्ठानसूत्रेऽभिप्रायवर्षेणं कर्तव्यम् ।

### अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषानुगतिभ्याम् ॥ ५ ॥

‘मृदब्रवीत्’, ‘आपोऽब्रुवन्’, ‘तत् तेज ऐक्षत’, ‘ते ह वाचमूचुस्त्वं न उद्गाय’ इति । एवमादिश्रुतिभिर्भूतेन्द्रियाणां चेतनत्वं प्रतिपाद्यत इत्याशाङ्ग्य तुशब्देन निराकरोति, तत्त्वभिमानिन्य एव देवतास्तथा वदन्ति । कुतः । वेद एव ‘विज्ञातं चाविज्ञातं च’ इति चेतनाचेतनविशेषोक्तेः । अनुगतत्वाच्च । ‘अग्निर्वाग्

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुत्याप्युक्तम् । किंच । वेदान्तैर्जगतो ब्रह्मोपादानताप्रतिपादननिश्चये घटादीनां चैतन्यशक्ते-  
चेतन्यस्य च तेष्वनुवृत्तसत्ताया निश्चयस्तन्निश्चये च सति वेदान्तैर्जगतो ब्रह्मोपादानताप्रति-  
पादननिश्चय इत्यन्योन्याश्रयः, तस्माच्च विलक्षणयोः कार्यकारणभाव इत्यप्याहुः ॥ ४ ॥

अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषानुगतिभ्याम् ॥ ५ ॥ ननु किं सालक्षण्यं प्रकृति-  
विकारयोरभिप्रेतं यदभावाज्जगतो ब्रह्मोपादानत्वासंभवं ब्रूये । न तावद्धर्मसालक्षण्यम् ।  
मृत्पिण्डघटयोः पिण्डत्वाद्यभावस्य प्रत्यक्षतो निश्चयात् । अथ यत्किंचिद्धर्मसालक्षण्यं तदा तु  
सत्ताया सालक्षण्यं वर्तत एवेति । यदि च येन धर्मेण कारणभूतं वस्तु वस्त्वन्तराद् व्यावृत्तं  
तेन धर्मेण सालक्षण्यमभिप्रेतम् । तादृशं चात्र चेतनत्वम् । तदभावाच्च जगतः कार्यत्वमिति  
ब्रूये, तदा तु, ‘मृदब्रवीत्’, ‘आपोऽब्रुवन्’, ‘ते ह प्राणा वाचमूचुः’, ‘ते ह प्राणा अहंश्रेयसे वि-  
वदमाना ब्रह्माणं जग्मुः’ इत्यादिषु मृदादीनां चेतनक्रियाभावणात् पुराणेषु नदीसमुद्रादीनामपि  
चेतनत्वस्मरणाय तेष्वपि सालक्षण्यमाश्रयणीयम् । तर्के श्रुत्यनुग्रहस्य त्वयाप्यङ्गीकारादित्या-  
शाङ्गायामुचरं पठतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति मृदित्यादि । निराकरोतीति पूर्वपक्षी निराकरोति ।  
कुत इति अभिमानिन्यो देवता एवात्राभिप्रेता इति कुतोवगम्यते । विशेषपदं व्याचक्षते  
वेद एवेत्यादि । तथा च यदि चेतनत्वं सर्वस्वाभिप्रेयात्, यदि चोक्तवाक्येष्वभिमानिन्यो  
देवता अभिप्रेता न स्युस्तदा उक्तश्रुतौ विभागं विशेषरूपं न ब्रूयात् । ‘अग्निर्वाग्’ इत्यादिनानुप्रवेश-  
रक्षितः ।

अन्योन्याश्रयः स्पष्टः । तस्मादित्यन्योन्याश्रयात् ॥ ४ ॥

अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषानुगतिभ्याम् ॥ ५ ॥ सांख्यसनन्दनाचार्योऽत्र प्रति-  
भाति ‘लिङ्गशरीरनिमित्तक इति सनन्दनाचार्यः’ इति सांख्यप्रवचनसूत्रात् । प्रकृतेः स्वस्वामिभावादिः  
लिङ्गशरीरनिमित्तक इति प्रवचनकर्तृत्वात् । श्रीभागवते च श्रुतिगीतायां सनन्दनाचार्यः ।  
सूत्रे च तुना पूर्वसूक्तनिराकरणाच्च । तदेतदभिसंधायाहुः नन्विति । वर्तत इति ब्रह्मणोपि वर्तते ।  
वस्त्वन्तरादिति मृत्पिण्डत्वेन रूपेण वस्त्वन्तरं तन्तुरूपं तस्माद्वाद्यावृत्तम् । अत्रेति पादे । तेन  
श्रुतिविप्रतिषेधपरिहार इति न स्वरूपलक्षणलक्षितत्वं किंतु चेतनत्वम् । स्मरणादिति ‘एवं निर्भ-  
सिता मीता यमुना यदुनन्दनम् । उवाच चकिता वाचं पतिता पादयोर्नृप’, ‘यद्रोषविभ्रमविवृत्तकटाक्ष-  
पातसंभ्रान्तनक्रमकरो भयगीर्णबोधः । सिन्धुः शिरस्वर्णं परिगृह्य रूपी पादारविन्दमुपगम्य बभाष  
एतत्’ । ‘तरचोभिनेदुः’ इति । त्वयेति पञ्चशिखादिना । ‘निर्गुणत्वमात्मनोसङ्गादिश्रुतेः’ इत्यादिसूत्रै-  
रङ्गीकारात् । इति पूर्वसूत्रार्थाशङ्कायां सनन्दनाचार्य उत्तरं पठतीति व्यासाशयेनाचार्यो व्याकुर्वन्ती-  
त्यर्थः । पूर्वपक्षीति सिद्धान्तिनः पूर्वपक्षी । तुना सौत्रेण पञ्चशिखादिसिद्धान्ती । चिभाग-  
मिति विज्ञानस्वाविज्ञानत्वाभ्यां विभागम् । अनुगतत्वाच्चेत्यादिमाध्यं विवृण्वन्ति ‘अग्निर्वाग्

भूत्वा मुखं प्राविशत्' इत्येवमादिविशेषानुगतिभ्यामभिमानित्वमित्यर्थः । देवतापदं च श्रुत्यन्तरे ॥ ५ ॥

दृश्यते तु ॥ ६ ॥

परिहरति । तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । दृश्यते हि कार्यकारणयोर्बैरूप्यम् ,

भाष्यप्रकाशः ।

रूपामनुगतिं च न ब्रूयादतस्तथेत्यर्थ इति । विशेषपदस्यार्थान्तरमाहुः । देवतापदमित्यादि । 'हन्ताहमिमास्त्रिस्तो देवताः' इति देवतापदं तेजोवभानां विशेषणं छान्दोग्ये । 'एता ह वै देवता अहंश्रेयसे विवदमानाः' इति कौषीतकिब्राह्मणे च प्राणानां विशेषणमित्यर्थः ॥ ५ ॥

तथा च जगतोऽचेतनत्वेन विलक्षणत्वाद् ब्रह्मोपादेयत्वानुपपत्तेस्तर्कानुगृहीतस्मृत्युत्परोधेन जगतः प्रधानोपादेयत्वं प्रतिपाद्यते । एवं जीवेपि भेद एव प्रतिपाद्यते । नित्यत्वादिकथनात् । ततश्च ईक्षत्यादय उपादानत्वप्रतिपादकाः, पादत्वादयोऽशत्वप्रतिपादकाश्च सत्प्रतिपक्षत्वाद्भासाः । तस्मात्, 'कारणत्वेन चाकाशादिषु' इति ध्वने यद् यथाव्यपदिष्टस्य कारणत्वमुक्तं, तत् प्रत्यक्षविरोधादसंगतमित्येवं प्राप्ते सिद्धान्तसूत्रं पठन्ति ।

दृश्यते तु ॥ ६ ॥ तद् व्याचक्षते तुशब्द इत्यादि । वैरूप्यमिति वैलक्षण्यम् । अत्रायमर्थः । विलक्षणत्वेन ब्रह्मणो जगत्कारणत्वं दूषयतो भवतः, किं कार्यकारणयोः सर्वधर्मैः सारूप्यं विवक्षितम्, उत केनचिद् धर्मेण, अथवा येन धर्मेण कारणं वस्त्वन्तराद् व्यावर्तते तेन धर्मेण । नाद्यः । लोकविरुद्धत्वात्, सर्वांशसारूप्ये कार्यकारणभावहानिप्रसङ्गात्, प्रकृतिगतानां गुणसाम्यत्वसर्वमूलत्वादीनां विकृतिष्वभावेन विलक्षणतया प्रकृतेरपि कारणता-भङ्गप्रसङ्गात्, तत एव ब्रह्मणः कारणत्वसिद्ध्या हेतोरर्थान्तरसाधकत्वापत्तेश्च । न द्वितीयः । अतिप्रसङ्गापत्तेः, सच्चिदानन्दरूपाद् ब्रह्मणः सदैवाजडानां चिदैवाजीवानामानन्दांशादन्तर्यामिणां व्युत्थरणमिति तच्चत्सारूप्यस्य तत्र तत्र विद्यमानत्वाद् भवदुक्तहेतोः स्वरूपासिद्ध-रश्मिः ।

इत्यादिना' इति । विशेषणमिति 'तेजोब्रह्मात्मिका देवताः' इति । इत्यर्थ इति तथा च देवतापदं विशेष इत्यर्थः ॥ ५ ॥

सिद्धान्तसूत्रमवतारयन्ति तथा च जगत इति । रामानुजाचार्योक्तजीवब्रह्मवैलक्षण्यमाहुः एवं जीवेपीति । भेद एव विशिष्टाद्वैतत्वात् । सांख्यैकदेशिनां तु उपाधिर्मिथते न तद्वानित्युक्तमेव । उपादानेति हेतव इत्यर्थः । ब्रह्म उपादानम्, ईक्षतेः सत्तया सालक्षण्यादिति जीवा ब्रह्मः पादत्वादिति च । सत्प्रतिपक्षा इति नोपादानं विलक्षणत्वात्, ब्रह्म विलक्षणम् विज्ञानमित्यादिशब्दात्, ब्रह्म नोपादानं क्षीरवषष्ठितरूपेष्वेतेरभावाद्धेत्वाभासाः ।

दृश्यते तु ॥ ६ ॥ तेनेति देहादीनां येन धर्मेण वस्त्वन्तराद्भावावृत्तिस्तेन । किञ्च चेतनत्वेन । लोकेति सारूप्यस्य भेदनिबन्धनत्वेन घटयोः संभवविषययोरपि वक्तुमशक्यस्य तथात्वात् । 'सागरः सागरोपमः' इत्यादौ सर्वांशसारूप्यमभेदेपि वर्तत इति दूषणान्तरमाहुः सर्वांशेति । तत एवेति विलक्षणत्वादेव । हेतोः विलक्षणत्वस्य । अर्थेति पूर्वसूत्रैः कारणत्वाभावः । अर्थान्तरं कारणत्वम् । अतीति द्रव्यत्वपृथ्वीत्वादिभिर्घटपटयोरपि तदापत्तेरिति । भवदुक्तेति ब्रह्म न

केशगोमयवृश्चिकादौ । चेतनाच्चेतनोत्पत्तिनिषेधे तदंशस्यैव निषेधः ।  
तुल्यांशसंपत्तिश्चेत् प्रकृतेऽपि सर्वंशः ॥ ६ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे चतुर्थं न विलक्षणत्वाद्दधिकरणम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्वाच्च । न तृतीयः । देहादीनां येन धर्मेण वस्त्वन्तराद् व्यावृत्तिस्तेषां धर्माणां देहत्वगोमय-  
त्वादीनां केशवृश्चिकादिष्वभावेन तेषामप्यकारणत्वप्रसङ्गात् । चेतनादेहादचेतनस्य केशनख-  
दन्तादेः, अचेतनाद् गोमयाचेतनस्य वृश्चिकादेरुत्पत्तिदर्शनेन हेतोः साधारणत्वाच्च । यदि च  
देहाजडाद् केशादीनां तादृशाम्, गोमयाजडानां वृश्चिकदेहानामेवोत्पत्तिरित्युच्यते तदा तूक्तमेव  
स्वरूपासिद्धत्वम् । तस्मान्नेन ब्रह्मकारणत्वदूषणं न वा मृदादीनां ब्रह्मकार्यत्वदूषणमिति । इदं  
च तदुक्तं हेतुं तस्य श्रुतिसिद्धत्वं चोपगम्य दूषितम् । भाष्यव्यतिरिक्तानां सर्वेषामप्येतदेव  
मतम् । तृतीयस्तुबोधिण्यां तु वैलक्षण्यस्य भ्रान्तप्रतीतत्वं 'न तं विदाथ य इमा जजानान्य-  
सुष्माकमन्तरं भवति' इति श्रुतिबलादङ्गीकृत्य वैलक्षण्यानुपगमेन दूषितम् । वैलक्षण्यमन्यस्मा-  
दन्तरा दृश्यते, न तु वैलक्षण्यमस्तीति तदेतदत्रापि दूषयन्ति चेतनावित्यादि । तदंशस्येति  
अचेतनांशस्य । तथा च भ्रान्तप्रत्यक्षालम्बेन श्रुतिप्रत्यवस्थानं न युक्तमित्यर्थः । सलक्षणात्  
सलक्षण्योत्पत्तेर्बहुशो दर्शनादुक्तदूषणमन्तानं प्रति समाप्यन्तरमाहुः तुल्येत्यादि । चेदिति ।

रक्षितः ।

कारणं विलक्षणत्वात् । प्रधानं कारणं सारूप्यादित्यत्र पक्षे प्रधाने हेत्वभावः स्वरूपासिद्धिः ।  
ब्रह्मणि सारूप्यात्ममवायित्वे संभवत्यन्यत्रान्याप्यत्वात् । साधारणत्वं च साध्यं समवायित्वं  
तद्वत्प्रधानं तदन्यद्ब्रह्म तद्वत्सत्त्वात्सारूप्यस्य । साधारणत्वादिति चेतनाचेतनयोः कार्यकारणयोः  
कारणं वस्त्वन्तराद्भाववर्तते तेन चेतनत्वेन उत्तरत्राचेतनत्वेन समवायित्वप्रयोजकसारूप्याभावात्साध्यं  
समवायित्वं तद्वच्चेत् चेतनमचेतनं च तत्र सारूप्यरूपहेतोरभावात्साधारणत्वम् । चेतनोचेतने कारणे  
वैलक्षण्योद्देशेगोमयवत् इत्यत्र । ननु नोक्तस्थले साधारणत्वं कार्यसारूप्यादित्याहुः यदि चेति ।  
दोषमाहुः तदा त्विति । स्वरूपेति पूर्वं व्याख्यातम् । तादृशामिति जडानाम् । सात्त्विक-  
ज्ञानामाम् 'नेह नानास्ति किंचन' इति श्रुतिशरणानाम् । 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवामृत' इत्याद्यनुसंधाना-  
दित्याद्येन भाष्यमवतारयन्तिस्म इदं चेति । तदुक्तमिति पूर्वपक्षिणोक्तम्, सारूप्यरूपम् ।  
'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इति श्रुतिसिद्धत्वम् । न तमिति यः इमा इमानि जजान तं न विद्  
विदुः । अथेति भिन्नमायाप्रक्रमेण । युष्माकं सृष्टानामन्तरं ब्रमप्रतिपन्नमान्तरालिकसृष्टिरूपम् ।  
अन्यत् मायिकम् । भवति लिङ्गं लेद । लेदो ङाटवित्याह । अन्यदिति श्रुत्यंशसाभिप्रायं  
संभवाभिप्रायेण वर्णयन्तः सुबोधिन्युक्तदूषणमाहुः वैलक्षण्यमिति । दृश्यत इत्यासाभिप्रेयार्थं  
उक्तः अधुना कार्यकारणयोर्वैरूप्यं केशगोमयवृश्चिकादौ भाष्यप्रकाशोक्तरीत्या निषेधे तु न विलक्षण-  
सूत्राङ्गमनुवृत्तं सुबोधिन्युक्तोर्थः सूचितस्तं सूचयन्ति तदेतदाहुः तदेतदत्रापीति । अचेत-  
नोत्पत्त्येति जनिताचेतनांशस्य । तेन भाष्येन वैलक्षण्यपक्षः । परं त्वान्तरालिकसृष्टिकृतं तत् । तथा  
चेति भाष्ये सुबोधिन्व्यवल्मनत्वे प्रकारे च । श्रुतीति 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इति श्रुतीत्यर्थः ।  
सलक्षणादिति । तथा च संहितायां 'तस्मात् समानाः प्रजाः प्रजायन्ते' इति । उक्तदूषण-  
मिति कार्यकारणभावे वैलक्षण्यं बाधकमुक्तं तत्कतिपयैस्तदृष्टैः कार्यैः कारणैश्च दृग्विषयैश्चाहं

भाष्यप्रकाशः ।

विषयिता चेत् । तथा च 'यथा सतः पुरुषात् केशलोमानि तथाऽश्वरात् संभवतीह विषय' इति स्रुण्डकश्रुतौ सतः सद्गुत्पचिश्रावणेन दर्शनानुग्रहेऽपि नास्माकं दोष इत्यर्थः । अस्मिन् पक्षेभिमानिव्यपदेशसूत्रमपि सिद्धान्तसूत्रम् । तदर्थस्तु, 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इत्यत्र विज्ञानशब्दोभिमानिव्यपदेशोभिमन्तव्याद् वैलक्षण्यबोधनार्थो न तु कारणवचनः । कुतः । विशेषानुगतिभ्याम् । 'सच्च त्यच्चाभवत्' इत्यादिना कार्यस्यैवेतरतरविशेषात् । 'सत्यमभवत्' इति कारणरूपस्यानुगतेऽपि । प्रत्यक्षविरोधपरिहाराय द्वितीयं सूत्रम् । एवमत्र व्याख्यानद्वयेन श्रुतौ युक्तिविरोधः परिहृतः । तेन यथाव्यपदिष्टस्य कारणत्वं निष्प्रत्यूहम् । एतच्च वृत्तिवृत्तापनीयादपि सिद्ध्यति । तथाहि नवमखण्डे आत्मनां परमात्मना श्रुद्धामेदं जिज्ञासुमिदं वैः प्रजा-  
रश्मिः ।

तदत्रोक्तदूषणपदेन प्रत्याप्यते । दोष इति कार्ये इत्यर्थः । विषयितेति वैलक्षण्येन्तरालिके सति संहितया विषयिकता चेत् । पूर्वपक्षसूत्रे तु ग्रहणसूचितमर्थमाहुः अस्मिन्पक्षे इति । अभिमन्नेति 'अभिमन्ता जीवो नियन्तेश्वरः' इति श्रुतेरभिमन्तव्यादीश्वरात् । 'सच्च त्यच्' इति तदिलस्य तच्छब्दार्थो यः स एव । तथा च सच्च चिच्चाभवदित्यर्थः । कार्यस्यैवेति 'इदं सर्वमसृजत यदिदं किंच तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत् तदनुप्रविश्य सच्च त्यच्चाभवत्' इति कार्यप्रवेशानन्तरं तन्नावस्त्रोरणादित्यर्थः । एषकारेण कारणव्यवच्छेदः । प्रविष्टस्य मानावश्यंभावः । धातावगोरिवेत्यतः सूत्रशेषे व्याकुर्वन्ति सत्यमिति । 'निरुक्तं चानिरुक्तं च निलयनं चानिलयनं च विज्ञानं चाविज्ञानं च सत्यं चानृतं च सत्यमभवत् यदिदं किंच तत्सत्यमित्याचक्षते' इति सत्यरूपेण भानम् । निरुक्तमित्यस्य निष्कृष्य समाना-समानजातीयस्यो देशकालविशिष्टतया इदं तदित्युक्तमिति शंकराचार्यकृतव्याख्या । अनृतं संसारश्च । सदिच सत्यं सति साधु सत्यं ब्रह्माभवदित्यर्थः । प्रत्यक्षेति घटपटादीनां विनाशदर्शनेन प्रत्यक्षविरोधः प्राप्तस्तन्निरस्यन्ति 'इदयते तु' इति । तदग्र एव 'तदात्मानं स्वयमेकुरु' इत्यात्मसृष्टिरुच्यते । तु पूर्वपक्षव्यावर्तकः । घटनाशे कपालरूपता तन्नाशे तच्छकलरूपता तन्नाशेऽपि सृष्टप्रतेत्येवं नामरूप-नाशेऽपि द्रव्यस्थानाशो दृश्यते इति वा एवं परिहाराय द्वितीयं सूत्रम् । अस्मिन्पक्षे पादार्थसंगति-माहुः एवमत्रेति । युक्तीति युक्तिः 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इत्यत्र कारणग्रहणमन्तरा विज्ञानाविज्ञान-विरोधः परिहृतः । भाष्ये यत्सूचितं तदेतावता विशदीकृतं ज्ञेयम् । तेन भाष्यान्तरालैलक्ष-ण्यमपि दर्शितम् । श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः । इत्थं । वैलक्षण्यप्रत्यक्षस्य भ्रान्तित्वं मन्व्यमानस्य सांख्य-पञ्चशिखर्यादेर्वचनमिदमतो वेदान्ते सांख्यमतादनन्तरमिदमधिकरणम् । अथवा सायणीयान्ते वैद-व्याख्यातुर्वचनमिदम् । 'तस्मात्समानाः प्रजाः प्रजायन्ते' इति संहितायां वैलक्षण्यानङ्गीकारात् समानपदेन । अतस्तस्मात् समाना इति । विज्ञानं चाविज्ञानं चेति श्रुतेर्विप्रतिषेधः तस्य परि-हारस्तु 'इदयते' इति सूत्रेण । इदयते वैलक्षण्यमङ्गल्यादिसम्पर्कभावेषु । अतो यदा 'क्वेच विषया' इति श्रुत्योपनिषदा कर्माणि कुरुते तदाश्वरज्ञानं जनयित्वापक्षीणा वेदान्ता इति कर्माणि समानप्रजानुसंधानम् । अत्र तु 'तमेतं वेदानुवचनेन' इति श्रुत्या कर्मणा पितृश्रुत्या इत्यस्मिन् विलक्षणाविलक्षणप्रजानुसंधानं ज्ञान इति मार्गभेदादिति । शास्त्रान्तरत्वे वेदाहेदान्तवैलक्षण्यकारेण । अविरोधोपपेयः । अत्र तु सूत्रप्रयातिरिक्ते व्यासिर्न । नवमखण्ड इति । एतत्पूर्वप्रश्नाशयो द्विचि-कायां स्फुटः । ननु तापिनीयत्वेऽपि भिन्नं न भवतीति तापिनीचनिरूपणं क्लृप्तं क्लृप्ति

भाष्यप्रकाशः ।

पतिर्विज्ञापितस्तान् प्रति ब्रह्मवादमुपदिदेश । तत्र 'उपद्रष्टाऽनुमन्तैः' इत्यनेनाहंप्रत्ययगम्य-  
मात्मानमनूय 'सिंहश्चिद्रूप एव' इति तस्य पराभेदं विधाय कथमेवमित्याकाङ्क्षायामेतस्य परभेदेन  
स्वस्योपद्रष्टृत्वाभिमानो बृथेति बोधनाय 'अविकारो ह्युपलब्धा सर्वत्र' इति परमात्मन एवोपद्रष्टृत्वम् ।  
अनेन भ्रमात् स्वस्मिन्नभिमान्यते इति बोधयित्वा, 'न ह्यस्ति द्वैतसिद्धिरात्मैव सिद्धोऽद्वितीयः'

रश्मिः ।

गोपालतापिनीयं वक्तव्यम्, साधनाध्याये फलाध्याये च तस्योक्तेरिति चेन्न । विरोधनिराकरणेध्याये  
चिद्रूपव्यापकनृसिंहपदवाच्ययोगरहितस्यात्रोक्तेः । पादार्थविचारे योगादरे ना देहः सिंहो मुखे  
निरूपणीय इति न पूर्णः तत्तापिन्युक्तमपि न पूर्णमतो वेदान्ते तत्तदुपास्यरूपे नृसिंहरूपं श्रेष्ठमव-  
तारविचारे न गोपालादीति सर्वविद्भवः इति चेन्न । प्रतिषेधमात्रत्वात् । तर्हीदृशं नृसिंहतापिनीयेस्ति ।  
पुराणादौ तु पौराणमपि संभवति । नैतानता योगमात्रेण कादाचित्करूपपरेण सर्वश्रुत्यादिविप्लवोतो  
रूपप्रतिषेधमात्रत्वे न पूर्णत्वं वेदान्ते तत्तदुपास्ये रूपे नृसिंहरूपं श्रेष्ठं गोपालाद्यक्षराच्छ्रेष्ठं कादा-  
चित्कावृत्तिसिंहरूपाद्भवत्येवेति सकलशास्त्रैकार्थ्यात् । कर्मणि वेदान्ते योगप्रधाने स्वयं योगोक्ति-  
रस्त्येव । यद्वा नृसिंहतापिनीये पूर्वोक्तं ब्रह्मविदां दृश्यते तु । 'अतीन्द्रियं विप्रकृष्टं व्यवहितं  
सम्बुद्धं पश्यन्ति योगिनः' इति वाक्यात् । पूर्वोक्तपूर्वपक्षो वेत्थम् । न विलक्षणसूत्रे नृसिंहतापिनीये  
न नृसिंहोऽस्य जगतः कारणम् । विलक्षणत्वात् चेतनत्वादस्य च विलक्षणत्वादचेतनत्वात् ।  
विलक्षणत्वं चेत्तादिपूर्ववत् । द्वितीयसूत्रे तु विशेषशब्दव्याख्याने विशेषनृसिंहदेहोऽपि द्रष्टव्यः । एवं च  
विशयानुगतिस्यां पुराणोक्तविशेषः चिद्रूपेणानुगतिः ताभ्यामिति । अतस्तापिनीयत्वेपि नृसिंह-  
प्रतिपादकत्वेन विशेषभूमजनकत्वेपि सामान्ये उपन्यासः । प्रजापत्तिरिति संवत्सरः कालः । संदिता-  
मते 'स सर्पानघृजत' इति तृतीयाष्टकश्रुतेः संकर्षणात्मा अर्थो विज्ञेयः । 'कालात्मा भगवान् जातः'  
इति सुबोधिन्याम् । प्रजापतिर्ब्रह्मा 'शब्दब्रह्मेति यं विदुः' स वेदान्ते । उपद्रष्टेति उपद्रष्टानु-  
मन्तैश्च आत्मेत्यनेन अहमित्यहंप्रत्यगितिप्रत्ययवेद्यं शब्दगम्यं पूर्वखण्डोक्तं नवमखण्डेऽनूद्येत्यर्थः ।  
नृसिंहोपासकस्य तापिनीयानां भक्तानां ज्ञानिनां चाभेदमाहुः सिंहश्चिद्रूप एवेति । उपा-  
सनया भ्रमावरणस्तथा भवति । परंतु सोहमित्यभेदभाने प्रतिबन्धकप्रतियोगिभेदस्य विद्यमानत्वादेभेदः  
कुत इत्यपेक्षायामाहुः एवेति । 'चिद्रूपस्य शक्तिर्माया व्यामोहिका' तस्या आवरणरूपाया भङ्गस्योक्त-  
त्वान्मायैवकारव्यावर्त्या । माया भेदरूपा । माया च तमोरूपेत्यत्रैव श्रुतिः 'तत्त्वमसि श्वेतकेतो'  
इति छान्दोग्ये । तापिनीयानां यथाचारम् । भक्तानां भक्तिरसे संचारिभावः यथा पुष्टौ सर्वात्मभावे  
'कृष्णोऽहं पश्यत गतिम्' इति फलप्रकरणे । माया तु नास्ति । 'न यत्र माया' इति वाक्यात् ।  
एवं मर्यादाभक्तौ सर्वात्मभावे दत्ते भवति । अत्र भजनेनाविधानाशः । ज्ञानिनां तु 'जले निमग्नस्य  
जलपानवत्' अभेदे गणितानन्दानुभवाक्षरात्मता । 'विषयाविधानाशे तु जीवो मुक्तो भविष्यति'  
इति । बृथेति विधिवर्जितः । विधिस्तु भगवत्सेवोपयोगिसंसाररूपेहंकारे । पराभेदसमानाधिकरण-  
स्याभिमानस्य 'अन्योसावन्योहमस्मि इति न स वेद' इति अज्ञानत्वश्रावणात् । अविकारस्तु पराभिन्न  
एवेत्यविकारपदेनाभेदबोधनाय । सर्वत्रेति जीवेऽप्यपीत्यर्थः । अत्रादिति यथा पश्याम्यहं  
स्थूलोहमिति परत्र परावभासो भ्रमः । ननुपद्रष्टेत्यत्र विषयतया विश्वैतजसप्राज्ञेषु वक्तव्येषु सर्वजगतो  
मायाया आनन्दस्य च विषयत्वेन स्वगतद्वैतापत्तिरिति चेत्प्राहुः न हीति । सिद्ध इति



भाष्यप्रकाशः ।

इत्यभेदं निगमयामास । तत्र भेदः प्रत्यक्षसिद्ध इति नाद्वैतसिद्धिरित्याशङ्क्यायां प्रत्यक्षस्य भ्रम-  
त्वाय 'मायया क्षन्यदिव' इति मायारूपं दोषं तत्र हेतुत्वेनाह 'अन्यदिव' प्रतीयते, न त्वन्यदि-  
त्यर्थः । ततो, नन्वस्तु मायाया दोषत्वम्, तथाप्यन्यस्याभावे तथा किं प्रत्याख्यम् । न हि  
खपुष्पमिवात्यन्तासत् प्रत्याययितुं शक्यते । अतः प्रतीतिबलात् सिद्धेन्यस्मिन्नयं जीवो भिन्न  
एव मन्तव्य इति कथमस्य परमात्माद्वैतसिद्धिरित्याकाङ्क्षायां तत्साधनाय पुनराह 'स वा एष  
आत्मा पर एवैषैव सर्वम्' इति । ततो, ननु प्रतीतस्य बाधं विना वाक्यमात्रेण मायिकत्वं न  
प्रतिपत्तुं शक्यत इत्याकाङ्क्षायां तत्साधनाय पुनराह 'तथाहि प्राज्ञे' इति । यथा तैजसे प्रती-  
यमानं सर्वं प्राज्ञे बाध्यत इति मायिकं तथा विश्वस्मिन् प्रतीतमपि तुरीये बाध्यत इति  
मायिकं मन्तव्यम् । तेन भेदोपि मायिक इत्यर्थः । तदेतद् व्याकरोति 'सैषाऽविद्या जगत्सर्व-  
मात्मा परमात्मैव' इति । ततो, ननु तत्र निद्रावशादज्ञानसत्तास्तीति तत्रत्यस्य सर्वस्य भेदस्य  
चाविद्यकत्वं युक्तं जाग्रति सा नास्तीति कथं सर्वस्य मायिकत्वं प्रतिपत्तव्यमित्याकाङ्क्षायां  
रश्मिः ।

'मनसैवानुद्गृह्यं नेह नानास्ति किंचन' 'मनसैवानुद्गृह्यमेतदप्रमेयं ध्रुवम्' इति श्रुतिभ्यां सिद्धः ।  
प्रत्यक्षसिद्ध इति । यथाहुर्नैयायिकाः 'न सोऽस्ति प्रत्ययो लोके यो भेदानुगमादते' इति ।  
विषयगतदोषमात्रं न भवत्यतो दोषत्वेन दोषग्रहणम् । करणगतमपि दोष इति दोषत्वेन दोष-  
ग्रहणम् । तत्रेति प्रत्यक्षे भ्रमे । आहृति अन्तरासृष्टिमङ्गीकृत्याहेत्यर्थः । अन्यदिति अन्तरमन्य-  
दित्यादिशब्दैर्मायिकी सृष्टिरत्र व्यवहियते । भिन्न इति खपुष्पादीतरभेदरूपमायावगाहित्वेन ।  
मन्तव्य इति । ज्ञानस्य निर्विषयत्वाभावेन भ्रमस्य निर्विषयत्वाभावाद्भेदरूपमायाया जीवेष्वेवोपा-  
धित्वेन संबन्धस्य वक्तव्यत्वाच्चैवकारः । पुनरिति न ह्यस्तीत्यनयोक्तं पुनराह । स वा  
इति । एष विश्वादिपादरूपविषयः । एवं सृष्टिमुक्त्वान्तरालिकसृष्टिमाहुः एषैव सर्वमिति । एषा  
माया । बाधं विनेति विशेषदर्शनोत्तरं भ्रमस्य बाधदर्शनेन भ्रमत्वंभ्रत, प्रपञ्चे तु तददर्श-  
नाद्बाधं विनेत्यर्थः । तैजस इति स्वप्नसाक्षिणि । प्राज्ञ इति सुषुप्तिसाक्षिणीत्यर्थः । यत्तदोर्नित्य-  
संबन्धावधेत्यादिग्रन्थः । तुरीय इति । 'प्रवर्तते यत्र रजस्तमः' इति द्वितीयस्कन्धे । 'न यत्र माया'  
इति च । अक्रुत्यादिसंपर्काबन्दादिद्वैताभासस्तदभावे तदभाववत् । तेनेति उक्तोपपादनेनोत्तरकालीन-  
बाधेन च । सैषेति एषैव सर्वमितिवदान्तरालिकविषया । व्याकरणे विशेषसृष्टधनूदिता न सामान्या ।  
आत्मा तुरीयः स परमात्मैव न मायाशुचलितः न त्वानन्दमुक्त्वा किंतु जगत्प्रापारवर्जम् । न च 'स  
आत्मा स च विज्ञेयः' इत्यतः प्राक् 'शिवं शान्तमद्वैतं चतुर्थं मन्यन्ते' इति श्रावणापुरीयः शिव  
इति वाच्यम् । मन्यन्त इति कर्तृविशेषानुक्तेर्यथाधिकारं शास्त्रार्थात् । शैवमते स्पष्टः । स्वमते 'वेदः  
शिवः' इति शब्दात्मा । शब्दार्थयोर्नित्यसंबन्धात्कृष्णोपि । तमस्तु तत्र नास्ति । 'प्रवर्तते यत्र रजः'  
इति वाच्यत्वात् । अत एव शान्तमिति विशेषणम् । कोशे उग्र इति शिवनामः शिवस्तमोविद्याप्री ।  
अन्यत्रिन्दियालालस्यवादे स्पष्टम् । किंच 'ऋतं सत्यं परं ब्रह्म पुरुषं नृकेसरिविग्रहं कृष्णपिङ्गलमूर्ध्वरेतं  
विरूपाक्षं शंकरं नीललोहितसुमापतिं पिनाकिनं ह्यमितश्रुतिमीशानः सर्वविद्यानामीश्वरः सर्वभूतानां  
ब्रह्माधिपतियो वै यजुर्वेदवाच्यस्तं साम जानीयाद्यो जानीते सोऽमृतत्वं गच्छति' इति षष्ठखण्डोक्तेः  
कृष्णादयः शंकरादयो ब्रह्मादयश्च खलेकपोतन्यायेन साकारं ब्रह्म मुख्यया वृत्त्या वदन्तस्तत्प्रतीकाने-  
कैकशो वदन्तीति सिद्धान्तात् । तत्रेति स्मरे । सर्वस्येति भिदो 'मायाभ्रमनूषान्ते' इति भग-

भाष्यप्रकाशः ।

जाग्रत्यपि मायाकृतं परामभवं मायासत्तां चानुभावयति 'स्वप्रकाशोप्यविषयज्ञानत्वाज्जानभेव ह्यत्र न विज्ञानात्यनुभूतेर्माया च तमोरूपानुभूतेः' इति । अत्र अविषयज्ञानरूपत्वं जीवस्वरूपस्य स्वप्रकाशत्वे जानस्य च हेतुः । तथा च अहमज्ञ इति जाग्रति विशिष्टानुभवबलात् तत्कृतः परामभवस्तस्याः स्वरूपं सत्ता च बोध्या । तथा च दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्दोषतौल्यात् तस्य च माया-रूपदोषस्य निद्राचिन्ताद्यवस्थामेदेनानुवर्तमानत्वाज्जाग्रत्यपि सर्वस्य स्वस्मिन् परमात्मभेदस्य च मायिकत्वं मन्तव्यमित्यर्थः । ननु तत्कृतपरामभवस्य मायायाश्चानुभवादस्तु भेदस्य मायिकत्वम्, परंतु सर्वस्य जगतः कथं मायिकत्वमित्याकाङ्क्षायां जगतस्तथारवे हेतुबोधनाय तत्स्वरूपमनुभावयन् हेतुस्वरूपमनुमापयति 'तदेतज्जडं मोहात्मकमनन्तं तुच्छं रूपमस्याः' इति ।

रहिमः ।

ब्रह्मक्याग्नेदस्य मायिकत्वमस्तु सर्वस्य कथमिति प्रश्नः । स्वरूपातिरिक्तविषयाभावादाहुरविषयेति । सविषयकमेव ज्ञानमित्यत्र विषये मायाशाबल्यमत्र तु कैवल्यरूपत्वमात्मैकरूपत्वं चेति भेदः । तथा च सूत्रे 'लोकवतु लीलाकैवल्यम्' 'आत्मा प्रकरणात्' इति फलाध्याये । जानमिति 'यः सर्वज्ञः सर्व-वित्' इति धर्मात्मकज्ञानेन जानन् । स्वयं तु भक्तैः सह निगूढभावकरणं करोति । अत्र नेति जीव-द्वारा कर्मफलभोगादत्र प्रपञ्चे सुषुप्तौ वा न । 'द्वा सुपर्णा' इति श्रुतेराहानुभूतेरिति श्रुत्यनुभवः । मायायास्तमोरूपत्वे हेतुरनुभूतेरिति श्रुत्यनुभूतेः । जीवस्वरूपे आभासोक्तं विशदयन्ति स्म अत्रेति । जीवेति प्रापञ्चिकस्य जीवस्वरूपस्य । स्वप्रकाशेति न हि ज्ञातं घटं पश्यामीत्यत्र विषयरूपं ज्ञानं स्वप्रकाशं भवति । संयुक्तविषयतासंसर्गजन्यत्वात् । ज्ञातो घटः चक्षुःसंयुक्तः । ज्ञातं जीवं पश्यामीति तु धीरचक्षुःकर्तृविषयम् । 'कश्चिद्धीरः प्रत्यगात्मानमैक्षदावृत्तचक्षुः' इति श्रुतेः । अविषयस्य द्वितीयज्ञानस्य च प्रादुर्भूतत्वमिति ज्ञानत्वमित्यर्थः । भावे घञ् । अनु-भावयतीति यदुक्तं तद्विशदयन्ति, तथा चेत्यादि अविषयज्ञानत्वे । अनुभूतिपदार्थसाहुः अहमज्ञ इतीति । ज्ञानानुकूलव्यापाराभाववानहमिति । माया च तमोरूपानुभूतेरित्यत्र ज्ञाना-वरणतमोरूपमायावानित्यनुभूतेः । विशिष्टानुभवेति अज्ञत्वविशिष्टानुभवबलात् । तत्कृत इति मायाकृतः परामभवः, ज्ञानावरणम्, न विज्ञानातीतीत्यस्यार्थः । स्वरूपमिति तमोरूपेति । सत्ता चेति तमोनुभूतेस्तत्सत्ता । दृष्टान्तः स्वप्नः, दार्ष्टान्तिकं जाग्रत् । श्रुतावप्रेत्यस्य सुषुप्तावित्यर्थे वा । जाग्रतीति श्रुतिसात्रपदार्थः । दोषसाहुः मायाकथेति । सर्वस्येति अनन्तरासृष्टस्य । इत्यर्थे इति । दीपिकायामेतत्कृतायां तु सुषुप्तौ प्राज्ञपरिष्वङ्गेण तदभेद एक एवावतिष्ठत इत्यविषयज्ञानात्मकत्वात्तां स्वं च जानन्नपि एवं जाग्रद्भेदेनात्र सुषुप्तौ न विज्ञानातीति न किञ्चिद्वेदिषमिति स्मरणान्यथानुपपत्त्या तज्जनकोञ्जत्वानुभवो हि स्वप्रकाशात्मा भिन्नो निश्चीयते । बाह्यस्य तमसस्तत्राभावेन स्वप्रकाशस्याञ्जत्वापादिका माया च तेनैवानुभवेनावसीयते । 'सुषुप्तिकाले सकले विलीने तमोभिर्मृतः सुखरूपमेति' इति श्रुत्यन्तरादिति । एवकारस्थले एवकारमुपन्यस्यात्र-ज्ञम्बः सुषुप्तिपरत्वेन व्याख्यातः । तत्स्वरूपमिति मायास्वरूपम् । हेत्विबिति । वाशीवत्करणभूतायाः सृष्टिविशेषे कदाचित्कर्त्याश्च स्वरूपं जडादि । तद्येनदिति तत्रसिद्धं एतत्सभीपतरवति । जडं विषयप्रकाशं वा । मोहात्मकं स्वकार्यं मोह आत्मा स्वरूपं यस्य रूपस्य । अत्र यद्यजनकं तत्तद्गणकं यद्यद्गणकं तत्तदात्मकमिति सांख्यव्याप्तिरनुसंधेया । अनन्तं आनन्दवत् । तुच्छमित्यात्मसृष्टि-स्वप्नसर्वकमस्या रूपरुक्तम् । 'तोदनातुच्छमुच्यते' इति पुराणे 'आत्मा तुच्छमुच्यते' इत्यात्मविशेषणात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तथा च स्वप्रकाशपरमात्मस्वरूपधर्मविरुद्धैर्जडत्वमोहत्वप्रमाणसंबन्धानर्हत्वैरस्य परमात्मस्वरूपताया अशक्यवचनत्वादस्य मायिकत्वम्, तेनैव तस्याः स्वरूपं तादृशमनुमातव्यमित्यर्थः । ततो नन्व-  
नुभवे तस्याः स्वरूपमावरकमेवानुभूतं तमोरूपत्वाच्च तु विक्षेपकमिति कथमयं भ्रम इत्या-  
काङ्क्षायां तस्यास्तथात्वमप्यनुभूतमेवेत्याह 'व्यञ्जिका नित्यनिवृत्ताऽपि भूद्वैरात्मैव दृष्टाऽस्य  
सत्त्वमसत्त्वं च दर्शयति सिद्धत्वासिद्धत्वाभ्यां स्वतन्त्रास्वतन्त्रत्वेन' इति । तथा च परमात्मनः

रश्मिः ।

अन्यथा ब्रह्मैवेदं सर्वं सच्चिदानन्दरूपं सच्चिदानन्दरूपम्' इदं सर्वमिति पूर्वश्रुतेः सर्वपदेनाकारमायि-  
कतां विरुन्धता सह वर्तमानाया व्याकोपस्य वज्रलेपायितत्वात्, अस्या रूपमनुमातव्यमित्यर्थः ।  
भवतीति न क्रियापदम् । ऐश्वर्यादिविपरीतधर्मवजीवास्तद्जगत्स्वरूपलक्षणोक्तधर्मविपरीतधर्मवदिति  
श्रुतिविशेषणैराहुः तथा चेति । स्वप्रकाशत्वं जडविरुद्धो धर्मः । परमात्मत्वं शब्दाद्योभयनिष्ठं द्वय-  
मपि मोहात्मकत्वमनन्तत्वं चेत्युभयविरुद्धो धर्मः । अयं सत्यधर्मः 'सत्यं परं धीमहि' इति वाक्यात् ।  
एतेभ्यः स्वरूपेभ्यः विशिष्टे शक्त्या स्वरूपलक्षणोदितेभ्यो विरुद्धैः । जडत्वैत्यादि । मोहोस्यास्तीति  
मोहस्तस्य भावो मोहत्वम् । उक्ता व्याप्तिर्वात्र ज्ञेया । प्रमाणेति । एवमुभयत्रानन्तपदार्थो भवति ।  
सेवाप्रमाणैः प्रत्यक्षादिभिः ये संबन्धाः संयोगः स्वजन्यानुमितिविषयत्वं प्रतिपाद्यप्रतिपादकत्वं च  
तेषामनर्हत्वं तैः । नन्वनन्तत्वं परममहत्परिमाणवत्त्वमिति चेतन्नाहुरस्येति जगतः । तथा चानन्त-  
पदाजगत्त्वावच्छेदेनोक्तमनन्तत्वमिति भावः । परममहत्परिमाणं तु नास्ति प्रत्यक्षविरोधात् ।  
मायिकत्वमिति । जगत् परमात्मास्वरूपं जडत्वमोहत्वप्रमाणसंबन्धानर्हत्वेभ्यः, यन्नैवं तन्नैवं ब्रह्मवत् ।  
जगत् मायिकं परमात्मास्वरूपत्वात्, आन्तरालिकवत् । इति मायिकत्वम् । तुच्छत्वं तु न व्याकृतम् ।  
अविरुद्धत्वात् । तेनैवेति मायिकत्वेनैव । मायास्वरूपं जडमोहात्मकानन्ततुच्छम् । मायिकत्वात् ।  
आन्तरालिकवत् । तस्याः स्वरूपं पक्षः, श्रुतौ रूपं पक्षः । तादृशं साध्यम् । अनुमातव्यमिति  
श्रुतौ क्रियापदबोधकम् । अधुना माया च तमोरूपेत्युक्तं तदत्रैव । अद्यवाशापि सत्त्वरजसी  
तापिनीये भिन्नरूपे स्त इत्याकाङ्क्षायां स्त इत्याहेत्याहुः ततो नन्वित्यादिग्रन्थेन । अनुभव इति  
अनुभूतेरित्युक्ते । आवरकमिति अहमज्ञ इत्येवं जीवरूपतत्त्वानुसंधानावरकमित्यर्थः । नतु विक्षेप-  
कमिति आत्मभेदात्मकविक्षेपजनकम् । 'जीवस्यानुसृष्टिः सती' इत्युत्तरार्द्धोक्तसोहमिति प्रतीत्यनन्तरं  
मायासंबन्धेहमज्ञ इत्यज्ञत्वकृतात्मभेदात्मकविक्षेपः । कथमिति जगद्रूपोपि भ्रमः कथमिति प्रश्नः ।  
जगति रजःकार्यात्मकभेददर्शनात् सत्त्वकार्यज्ञानदर्शनाच्च । तथात्वमिति विक्षेपकत्वम्, सात्त्विक-  
ज्ञानजनकत्वं च । अनुभूतमिति भूद्वैः । 'व्यञ्जिका' इत्यादिश्रुतेर्यमाहुः तथा चेति । सत्त्वरजःकार्य-  
विशिष्टजगद्रूपत्वे च । अत्र चित्तः व्यामोहिका मायोच्यते । परमात्मन इति । एतेन नित्यनिवृत्तेत्यत्र  
नित्यात्परमात्मनो निवृत्तेति पञ्चमीसमास उक्तः । 'अजमेकाय' इति श्रुतेः । 'असत्त्वं सर्वभूवैव' इति  
गीता । तेन मायिकसृष्टिकर्त्रीयं न तु करणभूतात्र । मुह वैचित्ये । विगतस्मरणैः ध्रुवसृष्टिरहितैः  
तदाहुरज्ञानिमिरिति । अन्यदपि ज्ञानं ग्राह्यम् । दृष्टेति 'ज्ञानकाश्या' इति श्रीभागवते । अत्रात्मा  
विक्षेपणविक्षेप्यसंबन्धावगाहिज्ञानं तत्र परमात्मातिरिक्तसंबन्ध उत्पादितो वक्तव्यः स च भेदा-  
त्मकः । अर्भेदस्य मायानाशयत्वात् । एवकारस्तेत्वं वमतीत्यर्थोपि । श्रुतिप्रामाण्यादुल्लेखि । तदाहुः

भाष्यप्रकाशः ।

सकाशाभिबुत्तापि सा मूढैरज्ञानिभिरात्मैव दृष्टा आत्मभेदात्मकं विश्लेषणमुत्पादन्यत्वेवेयं दृष्टा । अतो भेदस्येवास्यापि जडत्वादिविशिष्टस्य व्यञ्जिका सती, अस्य जगतः साङ्गरीतिकसिद्ध-  
त्वनैयायिकादिरीतिकासिद्धत्वान्यां मीमांसकप्रतिपन्नस्वतन्त्रत्वमायावादिप्रतिपन्नस्वतन्त्रत्वेन च  
रक्षितः ।

आत्मभेदात्मकमित्यादि । एतेन सत्त्वतमोभ्यामनपहतं रजो विश्लेषणशक्तिः स विश्लेषो न विवक्षितः ।  
आत्मनोऽभिन्नाक्षरस्य जीवजडभेदानां व्युच्चरितानां संबन्धरूपभेदानामपि आत्मानः स्वरूपाणि येन  
कालकृतमायाधर्मक्षोभरूपविश्लेषेण स आत्मभेदात्मकस्तम् । एवकारतात्यार्यपूर्वकमाहुः उत्पाद-  
यन्मीत्यादिना । ज्ञानकाशा एव । इत्थं वमतीत्येवकारः यौगिकार्थः । रूढार्थकमाहुः एवेति ।  
अवधारणं रूढार्थः । दृष्टपदाह्लन्धमाहुः इयमिति । दर्शनं प्रत्यक्षम् । इदमस्तु प्रत्यक्षभेदरूपमिति ।  
अस्येति जगतः, आत्मसृष्टिव्यतिरिक्तस्य । व्यञ्जिकेति सर्वरूपभगवत्संबन्धात्सर्वप्रतिकृतिरूपेत्यर्थः ।  
मूलरूपोपरि संचायकरूपेति यावत् । तदेतत् 'सत्त्वं रजस्तम इति निर्गुणस्य गुणाक्षयः' इत्यस्य सुबोधिन्यां  
स्फुटम्, तत्रापि 'अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः' इति मतमत्र सिद्धं भविष्यतीत्युक्तम् । अस्येति  
श्रौतमिदं व्याख्येयं पदम् । सत्त्वमसत्त्वं च दर्शयतीत्यनयोपनिषदन्तरोक्ता सदसती माया  
स्मारिता । सती सात्त्विकी । असती तामसी । पदार्थसत्त्वदर्शिका सती । उत्तरकालिकबाधेनासती ।  
राजसी त्त्रे वक्तव्या । हेतुपूर्वकं व्याकुर्वन्ति । अत्रान्यस्यातिर्न । ज्ञानकाशा यतो माया न तु  
स्वरूपलक्षणलक्षिता । अतो यां कांचित् स्यातिमाहुः साङ्गरीतिकेति । साङ्गरीतिरिव रीतिर्यस्य  
सिद्धत्वस्य । अयमर्थः । तमोरूपा मायैत्युक्तं तमःकार्यं भ्रमः स च ब्रह्मत्वप्रकारकब्रह्मविशेष्यकज्ञाने  
ब्रह्मविदामपि घटत्वादिप्रकारकं ज्ञानं जायते तच्च तदभाववति तत्प्रकारकत्वाद्भ्रमः । इयमन्यस्यातिर्न ।  
बुद्धेः स्यातिः सा, माया तु करणमिति । अतो ग्रहस्मरणात्मिका स्यातिः । अतः शुक्लौ रजतत्ववत्  
ब्रह्मणि संचायकजगद्रूपो भ्रमः । स च ब्रह्मग्रहः घटत्वादिस्मरणमिति सांख्यरीतिकं सिद्धत्वम् ।  
अनेन सत्त्वम् । अन्यथा खपुष्पमपि स्मरेत् । ननु तर्हि घटादिज्ञानवद्ब्रह्मविदामपि भ्रमो न  
निवर्तते तत्तद्विशेषदर्शनेपीत्यत आहुः नैयायिकेति । नैयायिकादिरीतिरिव रीतिर्यस्यासिद्धत्वस्य ।  
आदिपदेन मायावादी । अयमर्थः । विशेषदर्शनेन ब्रह्मविदां घटत्वादिस्मरणनिवृत्तिः विषयाऽविषया-  
नाशात् । ब्रह्मत्वप्रकारकब्रह्मविशेष्यकज्ञानात् । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इति श्रुतेः । तथा चासिद्धत्वं  
घटत्वादीनामन्यथास्यातिः । अन्यप्रकारस्तु न तिष्ठति बहुकालम् । अनिर्वचनीयान्यान्यास्यातेर-  
सिद्धत्वं सुज्ञेयम् । अतो विशेषदर्शनेन निवर्ततामित्यर्थः । अनेनासत्त्वम् । अन्यथा न निवर्तते ।  
कार्यविषय उक्त्वा मायाविषय आहुः मीमांसकेति । स्वसिद्धान्ते माया स्वतन्त्रा कर्तृरूपा, अस्वतन्त्रा  
कार्यरूपा बहिः क्षिप्ता बुद्धिः, तयोर्भ्रमे समाहारः । यथाहुः स्यातिवादे पुरुषोत्तमाः । 'यन्मायया बहिः  
क्षिप्ता स्यायते बुद्धिर्यवत्' इति । 'स्वतन्त्रः कर्ता' इति पाणिनीयसूत्रात्कर्त्री । माययेत्युक्त्या स्वतन्त्रा ।  
बुद्धिस्त्वस्वतन्त्रा, कर्मत्वात् । भ्रमे उभयोः समाहारः । अयं भ्रमो मूलरूपे संभवति मूलरूपोपरि  
संचायकरूपे भ्रमेपि स्वतन्त्रास्वतन्त्रत्वेनेत्येव । तथाहि मीमांसका हि जीवानां भेदं वदन्त एकमीश्वरं  
न मन्यन्ते । कर्मातिरिक्तस्य तस्माभावं च । तसु वेदान्तेऽविद्यावता कृतमवीर्यवत्तरं भवति । अतोत्र  
स्वतन्त्रं कर्म । प्रवाहानादित्वात् । अविद्यावत्कृतत्वान्माया । 'धर्मः प्रोञ्जितकैतवोत्र' इत्यत्र  
सुबोधिन्यां द्रष्टव्यम् । एतदुक्तं मीमांसकप्रतिपन्नस्वतन्त्रत्वेत्यनेन ग्रन्थेन । मायावादीति ।

भाष्यप्रकाशः ।

सन्धमसत्त्वं च दर्शयतीति तयैवायं भेदवादादिप्रतिपन्नजगद्रूपोऽपि भ्रम इत्यर्थः । ततो ननु तस्याः कथमेवं जगद्रूपो भेदरूपश्च परिणाम इत्याकाङ्क्षायाद्युभयं दृष्टान्तेनाह 'सैषा वटबीजसामान्यवदनेकवटशक्तिरेकैव' इति । तथा च सामर्थ्येनैकस्या अनेकविधः परिणाम इत्यर्थः । अत्रापि कश्चिदर्थोऽतिगोप्य इति विशेषबोधनाय दृष्टान्तं व्याकृत्य दार्ष्टान्तिके केनचिदंशेन योजयति 'तद्यथा वटबीजसामान्यमेकमनेकान् स्वाव्यतिरिक्तान् वटान् स्वबीजानुत्पाद्य तत्र तत्र पूर्णं संतिष्ठत्येवमेवैषा माया स्वाव्यतिरिक्तानि परिपूर्णानि क्षेत्राणि दर्शयित्वा रश्मिः ।

सोपाधिके कर्तृत्वात्साऽस्वतन्त्रा । एतादृशस्वतन्त्रास्वतन्त्रत्वसमाहारः मूलरूपोपरि संचायकरूपेति । सत्त्वमित्यादि कार्यरूपेऽसिद्धत्वेन मायारूपे स्वतन्त्रास्वतन्त्रत्वेन सत्त्वं दर्शयति । कार्यरूपेऽसिद्धत्वेन मायारूपे स्वतन्त्रास्वतन्त्रत्वेनासत्त्वं दर्शयतीत्यर्थः । करणत्वं मत्वाहुः तयैवेति । सद्गतो मायाभेदो वारितः । मायान्तरव्यवच्छेदक एवकार इति । भेदवादो नैयायिकादीनाम् । आविपदेन संसारः । तदादिप्रतिपन्नः जगत्प्रतिनिधितया प्राप्तः । प्रसिद्धजगति रूपमस्य भेदसंसारादिज्ञानरूपभ्रमस्य । अपिशब्देन मूलरूपोपरि संचायकभ्रमस्य समुच्चयः । अस्याः शक्तित्वेनोपस्थितौ सदानन्दस्य जगत्कर्त्री शक्तिर्द्वितीयस्कन्धनवमाध्याये उक्ता तन्मावृत्त्यर्थमग्निमग्रन्थमवतारयन्ति ततो नन्विति । वटबीजेति । तेन चिदंशशक्तिर्व्यामोहिका मायैत्युक्तम् । वटः शप्तः शिवः चित्, 'वेदः शिवः शिवो वेदः' इति वाक्यात् । 'नाम चिद्विवक्तन' इत्युग्वेदे । वटबीजयोः सामान्यम् । 'वटान् स्वबीजान्' इति वक्ष्यमाणश्रुतेः, तद्वत् । 'नित्यमेकमनेकानुगतं सामान्यम्' इति सामान्यलक्षणानेकवटशक्तिरेकैव । व्यामोहिका चिदंशस्य शक्तिरिति वटरूपरुद्रश्चिद्रूप उक्तः । सामर्थ्येनेति दृष्टान्तसामर्थ्येन । अत्रापीति व्यञ्जिकेतिश्रुतिवदत्रापि । अतिगोप्य इति 'भक्तिरहस्यभजनं तदिहामुत्र फलभोगनैराशयेन....मनःकल्पनमेतदेव च नैःकर्म्यम्' इति पाठे न तु भक्तिरस्य भजनमिति पाठे तदैव 'उत्कर्षश्चापि वैराग्ये हरेरपि हरिर्यदि' इत्युक्तः । ननु शृङ्गारो भगवान् सृष्टिकर्तेति चेन्न । इच्छासृष्टिः शृङ्गारः प्राज्ञ इति न किञ्चिदेतत् । अयमपि गोप्यः । तद्विद एव जानन्ति यतः । तदुक्तं 'स्वरूपलाभाच्च परं विद्यते' इति 'सोश्रुते सर्वान्कामान्' इति च । सायुज्यभोक्षरूपत्वाद्भगवतः । जीवानामात्मनां चाक्षरात्मकत्वात् । पुरुषोत्तमस्यान्यत्वात् । अदृश्यत्वाधिकरणोक्तः 'केमाः स्त्रियोऽवनचरीः' इत्यत्र निरूपितमित्यलम् । वटबीजसामान्येति योजयति तद्यथेति । पूर्णमिति वटत्वं बीजत्वमेकं नित्यमनेकानुगतमिति पूर्णम् । वतिप्रत्ययार्थं योजयति एवमेवेति । अनेकवटैत्यस्या अर्थ एषा मायेति । यथा सामान्यमात्मा वैयाकरणमत एवं मायात्मरूपा ज्ञानकाशा यतः । परिपूर्णानीति परीति मूलरूपम् । पूर्णानीति सामान्यस्थानापन्नमायाविशिष्टानि । क्षेत्राणि शरीराणि । दर्शयित्त्वेत्यायुनिकमायाविषत् । ईशदेहे ईशं तमोरूपा तमोषिष्टातारं करोति । जीवं स्वस्या उपाधित्वनिर्वाहायाणुबहु रूपमप्येकं व्यापकं बृहदारण्यकोक्तं क्रोधमयं करोति । तमोरूपत्वादेव । क्रोधमयोऽक्रोधमय इति बृहदारण्यके शान्तोपि जीवः 'ज्ञानं शिवं चतुर्व्यं मन्यन्ते' इति शान्तः

भाष्यप्रकाशः ।

जीवेशावाभासेन करोति माया चाविद्या च स्वयमेव भवति' इति । अत्र च वटस्थानापन्नानि क्षेत्राण्यनेकत्वस्थानापन्नं परिपूर्णत्वं स्वाव्यतिरिक्तत्वं तुभयत्रापि समानम् । उत्पादनस्थाने परस्मै प्रदर्शनम् । तत्र पूर्णसंस्थितिस्थाने द्वयोराभासेन करणं स्वस्य द्विधाभवनं चेति विशेषः । तथा सति जगद्रूपेषु क्षेत्रेषु जडत्वं मोहात्मकत्वमनन्तत्वं तुच्छत्वं च यद् भासते तद् तेषामेतदव्यतिरिक्तत्वादेतदीयम् । किं च क्षेत्रप्रदर्शनोत्तरं द्वयोराभासेन करणोक्त्या आभासभूतयोर्जीवेशयोर्न द्रष्टृत्वं किं तु परमात्मन एवोभयद्रष्टृत्वम् । स्वद्वैधीभावोक्त्या च द्विविधाभासाधारत्वं बोधितम् । इयं च परमात्मनः सकाशाभित्यनिवृत्तेति न तदुपाधिः, किं तु जले चन्द्रकिरणवदविभक्त एव योऽशोऽस्यां प्रविशति तदुपाधिर्भूत्वा अंशानां परस्परं परमात्मनः सकाशाच्च भेदं मौढ्यादिधर्मवैशिष्ट्यं च दर्शयति । तेन भेदरूपोऽपि तस्याः परिणाम इत्यर्थः । ततस्तस्याः कथमेवंरूपतेत्याकाङ्क्षायां तस्याः स्वरूपमाह 'सैषा चित्रा सुदृढा बह्वङ्कुरा स्वयं गुणभिन्ना अङ्कुरेष्वपि गुणभिन्ना सर्वत्र ब्रह्मविष्णुशिवरूपिणी रश्मिः ।

शिवस्तयोगतिमाह आभासेनेति । शान्तवदाभासमानयोरशान्तयोरभासेन करणं न मूलेन । 'प्रकाशकं तच्चैतन्यं तेजोवत्तेन भासते । न प्राकृतेन्द्रियैर्ग्राह्यं न प्रकाश्यं च केनचित् । योगेन भगवद्द्रष्टव्या दिव्यया वा प्रकाशते । आभासप्रतिबिम्बत्वमेवं तस्य न चान्यथा' इति शास्त्रार्थे । 'छिद्रा व्योम्नीव चेतनाः' इत्यत्रापि या छिद्राणीव प्रतीतिश्चैतन्यानां साभासेन कृता । एवमीशे तेजोबिन्दूपनिषदुक्तस्य दुःप्रेक्ष्यत्वस्य सुप्रेक्ष्यत्वं माययाभासेन कृतम् । तर्हीशस्य जीवतुल्यतापत्येश्वरत्वहानिरत आह मांयेति । विबुधुषोर्मायाख्या शक्तिः काचित् भागवते प्रसिद्धा । चकारेण विद्या । 'विद्याविद्ये मम तनु विद्वद्युद्धव शरीरिणाम् । बन्धमोक्षकरी आद्ये मायया मे विनिर्मिते' इति भगवद्वाक्यात् । एतास्तिष्ठः शक्तयः क्वचित्तिष्ठन्ति । मायारूपतमोधिष्ठातेश्वरः । अविद्यावलिसुबुद्धयो जीवा इति मायिकपक्षे विशेषाभावेपि बोधितम् । मूलसृष्टिसाम्यात् । दार्ष्टान्तिके योजयन्ति अत्र चेति योजकश्रुतौ । वटस्थानेति । इदं पूर्वश्रुतिदार्ष्टान्तिकस्यम् । सामान्यस्य मायायाश्चाश्रयत्वात् । अनेकशब्दार्थमाह अनेकत्वेति विशेषणत्वसाम्याद्वाख्यानाच्च । उभयत्रेति दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः । परस्मा इति जननिकुरुम्भायाविदुषे । प्रदर्शनमिति । उत्पाद्य दर्शयित्वेति क्त्वाप्रत्ययसाम्यात् । क्तो ल्यप् । करणमिति अधिकम् । ज्ञानकाशात्वेन सामान्यस्थानीयत्वात् । द्विधेति विद्याविद्येति द्विधा । एतदीयमिति । ननु 'सद्रूपेण जडा अपि' इति निबन्धाज्जडा नैतदीया इति चेन्न । जगद्रूपेष्वित्यस्य मायिकजगद्रूपेष्वित्यर्थात् । परमात्मन इति सुबोधिन्युक्तमूलरूपस्य । द्विचन्द्राद्याभासस्य न द्रष्टृत्वमित्येवकारः । स्वद्वैधीति मायाया द्वैधीभावोक्त्या द्विविधाभासस्य जीवसोक्तः, ईशस्यापि तेजोबिन्दूपनिषदुक्तस्य दुःप्रेक्ष्यस्य सुप्रेक्ष्यत्वं माययाभासेन कृतमित्युक्तमेव । तदाधारत्वं ज्ञानकाशात्वात् । ईश्वरवत् । 'विद्याविद्ये मम' इत्यत्र 'विद्याविद्ये हरेः शक्ती मायया मे विनिर्मिते । ते जीवस्यैव नान्यस्य दुःखित्वं चाप्यनीशता' इत्यनुसारेणाहुः इयं चेति । 'अविभक्तं च मृतेषु' इति गीतावाक्यादाहुरविभक्त एवेति । यो जीवो भवितुमहन्तामगतादिरूपाविद्यायां प्रविशति । दर्शयतीति उत्पादयतीत्यर्थः । पर्यायतोक्ता क्षेत्राणि दर्शयित्वेत्यत्र । तेनेति वैशिष्ट्यस्य नैयायिकोक्तपदार्थान्तरत्वेन । एवंरूपतेति । अत्राप्यतिगोप्यांशसोक्तत्वादसङ्गे भक्त्यैकल्ये

१. आभासप्रत्येककषवावापे इदं वक्ष्यन्ति स्वयम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

चैतन्यदीप्ता' इति । अत्र चित्रेत्यादिभिश्चतुर्भिः क्रमेण जगतो विचित्राकारे जडत्वे मोहात्मकत्वे संख्याकृते आनन्दे तुच्छत्वे च तत्स्वभावो हेतुत्वेनोक्तः । अङ्कुरेष्वपि गुणभिन्नेत्यनेन तदङ्कुरभूतानां गुणानामपि प्रत्येकं संघातत्वं नानाप्रकारकव्यष्टिप्रस्तारप्रयोजकत्वायोक्तम् । एतावदुपादानतानिर्वाहकं सर्वत्र ब्रह्मविष्णुशिवरूपिणीति सृष्ट्यादित्रिविधकर्तृत्वनिर्वाहकम् । तच्च रूपत्रयं नास्याः, किं त्वेतद्रूपत्रयमस्यां ब्रह्मण इति बोधनाय चैतन्यदीप्तेत्युक्तम् । तदेतन्निगमयति 'तस्मादात्मन एव त्रैविध्यं योनिव्यमपि' इति । यस्मादियमाभासाधारभूता माया चैतन्यदीप्त्यैव ब्रह्मादित्रिरूपवती तस्मादात्मन एव त्रैविध्यम् । आभासाभास्ययोः समानाकारत्वस्यैवानुभवात् । अत्र त्रैरूप्यमिति वक्तव्ये त्रैविध्यमिति यदुक्तं तेनाविद्यावामपि देवमनुष्यासुरभेदभिन्नत्रिविधजीवप्रयोजकं रूपमप्यात्मन एवेति बोधितम् । यस्माच्च चैतन्यदीप्त्या दर्शयिष्येव, न तु कर्त्री, तस्माद् योनिव्यं निमित्तकारणत्वमप्यात्मन एवेति । तथा चाभासनिमित्तत्वं जगन्निर्मातृत्वं च शुद्धस्यैव साकारस्येति बोधितम् ।

रश्मिः ।

जीवतुल्यतापादकत्वात्पूर्वोक्तमायावृत्तान्तः कथमिति प्रश्नः । चतुर्भिरिति विशेषणैः । विचित्रेति सदसती, तमोरूपा, योगमाया चेति माया त्रिधा, तास्वाधिदैविकी यदा तदा चित्रा योगमाया, चित्रापदस्य सुभद्रावाचकत्वात् विचित्रा चैतन्यदीप्तत्वात् । विचित्राकारे विरुद्धधर्मातिरिक्तविरुद्धधर्मैर्विचित्राकारेऽतिगोप्येयं आधिदैविकविशिष्टाकारे । संख्येति बहुत्वसंख्याकृते । बह्वङ्कुरेति श्रुतेः न परममहत्परिमाणकृते । जडत्व इति । स्वभाव इति तस्याः परिणामो जगत् यतः स्वभावः । स्वभावः परिणामहेतुः । उक्त इति चित्रादिपदेनोक्तः । यदि चित्रस्वभावो न स्यात् । विचित्राकारं जगन्न स्यात् । सुदृढेति क्षेत्रस्थास्थीनि जडानि न भवेयुर्यदि सुदृढस्वभावो न भवेदिति जडत्वे सुदृढपदेन स्वभाव उक्तः, अतिगोप्यार्थं शोभना दृढा । सेवोपयोगो दृढसंहननाङ्गस्य सांस्य उक्तः । न च 'न यत्र माया'इति मायानिषेधः । चैतन्यदीप्तत्वान्निषेधो न भविष्यति । कृष्णावतारसमये वा योज्या । बह्वङ्कुरेति क्षेत्रेषु जगद्रूपेष्वित्युक्तत्वादहवोऽङ्कुरा मोहादिरूपा नवोद्भित्तो यस्याः । अतिगोप्यार्थं नवीनभावा ज्ञेयाः । यदि बह्वङ्कुरस्वभावो न स्यात् मोहादिविशिष्टं न स्यात् जगत् इति मोहात्मकत्वे बह्वङ्कुरापदेन स्वभाव उक्तः । स्वयं गुणभिन्नेति क्षेत्रेषु गुणा भिन्नाः बह्वङ्कुरात्वात् । अन्यथा मायायाः कृत्स्नप्रसक्तिः स्यात् । यदि स्वयं गुणभिन्नस्वभावो न स्यात् । मायोच्छेदमिया जगद्गुणवन्न स्यात् । अत आनन्दे स्वयं गुणभिन्नपदेन स्वभाव उक्तः । तुच्छत्वं पञ्चमं पूर्वमुक्तप्रयोजनम् । यदि तुच्छस्वभावो न स्यात् जगत्तुच्छं न स्यादिति तुच्छत्वे पूर्वश्रुत्युक्ततुच्छपदेन स्वभाव उक्तः । जगद्गुणवन्न स्यादित्युक्तयुक्त्या जगद्गुणवदिति सिद्धं तत् । मायाङ्कुरजगत्सु अङ्कुरावशिष्टेषु चाहेत्याशयेनाहुः अङ्कुरेष्विति । तदङ्कुरेति मायाया जगतश्च नवोद्भिद्भूतानाम् । प्रत्येकमिति सत्त्वादीनां प्रत्येकं विष्णवादि संघातत्वम् । नानेति सात्त्विकासात्त्विकादिभेदेन नानाप्रकारका व्यष्टिदेहप्रस्तारास्तेषां प्रयोजकत्वायोक्तम्, कारणत्वाय तु मूलरूपसृष्टपञ्चमहाभूतादि । चैतन्यदीप्तेति ब्रह्मगुणेन चैतन्येन दीप्तेति ब्रह्मादिरूपवतीत्यर्थः । तस्मादिति सदाभासाधारत्वात् । एवकारस्तु 'सत्त्वं रजस्तम इति प्रकृतेर्गुणास्तैरुक्तः परः पुरुष एक इहास्य धत्ते । स्थित्यादये हरिविरश्चिहरेति संज्ञा' इति वाक्यात् । अनुभववादिति । चन्द्रादिद्वैताभासः तिर्थगच्छेः समदृष्टिविषयः । न तु कर्त्रीति । इदं ब्रह्मविष्णुशिवविष्णुविषयम् । तेनोत्पापेत्यस्य दर्शयित्वेति व्याख्यानमविरुद्धम् । बोधितमिति । तेन माया च

भाष्यप्रकाशः ।

तदेतद् व्युत्पादयन् पूर्वभासास्योर्वैलक्षण्यमाह 'अभिमन्ता जीवो नियन्तेश्वरः' इति । तत्रोभयो-  
 राभासत्वे तुल्यत्वे कथमेवं वैलक्षण्यमित्याङ्गायां तत्प्रयोजकं रूपमाह 'सर्वाहंमानी हिरण्य-  
 गर्भस्वरूप ईश्वरवद् व्यक्तचैतन्यः सर्वगो हि' इति । हिहंतौ । यस्मादयं सर्वाहंमानी सर्वगः  
 समष्टिस्तस्मादविद्या व्यष्ट्युपाधयो जीवास्तत्तदभिमन्तारः । यस्मादीश्वरवद् व्यक्तचैतन्यस्तस्मात्  
 ते नियन्तारः । यस्मात् त्रिरूपस्तत्तदङ्कुरोपाधयो ब्रह्मादयोऽपि प्रत्येकं तादृशाः । दृष्टान्ती-  
 भूत ईश्वरः को वेत्यत आह 'एष ईश्वरः क्रियाज्ञानात्मा' इति । एष इति प्रकान्तः परमात्मा ।  
 तथा च तस्य क्रियात्मत्वात् तत्प्रतिरूपोऽयं सर्वाहंमानी, तस्य ज्ञानात्मत्वादयं व्यक्त-  
 चैतन्य इत्यर्थः । एवं योनित्वं समर्थयित्वा कार्यकारणयोः सालक्षण्यं वैलक्षण्यं चाह 'सर्वं  
 सर्वमयं सर्वं जीवाः सर्वमयाः सर्वावस्थासु तथाप्यल्पाः' इति । तेन यन्मूले तदेव कार्येषु  
 रश्मिः ।

तमोरूपेतिप्रभृतिश्रुतिर्जगतो मायामयत्वे मायायाश्च योनित्वे तात्पर्यमिति दशप्रकरण्याश्वित्रदीपे  
 भुवन् कश्चिदपास्त इति ज्ञेयम् । आभासयोरिति ईशजीवयोः । तुल्यत्व इति तुल्यत्वं चेत्यर्थः ।  
 तृतीयान्तं वा नकारः पतित इति । तत्प्रयोजकमिति । वैलक्षण्यप्रयोजकमीशे व्यक्तचैतन्यं जीवे-  
 ष्वव्यक्तचैतन्यमर्थं विहाय चिद्रूपशब्दे ब्रह्माणमाह सर्वाहमिति । चित्तो व्यामोहिका शक्तिः  
 या चिद्रूपहिरण्यगर्भस्यैतद्गुणाहंतासंबन्धः । ईश्वरशब्दाद्येरे वक्तव्यः । समष्टिरिति शब्दस्य  
 व्यापकत्वात् । 'शब्द इति चेत्' इति सूत्रे शब्दात्पृष्टरुक्तत्वात् । अविद्येति अविद्या व्यष्ट्यावृत-  
 चैतन्याः । छिद्राणीव प्रतीताः । तत्तदिति कर्तृत्वाद्यभिमन्तारः । तस्मादिति व्यक्तचैतन्य-  
 त्वात् । ते ईशादयः । त्रिरूप इति ब्रह्मविष्णुशिवरूपः । तत इति क्रमवाचकं तत इति  
 पदम् । रजोपिष्टान्नङ्कुराः कर्मादयः तैरुपाधयः मायावृतचैतन्याः ब्रह्मादयो ब्रह्मविष्णुशिवाः ।  
 तादृशाः आभासीभूताः । तेन हिरण्यगर्भकर्माजिता ब्रह्मविष्णुशिवाः । त्रिरूप इति विशेषणातुरीयो  
 हिरण्यगर्भः । एवं शिवस्तुरीयः । विष्णुस्तु त्रिरूपः । 'विष्णोस्तु त्रीणि रूपाणि' इति वाक्यात् । तुरीयौ  
 ईश्वररूपभवनउपयुक्तौ । ब्रह्मा विष्णुः शिवो भूत्वा पुनः कृष्ण एव जात इति फलप्रकरणे सुबो-  
 धिन्याम् । तुरीयो ब्रह्मा शब्द इति चिन्मात्रः । सच्चिदानन्दस्तुरीयः । तत्र स्वरूपांश उपयुक्तः ।  
 तुरीयः शिवोपि 'त्वमस्य पुंसः परमस्य मायया दुरत्यासृष्टमतिः समस्तदृक्' इति वाक्यादुपयुक्तः ।  
 दृष्टान्तीति ईश्वरवदित्युक्तो दृष्टान्तीभूतः । क्रियेति काण्डद्वयार्थः । ननु व्यक्तचैतन्ये  
 दृष्टान्त ईश्वरः तत्त्वं च ज्ञानात्मेत्यनेनैव सिद्धं क्रियेत्यस्य किं प्रयोजनमतो विवृण्वन्ति प्रकान्त  
 इति शुद्धाभेदार्थं ब्रह्मवादविषयः । क्रियेति क्रियाशक्तिरात्मनि यस्य तत्त्वात् । तत्प्रतिरूपः  
 रजोवैशिष्ट्येपि 'विशिष्टं शुद्धान्नातिरिच्यते' इति प्रतिनिधिरूपः । कर्ममार्गेण ब्रह्मैवमुच्यत इति  
 कर्मठत्वात्क्रियाग्रहणं चैतन्यस्याविद्यावच्छिन्नत्वाद्भ्यक्तताहेतुः क्रियेति प्रयोजनं व्यक्तता । तर्हीश्वरस्य  
 किं श्रेष्ठमयत आहुः सर्वाहंमानीति । हिरण्यगर्भस्य व्यामोहिका शक्तिः । ईश्वरस्य जगत्कर्त्रीति  
 श्रेष्ठमिति भावः । नन्वहंमानित्वे सति व्यक्तचैतन्यता कथमित्यत आहुः तस्येति । ज्ञानमात्मनि  
 यस्य तत्त्वाज्ज्ञाननास्याहंमान इति क्रियया शुद्धे चित्ते ज्ञानोत्पत्त्याहंमाननाश इति व्यक्तचैतन्यः ।  
 योनित्वमिति आभासे निमित्तत्वं जगतोऽभिन्ननिमित्तोपादानत्वम् । 'संसारमहीरुहस्य बीजाय'  
 इत्यत्र बीजाय निमित्तकारणयेति व्याख्यानाद्योनिरपि निमित्तम् । सालक्षण्यमिति साधर्म्यं  
 वैषर्म्यं च । सर्वमया इत्यत्र जीवेषु सर्वशब्दादिकारे मयङ्गाधितः इति सर्वमयमित्यत्रापि प्राचुर्ये मयद् ।



भाष्यप्रकाशः ।

स्वल्पमिति बोधितम् । एवं कार्यमाभासश्च व्युत्पादितः । तेन कारणत्वमाभासत्वं च दृढी-  
कृतम् । अतः परं जीवात्मनां मुख्यद्वन्द्व्या प्रणवप्रतिपाद्यत्वं निगमयितुं परमात्मन एवा-  
वस्थाभेदं क्रियाभेदं चाह 'स वा एष भूतानीन्द्रियाणि विराजं देवताः कोशांश्च सृष्ट्वा  
प्रविश्याऽमूढो मूढ इव व्यवहरन्नास्ते माययैव तस्मादद्वय एवात्मा' इति । तथा च यः  
स्रष्टा स एवांशेन प्रविश्य द्विधा व्यवहरति मायया, न तु द्विधा भवतीति मूलविचारे  
स एवायं स्वस्य रूपं प्रणवप्रतिपाद्यतां च नानुसंधये, किं त्वस्ति तदभिन्न इत्यर्थः ।  
एतदेवाद्वयत्वं दृढीकर्तुं द्वादशस्वरूपलक्षणान्यस्याह 'सन्मात्रो नित्यः शुद्धो बुद्धः सत्यो  
मुक्तो निरञ्जनो विश्वरूप आनन्दः परः प्रत्यगेकरसः प्रमाणैरेतैरवगतः' इति । अत्राभास-  
स्यापि प्रत्यक्त्वात् तद्व्यवच्छेदायैकरसपदम् । अयमेव च मुख्यो हेतुः । एतेन परत्वे सिद्धे  
रविमः ।

तर्ह्यन्यस्यातित्यागोऽस्यातिश्वापद्येतेति चेत् । 'ब्रह्मचञ्छन्दसि' इति विकारे मयद् भवतु । तेन शुक्तयुपादान-  
त्वं रजते शुक्ताविदं रजतमित्यत्र क्वचित्सुबोधिन्युक्तं सिद्धम् । ईश्वरोणुव्यापकत्वविशिष्टः जीवा-  
स्त्वणव इत्यल्पा इति नार्थो मायादिवैशिष्ट्याजीवानामित्याहुः तेनेति । स्वल्पमिति व्याख्याना-  
स्तुः । तथा च सुतरामयं सर्वधर्मजातम् । एवमिति कार्यं भगवत्कृतम् । आभासो मायाकृतः ।  
दृढीति प्रकान्ते दृढीकृतम् । जीवात्मनामिति सर्वे जीवा इत्यनेन स्मृतानामुपेक्षानर्हत्वात्प्रसङ्ग-  
सङ्गत्या जीवतिरूपणप्राप्तजीवात्मनाम् । परमात्मन इति । मण्डूकोपनिषदि 'अभिलेकाक्षरं  
इदं सर्वं तस्योपव्याख्यानम्' इत्युपोपसर्गाशोय एवकारः । अवस्थाभेदः कार्यावस्थया भेदः  
क्रियाभेदः प्रवेशभेदः तावाह स वा इति । ब्रह्मणस्तुरीयं रूपमुक्तम् । शिवस्य तुरीयत्वं  
शैवाचार्यमते । विष्णोराह श्रुतिः । स महतः स्रष्टा । वै निश्चयेन । चरणादिरूपः । अन्यथा-  
क्षरात्पृष्टिनिरूपकमुण्डकविरोधः । एवमपादस्तुरीयः । 'विष्णोस्तु त्रीणि रूपाणि' इति वाक्यात् ।  
तस्मान्मनयोगक्षेमत्वात्तुरीयः परः पुरुषः । भूतानि पञ्चमहाभूतानि स्थूलदेहस्थानापन्नानि । इन्द्रियाणि  
सूक्ष्मदेहस्थानापन्नानि । तदुभयरूपं विराजम् । देवताः स्वराडपि इन्द्रियदेवताः । कोशा  
आनन्दमायाधिकरणे उपपादिताः । अमूढ इति । जगत्कर्त्री शक्तिः सदानन्दस्य न व्यामोहिका  
तस्याश्चिच्छक्तित्वात् । व्यवहरन्निति कृष्णभजनातिरिक्तं कुर्वाणः । मूढपदेन 'अयमेव महामोहो  
हीदमेव प्रतारणम् । यत्कृष्णं न भजेत्प्राज्ञः शास्त्राभ्यासपरः कृती' । तदर्थं घटो मिन्नः पटो मिन्नः  
ब्रह्म भिन्नं प्रतिमा भिन्ना जगद्भिन्नं ईश्वरो मिन्न इति व्यवहरन् । उभयत्र हेतुः माययेति ।  
मोहिका भेदजनिका मायेति भजनश्रुत्या 'मत्कीरहस्यभजनम्' इत्याद्यया । 'यथा मत्तयेश्वरे मनः' इति  
भागवतेन च विरोधाद् द्वैतविरोधाच्च । तस्यादिति मोहभेदादीनां मायिकत्वात्ततश्च 'कार्यकारण-  
योरेक्यमर्षणं पटन्तुवत्' तस्मात् । द्विधेति 'द्वौ सुपर्णौ' स्रष्टृपृज्यरूपे वा महत्स्रष्टृब्रह्मण्डरूपौ  
विष्णू वा । मायया भेदकया तमोरूपया । अमूढो मूढ इति मोहादिरूपमायासंबन्धः । द्विधेति  
अंशी द्विधा न भवति । स एवायमिति परमालैवायं जीवः । ननु तस्य त्वमिति विग्रहे  
'तत्त्वमसि' इत्यत्र कृते कथमभेद इति चेन्न । कार्यकारणवस्तैक्यमर्शनादभेद इति । अस्येति  
जीवस्य । निरञ्जानान्तं जीवस्वरूपम् । विश्रुत्वं परममहत्परिमाणवत्त्वं तच्च साधनैर्मुक्तस्य रूपम् ।  
अद्वयो ज्ञानमार्गं । आनन्दो भक्तिमार्गं जीवन्मुक्तौ च । परः पुष्टिमार्गं । प्रत्यगेकरसः सर्वा-  
ल्पभावे । प्रति प्रतिनिधिमञ्चतीति प्रत्यक् । भगवद्रूपो भगवन्तं गच्छति पूजयति च । एकरसः  
प्रभुरसः । प्रभुमज्जानान्दानुभावुकः । एतैरिति शब्दैः । एकरसपदमिति । तेन लक्षणेषु द्वादशत्वं

भाष्यप्रकाशः ।

तत आनन्दत्व इत्येवं द्वादशलक्षणकत्वसिद्धौ निष्प्रत्युहं परमात्माभेदसिद्ध्या प्रणवप्रतिपाद्यत्वं निगमितं भवतीति । एवं सजातीयद्वैते निराकृतेऽपि जगतोऽविद्यायाश्च विद्यमानत्वाद् विजातीयद्वैतापस्या शुद्धाद्वयसिद्धौ जीवोऽपि नित्यभिन्न एवाङ्गीकार्यः स्यादित्याशङ्कां निवारयितुं जगतोऽविद्यायाश्च सद्रूपत्वेन ब्रह्माभेदमाह 'सत्तामात्रं हीदं सर्वं सदेव पुरस्तात् सिद्धं हि ब्रह्म न ह्यत्र किञ्चनानुभूयते नाविद्यानुभवात्मनि स्वप्रकाशे सर्वसाक्षिण्यविक्रियेऽद्वये' इति । हि यतो हेतोः सत्तामात्रमिदं सर्वं सृष्टिपूर्वकाले सदेव । यथा पृथुश्रोत्रोदराघाकारा वस्तुतो मृद्धर्मा इति घटादयो मृन्मात्रत्वान्मृदेव, तथा सति हि निश्चयेन विकारस्य व्यवहारार्थतया वस्तुतः सदात्मकत्वाद् ब्रह्मत्वं सिद्धम् । हि यतो हेतोर्यत् सविक्रियं तदादावन्ते चाविक्रियम् । अत एतस्य सत आद्यन्तावस्थाविचारे यत् किमपि कार्यमविद्या च तत् सत्त्वेनैवानुभूयते, न तु प्रतिनियतेन तेन तेन रूपेणातो विजातीयद्वैतस्याप्यभावाच्छुद्धाद्वयसिद्धिरित्यर्थः । तदेतत् स्वयमनुभवस्तान्प्युपदिशति 'पश्यतेहापि

रश्मिः ।

व्यवस्थापितम् । प्रत्यक् चासावेकरस इति । अन्यथा स्वरूपलक्षणेऽपि प्रत्यक्पदं पठितं स्यात् । अयमेवेति प्रत्यगेकरस एव । एकरसस्य ब्रह्मत्वं प्रसिद्धम् । हेतुरिति विशेष्यस्य हेतुगर्भत्वात् । हेतुर्मुख्यवृत्त्या प्रणवप्रतिपाद्यत्वे । विपरीतक्रमेणाहुः एतेनेति । प्रयोजनं तु पाठक्रमोक्त एव । आनन्दत्व इति सिद्ध इति पूर्वोपान्वयः । एवं सजातीयेति मुख्यया वृत्त्या प्रणवप्रतिपाद्यत्वेन साजात्यं तेनाभेदेऽद्वैतं विवक्षितम् । अविद्याया इति विद्याविरुद्धा संपत् । अतो जगतोऽविद्यायाश्चासत्त्वं भावनामात्रतो विद्याया नाशाच्च निरूपणीयमतः सद्रूपत्वं तेनेत्यर्थः । सत्तामात्रमिति । चिदानन्दावप्रे वक्तव्यौ । चिदानन्दयोः प्रच्छन्नत्वात् । अत उक्तम्, इदमिति । इदमस्तु प्रत्यक्षगे रूपमिति युक्तम् । सदेवेत्येवकारेण प्रच्छन्नव्यवच्छेदः । वस्तुतो मृद्धर्मा इति । ननु तन्तुकपालादिधर्मा न तु मृद्धर्माः । सृष्टित्युपलक्षणं ज्ञेयम् । घटादय इत्यग्रे उक्तेः सृदादिधर्मा इति चेन्न । तन्तुकपालादिधर्मत्वे 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपम्' इत्युक्तब्रह्मरूपत्वत्यागापत्तेः । एवं तु तन्तुकपालाघाकारा घटाघाकाराश्चेत्तरस्येति 'सृष्टिकेलेव सत्यम्' इति श्रुतेः सत्यधर्मा इत्यर्थः । घटाद्यभेदोपादानाय सृत्वेनोपादानमतो वस्तुप्राप्य प्रत्यक्षञ्च मृद्धर्माः । सिद्धं हि इत्यादिश्रुतिं विवृण्वन्ति तथा सति इति । वस्तुत इति भेदत्यागेन । न ह्यत्र इत्यादिश्रुतिं विवृण्वन्ति हि यत् इति । सविक्रियमिति जगत् । अविक्रियमिति अव्यक्तरूपम् । 'अव्यक्तादीनि भूतानि व्यक्तमध्यानि भारत । अव्यक्तनिधनानि' इति वाक्यात् । आद्यन्तावस्थेति । तेनाविचारदशायामेतद्गतस्यासत्त्वेन प्रतीतावपि न क्षतिरिति बोधितम् । अविद्या चेति । मायाविद्ययोस्तु मायाचिदंशस्य शक्तिरिति जगत्प्रभावकात् विद्यायाश्चासत्त्वाभावान्न सत्त्वेनानुभवनिरूपणं प्राप्तमित्यविद्यामात्रग्रहणम् । सत्त्वेनैवेति । प्रच्छन्नचिदानन्दव्यवच्छेदक एवकारः । 'मनसैवानुद्गृह्यम्' इति श्रुत्याहुः न तु प्रतीति । तेन तेनेति घटत्वादिरूपेण । स्वगतद्वैतस्यानन्दचिद्धनमन्तरासंभवाद्ब्रह्मवदमुपदिदेशेत्याहुः तदेतदिति । स्वयं ब्रह्मा । तान् शुद्धाभेदजिज्ञासन् देवान् उपदिशन्तीति वेदान्तव्याख्यानत्वाद्योगमात्रं दिश अतिसर्जने अतिसर्जनं दानम्, उपददाति । पश्यत

भाष्यप्रकाशः ।

सन्मात्रमसदन्यत्' इति । इहापि जडमोहात्मके जगत्यपि अन्यत्वेन प्रतीयमानं यज्जडादि-  
रूपत्वं तदसत् । अतस्तदनादृत्य सर्वं सन्मात्रं पश्यतेत्यर्थः । ननु जडादिरूपताप्याकारादि-  
वदस्मिन्नौत्पत्तिकी प्रतीयत इति कथं सन्मात्रत्वमवधारणीयमित्याकाङ्क्षायां तदवधारण-  
प्रकारमाह 'सत्यं हीत्यं पुरस्तादयोनि स्वात्मस्थमानन्दचिद्वनं सिद्धं ह्यसिद्धं तत्' इति ।  
हि यतो हेतोः सत्यं सद्वस्तु, पुरस्तात् सृष्टिपूर्वकाले, इत्थं सर्वाकारम्, अयोनि अजन्मं,  
स्वात्मस्थं स्वप्रतिष्ठम्, आनन्दचिद्वनम् आनन्दचिदाकारमेव सिद्धम् । हि अतो हेतो-  
र्निश्चयेन वा तज्जडमोहात्मकत्वमसिद्धम् । तथा चेदानीं जडादिरूपताया औत्पत्तिकत्वेन  
प्रतीयमानत्वेऽप्यविद्याभिभवविरहदशायामप्रतीतेरान्तरालिकमेव तदित्यर्थः । एवं तस्यान्तरालिक-  
त्वं निगमयित्वा सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वमुपसंहरति 'विष्णुरीशानो ब्रह्माऽन्यदपि सर्वं सर्वगम्'  
इति । यत् सर्वगं कारणभूतं ब्रह्म तदेव विष्ण्वादिरूपं घटादिरूपं चेतनाचेतनात्मकमित्यर्थः ।  
एवं परमात्मनः सर्वरूपत्वं निगमयित्वा तदात्मकत्वेनात्मन ओतत्वाय सर्वस्यात्मरूपतामात्मनो  
ब्रह्मधर्मवत्तां चाह 'सर्वमत एव शुद्धोऽभाष्यस्वरूपो बुद्धः सुखरूप आत्मा' इति । अत एव  
ब्रह्मात्मकत्वादेव सर्वं शुद्ध आत्मा एवरूपश्चेत्यर्थः । एतदग्रे अनुज्ञात्रनुज्ञाऽविकल्परूपत्वमात्मनो  
रश्मिः ।

इत्यादिर्मन्त्रो वा । अन्यत्वेनेति अन्तरासृष्टत्वेन । सत्यं हीत्यमिति । 'सतां सत्' इत्यत्र सत्यपद-  
प्रयोगः सत्तेत्यत्र वर्णविकारं सदित्यत्र यकारलोपं ज्ञापयति । इत्थम् उद्देश्यत्वप्रकारेण ।  
सत्यमुद्दिश्यानन्दचिद्वनत्वे विधीयेते इति । तदाहुः हि यत इति । सर्वाकारमिति सत्ताकारं,  
सदाकारमिति विधेयाकारमिति चातः सर्वाकारम् । अनादीत्याहुः अयोनीति । अदृश्यत्वधि-  
करणोक्तम् । एव सिद्धमिति स्वरूपलक्षणनिरूपणे उद्देश्यविधेयभावाप्रतीतिः । 'सत्तामात्रम्' इति  
श्रीभागवते । 'आनन्दरूपम्' इति मुण्डके 'चिन्मात्रम्' इति च । छान्दोग्येऽमृतमर्त्यदातृ सत्यं  
सिद्धम् । सत्यं जलनामसु निरुक्ते पठितम् । 'ज्ञानं नारायणः' इत्यत्र वर्त्यन्यपदार्थः । अनन्तः  
शेषः । इति यत्र योर्थः एवं सप्तार्थाः । अत्रैचकारः कस्यार्थस्य व्यवच्छेदकः न कस्यापि ।  
आधिदैविकादिभेदात् व्यष्टिसमष्टिभावाच्च । एवं चैवकारोप्यर्थः । ननु स्वगतं द्वैतं न निवारितमत  
आहुः जडमोहेति । असिद्धमिति तथा चोक्तत्रयातिरिक्तं जडमोहात्मकत्वमसिद्धं तत्राखिल-  
साधनानामुपयोगे कृते स्वगतं द्वैतं नश्यतीति, 'मनसैवानुद्वेष्यम्' 'नेह नानास्ति किंचन' इति  
श्रुतिभ्याम् । गीतायां सात्त्विकज्ञाने एकोप्ययो भावो विषयः । इयं श्रुतिः सिद्धपदरहिता उपनिषदि ।  
भाष्यप्रकाशमूलपुस्तके तु ह्यसिद्धमिति द्वयं नास्ति । सर्वथाप्ययमेवार्थः । अधिव्याभिभवेति  
विद्याविषयोरुपमर्द्योपमर्दकभावः । तदिति जडमोहात्मकत्वम् । आन्तरालिकत्वमिति  
तदेतदान्तरालिकत्वं 'न यदिदमग्र आस न भविष्यदतो निधनादनुमितमन्तरा त्वयि विभाति  
मृषैकरसे । अत उपमीयते द्रविणजातिविकल्पपर्यैवितथमनोविलासमृतमित्यवयन्यबुधाः' इत्यत्रो-  
क्तम् । आत्मन इति चराचरं जगदिति जीवस्यात्मनः ओतत्वाय जडस्य प्रोतत्वाय 'ओतप्रोत-  
मिदं विश्वम्' इति वाक्यात् । एवं सर्वस्यात्मरूपतोक्ता । आत्मनो ब्रह्मधर्मवत्तामाहुः एतदग्र  
इति । 'न ह्येतन्निरात्मकमपि नात्मा पुरतो हि सिद्धो न हीदं सर्वं कदाचिदात्मा हि महिमस्यो  
निरोपेक्ष एक एव साक्षी स्वप्रकाशः' इत्यादिग्रन्थेनानुज्ञात् ओतं जीवमोतेन जडेन प्रोतेन ओतेन  
चिदंशेन जीवामिन्नेन जानीयात् । अनुज्ञातारं आन्तरं जानीयात् । अनुज्ञामद्वयं जानीयात् ।

## असदितिचेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात् ॥ ७ ॥ ( २-१-५ )

श्रुतौ कारणत्वेनासदुक्तमितिचेन्न प्रतिषेधार्थमेव वचनम् । कथमसतः सञ्जा-

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्माभेदाय प्रतिपादितम् । अविद्याया अनुज्ञायामन्तर्भावश्च प्रतिपादितः । तत् सर्वं मत्कृत-  
च्छसिंहतापिनीयदीपिकातोऽवगन्तव्यम् । अत्र प्रयोजनाभावाच्चोच्यते । इदमत्र प्रसङ्गादुक्तम् ।

माध्वास्तु, 'न विलक्षणत्वात्' इति सूत्रं पठित्वा ततो, 'दृश्यते तु' इति सूत्रं पठन्ति ।  
द्विसूत्रमधिकरणं चाहुः । श्रुतेस्तदनुसारिस्मृतेश्च न पाशुपतादिस्मृतिवदप्रामाण्यम् । कुतः  
विलक्षणत्वात् । नित्यत्वेन पुरुषाजन्यतया तद्वैलक्षण्यत्वात् । अस्य वेदस्य तथात्वं नित्यत्वं  
च शब्दात् 'वाचा विरूपनित्यया' इत्यादिरूपात् स्वतःप्रामाण्याच्च । अन्यथाऽनवस्थितेरिति  
चार्थमाहुः । ततोऽभिमानिव्यपदेशसूत्रं पठित्वा, 'दृश्यते च' इत्यधिकं सूत्रं पठन्ति । तदपि सूत्र-  
द्वयात्मकमधिकरणान्तरमित्याहुः । तत्रापि, वेदः प्रमाणं न, मृदन्नवीदित्यादौ प्रत्यक्षविरुद्ध-  
वादित्वादिति पूर्वपक्षनिरासं तुना कृत्वा, मृदन्नवीदित्यादिषु तदभिमानिव्यपदेशस्तासां वि-  
शेषानुगतिभ्यां सामर्थ्यव्यापकत्वाम्यामङ्गीक्रियतेऽतो न प्रत्यक्षविरोधः । तासां सामर्थ्यं च  
मद्भिर्दृश्यतेऽतः प्रत्यक्षविरोधाभावाच्च श्रुतिप्रामाण्यमङ्ग इत्यर्थं चाहुः ॥ ६ ॥

इति चतुर्थं विलक्षणत्वाधिकरणम् ॥ ४ ॥

असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात् ॥ ७ ॥ पूर्वाधिकरणेन श्रुतौ युक्तिविरोधं  
परिहृत्य समाकर्षणस्यार्थस्योपपष्ट्यर्थं श्रुत्यन्तरे पुनर्विप्रतिषेधान्तरमाशङ्क्य समाधत्ते अस-  
दित्यादि । तद् व्याकुर्वन्ति श्रुतावित्यादि । 'असद्वा इदमत्र आसीत्' इति श्रुतावसतः  
सकाशात् स्पष्टिरुच्यते । असच्च सद्भिन्नम्, अभावो वा अलीकं वा । अतस्तदेव कारण-

रक्षिः ।

एतयोरन्यतररूपं विकल्परूपम् । तद्विन्नं रूपमविकल्परूपं तस्य भावस्तत्त्वम् । अविद्यापि पूर्व-  
मुक्तेति चेत्तत्राहुः अविद्याया इति । अनुज्ञायामद्वयेऽन्तर्भावः सत्त्वेनैवानुभवादित्यर्थः ।  
असङ्गतत्वं वारयन्ति स्म इदमत्र प्रसङ्गादिति । उक्तमिति । एवमत्र जगन्नित्यत्वानित्यत्वप्रति-  
पादकयोः श्रुत्योः स्मृत्योश्च भिद्यो विरोधाभाव उक्तः भ्रान्तसत्यत्वाभावाय । सूत्रांशं व्याकुर्वन्ति  
अस्य वेदस्येति । अनवेति प्रमाणानामिति शेषः । तेन दृश्यते च इत्यपि व्याख्यातम् ।  
अत्रापि समन्वयो विषयः । तत्र सच्चिदानन्दानां कारणत्वोक्त्या चेतनं कारणं न वेति  
संशयः । चेतनं ब्रह्म जगदुपादानं न जगतो जडत्वेन ब्रह्मणस्तद्विलक्षणत्वादिति प्राप्तेभिधीयते कार्य-  
कारणयोर्वैलक्षण्यस्य गोमयवृश्चिकादौ दर्शनात् सदंशस्य कार्यकारणयोस्तुल्यत्वेन सालक्षण्यत्वाच्च न  
ब्रह्मणोकारणत्वमिति । द्वितीयसूत्रार्थमाहुः तास्समिति । आहुरिति । वेदप्रामाण्यं स्वमते  
प्रतिषेधसिद्धं नात्र विषयः ॥ ६ ॥ इति चतुर्थं विलक्षणत्वाधिकरणम् ॥ ४ ॥

असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात् ॥ ७ ॥ समाधत्त इति । तेन प्रसङ्गः सङ्गतिः  
पादार्थलक्षणाव्याप्तिश्च परिहृता । विषयोऽसद्वेत्त्यादिश्रुतिः । असतः कारणत्वमुत सत इति संशयः ।  
सद्भिन्नमिति सत्त्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकभेदवत् । अभावोत्पन्ताभावः । अलीकं मिथ्या स्वपुष्पादि ।

भाष्यप्रकाशः ।

मिनिषेधः । कुतः । प्रतिषेधमात्रत्वात् प्रतिषेधस्य मात्रमवधारणं येन तत् तादृशं तत्त्वात् । वाक्यान्तरस्य तन्निषेधावधारकत्वात् । छान्दोग्ये, 'तद्वैक आहुरसदेवेदमग्र आसीत्' इत्यनेन मतान्तरीयमसदनूद्य, 'कुतस्तु खलु सौम्यैवं स्यात्' इत्यादिना निषिध्यते । एवं नानाविधं जगत् कुतो हेतुरेकस्मादभावात् स्यात् । न ह्येकस्मादभावान्नाविधं कार्यं कापि दृष्टं येन तथा कल्प्येत । येष्यभावस्य कारणत्वं वदन्ति तेपि प्रागभावस्य नानात्वं वदन्तीति । अथालीकं दूषयति असतोऽलीकात् कथं सजायेतेति । न हि खण्ड्यात् किञ्चिज्जायते । किञ्च । यद्यसतः सतश्च विकल्पेन कादाचित्कं कारणत्वमभिप्रेत्यान्नातिरात्रमिति-वद् वदेत् न तु युक्तिपुरःसरं दूषयेत् । अतस्तत्र नासतः कारणत्वमुच्यत इति न विप्रतिषेधः । अतस्तत्र यदसत्पदं तद् भावविकारात्मकसत्काराहित्यबोधनार्थमित्यर्थः । एवं च, 'नासदासीन्नो सदासीत्' इति भाववृत्तद्वक्तेऽप्यसत्पदेन भावविकारभूतसत्काराहित्यतया सांख्याद्यभिमतं प्रधानाद्यभिप्रेत्य तन्निषिध्यते । सत्पदेन च भावविकारभूतसत्कारयुक्तं कार्यमभिप्रेत्य तन्निषिध्यते । 'न सन्नासन्न सदसत्' इति सौबालश्रुतावपि सदसत्पदेन व्यक्ताव्यक्तात्मकं शब्दब्रह्म निषिध्यते । 'शब्दब्रह्मात्मनस्तस्य व्यक्ताव्यक्तात्मनः परः' इति तृतीयस्कन्धे शब्दब्रह्मणस्तथात्वोक्तेः । अतोसद्वेति वाक्ये असतः कारणत्वं नोच्यते । नापि, नासदासीदित्यादौ मूलसतः कारणत्वं निषिध्यते, येन श्रुतिविप्रतिषेधः स्यात् । अतः शब्दसाम्यादेव अम इत्यर्थः । यद्यपि समाकर्षणत्रेऽयमर्थः सिद्धस्तथापि समाकर्षणे हेतुः सन्नकृता तत्र

रश्मिः ।

सूत्रोपन्यासेनैव प्रतिषेधार्थमित्यादिभाष्यं व्याकुर्वन्ति प्रतिषेधेति । मतान्तरीयमिति नैयायिकैकदेशिमतम् । तेन त्रिषु भावोऽसदर्थः । श्रुतिं व्याकुर्वन्ति एवं नानेति । येपीति नैयायिकैकदेशिनः । नानात्वमिति । तस्यैकत्वे तु पटमुत्पाद्यानपहतेः पुनर्घटान्तररूपकार्यापत्तेः । अत आत्मनामनेकत्वापत्त्या तेषां वैसमत्या कार्यानुत्पादापत्तिः । अत्र नव्यैः प्रागभावः खण्डितः प्रस्थानरक्षाकरेपि समवाय्यवस्थाविशेषत्वं प्रागभावस्योररीकृत्य प्रत्यक्षखण्डे विघटनादत्यन्ताभावादेरात्मगुणाष्टकवैशिष्ट्यादभावाच्च । अथेतिभिन्नप्रक्रमः युक्तिर्गताधुना श्रौतभाष्येण श्रुतिं व्याकुर्वतः कथमित्यादिभाष्यं व्याकुर्वन्ति अथेत्यादि । अलीकमिति । पूर्वं विकल्पोदितम् । न हीति । तथा च सज्जनदर्शनाज्ञासत् पूर्वमासीत् किं तु सदेवेत्येवं प्रतिषेधार्थमेकवचनमिति भावः । ननु नैवं वक्तुं शक्यं श्रुत्योर्विरोधे विकल्पस्मरणात् कुतो विप्रतिषेधः प्राप्त इति चेत्त्राहुः किञ्चेत्यादि । नातिरात्रमिति षोडशग्रहणाग्रहणचद्वेत् । अतिरात्रं ज्योतिष्टोमसंस्मोक्तसु सप्तसंस्वासु । अतस्तत्रेति दूषणात् वेदान्ते । अत इति विप्रतिषेधपरिहारात् । भावविकारेति इदं परिदृश्यमानं सदसदेवेति सत्ताभावः प्राप्तः स च सति लयान्नास्त्यतो भावविकारेत्यादि । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधे समाधिकरणोक्त्या व्याकृतमासीदिति ह्यसत्पक्षेण तुल्यमिति द्वितीयः पक्षः । तेनाव्याकृतमसदिति नोक्तम् । अस्यैवाव्याकृतत्वात् । प्रपञ्चवैलक्षण्यं च तत्रोक्तं नार्थः । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारात् । सांख्यादीति । आदिपदेन माया सदसतीत्युपनिषदि । नासदासीदिति मनस्तदपि ब्रह्मेति भाष्यं सोर्थापि युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे न युक्तः । अम इति अ-सद्भाष्यस्य कारणत्वे । इदानीं भाष्यस्वारसं विवेचयन्ति यथापीति । हेतुरिति प्रतिषेधेत्यादिः सौत्रो

येतेति । कार्यस्य वा पूर्वप्रतिषेधो ब्रह्मकारणत्वाय ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नोक्तः । अत्र त्वसभिषेधे हेतुरुक्तः सोऽन्यत्राप्युभेयः । तत्तत्प्रतिषेधावधारकाणां वाक्यानां तत्रैवोदाहृतत्वादिति । एवं स्वमतेन व्याख्याय प्रस्थानान्तरीयव्याख्यानसंग्रहाद्याहुः कार्यस्येत्यादि । वाशब्दोऽज्ञादरबोधनाय । एतस्यार्थस्य असद्व्यपदेशसूत्रे प्रपञ्चनीयत्वादिति । उक्तश्रुतौ, इदं कार्यमुत्पत्तेः पूर्वमसदासीदित्युच्यते । तथा च कार्यस्योत्पत्तेः पूर्वकाले सत्ता-प्रतिषेधो ब्रह्मकारणत्वबोधनायेति सत्कार्यवादः श्रुतिविप्रतिषिद्ध इति चेन्न । कुतः, प्रतिषेधमात्रत्वात् । असद्वेति वाक्यस्य कार्यावस्थानिषेधावधारकत्वात् । न ह्ययं निषेधः प्रागुत्पत्तेः कार्यसत्तां निषेधुं शक्नोति । इदानीमपि कार्यस्य कारणात्मनैवात्मलाभात् प्रागुत्पत्तेस्तदात्मत्वस्य बाधाभावेन कार्यत्वे परिदृश्यमानं यदागन्तुकं स्थूलं रूपं तन्निषेधावधारकत्वात् । तथा च न सत्कार्यवादः श्रुतिविप्रतिषिद्ध इत्यर्थः । न च कार्यगतस्य व्यवहार्यरूपस्यागन्तुकत्वे तस्य पूर्वमसत्त्वात् तद्दृष्टान्तेनासत्कार्यवादः पुनः प्रसज्यत इति वाच्यम् । कारणे तस्यापि सत्त्वात् । न च तादृशव्यवहारापत्तिर्हीति वाच्यम् । तादृशमगवदिच्छामाबादुपपत्तेः । न च तादृशेच्छाभावे मानाभावः । इच्छायाः कार्यैकोभेयत्वेन कार्याभावानुभवस्यैव तत्र मानत्वात् । इदं यथा तथा विद्वन्मण्डनीयाविर्भावतिरोभाववादविवरणे निपुणतरश्रुतपादितमिति नात्र प्रपञ्चयते । इदं चात्र वैषम्यनैर्घृण्यसूत्रवत् 'परप्रसिद्ध्या परो बोधनीयः'

रक्षिः ।

हेतुः । अन्यत्रेति 'समाकर्षात्' 'असद्व्यपदेशात्' इत्यधिकरणयोः । तत्रैवेति सूत्रभाष्य एव । उदाहृतत्वादिति । यथा समाधिकरणे सर्वशब्दवाच्यत्वात्, तथा च भाष्यम् 'सर्वशब्दवाच्यत्वं तु सिद्धं ब्रह्मणः' इति । असद्व्यपदेशाधिकरणे 'असन्नेव स भवति असद्व्यवेति वेद चेत् । अस्ति ब्रह्मेति चेद्देद सन्तमेनं ततो विदुः' इति तदग्रे 'असद्वा इदमग्र आसीत्' इति तैत्तिरीये इत्युदाहृतम् । प्रस्थानेति प्रस्थानान्तरं शंकरभाष्यप्रमेयं विद्वन्मण्डनप्रमेयं चेत्युभयं तदीयेत्यर्थः । व्याख्यानेति स्वोदितशंकराचार्योदितव्याख्यानस्य वैषम्यनैर्घृण्यसूत्रभाष्यवत् सङ्ग्रहाय । तत्रापि यो विशेषस्तं वक्तुं सूत्रार्थं प्रस्थानान्तरीयपक्ष आहुः उक्तश्रुताविति । ब्रह्मकारणत्वेति कारणस्य कार्यनियतपूर्ववर्तित्वात् । सत्कार्यवाद इति सत्त्वं द्विविधं व्यावहारिकं पारमार्थ्यं च तत्र व्यावहारिकं सोपाधि जन्यजगन्निष्ठम् । श्रुतीति तृतीयासमासः । कार्यावस्थेति यथा घटे ध्वस्ते मृदः कार्यवस्था नास्तीति, तथा चायं विशेषस्तैर्विवर्तत्वस्वीकारात् । अयमिति प्रतियोगिज्ञानरहितः । निषेधुमिति निषेधस्य प्रतियोगिज्ञानसापेक्षत्वादिति भावः । कारणतात्मनेति यथा कटकं सुवर्णमिति सुवर्णात्मना कार्यस्यात्मलाभः । कारणानन्यत्वात्कार्यस्य । एवकारः स्वातन्त्र्यव्यवच्छेदकः । स्थूलमिति व्यवहार्यम् । तद्दृष्टान्तेनेति । सोपाधिकसमवायिकं जगत् असत् कृतकत्वात् आगन्तुकस्थूलकार्यवदित्यनुमानम् । सत्त्वादिति । एतावत्पर्यन्तं शंकरभाष्योक्तं स्ववचोभिरुपनिषद्म् । परंतु परप्रसिद्ध्या परो बोधनीय इत्यत्र बोधनीयांशस्य स्वकीयत्वात्स्वकीयविद्वन्मण्डनोक्तं किञ्चिदाहुः न च तादृशेति । पूर्वस्मिन्पक्षे 'समाकर्षात्' इत्यधिकरणाद्धेतुक्तविशेषपीतरप्रयोजनाभावाद् द्वितीयस्यानुपादेयत्वात् । 'वैषम्यनैर्घृण्य' सूत्रे वस्तुतस्तु आत्मदृष्टेवैषम्यनैर्घृण्यसंभावनैव नास्तीत्यादिना पूर्वग्रन्थस्य वादिबोधनार्थत्वोक्तेरत्रापि तथात्वाय पक्षान्तरं वक्तुमाहुः इदं चेति । परेति । यथा सुखिनो दुःखिनश्च कुर्वन् विषमो निर्घृणश्च भवेदिति शङ्कमानं बोधयितुं तादृशकर्मानुरोधेन सुखदुःखे प्रयच्छतीत्युक्तम् । तथात्रासदित्यादिश्रुत्या सत्कारणतां शङ्कमानं प्रति प्रतिषेधार्थमेव

भाष्यप्रकाशः ।

इति न्यायेनोक्तम् । वस्तुतस्तु तत्र पूर्वानुवाके 'सोऽकामयत' इत्यादिना या सृष्टिरुक्ता तस्या असाधुत्वमत्र प्रतिपाद्यते । 'सद्भावे साधुभावे च सदित्येतत् प्रयुज्यते' इति गीता-वाक्येन सत्यदस्य साधुवाचकत्वे असत्यदस्यासाधुवाचकताया अपि युक्तत्वात् । अत एवात्र सुकृतत्वं ब्रह्मण उच्यते रसत्वं च । रसस्यानन्दरूपत्वं चेति सर्वं युज्यते । पूर्वोक्तायां तथात्वो-क्त्यभावादिति दिक् । इदं च पुष्टिप्रवाहमर्यादायां फलाभ्यायचतुर्थपादे च विवृतमिति रश्मिः ।

वचनम् । एतावता 'असद्भा इदमत्र आसीत्' 'सदेव सौम्येदम्' इत्येवं भिन्नप्रस्थाने आम्नायते तत्र संशयः । यत्र लीनं तदसत्सदेति । तत्रासञ्च्यतेः सर्वथानुपयोगाञ्च्यतौ कारणत्वेनासदुक्तमिति पूर्व-पक्षः । प्रतिषेधार्थमेव वचनमित्युत्तरमिति सिद्ध्यति । वस्तुतस्त्विति । अत्रैवं ज्ञेयम् । 'असदे-व' इति । 'स आत्मानं स्वयमकुर्वत्' इति श्रुत्योक्त्या विप्रतिषेधपरिहारोत्र हेतुक्त्यासत्यदस्यासमा-कर्षात् तदर्थम् । तथा हि तैत्तिरीये 'सोकामयत बहु स्यां प्रजायेय' इति 'स तपोतप्यत स तपस्तप्त्वा इदं सर्वमसृजत' इतीच्छालोचनपूर्विकां सृष्टिमुक्त्वा 'तदात्मानं स्वयमकुर्वत्' इत्यात्मसृष्टि-राम्नायते । मध्ये च 'असद्भा इदमत्र आसीत्' इति । अत्र संशयः । असदित्यनेन पूर्वसृष्टेरसत्त्वं प्रतिपाद्यते आहोस्विदसाधुत्वम् । तत्र 'तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत् तदनुप्रविश्य सच्च स्वयामवत् सत्त्वं चानृतं च सत्यमभवत्' इत्यनृतवचनादसत्त्वं प्रतिपाद्यत इति प्राप्तं तत् 'असदिति चेत्' इति सूत्रांशेनोक्तम् । इतः परं समाधीयते 'न प्रतिषेधमात्रत्वात्' इति । नात्रासत्त्वमुच्यतेपि तु 'सद्भावे साधुभावे च सदित्येतत्प्रयुज्यते' इति गीतास्मृततेः सत्यदस्य साधुवाचकताया अपि युक्तत्वाद्ब्रह्मणोऽसत्त्व-सृष्ट्येपेक्षया पूर्वानुवाकोदितायाः सृष्टेरसाधुत्वप्रतिषेधमात्रत्वादिति । एवं चात्रासत्यदस्य स्वार्थात्प्र-च्यवानव्यतिरेकान्न समाकर्षसूत्रेण गतार्थेति । न चैवं पूर्वसृष्टेरसत्त्वाभावः सिद्धान्तविरुद्ध इति शङ्कम् । 'नास्ति श्रुतिषु तद्वाता' इति निबन्धान्मायिकसृष्टिर्नास्त्येवेत्यत्र तात्पर्यात् । एवं चासती आत्मसृष्टेरसाध्वीति फलितम् । तदेतदुक्तं वस्तुतस्त्वित्यारभ्य युक्तत्वादित्यन्तेन । अत्रानृतमित्यान्तरालिकसृष्टिवार्ता नृसिंहतापिनीये च । सा तु न मायाद्वारा सृष्टिवार्ता । किं तु भेदस्याद्वैतविरुद्धत्वात् स मायाजन्य इति वार्ता । श्रुतावपि तारतम्यं प्रतीयत इत्याहुः अत एवेति । अत्र आत्मसृष्टौ । 'यद्वै तत् सुकृतम् । रसो वै सः रसश्चेवायं लब्ध्वानन्दी भवति । को ह्येवान्यात्कः प्राण्याद्यदेव आकाश आनन्दो न स्यात्' इत्यादिषु सुकृतत्वं रसत्वं तस्यानन्दत्वं चोच्यते तत्सर्वं युज्यते । सुकृतत्वं कार्यत्वम् । तथात्वोक्तीति किं तु 'सत्यमित्याचक्षते' इति ब्रह्मप्रवेशानन्तरं सत्यतामात्रोक्तिरिति भावः । विगिति । तेन भाष्योक्ता-विरुद्धयुक्तयोऽन्या अप्यनुसंधेयाः । इदानीं खोकेनादरणीयतामपनुदन्तः पूर्वोक्तसाचार्याशयगोचरतां वदन्ति स्म इदं चेत्यादि वस्तुतस्त्वित्यादिनोक्तम् । पुष्टिप्रवाहेत्यादि 'इच्छामात्रेण मनसा प्रवाहं सृष्ट्वान्न हरिः । वचसा वेदमार्गं हि पुष्टिं कायेन निश्चयः' इति श्लोक उक्तम् । अर्थस्त्वे-वम् । इच्छामात्रेणेति 'बहु स्यां प्रजायेय' इत्यादिश्रौतेनालोचनेनेत्यर्थः । तद्रूपोपि भगवानेव । स्वयं निमित्तीभूय मनआदिभिः समवायिभिः प्रवाहं ससर्ज । 'असतोपिमनोसृजत तद्वा इदं मनसेव परमं प्रतिष्ठितम्' इति श्रुतेः मायाप्यत्र सहकारिणी 'मायेत्यसुराः' इति श्रुतेः 'स्वाव्यतिरिक्तानि' इति नृसिंहतापिनीयश्रुतेः । माया कदाचिद्भगवदिच्छया कर्त्र्यपि भवतीति 'सत्त्वं रजः' इत्यस्य सुबोधिन्त्यामुक्तम् । तथापि मूलकर्तृत्वं न हीयते ब्रह्मणः । अनुमानं च विमतः प्रपञ्चः

अपीतौ तद्वत्प्रसङ्गादसमञ्जसम् ॥ ८ ॥

पूर्वपक्षमाह । अपीतिर्यः । कार्यस्य कारणलये तद्वत् प्रसङ्गः । स्यौल्य-  
सावयवत्वपरिच्छिन्नत्वाद्बुद्धत्वादिधर्मसंबन्धावश्यकत्वादसमञ्जसं ब्रह्मकारण-  
वचनम् ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नात्र मत्कल्पनेति बोध्यम् । तथा सत्यसिद्धि पक्षे प्रतिषेधमात्रत्वादित्यस्य साधुत्वप्रतिषेध-  
मात्रत्वादित्यर्थः संगृहीतो बोध्यः । तथा चासच्छब्दस्य स्वार्थाभ्यावनं यदि नेष्यते तदापि  
छान्दोग्ये असत्यदस्य निषेध्यपरत्वम् । तैत्तिरीये तु प्रपञ्चस्थूलावस्थाभावबोधनपरम् । प्रपञ्च-  
विक्षेपत्वासाधुताबोधनपरत्वं वा । अतः समाकर्षानङ्गीकारेऽपि न ब्रह्मकारणताविरोध इत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु, न विलक्षणोति सूत्रोक्तयुक्त्या जगतो ब्रह्मवैलक्षण्ये ब्रह्मणोपि जग-  
द्विलक्षणत्वात् तत् उत्पन्नस्य जगतो द्रव्यान्तरत्वादसत् एवोत्पत्तिः प्रसज्यत इत्येवमसिद्धि सूत्रे  
असत्पिति चेदिति भागेनाशङ्क्य, न प्रतिषेधमात्रत्वादिति भागेन परिहरति । 'इष्यते तु' इत्यस्य  
पूर्वपक्षस्य कार्यकारणयोः सालक्षण्यनियमनिषेधमात्रपरत्वात् कार्यस्य कारणाद् द्रव्यान्तरत्वम् ।  
कुमिन्नधिक्योरिव वैलक्षण्यभावात् कुण्डलहिरण्ययोरिव द्रव्यैक्यसत्त्वादित्यर्थमाहुः ॥ ७ ॥

अपीतौ तद्वत्प्रसङ्गादसमञ्जसम् ॥ ८ ॥ पूर्वसूत्रेणासत्कारणवादं परिहृत्य श्रुत्यवि-  
रोधस्थापनाद् ब्रह्मकारणवादे स्थिरीकृते पुनस्तत्र युक्त्या प्रत्यवतिष्ठत इत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति  
पूर्वपक्षमाहेति । तथा च नेदमसद्वादनिरासकं सिद्धान्तसूत्रमित्यर्थः । व्याकुर्वन्ति अपीतिरि-  
त्यादि । असमञ्जसमिति सर्वज्ञत्वशुद्धत्वादिविषटत्वेनायुक्तम् ॥ ८ ॥

रक्षिः ।

सत्यसृष्टपुत्रकालीनः मायामनोमयत्वात् स्वामिकैन्द्रजालिकवत् । वचसेत्यादि इदमुक्तं 'शब्द  
इति चेन्नातः प्रमवात्प्रत्यक्षानुमानाभ्याम्' इत्यत्र । पुष्टिमित्यादि 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इति ।  
फलाध्यायेति । 'जगद्भाषापरवर्जं प्रकरणादसंनिहितत्वाच्च' इति सूत्रे 'लीलायाः कालमायाद्यतीतत्वेन  
प्राकृतं जगद्भूतम्' इति भाष्येण ब्राह्मत्वप्राकृतत्वाभ्यां जगद्भेद उक्त इत्यर्थः । आहुरिति ।  
अस्माकं समन्वयसूत्रसिद्धम् । माध्वास्तु श्रौतमसन्मतमत्र निषिध्यते इत्याहुः । तत्र 'प्रक्षालनाद्धि  
पक्षस्य दूरादस्पर्शनं वरम्' इति दोषः । भास्करभाष्ये तु शब्दस्पर्शादिहीनाद्ब्रह्मणः शब्दस्पर्शा-  
दिमत्कार्यं जायत इत्यादि रामानुजाचार्यवदाहुः । इदं सूत्रमिति वक्ष्यन्ति । 'रश्मौ' त्वधिकरणं  
रचितम् । अन्येष्वप्राधिकरणं रचयन्ति । 'असद्वा इदमग्र आसीत्' इत्यादिश्रुत्या समन्वयो बाध्यते  
न वेति संशये असतः कारणत्वोक्त्या सतो ब्रह्मणः कारणत्वासंबन्धात् ब्रह्मकारणताबोधकश्रुतीनां  
ब्रह्मणि समन्वयो बाध्यत इति पूर्वपक्षे 'कथमसतः सजायेत' इत्यादिश्रुत्या पूर्वोक्तवचनस्य निषेधार्थ-  
त्वात्समन्वयो न बाध्यत इति सिद्धमिति । अन्ये पुनर्न विलक्षणत्वधिकरणं 'एतेन शिष्टापरिग्रह' सूत्रं  
मर्यादीकृत्याङ्गीकुर्वन्ति ॥ ७ ॥

अपीतौ तद्वत्प्रसङ्गादसमञ्जसम् ॥ ८ ॥ पूर्वसूत्रेणेति सूत्रेणासूत्रात्मकाधिकरणेन वा ।  
सूत्रमिति सूत्रमधिकरणं सूत्रं वा । असद्वादेति । असत्कारणवादो निराकृतोपि तदा स्थिरो  
बन्धेवा ब्रह्मकारणवादः समञ्जसः स्यात् त्वेवमित्येवं ब्रह्मकारणप्रतिपादकश्रुतिषु ब्रह्मकारणवचनं  
समञ्जसमाहोस्विदसमञ्जसमिति संशये पूर्वपक्षसूत्रं न तु सिद्धान्तसूत्रमित्यर्थः ॥ ८ ॥



न तु दृष्टान्तभावात् ॥ ९ ॥

नैवास्मदीये दर्शने किञ्चिदसामञ्जस्यमस्तीति तुशब्देन परिहरति । स्वपक्ष-  
स्थापनपरपक्षनिराकरणयोर्विद्यमानत्वात् न तु वचनम् । तत उत्पन्नस्य तत्र लये  
न कार्यावस्थाधर्मसंबन्धः शरावरुचकादिषु प्रसिद्धः । भवतां परं न दृष्टा-  
न्तोऽस्ति ॥ ९ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ १० ॥

स्वपक्षे चैते प्रतिवादिनः साधारणा दोषाः । निर्विशेषात् प्रधानात्

भाष्यप्रकाशः ।

न तु दृष्टान्तभावात् ॥ ९ ॥ परिहारद्वयमिदम् । व्याकुर्वन्ति नैवेत्यादि । न तु  
वचनमिति न तु इति पदद्वयकथनम् । लये नेत्यत्र, लये इति पदच्छेदः । अयमर्थः ।  
ब्रह्मकारणवादे ये दोषाः कार्यप्रलयावस्थामादाय भवता प्रदर्शितास्ते कस्य कार्यस्य कस्मिन्  
कारणे लये दृष्टा अत्रापाद्यन्ते । लौकिक इति त्वसङ्गतम् । शरावादीनां मृदि लये परमाणु-  
भावापत्तौ स्थाय्यसावयवत्वाद्यदर्शनात् । महापृथिवीरूपत्वे च परिच्छिन्नत्वाद्भ्रुत्वाद्यदर्शनात् ।  
रुचककटकादीनां च सुवर्णे लये तददर्शनात् । प्रत्युत तैजसानां भाण्डानां मद्यादिसंबन्धेन  
दुष्टत्वेभिसंबन्धात् तस्याकारस्य नाशनेन पुनः पूर्वभावसंपत्तौ निर्दोषता स्मर्यते । 'तैजसानां  
रेतोविष्णुत्रासृकुणपादिभिश्चाण्डालद्वतिकोदक्यापतितादिभिश्चिरम्वपहतानामावर्तनम्' इति । एवं  
मार्तिकानामपि मूत्राद्ये । 'वातोद्भूतं रजः शुचि' इति । अतो लोकविचारेऽस्माकं दृष्टान्ताः  
सन्ति, न भवतामिति ॥ ९ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ १० ॥ अथ शास्त्रीये कारणे दृष्टा इत्युच्यते तर्हि स्वगृहमन्वेपयित्वा  
ततो वक्तव्यम् । तत्रापि निर्विशेषात् प्रधानात् सविशेषस्य शब्दादिमत उत्पत्तेः कार्य-  
रश्मिः ।

न तु दृष्टान्तभावात् ॥ ९ ॥ पदद्वयेति । स्वपक्षस्थापनं नञर्थः । ननु पूर्वपक्षत्वाव-  
च्छिन्नप्रतियोगिकाभावो नञर्थः । न तु पूर्वपक्षत्वावच्छिन्नतादात्म्यसंबन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताको  
भेदोपि । स स्वपक्षस्थापनेपीति स्वपक्षस्थापनं भेदः तमोवन्न भावप्रतीतिर्वाधिका । भाष्ये स्व-  
पक्षस्थापनं पूर्वपक्षभेदरूपं क्रियते इति । द्वितीयार्थः स्पष्टः । तथा च युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे  
सिद्धान्तिनिरूपणम् । स्वपक्षस्थापनपूर्वकपरपक्षनिराकरणस्य निरूपणत्वात् गदाधर्षाम् । अन्यत्र तु  
नकारमात्रप्रयोगे स्वपक्षस्थापनमात्रम् । पदद्वयमित्यत्र शक्तं पदम्, न तु सुसिद्धन्तं पदम्, सुपां सुलका  
लुप्तत्वेन तन्निमित्ताङ्गकार्यस्याभावात् । रुचकेति रुचकं कण्ठभूषणम् । आदिपदेन कुण्डलम् ।  
चकारेण दारवीयाणां तक्षणाद्यावर्तनम् । कुणपः शबः । आदिशब्देन भेदः । उवक्या रजसला  
स्त्री । पतितः अतिनिषिद्धकर्मकर्ता । आदिशब्देन महापराधिनां गुरुनिन्दकादयः अपराधनिरूपणे  
प्रसिद्धाः । शुचीति तदावर्तितानां शुचित्वम् । दृष्टान्ता इति तैजसदारवीयमार्तिकाः । भवतामिति  
असत्कारणवादिनाम् ॥ ९ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ १० ॥ एवं लौकिककारणे लये दृष्टान् दोषान्निवार्याथेति भिन्नप्रक्रमेण  
शास्त्रीये दृष्टान् वितण्डया वारयन्ति स्म अथेति । दृष्टा इति दोषा दृष्टा अत्रापाद्यन्ते । निर्वि-  
शेषादित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति तत्रापि प्रतिवादिनोपि । तस्योत्पत्तिरिति भाष्यं विवृण्वन्ति

सविशेषस्य कार्यता । तस्योत्पत्तिः । लये तद्भ्रमसंबन्धः अस्तकार्यवादप्रसङ्गः । तथैव कार्योत्पत्तौ कारणभावेन नियमाभावः । भावे वा मुक्तानामपि पुनर्बन्धप्रसङ्गः ॥ १० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

कारणयोर्विलक्षणत्वम्, कार्यस्योत्पत्तिर्न कारणस्येत्यपि । एवं विलक्षणकार्योत्पत्ताद्युत्पत्तेः पूर्वं तस्य वैलक्षण्यस्याभावादास्तकार्यवादप्रसङ्गः । सद्भावे च लयेऽपि कार्यधर्मसंबन्ध इति तद्भवप्रसङ्गः । किंच, सर्वेषामन्तिमकार्यपर्यन्तानां कार्याणां कारणे सत्त्वेन, एतदनन्तरमेतदुत्पत्स्यत इति तथैव कार्योत्पत्तौ तत्क्रमनियामककारणाभावेन क्रमनियमाभावः । अथ नियामककारणमन्तरेणैव नियमोऽभ्युपगम्यते तदा आकस्मिकवादप्रसङ्गः । अथ तत्रापि कारणसत्ताऽभ्युपगम्यते तदोत्पादनियामककारणसद्भावे तेनोत्पत्तिः कार्यैवेति मुक्तानामपि पुनर्बन्धप्रसङ्गः । कारणस्य साधारणत्वादिति । तदेतदुक्तं स्वपक्षे चैत इत्यादिना । तथा च दोषसाम्याच्च पर्यनुयोग उचित इत्यर्थः । यद्यपि प्रतिबन्देरनुत्तरत्वादिदं नोत्तरं तथापि पूर्वद्वारेण निरस्तत्वाद् बादिनो बर्बरत्वनिवृत्तये उक्तं श्लेषम् ।

रहिमः ।

कार्यस्येति । इत्यपीति सांख्यानां यथा प्रकृतिपुरुषयोरन्यत्सर्वमनित्यमिति तद्वत् । किंच लये धर्मसंबन्धाभावोपि दोषः इति, भाष्यार्थसमुच्चयेपिः । अस्तकार्येत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति एवं विलक्षणोति । लय इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति सद्भावे इति । तद्भवचेति असत्-स्तद्भ्रमवत्त्वप्रसङ्गः । तथैवेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति किंचेत्यादिना । भाष्ये दोषा विवृता इति स्वयमप्येकदोषमाहुः अथ नियामकेति । आकस्मिकेति चक्रचीवराघनन्तरं षटादिः तत्तद्दीजावापानन्तरं तत्तद्दुष्कृत्यत्तिरिति क्रमनियमाभावेनाकस्मादेव दृष्टकार्योत्पत्तिः । तत्र युक्तिर्वैतथीजादम्बस्यः स्यादिति कुतो न दृष्ट इति । अस्माकं तु 'नासतो विद्यते भावः' इति वाक्यम् । भावे वेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अथ तत्रापीति । कार्येष्वपीत्यर्थः । कारणानां तत्त्वानां सत्ता 'नासतः' इति वाक्यादाभ्युपगम्यते । बन्धेति । तत्र हेतुः कारणस्येति । उत्पत्तिकारणस्य मुक्तामुक्तसाधारणत्वात् । न च मायानाशरूपोत्पत्तिप्रतिबन्धकसत्त्वान्न तत्त्वसङ्ग इति वाच्यम् । औद्दलोमिमतेपि चिति लयान्मायासत्त्वात् । चिच्छक्तिर्मायेति द्वितीयनवमाध्यायसुषोधिन्त्याम् । न च सापि नष्टेति वाच्यम् । शक्तित्वविरोधात् । न च मोक्षे निःशक्तिः सेति वाच्यम् । 'न विप्रणाशः सर्वेषां कर्मणामिति निश्चयः । कर्मजानि शरीराणि तथैवाकृतयो नृप' इति सात्त्विकादिकर्मद्वारा मायासत्त्वात् । मम तु क्रीडावशगेच्छाभावान्न बन्धः । चिक्रीडिषायां तु जयविजयवद्बन्धो भवत्येवं । प्रतिबन्देरिति शंकरमिश्रकृतखण्डने । तुल्यो दोषः प्रतिबन्दिः । बन्धमते सर्वधातुभ्य इन्नितीन्, तस्येत्यर्थः । तर्हि अस्माकमपीमे दृष्टान्ताः सन्तु इति स्त्रीकुर्वन्तं प्रति तदभिप्रायमाहुः यद्यपीति । 'स्वमतदोषंवतापि' इति सूत्रेण परमते दोषेषु दत्तेषु 'न तु' इति सूत्रेणोद्धृतेषु नोत्तरत्वम् । 'यत्रोभयोः समो दोषः परिहारश्च तत्समः । नैकः पर्यनुयोक्तव्यस्तादृगर्थविचारेण' इति 'तर्काप्रतिष्ठान'सूत्रेण ज्ञातम् । अतः 'स्वपक्षदोषाच्च' इत्यनेनोभयपक्षदोषस्फुरणेन 'न तु' इति सूत्रवैयर्थ्यापातादिदं सूत्रं नोत्तरम् । तथापि व्यासप्रामाण्यं सूत्रं न पर्यनुयोगार्हमिति पूर्वसूत्रेण निरस्तत्वात् । बर्बरत्वं प्राकृतत्वम् । 'बर्बरः प्राकृतो जनः' इति उणादिद्वितीयपादे उक्तत्वात्तन्निवृत्तये । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे व्याससूत्रादधिक्याहारे

भाष्यप्रकाशः ।

रामानुजाचार्यास्तु ब्रह्मणश्चिदचिच्छरीरमङ्गीकृत्य भोगायतनत्वादीनि च शरीर-  
लक्षणानि दूषयित्वा यस्य चेतनस्य यद् द्रव्यं सर्वात्मना स्वार्थं नियन्तुं धारयितुं च शक्यं तच्छेष-  
तैकस्वभावं च तत् तस्य शरीरमिति लक्षयित्वा, 'अपीति'सूत्रोक्तस्य तद्वत्प्रसङ्गरूपस्य दूषणस्य  
चिदचिद्दूषे परब्रह्मशरीर एव संबन्धात् ब्रह्मणि दोषसंबन्धः । ब्रह्मगतगुणानां च न शरीरे  
संबन्धः । यथा देवमनुष्यादीनां सशरीराणां क्षेत्रज्ञानां शरीरगता बालत्वयुवत्वस्वविरत्वादयो  
नात्मनि संबन्ध्यन्ते, आत्मगताश्च ज्ञानसुखादयो न शरीरे तद्वदिति दृष्टान्तसूत्रे व्याकुर्वन्ति  
स्य । तच्चिन्त्यम् । 'सदेव सौम्येदमग्रे', 'आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत्' इत्यादिषु केवलं ब्रह्मैव  
प्रकृत्य सृष्टिकथनात्, 'तमः परे देव एकीभवति' इति शब्दान्तरेण प्रलयेऽपि तमसः स्वीयरूप-  
त्यागेन ब्रह्मरूपताया एवोक्तत्वाच्च तेनैव रूपेण परिहारसंभवेऽस्यानुपयोगादिति । तच्चौरोऽप्ये-  
तेनैव प्रत्युक्तो ज्ञेयः ।

शंकराचार्यास्तु विवर्तवादमाश्रित्य कार्यस्यासत्त्वव्यवस्थापनेन दोषपरिहारं सिद्धान्त-  
यन्ति । तदपि तदनन्यत्वाधिकरणे दूष्यम् ।

रश्मिः ।

प्राकृतत्वम् । 'बर्बरः पामरे केशविन्यासे' इति विश्वः । तथा च समदोषपरिहारौ यत्र, तत्र 'यत्रोभयोः  
समः' इति वाक्यानुसंधानेन बर्बरत्वमिति भावः । चिदचिदिति अन्तर्यामिब्राह्मणेन । दूषयित्वेति ।  
इत्यमेतत् । भोगाधीनत्वं यदिच्छाधीनस्वरूपस्थितिप्रवृत्ति यत्तत् । यद्यदेकनियाम्यं यदेकधार्म्यं  
यस्यैव शेषभूतं तत् इत्येवं त्रिविधं शरीरलक्षणम् । ईश्वरशरीरेषु पृथिव्यादिषु 'स एकधा  
भवति' इत्याद्युक्तेषु मुक्तात्मशरीरेषु चाव्याप्तम् । कर्मफलभोगनिमित्तत्वाभावात्तेषामित्येवं दूषयित्वा ।  
लक्षयित्वेति । सर्वात्मनेति । मैत्रेयिब्राह्मणोक्तरीत्या स्वार्थं स्वकर्मफलभोगार्थं स्वार्थं 'पृथिवी-  
मन्तरो यमयति' इति नियन्तुम् । 'यः पृथिव्यामन्तरः' इति धारयितुम् । 'यं पृथिवीं न वेद' इति  
तच्छेषतैकस्वरूपम् । शरीरमिति । 'यस्य पृथिवी शरीरम्' इति श्रुतेः । तद्वदिति कार्यधर्मवत्प्र-  
सङ्गरूपस्य । स्मेति । स्वपक्षदोषसूत्रे नोक्तम् । ननु 'सदेव' इति श्रुतावेवकारेणाहङ्कारनिवृत्तिरपि सा  
च द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायोक्तेन 'वृत्तश्चतुःषोडश' इति श्लोकविरुद्धेति चेत्त्राहुः आत्मा वा इति ।  
आत्मा पुरुषविषयब्राह्मणोक्तस्तत्र 'ततोहनामाभवत्' इत्यहङ्कारसहित एक इति न श्लोकविरोधः ।  
केवलं शरीररहितम् । ननु चिद्वन्मण्डने कुलालदृष्टान्तेनेश्वरे शरीरसाधनान्नैवमिति शङ्काम् ।  
वादिषोधार्थं तदुक्तेः । तमः पर इति । तमोहङ्कारः । अन्यथा 'प्रवर्तते यत्र रजस्तमः' इति वाक्य-  
विरोधः । न च श्रुत्या पुराणबाधः । कृतस्थितिमतश्लोकत्वेनाबाधात् । वेदवेदान्तसारत्वाच्छ्री  
भागवतस्य । छान्दोग्ये तु पुराणस्य वेदत्वमतः सुष्ठु । शब्दान्तरेणेति । विलीयत इति शब्दा-  
दितरेणैकीभवतीत्यनेनेति व्याख्यातं पुरस्तात् । तेनैवेति । पुरुषविषयब्राह्मणोक्तेनैव श्रीभागवतोपष्टम्भाद्  
एवकारः । परिहारेति तद्वत्प्रसङ्गस्य परिहारसंभवे । अस्येति असत्सूत्रे कार्याद् ब्रह्म कारणं  
विलक्षणं तर्हि ब्रह्मणि जगदभावादसदुत्पत्तिः । मैवम् । कार्यकारणयोः सालक्षण्यनियमप्रतिषेधमात्र-  
त्वादिति व्याख्याय 'अपीति'सूत्रे वेदान्तासामञ्जस्यमुक्त्वा 'न तु' इति सूत्रे चिदचिजगतः शरीरत्वं  
स्थापितमस्यानुपयोगात् । तच्चौर इति भगवाच्छैवाचार्यः । प्रत्युक्त इति अस्मदुक्तार्थेनैव  
तद्वत्प्रसङ्गस्य परिहारसंभवस्यानुपयोगात् । विषर्तेति । तथा च भाष्यं यदि चेतनं शुद्धं

भाष्यप्रकाशः ।

भाष्यास्तु तद्वत्पदे मनुपमङ्गीकृत्य, 'अपीति'सूत्रमप्यसद्वादनिरासकमिच्छन्ति । यद्य-  
सदेव कारणं स्यादपीतिसिद्धान्तं स्यात् । असतः सकाशाज्जगदुत्पत्तावुपेतार्यां प्रलये असन्मान्ना-  
वशेषः प्रसज्येत । कार्यनाशे कारणमात्रावशेषनियमात् । अतोऽसमञ्जसमसन्मतमिति । दृष्टान्त-  
सूत्रे च, विप्रतिपक्षा उत्पत्तिः सतो भवितुमर्हति, उत्पत्तित्वात्, घटोत्पत्तिवदिति, विमतो  
विनाशः सदवशेषः, विनाशत्वात्, घटविनाशवदिति लोके दर्शनादसत्कारणवादस्यासमञ्जसत्व-  
रक्षिः ।

शब्दादिहीनं च ब्रह्म तद्विपरीतस्याचेतनस्याशुद्धस्य शब्दादिमतश्च कार्यस्य कारणमिष्येत असत्तर्हि  
कार्यं प्रागुत्पत्तेरिति प्रसज्येत, अनिष्टं चैतत्सत्कार्यवादिनस्तवेत्याद्युक्त्वा यथैव हीदानीमिदं  
कार्यं कारणात्मनात्मवदेवं प्रागुत्पत्तेरपीति गम्यते । अग्रे न तु शब्दादिहीनं ब्रह्म जगतः कारण-  
मित्यादि 'अपीति'सूत्रे दोषाः । 'न तु' इत्यत्र सूत्रे सिद्धान्तयन्ति । स्वसिद्धान्तरीत्या व्याख्याय  
त्वपक्षस्य न कश्चिद्दृष्टान्तोस्तीत्यत्र सत्कार्यवादिनस्तव पक्षस्य न कश्चिद्दृष्टान्तोस्तीत्यर्थः । स्वपक्षसूत्र-  
व्याख्यानमप्यस्मद्भाष्यवत् । भाष्यमते पूर्वसूत्रार्थो रस्मानुक्तः । मनुपमिति । तथा च भाष्यम् ।  
असत् उत्पत्तौ प्रलयेऽपि सर्वासत्त्वमेव स्यादिति । तथा च 'तद्वत्प्रसङ्गात्' इत्यस्यासत्त्ववत्प्रसङ्गादित्यर्थः ।  
अपीतिः क्तिन्प्रत्ययान्तः । तत् आहुः तद्भानिति । आहुतिरिति । अत्रापि भाष्यम् ।  
सत् उत्पत्तिः सशेषनाशश्च हि लोके दृष्ट इति । लोके दृष्टस्य दृष्टान्तत्वादानुमानम् । स्वपक्षसूत्रस्य  
तु दृष्टान्ताभावादित्येतावदेव भाष्यम् । अनुपयुक्तं नोक्तम् । नानुमानत्वमिति अनुमीयते  
साध्यपक्षानुमितिविषयीक्रियेते येन हेतुनेति । यद्यपि व्याप्तिज्ञानं परामर्शंश्चानुमाने । हेतुदर्शना-  
नन्तरं तयोर्जायमानत्वात्साध्यनुमानशक्यतावच्छेदकलाघवात्प्रौढिमात्रम् । यद्वा हेतुनिष्ठा व्याप्ति-  
रनुमानं तदज्ञातमप्रयोजकमिति व्याप्तिज्ञानमनुमानत्वम् । ज्ञायमाना व्याप्तिरनुमितिजनिकेति ज्ञानं  
विषयतासंबन्धेन विशेषणम् । यद्वा । सदवशेषः विनाशत्वात् । इत्यत्र परमाणुसंबन्धाभावात् ।  
विनाशत्ववान् । सदवशेषात् इत्यत्र परमाणुसंबन्धसत्त्वात् । विनाशस्य व्यापकत्वेन  
परमाण्वधिकरणत्वेन परमाणुविशेष्यत्वं परमाणुमान् विनाश इति प्रतीतेस्तत्र विनाशत्वसत्त्वेन  
विशेषणत्वात् परमाणुविशेष्यविशेषणत्वं संबन्धः । अनौपाधिकत्वं व्याप्तिः । अनौपाधिकत्वं  
हेतुमात्रसापेक्षम् । न च साध्यव्यापकत्वे सति साधनाव्यापकत्वमुपाधिः स च साध्यसापेक्ष  
इति वाच्यम् । घटत्वादावतिव्याप्तिवारणाय विशेषणदानात्तस्य साध्यधर्मत्वाभावेन हेतुमात्र-  
धर्मत्वात् । न च प्रस्थानरत्नाकारे सांख्यलक्षणमादृत्य नैतदुक्तमिति नैतल्लक्षणमिति वाच्यम् । अनु-  
मानखण्ड एव 'एवं प्रत्यक्षबोधाय प्रत्यक्षं सुनिरूपितम् । अनुमाने स्वितरवन्न विशेषोक्ति कश्चन'  
इति । 'तथापि बालबोधाय प्रक्रान्तस्यापि पूर्तये । प्रक्रियां कांचिदाश्रित्य तत्स्वरूपं निरूप्यते' इति  
ज्ञानास्थापूर्वकबालबोधार्थत्वोक्तेरस्य लक्षणस्य प्रौढिबोधनात् । तथा च विनाशत्ववान् सदवशेष-  
त्वात् इत्यत्र साध्यं विनाशत्वं तेन सह परमाणुविशेष्यविशेषणाभावः संबन्धः । धूमवान्बहे-  
रित्यत्र यथार्थेन्धनसंयोगः । ततश्च यत्र यत्र परमाणुसंबन्धस्तत्र तत्र विनाशत्वमिति साध्यव्या-  
पकत्वम् । साध्यसमानाधिकरणात्मन्ताभावाप्रतियोगित्वलक्षणसाध्यव्यापकता । तथाहि । साध्यं  
विनाशत्वं तदधिकरणं जगत्प्रतियोगिको विनाशः तत्र वृत्तियों भावः परमाणुसंबन्धातिरिक्त-  
स्वभावः । आर्धेन्धनसंयोगे सति धूमः । एवं परमाणुसंबन्धे सति विनाशत्वं यतः अतो घटाप-

तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमिति चेदेवमप्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥

वेदोक्तेऽर्थे शुष्कतर्केण प्रत्यवस्थानमयुक्तम् । तर्कस्याप्रतिष्ठानात् । तर्को नाम स्वोत्प्रेक्षिता युक्तिः । सा एकोक्ता नान्यैरङ्गीक्रियते । स्वतन्त्राणामृषीणां मति-

भाष्यप्रकाशः ।

माहुः । तत्रापि विनाशत्वस्य नानुमानत्वम् । न सदवशेषः । जलविनाशवदिति दृष्टान्तेन हेतोः साधारणत्वादिति ।

भिक्षुस्तु यथा असतः सदुत्पत्तिर्न संभवति तथा सतोऽपि सदुत्पत्तिर्न संभवति । कुतः । अपीतो कारणवत् कार्यस्यापि विद्यमानत्वप्रसङ्गादिति पूर्वपक्षम्, 'अपीति'सूत्रे व्याख्याय, 'न तु' इति सूत्रे सतः सदुत्पत्तौ मृदादेर्दृष्टान्तस्य विद्यमानत्वादिति सिद्धान्तं व्याचख्यौ । तदपि शिथिलम् । सतो मृदादेरविद्यमानस्यैव घटादेरुत्पत्तिदर्शनेन सतः सदुत्पत्तेरुपपादन-सापेक्षत्वादिति ॥ १० ॥

तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमिति चेदेवमप्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥ सूत्रा-  
क्षरैरेव सांख्योक्त्या किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याचक्षते वेदोक्त इत्यादि  
वेदोक्तेऽर्थे शुष्कतर्केः कार्यवैलक्षण्यकार्यधर्मवस्त्वप्रसङ्गादिभिः प्रत्यवस्थानमयुक्तम् । कुतः  
तर्कस्याप्रतिष्ठानात् । तर्को नाम स्वोत्प्रेक्षिता युक्तिः । सा एकोक्ता नान्यैरङ्गी-  
क्रियते । वक्तृभिश्चर्चायां तत्तदुक्तास्तर्काः परस्परमाभासीक्रियन्ते । स्वतन्त्राणामृषीणां  
रश्मिः ।

भावस्तत्प्रतियोगिघटादिरप्रतियोगिपरमाणुसंबन्ध इति । साधनवन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वं साध-  
नाव्यापकत्वम् । तदित्यम् । साधनं सदवशेषत्वं तद्वती प्रकृतिः तन्निष्ठो योत्यन्ताभावः परमाणु-  
संबन्धाभावस्तत्प्रतियोगित्वं परमाणुसंबन्ध इति । न सदवशेष इति । न सदवशेषः विना-  
शत्वात् जलविनाशावदित्येव । हेतोरिति साधारणत्वं साध्यासाधकत्वम् । अप्रयोजकत्वं विरुद्धत्व-  
मिति यावत् । 'साध्याभावन्याप्तो हेतुर्विरुद्धः' इति तल्लक्षणात् । भिक्षुस्त्विति भगवान्भिक्षुः ।  
अविद्यमानस्यैवेति । 'नासतो विद्यते भावः' इत्युक्तयुक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारेऽप्रवृत्तिरिति ।  
न हि दृष्टेनुपपन्नं नाम व्याघातादेवकारः । भास्कराचार्यास्तु भेदाभेदाद्युक्तप्रकारेणाहुः पुस्तक-  
मशुद्धमित्युपरम्यतेस्माभिः ॥ १० ॥

तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमिति चेदेवमप्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥ सांख्यो-  
क्त्येति वक्ष्यमाणश्वेताश्वतरश्रुत्यनुग्रहीततर्कापक्षरैः सांख्योक्तिः । पठित्वेति सर्वभाष्यसंमत्या  
कण्ठस्थत्वेपि पठित्वा । चिकीर्षितस्य मुख्यत्वादन्यथा तर्कनिरूपणे 'तर्क'सूत्रे प्रतीकमात्रं लिपिकृतं  
स्यात् । वेदोक्तेरर्थ इति ब्रह्मणः समवायित्वे । प्रत्यवेति प्रतिकूलमवस्थानम् । स्वोत्प्रेक्षितेति ।  
ननु वेदान्ते स्वोत्प्रेक्षायाः किं प्रयोजनमिति चेन्न । 'तर्को मीमांसया युतः' इति श्रीमदाचार्योक्तेः  
प्रथमाध्यायमीमांसानन्तरं तर्कस्य स्वोत्प्रेक्षितयुक्त्यात्मकस्य युक्तत्वात् । न चामीमांसत्त्वप्रसङ्गोत्प्रेति  
वाच्यम् । वक्ष्यमाण 'मत्वा' इत्यनेन 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यः' इति श्रुत्या च  
शुक्तिभिरनुचिन्तनरूपमननस्य विधानादवस्यार्थस्य मीमांसात्वात् । वक्तृभिरित्याचार्यैर्नैमिषि ।

भेदाद् वस्तुनो द्वैरूप्यासंभवाभियामकाभावाच्च । अतो न तर्कस्य प्रतिष्ठा । पूर्वपक्षिणः परिहारः । अप्यन्यथानुमेयमितिचेत् । एवमपि अन्यथा वयमनुमास्यामहे । यथा नाप्रतिष्ठादोषो भविष्यति । न हि कोऽपि तर्कः प्रतिष्ठितो नास्तीति वक्तुं शक्यते । व्यवहारोच्छेदप्रसङ्गात् ।

‘आर्षं धर्मोपदेशं च वेदशास्त्राविरोधिना ।

यस्तर्केणानुसंधत्ते स धर्मं वेद नेतरः’ ॥ इति स्मृतेः ॥

सावद्यतर्कपरिहारेण निरवद्यस्तर्कः प्रतिपत्तव्यो भवतीतिचेद्, एवमप्य-  
विमोक्षप्रसङ्गः । ब्रह्मवादिनो निरवद्यतर्कसद्भावेऽपि प्रकृतिवादिनस्तर्कस्य दोषा-  
विमोक्षप्रसङ्गः । मूलनियमाभावाद् वैमल्यस्य विद्यमानत्वात् ॥ ११ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे पञ्चममसत्प्रतिषेधाधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मतिभेदात् । विवादविषयस्यैकस्य वस्तुनो युक्तिमात्रेण द्वैरूप्यस्यासंभवात् । लोकस्य वैचित्र्येणोभयोर्वादिनोर्दृष्टान्तसौलभ्ये एकतरयुक्तिनियामकस्य हेतोरभावाच्च । अतो मह-  
र्ष्युक्तत्वाद्धेतोर्न तर्कस्य प्रतिष्ठा । पूर्वपक्षिणः परिहारस्तस्मादित्यस्मान् प्रतिब्रवीषि तदा  
अप्यन्यथानुमेयमितिचेद् एवमपि वयमन्यथानुमास्यामहे, यथा तर्काप्रतिष्ठादोषो  
न भवति । तत्र हेतुः न हीत्यादि । तत्रापि हेतुद्वयं व्यवहारेत्यादि स्मृतेरित्यन्तम् । तेन  
सिद्धं तु, सावद्येत्यादि चेदित्यन्तम् । तथा च, प्रधानं जगदुपादानकारणम् । तत्स-  
लक्षणत्वात् पटसलक्षणतन्तुवदित्यनुमानं निरवद्यम् । ‘प्रधानाज्जगज्जायत’ इति सांख्यद्वत्रो-  
क्तश्रुत्या, ‘यस्तन्तुनाभ इव तन्तुभिः प्रधानजैः स्वभावतः’ इति श्वेताश्वतरश्रुत्या चानुगृहीत-  
त्वादिति चेदेवं सांख्योक्तमन्यथ परिहरन्ति एवमपीत्यादिना । तथा च त्वया या श्वेताश्वतर-  
श्रुतिस्तर्कानुग्राहकतयोक्ता सा प्रकरणावरुद्धा । तत्र हि प्रथमेऽध्याये, ‘भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं च  
मत्वा सर्वं प्रोक्तं त्रिविधं ब्रह्ममेतत्’ इति भोक्तृभोग्ययोरपि ब्रह्मत्वश्रावणेन भोग्यस्य प्रधानस्य  
ब्रह्मरूपत्वेनैव सिद्धत्वात् । पञ्चमाध्याये च, ‘तद् वेदगुह्योपनिषत्सु गूढं तद् ब्रह्मा वेदते ब्रह्म-  
योनिम्’ इति ब्रह्मण एव योनित्वश्रावणात् । एवं, ‘प्रधानाज्जगज्जायते’ इत्यत्रापि प्रधानं ब्रह्मकार्य-  
मेव बोध्यम् । संदिग्धस्य वाक्यस्याप्यसंदिग्धेनैव निर्णयस्य युक्तत्वात् । इदं च, ‘योनिश्च हि  
रश्मिः ।

वस्तुन इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति विवादेति । वस्तुन इति धर्मादेर्ब्रह्मणश्च । नियामके-  
त्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म लोकस्येति । अत इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति अत इति, प्रतिष्ठेति  
प्रतिष्ठानम्, तस्मात्पूर्वपक्षिणः परिहारः पूर्वसूत्रोक्ततुल्यदोषरूपः इत्यस्मान्प्रति ब्रवीषीत्यर्थः ।  
यद्वा । तर्काप्रतिष्ठानं अतति व्याप्नोतीति तर्काप्रतिष्ठानात् । कोऽततीत्यत्राहुः पूर्वपक्षिणः परिहार  
इति भाष्ये । अप्यन्यथानुमेयमिति सूत्रांशविवरणभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदाप्यन्यथेति  
अस्माभिः । तदापीत्यादेर्विवरणं क्रियते एवमपीति । वयमिति प्रतिवादिनः । गुह्योपनिष-  
त्स्विति कृष्णोपनिषदादिषु । ‘गूढं ब्रह्मणि वाञ्छये’ इति वाक्याद् गूढमिति कृष्णाख्यम् । वेदत इति  
छान्दसं वेत्तीत्यर्थः । संदिग्धस्येति ‘तदात्मानं स्वयमकुर्वत्’ इति श्रुत्या संदिग्धस्य प्रधानकारण-

एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ १२ ॥ (२-१-६)

सांख्यमतकेस्य वैदिकप्रत्यासन्नत्वात् केषाञ्चिच्छिष्टानां परिग्रहोप्यस्ति ।  
अणुमायाकारणवादास्तु सर्वथा न शिष्टैः परिगृह्यन्त इति तेषां तर्काः पूर्वोक्त-

भाष्यप्रकाशः ।

गीयते' इति प्रथमाध्याय एव दत्तोत्तरम् । अतः प्रकृतिवादिनो मूलनियमाद्यभावात् तत्तर्क-  
स्याप्रतिष्ठादोषादविमोक्षस्यैव प्रसङ्ग इत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु, 'तर्काप्रतिष्ठानादपि' इति सूत्रं भिन्नं कुर्वन्ति । तदा लापनसौकर्यं  
गुणः । हेतोः सिद्धान्तकोटिप्रवेशात् । तथापि पूर्वसूत्रस्य चकारवैयर्थ्ये दोषः । चकारार्थस्यात्रत्य  
'अपि'शब्देन संग्रहादिति ॥ ११ ॥ इति पञ्चममसत्प्रतिषेधाधिकरणम् ॥ ५ ॥

एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ १२ ॥ तर्काप्रतिष्ठानदोषमन्येष्वपि  
बोधयैस्तत्रापि परिहारमतिदिशति एतेनेत्यादि । तद् व्याचक्षते सांख्येत्यादि । पूर्वोक्त-  
रश्मिः ।

बोधकस्य 'प्रधानाजगज्जायते' इति श्रुतिवाक्यस्य 'भोक्ता भोग्यम्' इति 'तद्वेद' इति वाक्याभ्यां  
निर्णययोग्यत्वादित्यर्थः । चकारेति । अयमर्थः । 'मात्रालाषवे वैयाकरणाः पुत्रोत्सवं मन्यन्ते'  
इति चकारोऽन्यार्थसमुच्चयकोपि न वक्तव्योपिशब्देन चारितार्थ्यादिति । अन्यानि तु भाष्याणि  
नातिविरुद्धानीति नोक्तानि । शांकरभाष्ये चेतनं ब्रह्म जगतः कारणं प्रकृतिश्चेति सिद्धम् । तत्र  
प्रकृतिः ओंकार इति शब्दार्थाभेदः । माया न प्रकृतिर्नापि तत्र प्रतिबिम्बः । न चैवं जगत्कर्त्री शक्तिः  
सदानन्दस्य न सच्चिदानन्दस्येति वाच्यम् । नवीनभावजनकत्वादिकथनात्प्रेङ्गुश्रितायाः ग्रहणात् ।  
अतः शुद्धा चित् कारणम् । रामानुजमतमुक्तम् । माध्वमते तु 'तर्काप्रतिष्ठाने' मोक्षतर्काप्रतिष्ठाने  
मोक्षाभावप्रसङ्गः । स्वमते तु विशब्दात्प्रकृतिवादिन इत्यादिग्रन्थोपिकः । भास्कराचार्यमते  
प्रधानकारणत्वमाशङ्क्य एवमपि प्रधानकारणत्वेऽप्यनवस्थादोषानिमोक्षस्तर्काणामतः श्रुतिमूलमेव जगद्धि  
जीवधारणमिति स्थितमित्याहुः । तत्र तर्कमोचने मननश्रुतिविरोधः । तत्रैव 'यस्मिन् पञ्च  
पञ्चजना आकाशश्च प्रतिष्ठितः । तमेवमन्य आत्मानं विद्वान्ब्रह्मामृतोमृतम्' इति श्रूयते । अत्र  
पञ्चमहाभूतानां ब्रह्माहं प्रपद्ये इत्युक्तोर्थः प्रतीयते । पञ्च ब्रह्माणि एकं स्वरूपलक्षणे लक्षितमिति  
श्रुतिविप्रतिषेधस्तस्य परिहारः शिष्टापरिग्रहात् पञ्चत्वस्य । शिष्टापरिग्रहस्तु 'तं - एवं अन्ये  
इति पदच्छेदस्यापि संभवात् । अत एव 'न संख्योपसंग्रह'सूत्रे भाष्ये सांख्यमतसंख्यावारकत्वेनैव  
व्याख्याता श्रुतिः । न च शारीरकमीमांसायां शारीरब्राह्मणोक्तं शिष्टापरिगृहीतमिति प्रवक्तुं  
शक्यमिति वाच्यम् । गीतात्रयोदशध्याये 'क्षेत्रज्ञं चापि मां विद्धि' इत्युक्तं ज्ञेयमप्युक्तम् ।  
तत्र क्षेत्रज्ञं चापीति पक्षः शिष्टापरिगृहीत इति गीतोपवृंहणात्तदपढौकनेन ब्रह्मवादैचित्यात् ।  
अत्र समन्वयो विषयः सदसतोः कारणतोक्त्या विसंवादात्कार्यप्रतिपादकानां समन्वयोस्ति न  
वेति संशयः नास्तीति पूर्वपक्षेभिधीयते । अस्तीति सिद्धान्तः । श्रुतिविरोधपरिहारात् ॥ ११ ॥

इति पञ्चममसत्प्रतिषेधाधिकरणम् ॥ ५ ॥

एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ १२ ॥ बोधयन्निति सूत्रकृत । अति-  
दिशतीति निरस्ता इत्यनुक्त्वा व्याख्याता इत्युत्पत्त्यादिदिशति । व्याख्यानाभावे सर्ववादानवसरत्वं न  
तु नानावादानुरोधित्वं स्यात् । भाष्येनिरस्तपरिग्रहशब्दाभ्यां सिद्धार्थमाहुः यद्यपीति । औलूक इति

न्यायेन सुतरामेव निरस्ता वेदितव्याः ॥ १२ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे षष्ठं शिष्टापरिग्रहाधिकरणम् ॥ ६ ॥

भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत् स्याल्लोकवत् ॥ १३ ॥ (२-१-७)

कारणदोषं परिहृत्य कार्यदोषपरिहारार्थमारम्भः । भोग्यस्य भोक्तापत्तिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

न्यायेनेति मूलनियमाभावपरस्परवैसम्यप्रयुक्तेन तर्काप्रतिष्ठानरूपेण न्यायेन । यद्यपि, 'अक्षपाद-  
प्रणीते च कणादे सांख्ययोगयोः । त्याज्यः श्रुतिविरुद्धोऽशः श्रुत्येकशरणैर्गुभिः । जैमिनीये  
च वैयासे न विरोधोऽस्ति कश्चन' इति पराशरोपपुराणवाक्याजैमिनीयान्तेषु किञ्चिदंशविरोधस्तु-  
स्थस्तथापि गौतमीये, औलूके, मायिके च दर्शने शिष्टाऽपरिग्रहोऽधिक इत्यनास्थातः पश्चात्  
तदूद्घणमित्यर्थः । इदं च केवलं सूत्रमेव, नाधिकरणम् । विषयादेरस्फुटत्वाद्विचाराभावाच्च ।  
एवं च पूर्वाधिकरणेनैतत्सूत्रेण च समाकर्षणसूत्रोक्तप्रतिकूलानां तर्काणां पराहत्या ब्रह्मणः कारणत्वं  
दृढीकृतम् ॥ १२ ॥ इति षष्ठं शिष्टापरिग्रहाधिकरणम् ॥ ६ ॥

भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत् स्याल्लोकवत् ॥ १३ ॥ पूर्वोक्तयुक्तिभिः परिहृते श्रुतिवि-  
प्रतिषेधे, अस्य सूत्रस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायां तदाहुः कारणेत्यादि । 'दृश्यते तु' इत्यनेन  
वैलक्षण्यम्, प्रतिषेधमात्रत्वादित्यनेनासत्कारणवादापत्तिम्, दृष्टान्तसद्भावादसामञ्जस्यम्, 'तर्का-  
प्रतिष्ठानाद्' अन्यानप्युत्प्रेक्षिष्यमाणान् कारणदोषान् परिहृत्य उत्प्रेक्ष्यमाणस्य कार्यदोषस्य  
परिहारार्थं सूत्रारम्भ इत्यर्थः । एवमग्निमाधिकरणत्रयेऽपि बोध्यम् । सूत्रं व्याकुर्वन्ति भोग्यस्ये-  
रसिम् ।

उलूकरूपिणः कणादेर्भवः 'तत्र भव' इत्यण् शास्त्रस्य विचारदशायां कर्तुरधिकरणत्वम् । हेमचन्द्रो  
नाममालायां 'वैशेषिकः स्यादौलूकः' इति । 'उलूकादयश्च' इत्युणादिसूत्रेण वलेः संप्रसारणमूकश्च ।  
अधिकं इति । यथा सांख्ये 'असङ्गः पुरुषः' । 'प्रधानाज्जगज्जायते' इति । अणुवाद् आत्माष्टगुणः कर्ता ।  
परमाणवः प्रधानस्थानापन्नाः रूपादिकं प्रति घटादयः । मायावादे प्रधानस्थाने माया तत्र प्रतिबिम्ब  
ईश्वरे सङ्गस्य अणुशब्देन बृहदारण्यकोक्तं काठकोक्तं च ब्रह्मापि । शिष्टापरिग्रहादियदवधि । शारी-  
रब्राह्मणे जीवानां शरीरेभ्य उद्गमानन्तरं श्रूयते 'स वा अयमात्मा ब्रह्म' इति श्रावणात् 'आनन्दादयः  
प्रधानस्य' इत्यत्र व्यापकत्वाङ्गीकारात् श्रुतिविप्रतिषेधः । परिहारस्तु शिष्टापरिग्रहात्तस्य । शिष्टापरिग्रहस्तु  
अर्धप्रपाठके उक्तत्वेन तस्य वादस्य परिच्छेदात् । याज्ञवल्क्यमात्रविदितत्वाच्च वित्तोमयैवेति श्रुतेः एते  
उक्तेभ्योन्ये सकलत्याज्या न तु श्रुतिविरुद्धांशत्याजकाः । पाञ्चे गुणत्रयविवरणधाध्याये तथोक्तेरिति  
शिष्टापरिग्रहोधिक इत्यर्थः । पश्चादिति सांख्यमतदूषणात्पश्चात् । एवकारव्यावर्त्यमाहुः नाधि-  
करणमिति । एतेनास्मत्पूर्वतन्त्रे सायणीये च उपस्थेयोमिर्नोपस्थेय इत्यादिप्रकारेण संशयत्रिकोक्तिरपि  
न सार्धत्रिकीति ज्ञापितम् । अत एव भाष्ये पूर्वाध्यायेधिकरणशब्दो नात्र । चेत्ति अनुक्तसमुच्चये ।  
यद्वा पूर्वाधिकरणस्य शेषमिदम् । शांकरैरधिकरणत्वाङ्गीकारात् । तथाहि । ते ब्रह्मकारणबोधको वेदान्त-  
समन्वयस्तावद्ब्रह्म न जगदुपादानं विशुद्धत्वाद्योमवदित्यनेन गौतमीयानुमानेन विरुध्यते न वेति संशये-  
नुमानस्याश्लिषितत्वाद्विरुध्यत इति पूर्वपक्षे तर्कस्य श्रुतिविरुद्धत्वादणुकारणवादा निरस्ता इत्याहुः । स्वयमेव  
वक्ष्यन्ति चोत्तरं सूत्रत्वमुक्त्याधिकरणत्वम् ॥ १२ ॥ इति षष्ठं शिष्टापरिग्रहाधिकरणम् ॥ ६ ॥

भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत् स्याल्लोकवत् ॥ १३ ॥ सूत्रारम्भ इति अधिकरणालम्कः  
सूत्रारम्भः । आरम्भशब्दो ष्वधिकरणशब्देन समं पूर्वाध्याये भूयोत्रोपादीयत इति । भाष्य



ब्रह्मणो निर्विशेषस्य कारणत्वाद् भोक्तुर्भोग्यत्वम्, भोग्यस्य च भोक्तृत्वमापद्यते ।  
अतो न विभाग इति चेत् स्याल्लोकवत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

त्यादि । भोक्तृप्रापत्तेरिति भावप्रधानो निर्देशः । भोक्तृत्वापत्तेरित्यर्थः । अत्रैवं बोध्यम् ।  
तैत्तिरीये 'सोऽकामयत' इति चेतनं ब्रह्म प्रकृत्य ततः सृष्टियुक्त्वा तन्तुन्यायेन तदनुप्रवेशाद्  
'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इति कार्यविभागो दर्शितः । स युज्यते न वेति संदेहः, स न  
युज्यते । यतः 'अशब्दमस्पर्शम्' इति 'अस्थूलमनणु' इत्यादिश्रुतिभ्यो लौकिकविशेषरहि-  
तस्य ब्रह्मणः कारणत्वात् कार्यस्य लयदशायां भोक्तृभोग्यभावकृतपरस्परविभागस्य निवृत्ति-  
पूर्वकं कारणात्मकतासंपत्तौ सर्वथा तथात्वे जाते ततः पुनरुत्पत्तौ स्थितिदशायां भोक्तृ-  
चेतनस्य भोग्यत्वं सूत्रचन्दनादिरूपत्वं भोग्यस्य तस्य भोक्तृत्वं चेतनत्वमापद्येत,  
रहिमः ।

आरम्भशब्दस्य सूत्राधिकरणोभयसापेक्षत्वात्सुआरम्भ इत्युक्त्वावश्यवक्तव्यत्वादधिकरणत्वं विशदयन्ति  
अत्रैवं बोध्यमिति । चेतनमिति 'असोऽकामयत' इति ह्युक्तयोङ्कारेण वेदविधानं स्यादत्  
'असोऽकामयत' इत्युक्त्या चेतनमित्यर्थः । तन्तुन्यायेनेति पठे तन्तुन्यायेन । ननु तर्हि 'असत्'  
अधिकरणव्यवधानमिति चेन्न, तस्याः कार्यप्रतिपादिकात्वेन कार्यनिरूपकं 'भोक्ता पति'सूत्रविषयत्वात्  
कारणं निर्वाहकसङ्गत्याऽसदधिकरणेनोक्त्वावसरसङ्गत्यात्र संशय्यत इति । नन्वत्र शांकोक्तः जग-  
त्सर्गादि भ्रुवन्वेदान्तसमन्वयो विषयः, स प्रत्यक्षादिना विरुद्धो न वेति संदेहः कुतो नेति चेन्न श्रुत्यो-  
र्विप्रतिषेधाभावेन तत्परिहाराभावात् । न च वेदान्ताः श्रुतिः प्रत्यक्षादिश्रुतिर्वृहदारण्यके 'यदिदानीं  
ह्यैव विवदमानावेयातामहमद्राक्षमहमश्रौषमिति य एवं ब्रूयादहमद्राक्षमिति तस्मा एव अहंभ्यामः' इत्येवं  
तयोर्विप्रतिषेधस्तस्य प्रतिषेधमङ्गीकृत्य श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारोस्त्विति वाच्यम् । उभयोः प्रत्यक्षत्वेन  
विप्रतिषेधाभावेन परिहाराविषयत्वात् । अस्थूलमनण्वित्यादीति । आदिशब्देन शरीरब्राह्मणे अणुः  
पन्था विततः पुराणो मांश्श्रेष्ठेऽणु वित्तो मयैव । तेन धीरा अपियन्ति ब्रह्मविद उक्तंम्य स्वर्गं लोक-  
मितो नियुक्ताः' इत्याद्युक्त्वाग्रे उच्यते । 'यस्यानुवित्तः प्रतिबुद्ध आत्मा अस्मिन्संदेहे गहने प्रविष्टः ।  
स विश्वकृत्स हि सर्वस्य कर्ता तस्य लोकः स उ लोक एव' इति । अणुः काठकोक्तप्रश्न यथा  
हसः सुः । अणोः पन्थाः यथा भगवन्मार्गः । मां याञ्जवल्क्यम् । येन वित्तो ज्ञातोऽणु गुरूपसत्तिमनु ।  
प्रतिनिधिरणुः अणुत्वेन साक्षात्कृतः । संदेहे सम्यग् देहे गहने आध्यात्मिकाद्यनेकार्थसङ्कीर्णत्वा-  
द्देहे । स प्रविष्टः तस्येति प्रविष्टस्य लोको जीवः स जीवः लोक एव अक्षरत्वात् । याञ्जवल्क्य-  
मतं गृह्यतेऽग्रे 'यस्मिन् पञ्च पञ्चजना' इति श्रुतिः सा भाष्ये व्याकृता । पञ्च भूतानि पञ्चजना  
यस्मिन्, यस्मिन् भूते पञ्च प्रजा जनयन्ति ते हृदाकाशश्च प्रतिष्ठित इत्याद्युषिमतं याञ्जवल्क्यं वा ।  
'ऋषिभिर्बहुर्विधा गीतं छन्दोभिर्विधैः प्रयक्' इति गीतायाः । तदग्रे 'यस्मादवीक्षु संवत्सरो  
अहोमिः परिवर्तते तथेवा ज्योतिषां ज्योतिरायुर्होपासतेऽभूतम्' इति देवानामुषिमतम् । यस्माद्भे-  
रवाङ् संवत्सरः आधिभौतिकः । 'अभिः संवत्सरः प्रजापतिः' इति संहितामतं श्रीमदाचार्या-  
णाम् । 'कालात्मा भगवान् जातः' इति कारिकायाः आयुर्देनाद्यत्वेनोपासनमृषिमतम् । 'प्राणस्य  
प्राणमुत चक्षुषश्चक्षुस्त ओत्रस्य ओत्रं मनसो ये मनो विदुः ते निचिक्युर्ब्रह्म पुराणमभ्यस्य'  
इत्युषिमतम् । 'मनसैवानुद्रष्टव्यं नेह नानास्ति किंचन' अर्थप्रपाठकः । लौकिकेति प्रक्षालन-  
पञ्चन्यायविरोधेन लौकिकेति विशेषणम् । आदिपदार्थः श्रुत्यन्तरमतानि यदि तदा न विशेषणं लौकि-  
केति । तदा भाष्यं निर्विशेषस्य कारणत्वाद् इति यथा श्रुतम् । तथात्वं इति अशब्दादिरूपत्वे ।

यथा लोके कटककुण्डलादीनां सुवर्णकारणत्वेन सुवर्णानन्यत्वेऽपि न कटकस्य कुण्डलत्वमेवं न भोग्यस्य भोक्तृत्वम् ॥ १३ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे सप्तमं भोक्तापत्तेरित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यथा लोके कटककुण्डलादेरुपमर्देन सुवर्णरूपतापत्तौ पुनःकरणदशायां कटकभागस्य कुण्डलत्वं कुण्डलभागस्य कटकत्वं तद्वत् । अतोऽविभागो विज्ञानाऽविज्ञानविभागाभावः । ततश्च, 'ऋतं पिबन्तौ सुकृतस्य' इत्यत्र चेतने भोक्तृत्वं सुकृते भोग्यत्वं यदुच्यते, तद् विप्रतिषेध इत्येवं-चेदित्यन्तेनाशङ्क्य तत्र समाधत्ते स्याल्लोकवदिति । तथा चैवमापादनेऽपि उत्पत्तिदशायां चेतनस्य भोक्तृत्वमचेतनस्य भोग्यत्वमेव । यथा लोके कटकभागस्य कुण्डलत्वेनोत्पत्तौ कुण्डलत्वमेव, कुण्डलभागस्य कटकत्वेनोत्पत्तौ कटकत्वमेवं विपर्ययापत्त्यभावाद्, भोक्तृभोग्यविभाग-सौकर्यं तद्वदित्यर्थः । अत्र लोकवदिति दृष्टान्तेनेदं बोध्यते । तदुक्तमभ्युपगम्य तदुक्त्या समाधीयते । अस्माकं तु, 'बहु स्यां प्रजायेय' इतीच्छया बहुभवनस्य प्रकर्षस्य च सिद्धत्वात् पूर्वमेव चेतनाचेतनविभागं कृत्वा तेन तेन रूपेण तत्र तत्र प्रवेश इति न दोषलेश इति । एवमत्र युक्त्या, 'विज्ञानं चाविज्ञानं च' इत्यादिश्रुतौ विभागाभावरूपः कार्यदोषः परिहृतः । प्रलये तु विभागाभावेऽप्यदोषः । व्यवहाराभावेन तद्ब्रह्माभावादिति ।

भास्कराचार्यास्तु युक्त्या ब्रह्मवादः सांख्यैः पुनराक्षिप्यते तद्दूषणायेदं सूत्रमितीच्छन्ति । यथा फेनतरङ्गादीनां परस्परं विभागः समुद्रादनन्यत्वं चेति दृष्टान्तं चाहुः ।

शंकराचार्या अत्येवमेवोक्त्वा यद्यपि भोक्ता न ब्रह्मणो विकारः 'तत् सृष्ट्वा तदेवानु प्राविशत्' इति स्रष्टारविकृतस्यैव कार्यानुप्रवेशे भोक्तृत्वभावात् । तथापि कार्यमनुप्रविष्टसो-पाधिनिमित्तो विभागः संभवति । यथा घटाद्युपाधिनिमित्त आकाशस्येत्येतदाशयेन सूत्रमित्ये-तावदधिकमाहुः ।

रश्मिः ।

एतद्दृष्टान्तेन स्फुटीकुर्वन्तो यथा लोक इति भाष्यं विवृण्वन्ति यथा लोक इति । समाधत्त इति । भगवानाचार्यः सूत्रकृत् । इत्याहुर्भाष्ये स्याल्लोकवदित्यर्थः । कटकभागस्य । समाधीयतति । इतीति शेषः । तृतीयाध्यायेऽरूपवत्सूत्रेऽसौक्येऽशिमतीयत्वेन वक्ष्यमाणत्वात्तदनुकूल-यितुमस्मिन्नपि पूर्वसिद्धं सिद्धान्तमाहुः अस्माकमिति । प्रकर्षस्येति उच्चनीचरूपेण पूर्व-पक्षपेक्षया च । न दोषेति । दोषस्त्वेकदेशिमतीयत्वम् । व्यवहारेति । प्रलये विभाग-व्यवहाराभावेन भोक्तृभोग्ययोर्भोक्तृत्वभोग्यत्वमज्ञाभावात् । बहुध्वनियम इति भास्कराचार्यमतमाहुः भास्करेति । आक्षिप्यत इति ब्रह्मणोनन्यत्वाद्भोक्तृभोग्ययोरविभागः कथम् । भोक्तृजीवस्य भोग्यापत्तेर्भोग्यस्य त्वशरीरेन्द्रियविषयलक्षणभोक्तापत्तेरापत्तिरेकीभाव इत्याक्षिप्यते ततश्च भेदाभेद-योर्हि सर्वप्रमाणसिद्धवत्कृत्वा विभागोऽविभागो विस्मृतोऽभेदानीमनन्यत्वमसिद्धमिति साध्यते । यथा फेनेति षष्ठ्या भेदः । अनन्यत्वमित्यभेद इति भेदाभेदः ।

एवमेवेति भेदाभेदादित्येव्याख्येपत्त्याभेदमात्राश्रयत्वादेवमेव । उपाधिनिमित्तेति उपाधिरविधा ।

भाष्यप्रकाशः।

रामानुजाचार्यास्तु तद् दूषयन्ति । अन्तर्भावितशक्त्यविधोपाधिकाद् ब्रह्मणः सृष्टि-  
मभ्युपगच्छतामेवमाक्षेपपरिहारयोरसङ्गतत्वात् । तथाहि । कारणान्तर्गतशक्त्यविधोपहितस्य  
भोक्तृत्वादुपाधेश्च भोग्यत्वाद्विलक्षणयोस्तयोः परस्परभावापस्यदर्शनेनाक्षेपसंबानुदये परिहार-  
स्याप्रयोजनत्वेन सूत्रस्यैव वैयर्थ्यात् । स्वरूपपरिणामस्तु न तैरभ्युपेयते । 'न कर्माविभागा-  
दिति चेशानादित्वात्' इत्यागामिद्वये क्षेत्रज्ञानां तत्कर्मणां चानादित्वप्रतिपादनात् । तद-  
नभ्युपगमे च भोक्तृभोग्याविभागशङ्काया एवानुदयात् । स्वरूपपरिणामे च ब्रह्मणो भोक्तृ-  
भोग्यभावापस्या पुनरसामञ्जसादिति । स्वमतं त्वेवमाहुः । स्थूलसूक्ष्मसिद्धिच्छरीरस्य ब्रह्मणः  
कारणरूपत्वाजीवब्रह्मणोः स्वभावविभागो य उक्तः सोऽनुपपन्नः । सशरीरत्वे जीवब्रह्मोक्त-  
त्वस्यावर्जनीयत्वात् । न च, संभोगप्राप्तिद्वयेऽस्य दोषस्य प्रागेव परिहृतत्वाच्च शङ्कोदय इति  
वाच्यम् । तत्रोपास्यतया हृदयान्तःस्थस्य शरीरान्तर्बर्तित्वमात्रेण न भोगसंबन्ध इत्युक्तत्वात् ।  
इह तु जीववद् ब्रह्मणोऽपि सशरीरत्वे तद्वदेव सुखदुःखभोगापत्तिरित्युच्यते । लोके तथा  
दर्शनात् 'न ह वै सशरीरस्य सतः प्रियाप्रिययोरपहतिरस्ति, अशरीरं वा व सन्तं प्रियाप्रिये  
न स्पृशतः' इति श्रुतेश्च । अतः सशरीरब्रह्मकारणवादे जीवेश्वरस्वभावविभागाभावात्,  
केवलब्रह्मकारणवादे मृतसुवर्णादिवज्रगद्गतापुरुषार्थादिसर्वविशेषाश्रयत्वप्रसङ्गाच्च प्रधानकारणवाद  
एव ज्यायानिति चेत् । स्याल्लोकवत् । स्यादेव सशरीरत्वेऽपि जीवेश्वरस्वभावविभागः ।  
जीवेऽपि सुखदुःखभोगस्य पापपुण्यकृतत्वेन शरीरनिमित्तकत्वाभावात् । न च, 'न ह वै  
सशरीरस्य' इति श्रुतिविरोधः । तस्य कर्मोन्मथदेहविषयत्वेन कर्मण्येव तत्पर्यवसानात् । अन्यथा,  
'स एकधा भवति त्रिधा भवति, स यदि पितृलोककामो भवति स तत्र पर्येति जक्षन्  
क्रीडन् रममाण' इति कर्मसंबन्धनिर्मुक्तस्य सशरीरस्यैव जीवस्यापुरुषार्थगन्धाभावश्रावण-  
विरोधापत्तेः । अपहृतपापमनः परमात्मनस्तु तदभावः कैवल्यिकादेव सिद्ध्यति । यथा राजा-  
ज्ञानुवर्तिनां तदतिवर्तिनां राजानुग्रहनिग्रहकृतसुखदुःखयोगेऽपि सशरीरत्वमात्रेण तच्छासके  
राज्ञि न शासनानुवृत्त्यतिवृत्तिनिमित्तकः सुखदुःखभोगस्तद्ददिति लोकेऽपि सिद्धमिति ।  
तन्मतचौरोऽप्येवमाह । 'ज्ञाज्ञौ द्वावजावीशानीशौ' इति स्वातन्त्र्यास्वातन्त्र्याभ्यां कृतं  
स्वभावविभागं वदतीत्येतावान् भेदः । तत्र सशरीरस्य परिणामः प्रागेव निरस्त इति न शङ्का  
नापि चोत्तरम् । स्वरूपपरिणामवादिनां ब्रह्मणो भोक्तृभोग्यभावस्त्वष्ट एव । प्रमाणबला-

रश्मिः ।

अन्तर्भावितेति । अन्तर्भविता निर्गुणत्वनिष्क्रियत्वाशब्दत्वशक्तिर्येन अविधोपाधिर्यस्यै-  
तादृशाङ्गब्रह्मण इत्यर्थः । कारणान्तरेति सगुणं ब्रह्म कारणं तदन्तर्गता शक्तिरविद्या तदुपहितस्य ।  
तदनभ्युपगम इति परिणामानभ्युपगमे । भोक्तृभोग्ययोः परिणामजविभागापेक्षाविभागशङ्कायाः ।  
'भोक्तिरिति अनङ्गीकृतभोक्तृभोग्यभावापत्त्या । कर्मसंबन्धेति स एकधेति छान्दोग्ये कर्मसंबन्धरहित-  
स्याविर्भूतस्वरूपस्य । तन्मतेति भगवान् शैवाचार्यः । (पुरुषार्थेति 'न पश्यो मृत्युं पश्यति' इति  
श्रुतेः) प्रागेवेति । पूर्वं स्वमतपरिणामं स्मारयन्ति स्वरूपेति । प्रमाणेति । मण्डूकोपनिषदि ऋग्वेदे ।

'प्रज्ञानांशुप्रतानैः स्थिरचरनिकरव्यापिमिर्व्याप्य लोकान्

शुक्त्वा भोगान् स्थविष्ठान् पुनरपि विषणोद्भासितान् कामजन्यान् ।

पीत्वा सर्वांस्त्विशेषान् स्वपिति मधुरमुक्त्वा मायया मोहयन्नो

मायासंख्यातुरीयं परममृतमजं ब्रह्म यत् नतोस्मि ॥

भाष्यप्रकाशः ।

शुद्धाद्वैतस्यैवाभ्युपगतत्वेनादोषात् । न च स्वभावाविभागापत्तिः । सृष्टिदशायां शक्तिविश्लेषेण स्वभावाविभागस्य लोकेपि दर्शनात् । एकबीजके तरौ पत्रपुष्पफलमूलवत्कलनिर्वासानामन्योन्य-  
स्वभावस्य तेषां च स्वभावानां बीज ऐक्यस्य पुनर्बीजे तथात्वस्य सर्वजनीनत्वादिति ।

भिक्षुस्तु ननु परमेश्वरस्य जगत्कारणश्रुत्यर्थत्वे, 'बहु स्यां प्रजायेय', 'रूपं रूपं प्रतिरूपो  
बभूव', 'स एव इह प्रविष्ट आनख्रेम्यः' इत्यादिश्रुतिभिर्जगत्कारणस्यैव जीवभावभावणेन  
सुखदुःखमोक्षजीवरूपतापर्याया, 'तयोरन्यः पिप्पलं स्वाह्वरथनभ्रमन्यो अभिषाकशीति'  
इत्यादिश्रुत्युक्तो विभागो नोपपद्यत इतिश्लोकावदयं विभागः स्यात् । यथा लोके पितृप्रकृतिके  
पुत्रे पित्रात्मकत्वे सत्यपि गर्भवासादयः पुत्रस्यैव न पितुरिति विभागस्तथैव परमेश्वरजीवयो-  
रपि । एवं सद्ब्रह्मत्स्यपृथिव्योषध्यादयो दृष्टान्ता बोध्या इत्याह ।

मध्वाचार्यास्तु 'कर्माणि विज्ञानमयश्च आत्मा परेऽन्ये सर्वे एकीभवन्ति' इति श्रु-  
क्तीवस्य परापत्तिरुच्यते । अतस्तयोरविभागात् स पूर्वमपि तदभिन्न एव । अन्यथा एकीभावा-  
रक्षिः ।

यो विश्वात्मा विविधविषयान्प्राप्य मोगान्स्थविष्ठान्  
पश्चात्स्नान्यान् स्वमतिविभवान् ज्योतिषा स्वेन सूक्ष्मान् ।

सर्वानेतान्युनरपि शनैः स्वात्मनि स्थापयित्वा

हित्वा सर्वान्विशेषान्विगतगुणगणः पात्वसौ नस्तुरीयः ॥' इति ।

आग्रदवस्थाभोगयुक्त्वा स्वभावस्थाभोगमाह विषण्णिति । स्वमायया बहिःक्षिप्ता विषण्णा  
शुक्तिकारजतवत्स्यायते । स्वमस्योत्तरकालीनबाधदर्शनात् सुषुप्तिमाह पीत्वेति । मधुरमुक्त्वा आनन्दमुक्त्वा ।  
चराचरभुग्वा । जगद्दिनाशमाशङ्क्याह माययेति । मायासंख्या मायायाः सम्यक् (अ)प्रकयनं यत्र ।  
सोर्वा । स्वमतिर्विषण्णास्थानीया । पूर्ववत् । ज्योतिषा 'अत्रारमा स्वयंज्योतिर्भवति' इति  
श्रुतेः । अत्र स्वप्ने । स्थापयित्वेति सुषुप्तिः । हित्वेत्यादिप्रतिपाद्यस्तुरीयः । अत्र चराचराधिकरणे  
'यस्य ब्रह्म च क्षत्रं चोभे भवत ओदनं मृत्युर्यस्योपसेचनम्' इति प्रमाणम् । संभोगसूत्रं च ।  
'पत्रं पुष्पं फलं तोयम्' । 'निवेदिमिः समर्थैव सर्वं कार्यम्' । 'संसारावेशदुष्टानाम्' इत्येवं प्रमाण-  
बलात् । नन्वेवं कश्चिन्महाभोगयुक्तान्कश्चिद्विराट्कश्चिदुःखिनः कुर्वन् भुञ्जानोपि विषमो निर्धृणस्तु  
स्यादित्याशङ्क्याहुः शुद्धाद्वैतस्येति । दोषो वैषम्यं नैर्धृण्यं च । एवं स्वमते भोक्तापत्तेरविभागे  
सेव्यसेवकभावहानिः । आशङ्कापूर्वकं लोकवदिति व्याकुर्वन्तः परिहरन्ति स्म न च स्वभावेति ।  
एकनिष्ठ एकः स्वभाव इति । शाक्तीति 'एकोहं बहु स्याम्' इति श्रुत्युक्तेऽप्यशक्तेर्विश्लेषो बहुविषयत्वं  
तच्छक्त्यधीनस्वभावशक्तिः । पुराणे तु सत्त्वरजस्तमांसि कालकर्मस्वभावांश्च बुभुषुर्भगवानुपादत्ते ।  
तथात्वेत्येति पत्रादिजननस्वभावस्य ।

भगवान् भिक्षुस्तु नोपपद्यत इति अविभागाद्वैते 'यथा सौम्य मधु मधुक्रतो निस्त्रिष्टन्ति'  
इति श्रुतेर्मधुवन्नोपपद्यते । पित्रात्मकत्व इति 'आत्मा वै पुत्रनामासि' इति श्रुतेः । एवं ससुष्टेति ।  
यथा ससुष्टप्रकृतिके लवणे समुद्रात्मकत्वे सत्यपि महानसवासादयो लवणस्यैव । एवं जलप्रकृतिके  
मत्स्ये जलवासादयो गर्भवासादयो न जले । मत्स्यकर्मादिरूपिणीति यमुनाविशेषणं यमुनामाहात्ये ।  
पृथिवीप्रकृतिके षट्पादौ पृथुपुष्टोदराकारादयो न पृथिव्याम्, औषधिप्रकृतिके फलादौ रसादयो  
नौषधौ । बीजप्रकृतिके औषध्यादौ फलपाकादयो न बीज इति । परापत्तिः परैक्यम् । स इति जीवः ।

भाष्यप्रकाशम् ।

योगादिति चेत्, स्याल्लोकवत् । यथा लोके उदक उदकान्तरस्यैकीभावव्यवहारेऽप्यन्तर्भेदोऽस्येव, तथात्रापि स्यादिति । अत एव, 'यथोदके शुद्धे शुद्धमासिकं तद्वदेव भवति' इत्युक्तम् । न च स्वभावाविभागः । 'न ते महित्वमन्वञ्जुवन्ति', 'न ते विष्णो जायमानो न जातः' इत्यादिश्रुतौ तस्य सिद्धत्वादित्याहुः ।

अत्राधिकरणविभागस्त्वव्यवस्थितः । कैश्चित् क्वचिदन्यैरन्यत्र तत्समास्यङ्गीकारात् । आचार्यैस्त्वेषां सूत्रत्वमेव केवलमङ्गीक्रियते, नाधिकरणत्वम् । क्वचिदप्यधिकरणत्वावचनात् । सूत्रत्रयमाहेति सूत्रत्वस्यैव कथनाच्च । तथापि बोधसौकर्याय किञ्चिद् विषयैक्यमादाय, असत्-

रश्मिः ।

उदक इति समुद्रे । अन्तर्भेद इति समुद्रत्वलवणयमुनात्वमिष्टरसगङ्गात्वमिष्टरसकृतावान्तरभेदः । अलौकिके त्वाहुः शुद्धे शुद्धमिति । प्रणजीवयोः शुद्धत्वात् । न च स्विति । मुक्तजीवस्य परापत्तौ य एकेयस्वभावस्तेनाविभागो लोकेपि । ते तव महित्वं स्वभावव्यापकत्वापहतपाप्मत्वादि । अनु मुक्तिमनु परापत्तिमनु नाभ्युचन्ति लोकेपि । मुक्तजीवजीवादयः भविष्यत्कालिकाः । हे विष्णो ते तव संबन्धी जायमानोवतारजीवादिर्वर्तमानकालिकः । न जातः शूतकालिकः । तस्येति स्वभावविभागस्य । ससंबोधमोक्षवादिनामस्माकं संमतमिति न दूषितम् । भाष्ये सूत्रपदं बोधसौकर्यायाशुनिकाधिकरणरचनं श्रीमदाचार्याञ्जाऽविरुद्धम् । यतो भगवच्चिकीर्षितं कर्तव्यमिति सुबोधिन्व्यामस्ति । अतः शांकराधिकरणमालाया अत्राधिकरणरचना रश्मावपि । एतदभिप्रेत्याहुः अत्राधीति । कैश्चिदिति शंकराचार्यैः, 'एतेन शिष्टापरिग्रहा' इत्यत्र न विलक्षणत्वाधिकरणं समाप्यते । अन्यैरिति तदीयाधिकरणमालाकारैर्न विलक्षणत्वाधिकरणस्य तर्कप्रतिष्ठानसूत्रे समास्यङ्गीकारात् । यदि च भोक्त्रापत्तेरित्यत्रान्यथा पुनर्भेदकारणवादस्तर्कबलेनैवाक्षिप्यत इति भाष्यवत् । 'एतेन' इति सूत्रे 'इदानीमण्वादिवादव्यपाश्रयेणापि कैश्चिन्मन्दमतिभिर्वेदान्तवाक्येषु पुनस्तर्कनिमित्त आक्षेपः आशङ्क्यते' इति पुनःशब्दादधिकरणान्तरत्वमिति विभाव्येत तदा 'एतेन योगः' इत्यधिकरणे पुनःपदाभावादधिकरणत्वं न स्यात् । अतोऽन्यथा पुनरित्येवं भाष्यमधिकरणभेदकम् । यद्वान्यैरित्यस्य भाष्यान्तरेषु व्याख्यानकारैरित्यर्थः । किञ्चिद्विषयेति । किञ्चिदिति लुप्ततृतीयाकम् । अनुषङ्गेण न विषयैक्यम् । अत्र स्पष्टम् । ननु भोक्त्रापत्तिसूत्रे कार्यदोषपरिहारार्थभारम्भ इति भाष्ये सूत्राधिकरणयोरन्यतरङ्ग इत्यते इति कथं क्वचिदपीति शब्दौ इति चेत्त्राहुः सूत्रत्रयमिति । न चाहत्याधिकरणत्वं वक्तुं शक्यमिति भावः । प्रायपाठादेवकारः । सुबोधिण्यां चिकीर्षितकरणाञ्जाया आहुः तथापीति । एकाधिकरण्यमिति भाष्यभतेन । भाष्यप्रकाशे तु बोधसौकर्याय ससमाधिकरणमिति भावः । एकाधिकरण्यमेवं प्रथमाधिकरणे संहितायां 'समानाः प्रजाः प्रजायन्ते' इति वेदान्तेपि समानाः प्रजा इति चेतनं न कारणमिति बाधकस्तर्कः तथा चाभिन्ननिमित्तोपादानं चेतनं विलक्षणमित्यकारणमतश्चिञ्चरूपौ प्रकृतिपुरुषौ कारणमिति सांख्यसमृतयः श्रुत्योर्विप्रतिषेधपरिहारिका इति पूर्वं पक्षान्तर्गततद्व्यापि 'इत्यत' इति सिद्धान्तेनापाकृता । तुल्यांशसंपत्तिरित्यादिभाष्येण सदंशमादाय सांख्यप्रकृतिनिराकृतप्राया । तेन वेदवैलक्षण्यं वेदान्त उक्तम् । तस्माच्छान्तरत्वम् । सांख्ययोगशास्त्रवत् । पुनरसदधिकरणे तैत्तिरीयं विषयवाक्यम् । तत् कियदित्याकाङ्क्षायामन्ते अनुषङ्गयुक्तमिति 'यतो वाचो निवर्तन्त' इति प्रपाठकपर्यन्तम् । यतोऽनुषङ्गो वाक्यपरिसमाप्तिः । अन्यत्र वाक्यसमाप्तावपि

भाष्यप्रकाशः ।

सूत्रादारम्यैतदवध्यैकाधिकरणव्यमङ्गीक्रियत इत्यदोषः । तथासत्येतस्यापि तच्छेषत्वम् ॥ १३ ॥  
इति सप्तमं भोक्तापत्तेरित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

रश्मिः ।

परितस्तत्रैव । तत्किंचिद्विषयैक्यं तावत् । तदित्यम् । असत्सूत्रे विषयवाक्यम् । अपीतिसूत्रे पूर्वपक्षः तत्रासमञ्जसं ब्रह्मकारणवचनमित्यत्र प्राथम्यादानन्दमयाधिकरणादानन्दरूपं ब्रह्म व्याख्येयम् । आनन्दमयाधिकरणमङ्गकरणेन तत्साधनेन च स्वमते तस्य संशयास्पदत्वेन युक्त्यर्हत्वात् । 'न तु' इति सूत्रे सिद्धान्तः । भवतामित्यस्यानन्दमयत्वमनङ्गीकुर्वताम् । स्वपक्षसूत्रे प्रमेयं स्पष्टम् । तर्काप्रतिष्ठानसूत्रे ब्रह्मवादिनो ह्यानन्दमयत्ववादिनोपि । 'आनन्दावाण्डौ' 'कस्तस्य मेदम्' इत्यादिष्वल्लीलमान-मब्रह्मविदामतो निर्दुष्टतर्कसद्भावः । एतेनेति सूत्रे अणुमायाकारणवादेशु नानन्दमयवादः । वेदेषु श्रीकृष्णवाक्येषु व्याससूत्रेषु समाधिभाषायां च पूर्णत्वेऽयं वादः । एतावता 'भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं च मत्वा' इति श्रुत्युक्तः प्रेरिता विचारितः आनन्दोपि प्रेरिता ब्रह्मत्वादर्शनाच्च । कार्ये भोग्यभोक्तृत्वविचारो भोक्तापत्तिसूत्रे आनन्दमयकार्येण समान इति । अतो ब्रह्मवित्प्रपाठके 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इत्यन्तं किंचिद्विषयैक्यम्, तदादाय विषयवाक्यं संशयपूर्वपक्षसिद्धान्ता उक्ताः । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे शास्त्रान्तरत्वस्य वेदान्ते पूर्वाधिकरणप्रतिपाद्यस्य सूचीकटाहन्यायेन प्रतिबन्धकत्वेन पूर्वाधिकरणे तन्निरूपणेन तन्निरुचौ सत्यामवश्यवक्तव्यस्य युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधस्य तत्रमित्यवसरः सङ्गतिः । यद्यपि श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः पूर्वाधिकरणेष्यस्ति परंतु विशेषेण शास्त्रान्तरत्वप्रतिपादनस्फूर्तिरतः सामान्यतः श्रुतिविप्रतिषेधपरिहाराद्विशेषो वेदान्तस्य शास्त्रत्वप्रतिपादनं स बलीयानित्यत्र श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारो मुख्यतया 'अत' इत्यत्रोक्तः । अदोष इति । तदुक्ते दुर्बोधत्वं दोषः स न । अत्रेदं बोध्यम् । शांकरा असदधिकरणं नाङ्गीकुर्वन्ति । किंतु न विलक्षणत्वाधिकरणमेव तर्काप्रतिष्ठानसूत्रे परिसमापयन्ति । एकसूत्रात्मकं चाधिकरणद्वयं वर्णयन्ति । तेषां भाष्ये विषयाद्यनुपलब्धिरेव दूषणम् । 'दृश्यते तु' इत्यत्र तोः पूर्वपक्षानिरासरूपार्थत्यागापत्तेश्च । वेदान्तानां शास्त्रान्तरकत्वाविचारेण न्यूनतापत्तेश्च । पञ्चरात्र-शास्त्रमग्रे विचार्यम् । पाशुपतशास्त्रमपि द्रष्टव्यम् । अतो न विलक्षणत्वाधिकरणं त्रिसूत्रं पृथगेव मन्तव्यम् । अतः 'असत्' सूत्रादारम्याङ्गीक्रियते आचार्यैः । ननु श्रैमतवृत्त्यधिकरणमालयोरेकसूत्रात्मक-मधिकरणद्वयं दृश्यते । किंचै ब्रह्म जगदुपादानमिति ब्रुवन् वेदान्तसमयो विषयः । तत्र संशयः । यद्विभु तन्नोपादानमिति वैशेषिकन्यायेन स विरुद्धो न वा । तर्कमतीनां न्यायस्यादुष्टत्वाद्विरुद्ध इति पूर्वपक्षे, एतेनेत्यादिसिद्धान्तः । जगत्सर्गादि ब्रुवन् वेदान्तसमन्वयो विषयः स प्रत्यक्षादिना विरुद्धो न वेति संदेहे ब्रह्मणि तर्कस्याप्रतिष्ठितत्वेपि जगद्भेदे प्रतिष्ठितत्वाद्विरुध्यत इति पूर्वपक्षे भोक्तापत्ते-रित्यादिना प्राप्ते स्याल्लोकवदिति सिद्धान्तः इति । कथमेवमङ्गीक्रियत इति चेन्न । वृत्तावधिकरण-गमकाभावात् । अधिकरणमालायां तु एतेनेति सूत्रस्य भोक्तापत्तिसूत्रस्य च सूत्रपञ्चाङ्गान्तर्गतत्वा-भावेपि प्रासङ्गिकसूत्रस्याधिकरणान्तर्गतत्वं नो चेदधिकरणत्वम् । भोक्तापत्तेरित्यत्रारम्भपदं भाष्य इत्य-धिकरणार्थाहारे भाष्यानुगुणमधिकरणं तदुक्तिश्च सूत्रार्थाहारेपि । भाष्यप्रकाशे सूत्रमेकं द्वयं वाचिकं प्रविष्टं रभसात् । भवदुक्तानां विषयादीनां पूर्वं विचारितत्वात् ॥ १३ ॥

इति सप्तमं भोक्तापत्तेरित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ॥ १४ ॥ ( २-१-८ )

श्रुतिविरोधं परिहरति । 'वाच्यारम्भणं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्यम्' इति । तत्र विकारो वाङ्मात्रेणैवारभ्यते, न वस्तुत इत्यर्थः प्रतिभाति । तथा च सति कस्य ब्रह्म कारणं भवेत् । अतः श्रुतिवाक्यस्यार्थमाह । आरम्भणशब्दादिभ्यस्तदनन्यत्वं प्रतीयते । कार्यस्य कारणानन्यत्वं न मिथ्यात्वम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ॥ १४ ॥ एवं कार्यबोधकश्रुतौ युक्तिविरोधं परिहृत्य कार्यबोधकवाक्यान्तरे श्रुतिविरोधं परिहरतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति श्रुतीत्यादि । प्रतिभातीति वाच्यारम्भणमनूय तस्य विकारत्वं विधाय ततस्तस्यैव नामधेयत्वनिगमनात् प्रतिभाति । तथा च सतीति कार्यस्य खपुष्पवद् वाङ्मात्रत्वेन अवस्तुत्वे सति । 'उत त-मादेशमप्राक्षो येनाश्रुतं श्रुतं भवति' इत्यादि, 'यथा सौम्यैकेन' इत्यादिप्रतिज्ञादृष्टान्तश्रुतिबलेन प्रपञ्चसमवायित्वं ब्रह्मणः प्रतिपादितं दृष्टान्तवाक्यशेषे च वाच्यारम्भणमित्यादि श्रूयते तस्य चैवमर्थः प्रतिभातीति । येनैव कारणत्वं प्रतिपाद्यते तच्छेषेणैव तद् विघटितं भवतीति विप्रति-षेधाद् ब्रह्मवादे पुनरसामञ्जस्यमिति शङ्कायां तस्यार्थमाहेत्यर्थः । तेन विप्रतिषेधो विषयः । अस्ति वा न वेति संशयः । पूर्वपक्षसिद्धान्तौ तु स्फुटावेवेतीदमधिकरणम् । तच्च सप्तसूत्रम् । यदि च विषयस्य पूर्वं विचारितत्वात् संशयानुदयेऽपि प्रतिवादिना स्वाग्रहमात्रेण इदमाक्षिप्यत इत्यङ्गी-क्रियते, तदा तु सूत्रमात्रत्वमेव । एवमेव पूर्वत्रापि बोध्यम् । अर्थमाहुः आरम्भणेत्यादि ।

रश्मिः ।

तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ॥ १४ ॥ कार्यबोधकेति 'स आत्मानं स्व-यमकुरुत' इति कार्यबोधकवाक्यान्तरे । प्रतिभातिपदपूर्वपक्षगतत्वेन स्वारसाय भाष्यविरुद्धमुद्देश्य-विधेयभावेनाहुः वाच्यारम्भणमनूयेति । भाष्ये तु विकारो वाच्यारम्भणमित्युद्देश्यविधेयभावः शङ्काग्रन्थत्वात् । श्रुतौ वाच्यारम्भणमुद्देश्यं तद्भाष्यापेक्षयोत्तमम् । वाच्यारम्भणं वैदिकी सृष्टिः सापि विकारोऽविकृतत्वे प्राप्ते दर्शनादिना च विकारः । तस्मान्नामैव नामधेयमिति निगमनम् । इति न्यायशास्त्रीयम् । दृष्टान्तग्रन्थत्वान्मृत्तिका । श्रुतिविप्रतिषेधपरिहाराय श्रुतिविप्रतिषेधार्थम् । प्रति-भातीति भाष्यमित्याहुः उत तमेति । अत इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति येनैवेति । विप्रतिषे-धादित्यतः फलितोतःशब्दार्थः । ब्रह्मकारणत्ववादेऽसामञ्जसं ब्रह्म दार्ष्टान्तिकं कस्य कारणं भवेदिति प्रश्नरूप इति प्रकारे प्रश्नगर्भायां शङ्कायां तर्कः । तेनात इति भाष्ये सार्वविभक्तिकस्तसिः । प्रश्नगर्भे तर्क इत्यतःशब्दवाच्यार्थः । तेनेति श्रुतिवाक्यस्य प्रतिभातार्थकत्वेन नतु सैद्धान्तिकार्थकत्वेन श्रुतिवाक्ये विप्रतिषेधो विषय इत्यर्थः । स्फुटाविति । पूर्वपक्षो गतो ग्रन्थः सिद्धान्तो वक्ष्यमाणो ग्रन्थः । सप्तेति । तेनाधिकरणमालायां त्रिसूत्रमिदमधिकरणं चतुःसूत्रमपरमिति चिन्त्यम् । नतु 'असद्वा इदमग्र आसीत्' इत्यपि विप्रतिषेधः 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इत्युपक्रमात् । स गतास-दधिकरणे विषय इति तेन न्यायेनायमपि विप्रतिषेधो विचारितप्राय इत्याशङ्क्याहुः यद्यि चेति । यथा-श्रुतभाष्यस्वारसायातिदिशन्ति स्म एवमेवेति । तेनोक्तसूत्रद्वयस्यैकस्य वा गताधिकरणेऽप्रवेशो-

भाष्यप्रकाशः ।

अत्रादिपदेन, इतिशब्दो, नामधेयपदं, सदेव सौम्येत्यादीनि वाक्यानि च संगृह्यन्ते । तथा च यदि विकारे वाञ्छात्रताभिप्रेयाद् वाचारम्भणं विकारो मृत्तिकैव सत्यमित्येव वदेत् । तावतैव कार्यस्य मिथ्यात्वसिद्धेः । वदति त्वेवम् । तथा च यो विकारस्तद् वाचारम्भणम् । यद् आरम्भते तद् आरम्भणम् । 'कृत्यल्युटो बहुलम्' इति कर्मणि ल्युट् । वागारम्भं कारणस्यैव नामधेयम् । कारणमेव हि तत्तदर्थक्रियासिद्ध्यर्थं तेन तेन नाम्ना व्यवह्रियत इति कारणादभिन्नमेव कार्यं न तु खेन रूपेण कारणाद् भिन्नम् । तदाह मृत्तिकेत्येव सत्यमिति । कारणरूपेणैव सत्यम् । अतः कारणरहितः ।

प्यसृचि । सदेवेति । आदिपदेन 'आनन्दाद्भेव खल्विमानि भूतानि जायन्ते' इत्यादिसंग्रहः । विकार इति दधि यथा दुग्धस्य विकारः । तावतैवेति 'इति'शब्दो नामधेयपदशून्येन सकलेनैव वाक्येन । सिद्धान्ते श्रुतिं यथाभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा च य इति । ननु श्रुतिक्रमविरोध इति चेन्न । क्रियाशब्दस्य प्राथम्येपि क्रियावत्याश्वात्यान्वयस्य विशेष्यतायै सर्वैरङ्गीकारात् । न च विकारोपि क्रियाशब्द इति शङ्कम् । व्याख्यानात् । आरम्भ्यत इति । रभि शब्दे भ्वा. आ. से. । रभ रामस्ये भ्वा. आ. अनि. । तत्तदर्थेति यथा घटाद्यर्थस्य जलाद्याहरणादिक्रियासिद्ध्यर्थम् । अभिन्नमिति अभिन्नमेव कार्यं प्रतीयत इति भाष्यस्यमन्वेति द्रव्यस्वरूपमात्रत्वमिति मतस्मरणे द्रव्याभावप्रसङ्गात् । श्रुतितो द्रव्यसिद्धिरिति चेन्न युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारात् । दृश्यते त्विति सिद्धान्तसूत्रात् । खेन रूपेणेति घटत्वादिरूपेण श्रुदादेर्भिन्नम् । कारणरूपेणेति । यतो घटादिः सत्त्वरूपेण श्रुदि वर्तत इति । एवकारेण घटादिनाम्नां व्यवच्छेदः । किञ्चिन्मिश्रयितुं पुनराहुरित्याशयेन कार्यस्येत्यादि भाष्यं विवरीतुं प्रक्रमन्ते अतः कारणरूपेणेति । कारणानन्यत्वात् । कारणस्योपक्रान्तस्य सतः रूपेण छान्दोग्योक्तकृष्णरूपेण न तु घटत्वादिरूपेणैवेवकारः । सत्त्वं घटादि न तु मिथ्या । ननु ब्रह्मत्वेन रूपेणेति कुतो नार्थः । इत्थम् । घटादौ ब्रह्म तद्रूपं तत्र च स्थितं साकारव्यापकं च तत्र तद्रूपं घटः तत्र स्थितं सामान्यवादिद्वयं कृष्णादि । न तु साकारव्यापकं छान्दोग्ये तथोक्तेः । तेन घटत्वादिसामान्यानां घटादिद्रव्यरूपत्वमेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानार्थयुक्तम् । ननु नैवं सामान्यमपह्नोतुं शक्यम् । द्वितीयसुबोधिन्यां विशिष्टे शक्तेर्नैयायिकदूषणग्रासाचेति चेन्न । सुबोधिन्याः प्रकरणावरुद्धत्वात् । नैयायिकादिदूषणानि तु प्रस्थानरत्नाकरे एवं परिह्रियन्ते । सामान्यं हि नित्यमेकमेकानुगतम् । नित्यत्वं त्रैकालिकत्वं तथा च घटज्ञानेन पटज्ञानापत्त्या नित्यत्वं नाङ्गीकरणीयम् । 'अपागादभेरभित्वम्' इति ब्रह्म तर्हि अभिः इति श्रुतेर्ब्रह्मत्वेपि सत्यज्ञानानन्तानन्दत्वं सत्यज्ञानानन्तानन्दरूपम् । न च 'अविनाशी वा अरेऽयमात्मानुच्छित्तिधर्मा' इति श्रुतेर्नित्यधर्मरूपं सामान्यं ब्रह्मज्ञानविषयमिति वाच्यम् । नित्यत्वे घटज्ञानेन घटज्ञानात्पटज्ञानापत्तिरस्त्येवेति । न च सन्निधानाद्ब्रह्मव्यतिरिक्तज्ञानमपि सुवचम् । सदेवेत्येवकारात् । अतोत्र प्रस्थानाकरयुक्तयो लिख्यन्ते । 'तस्मान्नाकृतिमात्रे संबन्धः किंतु व्यक्तावेव' । 'ननु व्यक्तीनामानन्यादेकत्र गृहीतसंबन्धस्य घटादिपदैर्घटान्तरघटानुपपत्तिर्दुर्वारैति विशिष्टे संबन्धो वाच्य इति चेन्न । ब्रह्मवादे पदार्थानां सर्वेषां भगवदभिन्नत्वेन नित्यत्वात्कारणत्वेनाभिमतैरभिव्यक्तिमात्राङ्गीकारादेकस्यैवानेकभाववनेनाविर्भवेनेन तिरोभवनेन चैकस्यैव सर्वत्र सत्त्वादानन्त्येव्यदोषादेकत्रैव गृहीतार्था शक्तौ निर्वाहाद्ब्रह्म्यहवदनुगताकारप्रतीतिसिद्धेश्च वैशिष्ट्यगौरवस्य वैयर्थ्यादिति । इदानीमपि हि जातिव्यक्तिमज्ञानतो बालस्य पामराणां च शब्दाद् व्युत्पत्तिदर्शनाच्च । प्रलये सर्वव्यक्तिनाशे



भाष्यप्रकाशः ।

रूपेणैव सत्यं न तु मिथ्या । तथा सति कार्याभावेन ब्रह्म कस्य कारणं भवेत् । तदभावे सति पूर्वोपन्यस्ता 'यतो वा इमानि' इत्यादयः सर्वा एव श्रुतयः कुप्येरन् । न च शुक्त्यादीनां रजतादीन् प्रतीव ब्रह्मणोऽपि जगत् प्रति कारणत्वस्य शक्यवचनत्वात् तत्कोप इति वाच्यम् । पुरुषबुद्धि-दोषवशेन शुक्त्यादिषु रजतादिबुद्धिमात्रजनकतया रजतादिकारणत्वस्याभिमानमात्रत्वेनापौरुषेया-यांमीश्वरनिःश्वासरूपायां श्रुतौ तादृशाभिमानिवाक्यत्वस्याशक्यवचनतया त्वदभिमतकारणताया रश्मिः ।

जातिसमवाययोः स्थितिकल्पनस्यात्यन्ताप्रामाणिकत्वात् । नित्यद्रव्येषु तस्मिन्नेतेरप्यभ्युपगमैक-शरणत्वात् । 'जातिव्यक्तिविभागोयं यथा वस्तुनि कल्पितः' इति षष्ठस्कन्धवाक्याज्जातेरपि 'कल्पनैक-शरणत्वाच्च' इति समवायाभ्युपगमसूत्रे नित्यसंबन्धस्याप्यनङ्गीकारादत्र समवायोपि दूषितः । तेन ब्रह्म ब्रह्मत्वं ब्रह्मत्वत्वसमवायस्थले तादात्म्यम् । प्रकृतमनुसरामः । ननु मिथ्यात्वेऽप्यद्वैतसिद्धेः कारणा-नन्यत्वे क आग्रह इत्यतो 'यतो वा इमानि भूतानि' इत्यादिश्रुतिविरोधं श्रौतपदविरोधं चाहुः तथा सतीति मिथ्यात्वे सति । तदभावे सतीति कारणत्वाभावे सति । पूर्वैति जन्मा-द्यधिकरणोपन्यस्ताः । शुक्त्यादीनामिति सुबोधिन्यनुसारी कार्यकारणभावः । अन्यत्र त्वविषैव समवायिकारणं तेन तव शुक्त्यादीनां न चोत्तरकालिकाषाघप्रसङ्गः । शुक्त्याः सत्त्वेन तत्कार्यस्यापि सत्त्वादिति वाच्यम् । अविद्यायां शुक्त्यादिषु रजतादिबुद्धिमात्रजनकतया रजतादिकारणत्वस्या-भिमानमात्रत्वादित्याहुः पुरुषबुद्धीति । अयमर्थः । इयं सुबोधिनीद्वितीयनवमाध्यायस्या तृतीय-सुबोधिन्यैकवाक्यतया तत्र करणदोषाः पित्तकामलादयः विषयदोषाश्चाकचिक्यादयः । बुद्धिदोषा अप्रसिद्धा इति चेन्न । बुद्ध्या पदार्थाज्ञानातीतिकरणत्वेनोल्लेखात्करणदोषा गीतोक्तास्तमभादयः इति करणदोषत्वेन प्रसिद्धत्वात् । शुक्त्यादिष्विति श्रुतौ रजतमित्यादौ वैषयिकाधारत्वेन शुक्त्यादिग्रहणाच्छुक्त्या रजतमिति कारणत्वेनाग्रहणादाधारत्वेन निर्देशः । शुक्त्यादिसत्त्वे रजतादि-बुद्धिसत्त्वं शुक्त्याषसत्त्वे रजतादिबुद्धसत्त्वमित्यन्वयव्यतिरेकौ कारणताग्राहकौ । ननु शुक्त्यादि-सत्त्वे रजतादिसत्त्वं तदभावे तदभाव इति सुबोधिन्या सिध्यतीति चेन्न । 'सर्वं सर्वमयम्' इति श्रुतेर्योगिनः पूर्णज्ञानिनश्च प्रत्येव तदाविर्भावात् । अन्यान्प्रति तु कारणान्तरनियताविर्भावः । अतः पुरुषबुद्धि-दोषरूपकारणेन शुक्त्यादिषु शुक्त्यादिकारणकरजतादिवृत्तिजनकबुद्धिमात्रं मायया बुद्धिबहि-क्षेपक्या जन्यते बुद्धिमात्रं जन्यते न तु रजतमित्याक्षेपः । तर्हि स्वप्रवदुत्तरत्र नाशाच्च शुक्त्यादि रजतकारणं किंतु मायेति चेन्न । उक्तश्रुत्या सिद्धे शुक्तिकारणत्वे बुद्धेरपि तामसत्त्-रूपगुणसाहित्ये भ्रमकरणत्वेन तादृशरजतविषयकवृत्त्यात्मकज्ञानजनकबुद्धिक्षेपकमायायां रजतादि-कारणत्वस्य प्रयोजिकायां मायायामभिमानमात्रत्वं तेन कुलालपितृवदन्यथासिद्धत्वात् । न च शुक्त्यादिनिष्ठाऽविद्या रजतादिजनिकेति वाच्यम् । उक्तश्रुत्या शुक्त्यादीनां कारणत्वात् । तथा च रजतं कीदृशं शुक्तिकाकारणकं तामसमायाक्षिसुबुद्धिजन्यवृत्तिरूपज्ञानविषयम् । बुद्धेर्ज्ञानं विषयं ज्ञानस्य वृत्तिरूपस्य रजतं विषयम् । निर्विषयकज्ञानानङ्गीकाराद्यैवाधिकानां रजतस्यानीयश्रुतिषु मायास्यानीयेश्वरे चैतन्न संभवतीत्याहुः अपौरुषेयेति । जातित्वाभावाच्च जातिलक्षणो ङीम् । विशेषणद्वयं विवर्तत्ववारणाय । अपौरुषेयायामित्युक्ते मायिकत्वेन विवर्तत्वमत उक्तमीश्वरेति । तादृशोति मायावत्कर्तृत्वाभिमानिवाक्यत्वस्य । सांख्यादीनां निराकरणात्तन्नेतरशक्यवचनतया त्वदभिमतकारणताया विवर्तकारणता तस्याः । ननु तर्कप्रतिष्ठानाद्भक्तं कल्पत्वमित्याहुः

१. 'अपौरुषेय्याम्' इति पाठः ।

भाष्यप्रकाशः ।

बहुमशक्यत्वात् । शक्यत्वाम्युपगमे तर्कवदप्रतिष्ठया सर्वसन्मार्गविभ्रवप्रसङ्गात् । किंचात्रेदं वाक्यमुपक्रम उक्तवाग्ने 'कथमसतः सजायेत इति सत्त्वेव सोम्येदमग्र आसीत्' इति सत्यदेन इदमा च सतः कार्यत्वं भाष्यते । यदि शुक्तिरजतवत् कार्यं स्यात्, सजायेतेति सत्पदमिदंकारश्च कुप्ये-  
ताम् । किंचात्रे, 'तदैक्षत, बहु स्यां प्रजायेय' इतीक्षणपूर्विका स्वस्यैव बहुमवनरूपा नानाविधजनन-  
हेतुका च सृष्टिः भाष्यते । यदि चोक्तविधं कार्यं स्यात् तदा तस्य मिथ्यात्वेन स्वप्रतियोगित्व-  
बोधकउत्तमपुरुषप्रयोगश्च कुप्येत । किंचात्रे,

रक्षिः ।

शाक्यत्वेति । सर्वेति सर्वमार्गतर्काप्रतिष्ठया सर्वेत्यादिः । एवं श्रुतिविरोधं परिहृत्य  
श्रौतपदविरोधं परिहरन्ति स्म किंचात्रेदमित्यादि । इदं वाक्यं वाचारम्भणवाक्यम् । स्वप्रति-  
योगीति स्वमात्मा तत्तादात्म्यसंबन्धबोधकः । उत्तमेति स्वनिष्ठसत्तातुल्यव्यापारवानहं  
बहुसत्ताघटितः स्वामित्युत्तमपुरुषः । किंचात्र इति । 'तदैक्षत बहु स्यां प्रजायेय' इति । तत्तेजोऽसृजत  
तत्तेज ऐक्षत बहुस्यां प्रजायेय' इति । अत्र सच्छब्दार्थः यथाकथञ्चिज्ज्ञापयितुम् 'आकाशस्तद्विज्ञात्'  
इत्यधिकरणन्यायेन ईक्षतिलिङ्गेन तेजःपदवाच्यं ब्रह्म तेन सत्यदायीं वैश्वानराधिकरणोक्तोभिः । 'समानाः  
प्रजाः प्रजायन्ते' इति । तथा च सुषोधिनी । ब्रह्म तर्हि अग्निरिति । अग्रे 'ता आप ऐक्षन्त बह्वचः स्याम  
प्रजायेमहि' इति । तासामीक्षतिसंबन्धः स्पष्टः । आरण्येऽत उक्तेः । अत्रेक्षत्यनुक्तिर्वृहदारण्यके 'अन्नं ब्रह्म  
इत्येके' इत्यत्रैकपदमन्यार्थकमिति । अग्रे 'तेषां स्वल्पेषां मृतानां प्रीष्येव बीजानि भवन्त्याण्डजं जीवजशु-  
न्निजम्' इति । अत्र व्याख्याकृदथेत्याहृत्य पूर्वाध्यायोक्तमृतान्याह । सुगमं तत् । अथेत्यनध्याहारे तु  
तृतीयस्कन्धषष्ठपञ्चमाध्यायमनुसंधेयम् । तदा त्वन्निवृत्ततेदेवतारूपास्तेजआदयः । एषां मृतानां तेज-  
आदीनां निमित्तकारणकासमवाय्यपेक्ष्यमाणानाम् । सतो महतः स्रष्टुः । तेज ईक्षितृत्वगुणविशिष्टं  
जातं तदण्डस्थितं 'द्वितीयं त्वण्डसंस्थितम्' इति वाक्यात् । न चैकस्य जन्यजनकभावो विरुद्ध इति  
वाच्यम् । अण्डजं सत्त्वरजआदिरूपेऽण्डे महत्स्रष्टुरानन्दमयात्वक्षिरूपाग्निमित्तमात्राजाते यत् 'वीर्यमाघत्त  
वीर्यवान्' इतिवाक्योक्तं वीर्यं तदण्डजं समवायिकारणं जनकम्, जन्यं तु तेजोभ्यादि । अष्टमासनिपीत-  
तोयस्य वर्षाकाले मोकस्मरणात् । 'स्योमिरभिः सूर्यः' इति ब्राह्मणादुभयोरेकस्योक्तिर्न विरुद्धा । संहिता-  
तृतीयाष्टकोक्ता वयःसृष्टिरुक्ता । सर्पसृष्टिस्तु 'शब्द इति चेत्' इति सूत्रे । दीक्षितवादसृष्टिः ।  
( सूर्यस्य प्रकाश इति प्रयोगात्तेजः कार्यरूपमपीति वक्तव्यम् । नन्वेवं तेजः प्रकाश इत्यभेदमानमपीति  
चेन्न । ईक्षितृत्ववैशिष्ट्येनालौकिकत्वात् । ) 'एतज्जानावताराणां निधानं बीजमव्ययम्' इति वाक्या-  
द्वीजपदम् । अस्य पुंसो वीर्यं जलम् । नारिकेलफलवदण्डमिति । आप ईक्षितृत्वगुणविशिष्टा जाताः ।  
ताः सर्वप्राणरूपा जीवाः । 'आपोमयः प्राणः' इति वक्ष्यमाणत्वात् । 'तृतीयं सर्वभूतस्वम्' इति वाक्यात् ।  
वक्ष्यति च 'अस्य सोम्य महतो वृक्षस्य यो मूलेऽभ्याहन्याजीवन्सर्वेषो मध्येभ्याहन्याजीवन्सर्वेषोऽग्रे-  
भ्याहन्याजीवन् सवेत्स एष जीवेनात्मनानुप्रभूतः पेपीयमानो मोदमानस्तिष्ठत्यस्य यदेकाः १शाखां जीवो  
जहात्यस्य सा शुष्यति' इत्यन्वयव्यतिरेकावुक्तौ । इदं जीवजम् । 'वृक्ष इव स्तब्धो दिवि तिष्ठत्येकलोदेनं  
पूर्वं पुरुषेण सर्वस्य' इति श्रुतेर्बीजमन्यासामपां तेजोनिमित्तम् । अन्नं नेक्षितृत्वविशिष्टम् । विष्णुरूपत्रया-  
मन्तरम् । 'पृथिवी वा अन्नम्' इति श्रुतिः । 'पृथिव्या ओषधयः ओषधिम्योन्नम्' इति श्रुतिर्भैकार्येत्युन्नम्

भाष्यप्रकाशः ।

‘स्येय देवतैश्चत’ इत्यादिनोक्ते त्रिवृत्करणेषु, ‘इमास्तिन्नो देवता’ इति बोधिता देवतानां या ब्रह्मप्रत्यक्षगोचरता सापि ब्रह्मणो भ्रमराहित्यात् कुप्येत । न च ‘अपागादभेरभित्त्वम्’ इति निगमनवाक्यविरोधः । शिष्यस्वार्वाचीनतया अभित्वादीन् स्वाभाविकत्वेनावधारयतस्तादृशा-  
वधारणनिवृत्त्यर्थं तस्य वाक्यस्य तत्राभिमन्यमानस्वाभाविकताऽपगतित्बोधकतया विरोधाभावात् । अत एतैः शब्दैः ‘इदं सर्वं यदयमात्मा’, ‘सर्वं तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनः सर्वं वेद’ इत्यादिभिश्च कार्यस्य कारणाभिन्नत्वमेव वाक्यार्थो, न मिथ्यात्वमित्यर्थः ।

रश्मिः ।

‘सर्वमनुमश्रियत’ इति बृहदारण्यकाद्गोर्गार्थम् । अत्र निमित्तकारणन्यायः । समवायौषधिजं बीजं व्रीह्यादि । नात्र ‘सदेव सोम्य’ इत्यत्र चिदानन्दयोरुपलक्षणम् । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधे ‘कथं नु खलु सोम्यैवं स्यादसतः सजायेत’ इति युक्त्योक्तैवकारेण च द्वितीयाध्यायविषयत्वावगमात् । ‘वृक्ष इव स्तन्धो दिवि तिष्ठत्येकः’ इति । ‘आत्मैवेदमग्र आसीत्युरुषविधः’ इति च श्रुत्योर्विरोधः । तस्य परिहारः । ‘भावे चोपलब्धेः’ इति सूत्रे श्रुतिप्रामाण्यात्संहितायां गीतोपलब्धायां बृहदारण्यके च भावणा-  
च्छास्त्रभेदेन विकल्पोपि प्रामाणिकः । श्रुत्यविरुद्धप्रत्यक्षविषयघटादिविद्यमानत्ववत् । उभयविधप्रपञ्चस्य सदैव सत्यत्वात्कारणानन्यत्वम् । ‘सत्त्वाच्चावरस्य’ इत्यत्र सूत्रे । एतदग्र इत्यर्थः । स्वेयमिति । अव्याकृता नामरूपान्याम् । उक्ते इति त्रिवृत्करणं चेक्षणं च त्रिवृत्करणेषु इन्द्रः द्विवचनान्तं पदम् । उक्त-  
त्रिवृत्करणस्य श्रुतिमाहुः इमास्तिन्न इति । ‘हन्ताहमिमास्तिन्नो देवता अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि इति तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकां करवाणीति सेयं देवतेमास्तिन्नो देवता अनेनैव जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरोतासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकामकरोथया नु खलु सोम्येमास्तिन्नो देवतास्त्रिवृद्वैकैका भवतीति तन्मे विजानीहि’ इति । देवतास्त्रिवृद्वैकैकाः । अनेन जीवेनेति विराड्जीवेन । परिदृश्यमानसूर्यरूपाम्निनात्मना । ‘सूर्य आत्मा जगतस्तस्थुषश्च’ इति श्रुतेः । जीवेना-  
प्सु ‘अस्य सोम्य महतो वृक्षस्य’ इत्युक्तश्रुतेः । आत्मना विष्णुनाम्नेषु । तासामिति देवतानाम् । त्रिवृतं त्रिरूपा । बोधितेति इदंपदेन बोधिता । निगमनेति त्रिवृत्करणनिगमनेत्यर्थः । न च सामान्य-  
खण्डकं वाक्यमिति वाच्यम् । कारणसत्यत्वेन जगत्सत्यत्वाङ्गीकारात् । शिष्यस्येति श्वेतकेतोः । अस्य पितोहालक आरुणिर्गुरुः । स्वाभाविकेति कारणरूपातिरिक्तरूपेण सामान्येन । तादृशेति अभित्वेनादित्यत्वेन विद्युत्त्वेन चावधारणेत्यर्थः । निवृत्तिस्तु ब्रह्म तर्हि अभिरित्याचार्यमतेपि ब्रह्मत्वं सामान्यं नाभित्वम् । व्यक्तेरभेदस्य जातिबाधकेषु गणनात् । ‘स्मृतिप्रत्यक्षैतिष्ठानानुमायैरादित्यमण्डलं विधास्यते’ तत्रादित्यत्वमभित्वम् । श्रुत्या स्मृत्यादिषाधात् । विद्युत्त्वं तु ‘विद्युद्ब्रह्मेत्याहुः’ इति बृहदा-  
रण्यकादनियतकर्तृकवाक्यप्रयुक्तं संदिग्धम् । चन्द्रमस्त्वं नात्र विचारितम् । तैत्तिरीये तु ‘महा-  
चमस्यः प्रवेदयते’ इति प्रसिद्धं च । तदपि न सामान्यम् । व्यक्तेरभेदात् । इति प्रकारेण भवति । व्यक्तौ शक्तिः प्रख्यानरत्नाकरे उपपादितैव । अभित्त्रिवृत्कृत इति टीकायाम् । ‘सदेव सोम्येदम्’ इत्यत्र सञ्चब्दार्थेनुमितोभिरत्रिवृत्कृतः । यो यजनकः स तद्गणकः यस्तद्गणकः स तदात्मक इति सांख्यव्यासेः, इयं न दुष्टा । ‘समानाः प्रजाः प्रजायन्ते’ इति संहितायाः । स्मृत्यादिप्रधानानामादित्योनुमितः । न्यासिनामारणप्रधानानामापोनुमिता इति । अधुना भाष्यं विवृण्वन्ति अत एतैरिति इतिनामभेद-  
सदादिशब्दैः । इत्थं च विकारो वाग्मात्रेणैवारभ्यते । यथा दधि विकारो दुग्धस्य, स कार्यवशायां दधीति वाग्मात्रेण शक्यते, वस्तुतो दुग्धत्वम्, पदार्थान्तराभावाद् । आतम्भनमिति चेन्न । एकदेश-

ये पुनर्मिथ्यात्वं तामसबुद्धयः प्रतिपादयन्ति तैर्ब्रह्मवादाः सूत्रश्रुति-

भाष्यप्रकाशः ।

अत्र शंकराचार्या मायावादमवतारयन्ति । मृत्तिकेत्येव सत्यमित्यवधारणात् कारणमेव सत्यं कार्यं स्वतन्त्रं नामधेयमात्रत्वात् । दार्ष्टान्तिकवाक्येपि 'अपागादग्नेरभित्त्वं वाचारम्भणं विकारो नामधेयं ग्रीणि रूपाणीत्येव सत्यम्' इति ब्रह्मव्यतिरेकेणाभावकथनाच्च । न च सूत्रेऽनन्यत्वपदाभास्त्रायमर्थः । किंतु यथैको बृहो नानाशास्त्र एवं ब्रह्मापि स्वात्मनैकं कार्यात्मना नानेति मृदादिदृष्टान्तमालोच्यार्थो वाच्य इति वाच्यम् । पूर्वोक्तावधारणादिविरोधेन दार्ष्टान्तिकवाक्येऽपि 'एतदात्म्यमिदं सर्वं तत् सत्यम्' इति परमकारणस्यैवैकस्य सत्यत्वावधारणेन च तथा वक्तुमशक्यत्वात् । किंच समाप्तौ पुरुषं सौम्योत हस्तगृहीतमिति नवमे पर्याये तस्करदृष्टान्तेनानुतामिसंधस्य बन्धनं सत्यामिसंधस्य मोक्षं च दर्शयता एकत्वस्यैव पारमार्थिकत्वं नानात्वस्य च मिथ्यात्वमेव स्फुटीक्रियते । यदि क्षेत्रत्वनानात्वयोरुभयोरपि सत्यत्वं स्यात् तदा व्यवहारगोचरत्वसामान्येऽप्येकस्यैवानुतामिसंधत्वं नोच्येत । किंच । 'मृत्योः स मृत्युमाप्नोति च इह नानेव पश्यति' इति भेददृष्ट्यपवादेनैतदेव प्रदर्श्यते । यद्युभयसत्यता स्वाप्नानात्वं नापोषेत । अतोऽनादिकालप्रवृत्ताऽविद्यावशादयं भेदः प्रतिभासते, न तु परमार्थतोस्ति । न चैवं सति प्रत्यक्षादिप्रमाणानर्थक्यं विधिनिषेधशास्त्राणां चानर्थक्यम्, मोक्षशास्त्रेणानृतेन ब्रह्मज्ञानानुत्पत्तिप्रसङ्गो वा शङ्कनीयः । मिथ्याभूतस्याप्यस्य व्यवहारस्य बाधकप्रत्ययाभावेन प्रवृत्तेः संभवात् । प्रत्यक्षादीनां प्रमाणानां विधिनिषेधशास्त्राणां चाप्यविद्यावद्विषयत्वेन बाधकप्रत्ययाभावादेव प्रवृत्तिसंभवेनानर्थक्याभावात् । मोक्षशास्त्रस्यापि ब्रह्मज्ञानात् प्रागसत्यत्वाप्रतिपत्त्या तस्याप्यप्रतिघातात् । अनृतादपि तस्मात् सत्यब्रह्मज्ञानात्प्राप्तिस्तु यथा स्वप्नात् शुभाशुभसंघर्षं, लिप्यध्वरेभ्यश्च पारमार्थिकवर्णप्रतिपत्तिस्तथा भविष्यतीति माया-मात्रमेवेदं सर्वमिति तन्मतं संग्रहेणानूद्य दृश्यन्ति ये पुनरित्यादि । तामसबुद्धय इति ।

रक्षिः ।

विकृतन्यायात् । रमि शब्दे, रम रामस्ये वा । द्विधीति विकारे रमसाद्वा नामधेयं प्रयोगः क्रियते इत्यारम्यत इत्यसार्थः । दृष्टान्तत्वान्मृत्तिकेत्येव सत्यमित्युक्तम् ।

ये पुनरिति भाष्यमवतारयन्ति अत्र शंकराचार्या इति । ब्रह्मव्यतिरेकेणेति रूपत्रयस्योपाधिरूपस्य 'अजामेकाम्' इति श्रुत्युक्तस्य सत्यत्वविधानात्सगुणब्रह्मव्यतिरेकेणेत्यर्थः । पूर्वोक्तेति । आदिपदेन वागारम्भणोक्तिः संगृह्यते । दार्ष्टान्तिकेति 'एवसौम्य स आदेशो भवति' इति श्रुतेर्दार्ष्टान्तिके । वाक्यं नवकृत्वउपदेशवाक्यम् । तथेति कार्यात्मना नानेति वक्तुम् । समाप्ताविति छान्दोग्ये प्रपाठकसमाप्तौ । एकत्वस्येति कश्चित्कचित्स्करबुद्ध्या गृह्यन्ति स यषन्नृतवादी तसं परशुं गृह्णाति तर्हि दहन्तं तं पश्नाति । तथा नानात्ववादी बध्यते । सत्यवादी यदि तर्हि न दहति मुच्यते च । तथा 'एतदात्म्यमिदं सर्वम्' इत्येकत्वदशायां मुच्यते इत्येकत्वस्यैवेत्यादिः । व्यवहारैरेति एकत्वनानात्वव्यवहारविषयत्वसामान्ये । प्रत्यक्षादीति । निर्विषयत्वमिति भावः । आनर्थक्यमिति भेदापेक्षत्वात्तथेत्यर्थः । बाधकेति नेदं रजतमितिवद्बाधकप्रत्ययाभावेन । संभवादिति । तथा च प्राग्वोधात्सत्यव्यवहारस्य सत्यत्वोपपत्तिरिव नानात्वस्य सत्यत्वोपपत्तिरिति भावः । स्वप्नादिति 'यदा कर्मसु काम्येषु क्षियं स्वप्नेषु पश्यति । ससृष्टिं तत्र जानीयात्-

भाष्यप्रकाशः ।

‘माया च तमोरूपा’ इति श्रुतेर्मायाकृतबुद्ध्यः । अयमर्थः । कारणत्वबोधकश्रुतीनां सर्वस्वात्मत्व-  
ब्रह्मत्वबोधकश्रुतीनां चानुरोधेन कार्यस्य कारणानन्त्यत्वे सिद्धेऽभित्वाद्यपगमबोधकवाक्यस्य  
व्याख्यातरीत्यार्थे बुद्धे, ‘ऐतदात्म्यमिदं सर्वं तत् सत्यम्’ इत्यत्राप्यणिमपरिचायनार्थस्य सर्व-  
स्यैव सभिहिततया ‘तत्’ पदेन परामर्शात् तस्यैव सत्यत्वं विधीयते; सर्वगतमेव चैकत्वमनूद्यत  
रश्मिः ।

स्मिन्स्मनिदर्शने’ इति श्रुतेः स्वमाध्यायाच्च । मायाकृतेति विवर्तविषयिणी यतः । कारणत्वेति  
‘यतो वा इमानि’ इत्यादीनाम् । सर्वस्येति ‘इदं सर्वम्’ इत्याद्युक्तानां ‘सर्वं खल्विदं ब्रह्म’ इत्या-  
दीनां च । अनुरोधेनेति कारणत्वस्याभिन्ननिमित्तोपादानत्वस्य कार्यमात्र उभयविधकारणदर्शना-  
च्छ्रुतावपि वक्तव्यत्वेन तादृशकारणत्वबोधकानां श्रुतीनामनुरोधः मुक्तिपूर्वकशक्यार्थादरणम् । तथा  
खपुष्पादौ ब्रह्मत्वात्मत्वविधानसंभवेऽप्युत्तरकालीनबाधाभावेन वैधर्म्यात्तादृशशक्यार्थादरणं तेनेत्यर्थः ।  
सिद्ध इति न तु नामधेयमात्रत्वात्कार्यमनूतमित्यर्थः । छन्दोग्यीयं विचारयन्ति अभित्वादीनित्यादिना  
व्याख्याता । सच्छब्दार्थेभ्यो रूपत्रयं निमित्तकारणरूपमसमवायिकारणमिति प्रसिद्धम् । तेजसस्तरुपं  
न तु सगुणत्वापादकं मायारूपम् । अजायाः सदानन्दशक्तेर्जगज्जन्मादिकर्त्र्या रूपं वा । ‘पतिश्च  
पत्नी चाभवताम्’ इति श्रुतौ श्रावणं पत्नीरूपाजासत्तामन्तरा न संभवति । तदुक्तं ‘सत्त्वं रजस्तम इति  
निर्गुणस्य गुणान्नयः’ इति । एवमग्नेपि । ‘अपागादग्नेरभित्वम्’ इति पूर्वं व्याख्यातम् । विकारोऽत्र  
प्रपञ्चः स वाचारम्भणम् । ततश्च विकारे नामधेयंप्रयोगो रमसात् । त्रीणि रूपाण्येव सत्यम् । व्यव-  
हारदशायां रूपेष्वेव प्रयोगो नामधेयमिति । द्रव्याणि रूपमात्राणीति नास्तिकमतं तद्धारणाय ‘यदेक-  
मव्यक्तमनन्तरूपम्’ इति श्रुतिरनुसंधेया । यथाकथंचित्सदसती मायेति तस्याः सद्रूपमुक्तम् । अग्ने  
स्पष्टम् । एवमभित्वादीनित्यादिना व्याख्यातरीत्या स्वीयार्थे बुद्ध इत्यर्थः । यदपि स्वात्मनैकं कार्या-  
त्मना नानेत्यर्थे दूषणं पूर्वोक्तावधारणेत्यादिनोक्तं तत्परिहरन्ति ऐतदात्म्यमिति । अणिमेत्यादि । ‘य  
एवोणिमा’ इति पूर्वश्रुत्युक्तस्य अणोः । अण शब्दे भ्वा. प. से औणादिकः उपत्ययः शब्दकर्ता  
भावे इमनिच् शब्दकर्तृभावः शब्दोणिमा ऊंकारः । एतदात्मनो भावः । इदं सर्वं तन्न शब्दमात्रं  
किंतु सत्यं सदानन्दरूपम् । अत्र विद्युद्ब्रह्मेत्याहु रिति बृहदारण्यकमतं सेत्स्यति । आरणे ‘कोऽन्तरिक्षे शब्दं  
करोतीति वासिष्ठो रौहिणो मीमांससांचक्रे तस्यैषा भवति वाग्नेव विद्युत् इति । ब्रह्मण उदरणमसि  
ब्रह्मणः उदीरणमसि ब्रह्मण आस्तरणमसि ब्रह्मण उपस्तरणमसि’ इति । वासिष्ठो गोत्रतः रोहिण्यसा-  
पत्यम् । वाग्नेव विद्युदिति । वा च आ च वाग्ने । वा गतिगन्धनयोः, आ पाके । पाकोऽभिसंयोगः ।  
वकार इवार्थे । गतिगन्धनकर्त्री वाक्षरमिव अभिसंयोगवती च विद्युत् । वातीति विः ।  
घोततेऽभिसंयोगं कुरुते इति घुत् । घुत दीप्तौ । कर्त्रनिर्देशादाह ब्रह्मण इति । उत् अधिकं आरणं  
गृहं रक्षित् । ‘यज्जन्म्यते तद् विद्योतते’ इति संहितासमाप्तौ । जमु गात्रविनामे. भ्वा. अ. से ।  
उदीरणमिति विदीरणमुख्यासि । ‘यद्विद्योतते तद्विजृम्भते’ इति बृहदारण्यकात् । आस्तरणमिति ।  
‘जृम्भतो ददृशे त्विदम्’ इति श्रीभागवते जम्भारूपास्तरणे इदं विश्वात्मकं ब्रह्म ददृश इति । उपस्तरण-  
मिति आच्छादनम् । ‘आकाशशरीरं ब्रह्म’ इति सुबोधिण्यां तदुक्तम् । तस्यापिन्नः परिचायनं विधेयत्वं  
अर्थः प्रयोजनं यस्य सर्वस्योद्देश्यस्य तदणिमपरिचायनार्थं तस्य । तस्यैवेति ससंधातस्य जीवस्य ।  
प्रपाठकोक्तानेकपदार्थेषु कथं तदित्येकवचनं तत्राहुः सर्वगतमिति । ‘यथा तु खलु सौम्येमांस्त्रिसो देवताः

भाष्यप्रकाशः ।

इति मन्तव्यम् । अन्यथा, स आत्मा स सत्यमित्येवं पठेत् । न च तस्करदृष्टान्तस्नानृततामि-  
संपत्त्वोक्त्या नानात्वस्य मिथ्यात्वसिद्धिः । अत्र तत्तत्कार्यार्थं विलक्षणतत्तत्पृष्टिकथनात् ।  
'बहु स्यात्' इतीच्छयैकत्वविरुद्धनानात्ववत्, 'प्रजायेय' इतीच्छया स्रुतवाणीरूपतर्विरुद्धातथ्य-  
वाणीरूपानृततामकत्वेनाप्यधर्मार्थं भवनाद् व्यवहारगोचरतायां विशेषेणानृततामिसंधबन्धनस्याप्य-  
धर्ममूलकतया नानात्वमिथ्याभावासाधकत्वात् । अन्यथानृतस्य मिथ्यात्वे तेनात्मान्तर्धानं  
नोच्येत तस्य वस्तुकार्यत्वात् । न च तस्य मिथ्यात्वेनानन्तर्धानादेव दाह इति वाच्यम् ।  
श्रुतावनृतकृतान्तर्धानस्यैव दाहहेतुत्वकथनेन तद्विरोधापत्तेः । न च नानात्वदर्शननिन्दया  
तस्य मिथ्यात्वसिद्धिः । तस्याधुषुषुषुरित्यादिना ब्रह्मस्वरूपपक्रम्य पठितत्वेन ब्रह्मस्वरूप  
इन्द्रियादिमत्तया जीवदेहवन्नानात्वस्यैव मिथ्यात्वं सिद्ध्यति, न कार्यनानात्वस्येति तस्यात्र  
वाक्याभासत्वात् न चानादिकालप्रवृत्ताविधावशाद् भेदप्रतिभास इत्यपि युक्तम् । अस्य भेदस्य  
रहिमः ।

पुरुषं प्राप्य त्रिवृत्रिवृदेकैका भवति तदुक्तं पुरस्तादेव भवति अस्य सोम्य पुरुषस्य प्रयतो वाञ्छानसि  
संपद्यते मनः प्राणे प्राणस्तेजसि तेजः परसां देवतायाम् । स य एषोणिमैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यश्च  
आत्मा तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इति श्रुतेः । श्रुतौ पुरुषं करपादादिलक्षणम् । अन्यथेति संहित-  
सर्वपरामर्शकत्वाभावेन परदेवतामात्रपरत्वे । स आत्मेति परदेवता आत्मा । ननु स इति पुच्छिङ्ग-  
निर्देश इति चेन्न । विधेयलिङ्गत्वात् । स सत्यमित्यत्र स इत्यात्मा उद्देश्यलिङ्गमत्रोक्तम् ।  
तस्करेति नवमपर्याये 'पुरुषश्चोम्योत हस्तगृहीतमानयन्त्यपदापींस्तेयमकार्षीत्परशुमस्यै तपतेति  
स यदि तस्य कर्ता भवति तत एवानृतमात्मानं कुरुते सोनृततामिसंध्यनृतेनात्मानमन्तर्धाय परशुं  
तप्तं प्रतिगृह्णाति स दहतेथ हन्यते' इति तस्करदृष्टान्तस्नानृततामिसंधत्वोक्तिः । अत्रेति विलक्षण-  
श्रीढायाम् । तत्तत्कार्यार्थं स्तेयानयनादिकार्यार्थम् । विलक्षणा तस्करत्वरजकीयत्वादिभिः पुरुषा-  
दिपृष्टिः तस्याः कथनात् । अत्र प्रमाणमाहुः बहु स्यामितीति । नानात्वेति नानात्वस्य मिथ्याभावो  
मिथ्यात्वं तस्यासाधकत्वात् । किं त्वधर्मरूपादृष्टसाधकत्वम् । अष्टादशे गीतायां 'पञ्चैतानि महा-  
बाहो कारणानि निबोध मे । सांख्ये कृतान्ते प्रोक्तानि सिद्धये सर्वकर्मणाम् । अधिष्ठानं तथा कर्ता करणं  
च पृथग्विधम् । विविधाश्च पृथक् चेष्टा दैवं चैवात्र पञ्चमम् । शरीरवाञ्छनोभिर्यत्कर्म प्रारभते नरः ।  
न्याप्यं वा विपरीतं वा पञ्चैते तस्य हेतवः' इति । त एते सांख्ये प्रोक्ता अत्रापि व्यवहारगोचरतायां  
विरुद्धसर्वधर्माधारत्वे युज्यन्ते । अन्यथेति एवमनङ्गीकारे । नोच्येतेति 'अनृतेनात्मानमन्तर्धाय' इति  
श्रुत्या नोच्येत । तस्येति अन्तर्धानस्य । तस्येति अनृतस्य । आत्मानन्तर्धानादेव । श्रुताषिति ।  
'अनृतेनात्मानमन्तर्धाय परशुं तप्तं प्रतिगृह्णाति स दहते' इत्युक्तश्रुतौ । दृष्टान्तद्वारानृतस्य मिथ्यात्वं  
साधयित्वा निषेधन्ति न चेति । तस्यानृतस्य मिथ्यात्वे दृष्टान्तो 'मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव  
पश्यति' इत्यत्र श्रुत्यन्तरे नानात्वं तस्य निन्दया दार्ष्टान्तिकेपि तद्ददन्तस्य निन्दास्थानीयं मिथ्यात्वं  
तस्य सिद्धिः । तस्येति वाक्यस्य । अधुना कर्तृभेदादृष्टान्ते तेनानृतस्य मिथ्यात्वसिद्धिमाशङ्क  
निषेधन्ति न चानादीति । भेदो नानात्वम् । तद्ददन्तस्य स्रुतवाणीरूपतर्विरुद्धातथ्यवाणीरूपस्य  
नगर्भविरोधस्यार्थभेदस्य मायामात्रस्य प्रकृते प्रतिभास इत्यनृतमात्रस्य मिथ्यात्वमित्यर्थः । अस्तु  
भेदस्य मायामात्रत्वम् । भिदां 'मायामात्रमनूषाऽन्ते' इति वाक्यात् । बहुभवनेच्छाविषयस्य बहुत्वसंख्या-  
रूपत्वेनशब्दार्थस्य भेदस्य विभागसंकाशस्य विरुद्धधर्मार्थमाविर्भावितस्य नाविधावशात्प्रतिभासः  
'अविभक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्थितम्' इति गीतावाक्यादिलाहुः अस्य भेदस्येति ।

नाशनेन तिलापःकृता वेदितव्याः । अन्तःप्रविष्टचोरवधार्थमेवैव आरम्भः । अ-  
लौकिकप्रमेये सूत्रानुसारेणैव निर्णय उचितः । न स्वतन्त्रतया किञ्चित् परिकल्पनम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मेच्छयोक्तत्वात् तस्य च ब्रह्मणः प्रतिभास इति त्रिवृत्करणेक्षण एव प्रसाधितत्वेनासा-  
विद्याकृतत्वाभावात् । तत्कृतत्वे ब्रह्मणोऽपि जीवतौल्यापत्तेः । अत एव प्रतिपादनं द्वयश्रुत्योर्ना-  
शनायैवेति स्वस्याहल्लिकतुल्यतया ब्रह्मवादा अप्येवं स्वार्थत्वेन तिलापःकृता वेद्या इति ।

रश्मिः ।

ब्रह्मेति 'एकोहं बहु स्याम्' इति श्रुतेः । न चात्रापि पूर्वोक्तप्रकार इति शङ्काम् । श्रुतावेकत्वबहुत्वरूप-  
विरुद्धधर्मदर्शनेन कर्तृभेदे विरोधाभावप्रसङ्गात् । त्रिवृदिति 'सैयं देवतैश्चत हन्ताहमिमास्त्रिलो  
देवताः' इति विषये भेदस्य निविष्टत्वादिद्याकृतत्वे ब्रह्मणो अमवचाप्रसङ्गात्प्रसाधितत्वेन । अस्येति  
संख्यारूपभेदस्य संख्याप्रयोजकेवशब्दार्थस्य भेदस्येति सारम् । जीवतौल्येति अमवचापत्या  
तथेत्यर्थः । अविद्यासंबन्धाद्वा । सूत्रेति यदि सूत्राणि न स्युः श्रुतयः पुष्टार्था न स्युः । श्रुतयः पुष्टार्था  
न स्युरिति युक्तिनिरूपणे सूत्राणामभ्यर्हितत्वात्पूर्वनिपातः । धर्मादित्वाद्वा । भाष्ये नाशनेन  
सतः प्रत्यदर्शनप्रापणेन । नहि सन्त इममर्थशुत्तरकालबाधितमुत्तरकालीनाभाष्यत्वेन पश्यन्ति, अतः  
सूत्रश्रुतयो नष्टाः । 'योऽन्यथासन्तमात्मानमन्यथा प्रतिपद्यते । किं तेन न कृतं पापं चैरेणाल्पाप-  
हारिणा' इति । सूत्रश्रुतिरूपवेदरूपशरीरेभ्य आत्मापहरणात् । 'सर्ववादानवसरं नानावादानुरोधि तत्'  
इतीच्छया वेदान्तेभ्यो ब्रह्मणे च ब्रह्मवादा दत्ताः तिलापःकृताः इत्यर्थकप्रतिपादनं श्रुत्युक्तान्ययो-  
पपादनं सूत्रश्रुत्योर्नाशनाय वेदशरीरयोरस्पृश्यत्वाय । ययार्थस्य जीवस्थानीयस्य त्याजनात् ।  
नन्वाचार्यादृता ब्रह्मवादा नास्पृश्या इत्याशङ्क्याहुः स्वस्याहल्लिकेति । स्वेन त्यक्तययार्थब्रह्मणा स्वी-  
कृतान्यथाप्रतिपादनेन स्वस्याहल्लिकतुल्यता कृता । अहनि लीयत इति व्युत्पत्त्या मिथ्याशरीरतुल्यतया ।  
अयं शब्दः शाकल्यभाषणे 'कस्मिन्नु हृदयं प्रतिष्ठितं भवति' इति शाकल्येप्रभे याज्ञवल्क्येऽहल्लि-  
केति होवाचेति तत्रास्ति । एवं स्वार्थेति स्वमहल्लिकतुल्यस्तदीयार्थोऽन्यथाऽऽत्मविशिष्टवेदरूपशरीर-  
रूपः निर्गतात्मा तत्त्वेन । यद्यप्यन्तःप्रविष्टेत्यादिभाष्यं पूर्वभाष्येन्येति । यतस्तिलापःकृता वेदित-  
व्या अतोन्तःप्रविष्टेत्यादिः । अर्थस्तु । पद्मपुराणोत्तरखण्डे उमाग्रहेश्वरसंवादे पाखण्डोत्पत्ति-  
कथनैकचत्वारिंशाध्याये पाखण्डमोहनासुरलीलाऽमङ्गलं मन्यमानाय तारकवहश्चरमन्नोपदेशः कृतः ।  
'श्रीरामाय नमः' इति मन्त्रः । तद्वत् प्रकृतेपि पाशुपतशास्त्रवन्मीमांसायां कृतायां 'राम'मन्नोपदेशवत्  
किञ्चिदभीष्टितं तत्त्वानीयं सूत्रमिति तदभिमतमर्थं तदप्रकाशितमनाज्ञप्तत्वात् । स्वयं तु भक्ति-  
मार्गप्रचारार्थमाविर्भूताः प्रकाशयाचक्रुः अन्तःप्रविष्टेत्यादि । न चास्त्रीलभाषणमिति वाच्यम् ।  
ब्रह्मविदां न कुत्रापि कुतिसतत्वभानमिति । 'सोन्त्रादन्तरं प्राविशत्' इति श्रुतेरन्तःप्रवेष्टस्वभावः  
शिवस्य । चोर आत्मापहारी । 'त्वं च रुद्र महाबाहो मोहनार्थं सुरद्विषाम् । पाखण्डाचरणं धर्मं कुरुष्व  
सुरसप्तम' इत्याज्ञावत्त्वात् । तद्वधः शब्दसृष्टिगतशब्दात्मकाब्रह्मवादेन । 'तच्छ्रुत्वाहं ययोक्तं तु  
वासुदेवेन भामिनि । समुद्विग्नमना दीनो भूत्वा' इति वाक्यात्सदुद्वेगादप्राप्तं तन्निवर्तकेन तद्रतब्रह्म-  
निराकरणाद्वधः । वध संयमने । पु. प. स. । 'भक्त्या त्वाद्यो द्वितीयस्तु तदभावाद्द्वयो सदा' इति  
वाक्यात् । आद्य आविर्भावः । द्वितीयस्तिरोभावः । न च तस्मान्तःप्रविष्टस्य भक्त्याद्य आविर्भाव  
इति वाच्यम् । प्रपञ्चसितभगवदाकारद्वेषादिना तदभावात् । न चाभिमानिकजीवदर्शनमिति  
वाच्यम् । संयमनार्थकवधेः प्रयोगात् । आरम्भः सूत्रारम्भः । एतदादि परिकल्पमान्यं

भाष्यप्रकाशः ।

रामानुजाचार्या भास्कराचार्याभेदं घट्टं भेदवादनिराकरणाय, मायावादनिराकरणं तु प्रासङ्गिकमिति तं स्वयं दूषयन्ति तत्राहुः अन्तरित्यादि । तत्र प्रकारमाहुः अलौकिकेत्यादि । तथा च मायावादिभिः स्वस्य वेदान्तित्वाभिमानाद् वाक्याभासान्युपन्यस्य श्रुतिसूत्रन्यकारेण या कल्पनैतैः शब्दैः क्रियते सैवात्रानन्यत्वघट्टेण मुख्यतया निवार्यते । अतो भेदवादनिराकृतिरेव प्रासङ्गिकीत्यर्थः । नन्वत्र किं मानमत आहुः तर्केत्यादि । काणादैर्हि भेदवादो-जीवनं विलक्षणबुद्धिबोध्यत्वशब्दभेदकार्यभेदकालभेदाकारभेदोत्पत्तिनाशप्रतीतिसंख्याभेदः

रक्षिः ।

अ भाष्यं स्पष्टम् । तथापि युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे नैयायिकभेदवादनिराकरणमन्तरा तदनन्यत्वरूपसूत्रांशार्थास्थैर्यात् प्रासङ्गिकमायावादनिराकरणं न युक्तं किंतु भेदवादनिराकरणं प्राप्तम् । निराकर्तव्यमिति भाष्यं भूतपूर्वं न संगतं भेदानिराकरणात् । तथा चायं सूत्रार्थः । तस्मात्कारणादन्यत् भेदवत् कार्यम् । कार्यं जगत् कारणात् भिद्यते । प्रागभावप्रतियोगित्वात् । प्रागभावखण्डने तु तन्मते नास्ति । तदनन्यत्वं तु तदधीनत्वनिबन्धनलक्षणया । अभावस्य प्रति-योगिनिरूपणाधीननिरूपणत्वात् । भेदे युक्तिविश्रामे तात्पर्यानुपपत्तिरूपलक्षणाबीजसत्त्वात् ( अत उक्तं भेदवादे ) ननु के हेतवोऽभेदस्य लक्षणिकत्व इत्यत आहुः आरम्भणशब्दादिभ्य इति । श्रुतावारम्भणशब्द आदिर्येषां विकाराणां कार्यरूपाणां ते आरम्भणशब्दादयः तेभ्यः । नहि कार्यं कारणं भवति । परमाणव एव सत्यमिति मृत्तिकेत्येव सत्यमित्यस्यार्थः । एवं शङ्काया अनिराकरणाह्लाषवेन भेददूषकमतयोर्मायावादनिराकरणं प्रथमं भेदवादनिराकरणं प्रासङ्गिकमिति वक्तुमन्तःप्रविष्टेत्यादिभाष्यमित्याशयेनावतारयांचक्रुः रामानुजेत्यादि । भेदवादेति नैयायिकभेदवादेत्यर्थः । स्वयमिति रामानुजभास्कराचार्याः । तत्राहुरिति भेदनिराकारक-मतयोस्तस्य क्रमस्य सत्त्वेप्यत्राभावमाहुरित्यर्थः । वाक्याभासानानीति मायावादे 'सत इदमुत्थितं सदिति चेन्ननु तर्कहतम्' इति । विशिष्टाद्वैते 'मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्' इत्यादि । यदि भेदवादः स्यात्तदा 'कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्षणं पटतन्नुवत्' इति वाक्यं न स्यादित्येवं भेदाभेदवादे वाक्याभासानि । वाक्यानीव भासन्ते यानि तानि वाक्यान्याभासानि । घञ् प्रत्ययान्तं पदमतो न घञन्तं पुंसीत्यस्य प्राप्तिः । सैवेति कल्पनैव । एवकारेण भेदवाद-व्यवच्छेदः । भेदवादेति तदनन्यत्वपदेनोपस्थितत्वादिति भावः । एवकारेण मायावादिकल्पना-व्यवच्छेदः । अत्र पादार्थव्याप्तिः साग्रे निराकरिष्यन्ति । अन्तरित्यादिपरिकल्पनमित्यन्तभाष्यार्थस्तु । अन्तः प्रविष्टः सिद्धान्तक्रमः विपरीतक्रमरूपचोरः । सिद्धान्तक्रमपहारित्वात् । तद्वै-परीत्ये तद्वधः । अन्यत्पूर्ववत् । सूत्रानुसारेणेति । न हि तदनन्यत्वपदान्तर्गतान्यत्वमादाय भेदवादनिराकृतिर्भूयति वक्तुं शक्यम् । वृत्तित्वात् । विचारभरचातुर्यंप्रासङ्गिकीति तु युक्तम् । वृत्तित्वेपि । न स्वतश्चतयेति । नन्वन्तर्यामिब्राह्मणे चिदचिच्छरीरविशिष्टं प्रसिद्धम् । अनन्यादे-युक्तिप्राधान्ये कुतः स्वतश्चेति चेन्न । वृत्तेरेव स्वातन्त्र्यादिति । नन्वत्रेति भेदवाद निराकृतिः प्रासङ्गिकीत्यत्र शब्दरूपं मानं किमिति प्रश्नः । विलक्षणोति । न खलु तन्तु-पटमृत्पिण्डघटादिषु कार्यकारणविषया बुद्धिरेकरूपा भवतीति भेदः । नहि तन्तवः पट इत्युच्यन्ते पटो वा तन्तव इति शब्दभेदः । नहि मृत्पिण्डेनोदकमानीयते घटेन वा कुड्यं निर्भीयते इति कार्यभेदः । पूर्वकालं कारणं अपरकालं च कार्यमिति कालभेदः । पिण्डाकारं कारणं कार्यं च



भाष्यप्रकाशः ।

कारकव्यापारवैयर्थ्यापादनेन च केवलैस्तर्कैः क्रियते तच्च विलक्षणबुद्धिबोध्यत्वादीनां पञ्चानामेकस्मिन्नपि पुरुषे बालयुवस्थविरादिदशादर्शनेनाभेदसाधकतया साधारणीकरणादुत्पत्तिविनाशयोश्च ब्रह्मादिबद्धावावस्यान्तरत्वाभ्युपगमेन बहवस्तन्तव एकः पट इति संख्याभेदस्यापि समुदायस्य कारणत्वाङ्गीकारात् तदभावेन तदनङ्गीकारे च कारणगुणानां कार्यगुणारम्भकत्वात् कार्ये बहुत्वापत्त्या द्रव्यगतावस्थानां कारकव्यापारजन्यतया कारकव्यापारवैयर्थ्यनिरासेन च तर्कैरेव

रश्मिः ।

पृथुबुधोदराकारमित्याकारभेदः । मृदा घट उत्पन्नस्तथा सत्यामेव मृदि घटो नष्ट इति व्यवहियते । इत्युत्पत्तिनाशप्रतीतिः । बहवस्तन्तव एकः पट इति संख्याभेदस्तैः । कारकेति । कारणमेव चेत्कार्यं किं कारकव्यापारसाध्यं स्यादिति । विशेषस्तु रामानुजाचार्यभाष्ये द्रष्टव्यः । नन्विमे केवलास्तर्काः किं कारणताग्राहका उत व्याप्तिशोधकाः । पूर्वाभावाङ्ग्याप्तिशोधका इत्याशयेनाहुः तच्च विलक्षणेति । अभेदसाधकेति । तदित्यम् । घटादिः कारणाद्भिन्नः विलक्षणबुद्धिबोध्यत्वात् । शब्दभेदात् कार्यभेदात्-कालभेदात्-आकारभेदात् । पटादिवत् । इत्यनुमानानि । भवन्ति च पटादिषु विलक्षणा बुद्धिबोध्यत्वादयस्तन्तुभ्योन्तःकारणेभ्यस्तन्त्वादिभ्यो भिन्नत्वमेवं घटादिषु कारणाद् भेदः । तत्र तर्काः यदि कारणभिन्नो न स्याद्विलक्षणबुद्धिबोध्यो न स्यादित्यादयः । एतेषामभेदसाधकत्वं । घटादिः कारणानन्यः विलक्षणबुद्धिबोध्यत्वादिभ्यः बाल-युव-स्थविर-देहवत् । भवन्ति हि बाल-युव-स्थविरदेहे विलक्षणबुद्धिबोध्यत्वादयः शरीरात् । अथ शरीरानन्यत्वं । बालादिदेहसंपृक्ते बालोयं-युवायं-स्थविरोयं देह इति सामानाधिकरण्यात् । एवं घटादयः कारणानन्या इत्यभेद-साधकतया हेतूनां साधारणीकरणमित्यर्थः । साधारणीकरणं पूर्ववत् । तेन विरुद्धा हेतव इत्यर्थः । तर्काणां वा साधारणीकरणात् । यदि कारणाभिन्नो न स्याद्विलक्षणबुद्धिबोध्यो न स्यादित्यादयः । भावावस्थेति । जायते-अस्ति-विपरिणमति-वर्धते-अपक्षीयते-नश्यतीति षड्भावविकाराः । कारण-भूतद्रव्यरूपभावस्यावस्थाविशेषा इति तत्तदवस्थस्य तस्यैव द्रव्यस्य ते ते शब्दास्तानि तानि च कार्याणीति युक्तं द्रव्यस्य तत्तदवस्थत्वमित्यभेदसिद्धिः । संख्याभेदस्येति प्रतीतस्य । समुदाय-स्येत्येकस्य । तदभावेन भेदसाधकत्वाभावेन । तदनङ्गीकार इति । एकस्तन्तुसमुदायः कारण-मेकः पटः कार्यमित्येवं समुदायानङ्गीकारे । कारणेति । इदं साधारणं रूपादौ संख्याविषयेपि । सिद्धान्तमुक्तावल्यां कारणगुणेन कार्यगुणा उत्पद्यन्ते । तेन कारणगुणपूर्वका रूपादयो वक्ष्यन्ते । बुद्ध्यादयस्तु न तादृशाः । आत्मादेः कारणाभावात् । बुद्ध्यादयस्तु बुद्धिसुखदुःखेच्छाद्वेषप्रयत्न-धर्माधर्मभावनाशब्दाः । 'अपाकजास्तु स्पर्शान्ता द्रवत्वं च तथाविधम्' इति । पाकजगुण-रूपादीनां कारणगुणपूर्वकत्वाभावात् अपाकजा इत्युक्तम् । तथाविधं अपाकजम् । एवमकारण-गुणोद्भवानुक्त्वा 'स्नेहवैगौ गुरुत्वैकपृथक्त्वपरिमाणकम् । स्थितिस्थापकमित्येते स्युः कारणगुणोद्भवाः' इति कारणगुणोद्भवानाह । अत्रैकमैक्यं तस्यासमवायिनिमित्तं च कारणे समवायि नास्ति । द्विषैक-कारणत्वं स्यादिति भाषापरिच्छेदे । अतो बहुत्वापत्त्येत्यर्थः । निमित्तं त्वात्मा । 'आत्मनः स्यान्निमित्तत्वम्' इति भाषापरिच्छेदात् । द्रव्यगतेति । उदकाहरणादिव्यवहारसिद्ध्यर्थं मूल्यमेव संस्थानान्तरनामधेयभागवतीति तद्रूपावस्थानाम् । तर्कैरिति । तर्काः पूर्वबहुत्वेयाः ।

तर्काप्रतिष्ठानादिति निराकृतमेव । न चास्मिन्नपि सूत्रे मिथ्यात्वार्थः सम्भवति ।

भाष्यप्रकाशः ।

तद् दृश्यते । अतस्तत्र केवलतर्कमूलत्वम् । तच्च सूत्रकृता तर्काप्रतिष्ठानकथनादेव निराकृतमिति तदेव मानमतो न तन्निरासे तदाशयः । किंतु मिथ्यावादनिरास एवाशय इत्यर्थः । ननु सूत्रे तदनन्यत्वमुक्तं, तच्चाभेदपर्यन्तत्वाभावेऽपि भेदव्यासेधमात्रादुपपद्यते । स च कार्यस्य मिथ्यात्वादतः कथं मिथ्यावादनिरासार्थमस्यारम्भ इत्युच्यते इत्याशङ्कयामाहुः न वेत्यादि । इदं हि सूत्रं प्रकृतिश्च प्रतिज्ञेति सूत्रोक्तार्थदृढीकरणाय प्रणीतम् । श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारार्थत्वाद् भेदवादपरिहारार्थत्वाद्वा । उभयथापि प्रतिज्ञादृष्टान्तश्रुती एवास्योपजीव्ये । तद्यदि सर्वमेव न स्यात्, किमेकविज्ञानेन विज्ञायेत । किंच । विज्ञानं हि भगवतैकादशस्कन्ध एवं लक्षितम् । 'एतदेव हि विज्ञानं न तथैकेन येन यत् । स्थित्युत्पत्त्यप्ययान् पश्येद् भावानां त्रिगुणात्मनाम् । आदावन्ते च मध्ये च सृज्यात् सृज्यं यदन्विष्यात् । पुनस्तत्प्रतिसंक्रामे यच्छिष्येत तदेव सत्' इति । तत्र पूर्वलक्षणं सांख्यानुसारि, द्वितीयं ब्रह्मवादानुसारि, उभयथापि विशिष्टज्ञानात्मकं

रश्मिः ।

तदेव मानमिति शब्दात्मकं तर्काप्रतिष्ठानसूत्रमेव मानम् । तन्निरासे भेदवादनिरासे । एवेति । एवकारेण भेदवादव्यवच्छेदः । अतो भेदवादो भाष्ये न निराकृतः । भेदवादनिराकृतिरेव प्रासङ्गिकी तु भवत्येव यत्र कुत्रचित् । यथोक्तं नृसिंहतापनीये सा अत्रेपि अभेदपर्यन्तेति । वृत्त्यन्तर्गतत्वादिति भावः । नन्वस्त्वेवं वृत्तौ तथापि कारणस्यान्यत्वाभावरूपेर्भेदव्यासेधधारणादुपपद्यते । स चेति भेदव्यासेधः । विशेषदर्शनेन रजतत्ववत् भिन्नकार्यस्य मिथ्यात्वात् । अत इति । मिथ्यार्थस्य वृत्त्यन्तर्गतत्वेन पृथक्त्वाभावप्रयुक्ता वक्तव्यत्वात् । प्रकृतिश्चेति । गताध्यायसमाप्ताविदम् । को हेतुरत्रेत्यत आहुः श्रुतिविप्रतीति । अन्यथा पादार्थाव्याप्तिः । प्रसंगमाहुः भेदवादेति । वृत्त्यन्तर्गतत्वेपि शिष्टादतत्वात्प्रसंगः । निराकृतिश्च प्रासंगिकी । प्रतिज्ञेति । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानबोधिका प्रतिज्ञाश्रुतिः । मृत्पिण्डादिप्रतिपादिका दृष्टान्तश्रुतिस्ते एव विषयावित्यर्थः । तथाच प्रकृतिसूत्रात्प्रतिज्ञादृष्टान्तावनुवृत्त्यादिपदार्थे निवेश्य तदन्यत्वे हेतु इति वक्तव्यं । पादार्थाव्याप्तिपरिहाराय उपजीव्ये कारणे । श्रुतिविप्रतिषेधस्तु प्रतिज्ञावाक्ये सर्वविज्ञानं । दृष्टान्तवाक्ये सर्वमिथ्येति । तस्य परिहारमाहुः तच्चदीति । विज्ञायेनेति । अतो न मिथ्यात्वार्थः संभवतीति भाष्येणान्वयः । अतः सर्वं न मिथ्येति 'एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानम्' इति तस्य यदि परिहारः । एकविज्ञानेनेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म किंचेत्यादिना । एकविज्ञानेत्यत्र ग्राह्यविज्ञानं हि । एकादश इति । एकोनविंशे । एतदेव हीति । अत्रार्थेन विज्ञानमिति श्रीधरस्वामी । भावानां त्रिगुणात्मकत्वकथनाच्छ्लोकेन सांख्यानुसारिलक्षणं । तथैकेन येन ब्रह्मणा भावानां स्थित्यादीन्न पश्येदिति यत् एतदेव हि विज्ञानं । कुतस्तां हि स्थित्यादीत्यत आह त्रिगुणात्मनामिति । प्रकृत्यात्मकत्वात्प्रकृत्या तथा पश्येत् । ब्रह्मवादानुसारिलक्षणमाह आदाविति । आदिमध्यावसाने कार्यात्कार्यान्तरम् । अस्ति-भाति-प्रियत्वेनान्विष्यात् । तत्प्रतिसंक्रामे कार्यलये यच्छिष्येत तदेव सदिति । सांख्यानुसारीति । प्रधानाजगज्जायत इतीति सांख्यप्रवचनसूत्रात् । ब्रह्मवादेति । समन्वयाधिकरणसिद्धत्वात् । विशिष्टेति । जगत्प्रकृतिः । जगद्ब्रह्मेति विशिष्टं ज्ञानम् ।

एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानोपक्रमबाधात् प्रकरणविरोधश्च । त्रयाविरोधभयपरित्यागे-  
नैकमिदं सूत्रमन्यथा योजयन्नतिघृष्ट इत्यलं विस्तरेण ॥ १४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विज्ञानमिति सिद्ध्यति । तच्च विशेषणसत्तायामेव घटते । अतो विज्ञानश्रुतिबाधेन तादृशोप-  
क्रमबाधात् सूत्रे तथार्थो न संभवति । किंच । प्रकरणमिदं ब्रह्मणः । तत्र सृष्टिद्वारा  
तत्कारणीभूतं ब्रह्म ज्ञाप्यते बीजाङ्कुरभावेन, तत्र 'एतच्छुक्लमुत्पतितं नेदममूलं भविष्यतीति क्व  
तस्य मूलं स्यादन्यत्राभादेवमेव खलु सोम्याग्नेन शुक्लेनापो मूलमन्विच्छाङ्गिः सोम्य शुक्लेन तेजो-  
मूलमन्विच्छ तेजसा सोम्य शुक्लेन सन्मूलमन्विच्छ सन्मूलाः सोम्येमाः प्रजाः सदायतनाः  
सत्प्रतिष्ठाः' इत्यादिना । तद् यदि सर्वं मिथ्या स्याच्छुक्लमूलभावो विरुद्धेत । रजतशुकृत्योः  
शुक्लमूलभावस्याप्रसिद्धत्वात् । प्रजानां सदायतनत्वसत्प्रतिष्ठत्वे च विरुद्धेताम् । शुक्तिरजते तथात्वा-  
भावात् । एकस्य भ्रमकालेऽन्येन शुक्तिमात्रस्यैव तत्र दर्शनात् । अतः प्रकरणविरोधाच्च सूत्रस्योऽन-  
न्यशब्दो न मिथ्यात्वफलक इत्यर्थः । सिद्धमाहुः त्रयेत्यादि । तथा चैवं वेदान्तित्वाभिमानिनो  
दूषणाय श्रुतिघ्नविरोध एव प्रदर्शनीयो नाधिकः प्रयासः कर्तव्य इत्यस्माभिरुपेक्षित इत्यर्थः ।

भास्कराचार्यास्तु पूर्वमस्माभिरनुदिता एव मायावादावतारणयुक्तीरूपन्यस्यैवं दूषयन्ति ।  
तथाहि । यन्मृत्तिकेत्येव सत्यमित्यवधारणात् कारणमेव सत्यं कार्यमसत्यमिति व्याख्यातम् ।  
तत्राऽयं सत्यासत्यविभागः कथमवगतः । न तावत् प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् । ताभ्यां हीदं सत्य-  
त्वेनैव परिच्छिन्नम् । न च कारणदोषबाधकप्रत्ययौ स्तः । पृथिव्यादिविज्ञानस्यासंसारं सर्वेषां  
रश्मिः ।

अत इति । जगद्रूपविशेषणस्य मिथ्यात्वात् । तादृशेति । 'उत तमादेशमप्राक्षं येनाश्रुतं श्रुतं  
भवत्यमतं मतमविज्ञातं विज्ञातम्' इत्युपक्रमबाधात्सूत्रे । तथार्थ इति । मिथ्यात्वार्थः । प्रकरणेति  
भाष्यं विवृण्वन्ति किंचेति । ब्रह्मण इति । 'एतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं स आत्मा  
तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इत्युपदेशेनोपसंहारात् । उत तमादेशमित्याद्युक्त्वा 'एव' सोम्य स आदेशो  
भवतीति श्रुतेश्च । आदेश उपदेशः । तदेवाहुः । तत्रैतदित्यादिना । शुक्लं कार्यं बीजं उत्पतितं अङ्कुरं ।  
अत्र 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' इत्यादिश्रुतिरनुसंधेया । शुक्लं कार्यं । मूलं कारणं । रजत-  
शुक्तिवत्कार्यकारणभाव उपपत्स्यते तत्राहुः रजतेति । अप्रसिद्धेति अस्माकं प्रसिद्धत्वेपि तवाऽप्र-  
सिद्धत्वात् । श्रुतिसूत्रेति । अत्र भाष्ये त्रया पद्मपुराणात् । 'मायावादमसच्छास्त्रम्' इति पद्मपुराणम् ।  
'लज्जा सापत्रपान्यतः' इति कोशः । अथशब्दत्यागः पुराणमतत्वेनाप्युपपत्तेः । प्रतिज्ञाविरोधः श्रुतिविरोधा-  
न्तर्गतः । सूत्रविरोधः अनन्यत्वानुपपत्त्या । अन्याभावात् । अतिघृष्ट इति 'भावे चोपलब्धेः' इत्यत्र  
'सत्त्वाच्चावरस्य' इत्यत्र च व्यावहारिकसत्त्वं व्याकुर्वन्नतिघृष्टः । त्रयाऽगाद्दृष्टः । विस्तरेणेति । विस्तरस्तु  
वादग्रन्थसाध्यः स कुत उपयुज्यते । यथा प्रपञ्चवादस्तत्र समाप्तौ । 'ब्रह्मरूपे प्रपञ्चेस्मिन् वादिना परि-  
कल्पिता । स्वप्नमात्कियती शङ्का यथामति निवारिता' इति वाक्यात् । दूषयन्तीति भेदाभेदावादाद्भेद-  
सिद्धये दूषयन्ति । व्याख्यातमिति शंकराचार्यैः । ताभ्यामिति । इदं पृथिव्यादीनि प्रत्यक्षम् ।  
भावाः सदभिन्नाः । आद्यन्तमध्येषु सदनुगतत्वात् । यदेव यदनुगतं तत्तदभिन्नं सौवर्णकटक-  
कुण्डलादिवदित्यनुमानं ताभ्याम् । कारणेति । इदं रजतमित्यत्र पित्तकामलादिवत्सगुणमायादोषः ।  
नेदं रजतमितिवन्न पृथिव्यादीति बाधकप्रत्ययः । सगुणनिर्गुणभेदाभावात् । 'वैधर्म्याच्च न  
स्वप्नादिवत्' इति सूत्राच्च । इत्युभयहेतुः । एकहेतुत्वेनाहुः पृथिव्यादीति । अतः पारमार्थिक एवायं

## भाष्यप्रकाशः ।

प्राणिनामनुवृत्तिदर्शनात् । यदत्राविद्या कारणदोषत्वेनोच्यते, तत्तु तव सिद्धान्तमपि बाधते । यो हि भ्रोता मन्ता स प्रागवस्थायामविद्यावानेवेति यथा अविद्यावतां प्रमातृणांमुत्पन्नं भेद-  
दर्शनं मिथ्या तथा अद्वैतब्रह्मज्ञानमपीत्यापत्तेः । अतोऽसत्यपि बाधकज्ञाने यदविद्याख्यकारण-  
दोषजन्यत्वाच्छक्तिरजतज्ञानवदनुमानेन भेदज्ञानस्य मिथ्यात्वं साध्यते तद् ब्रह्मज्ञानेऽपि तुल्यम् ।  
ब्रह्मज्ञानं मिथ्या, अविद्याख्यकारणदोषजन्यत्वाद् अविद्यावभिष्टत्वाजन्यज्ञानत्वाच्च प्रपञ्च-  
ज्ञानवत् । इत्यनुमानस्य तत्रापि संभवात् । किंचासत्यात् सत्यप्रतिपत्तौ, स्वप्नो, लिप्यध्वराणि  
च दृष्टान्तत्वेन यदुक्तानि तदप्युक्तम् । अदृष्टस्य स्वप्नस्य शुभाशुमाद्यक्षकत्वात् । दृष्टस्य तु  
ज्ञानविषयत्वेन तद्विषयकात् सत्याज्ज्ञानादेव ह्यचनसिद्धेः सत्यादेव सत्यप्रतिपत्तिर्नासत्यात् ।  
अत एव, 'यदा कर्मसु काम्येषु स्त्रियं स्वप्नेषु पश्यति । सिद्धिं तत्र विजानीयात् तस्मिन् स्वप्न-  
निदर्शने' इति श्रुतिरपि दर्शनस्यैव सिद्धिहेतुत्वमाह । एवं लिप्यध्वराण्यपि वस्तुभूतानि सत्यानि ।  
विन्यासविशेषावस्थस्य चक्षुर्ग्राह्यस्य मर्यादाद्विषयस्यैव लिप्यध्वरत्वात् । संकेतवशेन तस्यैव भ्रोत्र-  
प्राणवर्णगमकत्वादिति । यदपि शङ्कायां विषमरणहेतुत्वं दृष्टान्तितम्, तदप्यसत् । शङ्काया  
अपि ज्ञानविशेषत्वेन वस्तुत्वाच्छङ्काया तद्विषयस्मरणस्यापि वस्तुत्वात् तेनैव मरणसिद्धेरिति ।  
अथागमात् प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वावगतिरिष्यते, तदप्युक्तम् । भ्रोत्रप्रभवस्य ज्ञानस्य मिथ्यात्वेन  
वर्णात्मकस्य तत्त्वप्रत्यादिवाक्यस्याभावात् तेन मिथ्यात्वप्रतिपत्तेरशक्यवचनत्वात् । व्याव-  
हारिकसत्यत्वेऽपि तत्र मिथ्यात्वाऽप्युक्तेः । न च, 'नेह नानाऽस्ति' इत्यनेन, तत्र 'इह'पदेन तस्य  
स्वरूपनानात्वनिषेधपरत्वात् । नापि, 'स एष नेति नेति' इत्यनेन, तस्याप्यात्मनि शरीराद्यनात्म-

## रक्षिः ।

भेदस्तन्निबन्धनश्च व्यवहारस्तथैवेति भास्करभाष्यम् । मास्तु मायाकारणदोषो जीवाविद्या तु  
स्यादित्यत आहुः यदत्रेति । भेददर्शनमिति तदनन्यत्वमित्यत्रान्यपदेनोक्तो भेदस्तदर्शनम् ।  
अनुमानेनेति । अनुमानं वक्ष्यमाणं एकमेव भेदज्ञानं पक्षे ब्रह्मज्ञानं पक्षे इति भेदः । तत्रापीति ।  
भेदज्ञानपक्षकेतुमाने । सत्यादिति । 'अत्रात्मा स्वयं ज्योतिर्भवति' इतिश्रुतेः । अत्र स्वप्ने ।  
दर्शनस्येति । पश्यतीति पदोक्तस्य । पदजन्यपदार्थोपस्थितिः कारणमिति लिप्यध्वराणां वर्णस्मारकत्व-  
माहुः संकेतेति । ईश्वरेच्छावशेन लिप्यध्वरस्यैव स्वस्वार्थतादृशवर्णस्मारकत्वात् वर्णसंघस्य  
पदत्वं । पदानां स्वज्ञानद्वारार्थबोधकत्वम् । शङ्कायामिति । संपेणाददृष्टाददृष्टत्वशङ्काया सत्वविषमरण-  
मूर्च्छादिदर्शनादस्यामेतद्हेतुत्वमसत्येन वेदान्तवाक्येन सत्यस्य ब्रह्मात्मत्वस्य प्रतिपत्तौ दृष्टान्तितं  
ज्ञानविशेषेपि अन्यथा ज्ञानरूपत्वेन, तद्विषयेति शङ्काविषयस्यादृष्टत्वस्य स्मरणं तस्य । तेनेति  
वस्तुनैव न तु विवर्तेन । अपथेति युक्तिभिन्नप्रक्रमेऽयशब्दः । आरोपापवादसंगतिक्रामात् ।  
भ्रोत्रप्रभवेति । यतः श्रोतृग्रहणकमतो न चक्षुरादिवद्बुद्धः । अतो मिथ्यात्वं । तेन । मिथ्या-  
त्वेनेति प्रापञ्चिकत्वादिति भावः । अभावादिति शङ्करमतेनोक्तम्, भावादिति पाठे शब्दत्वासत्त्वं  
न तु अभावः सत्त्वान्न मिथ्योत्पत्तिरिति भावः । तत्रेति श्रुतिषु । स्वरूपेति । तथाच भास्कर-  
भाष्यं । कारणस्वरूपे नानात्वं नास्तीति । स्थित्यवस्थायां तु कार्यमस्तीत्यविरोध इति ।  
नापीति । स आत्मा एव शरीरादिर्न शरीरभिन्नशरीरसदृशः । इत्यनेन पर्युदासेन ।

भाष्यप्रकाशः ।

पर्युदासेनात्मस्वरूपोपदेशपरत्वात् । नापि, यत्र हि द्रुतमिव भवतीत्यनेन, तत्र हीवेति शब्दो-  
नर्थको वा, यथा विनतमिवेत्यवधारणार्था वा, यथा अण्व्य इवेमा धाना इति सादृश्यार्थो  
वा । यथाद्रौघाभेरित्यत्र धूमविस्फुलिङ्गा इवेति । एवं त्रिष्वप्यर्थेषु यस्मात्प्रकाराणां विविधं  
विकारजातं भवति तत्रैतत् इतरं पश्यति । यत्रत्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तदा केवलेन कं विषयं  
पश्येदिति कारणप्राप्तौ विशेषज्ञानस्यैव निषेधादिति । किंच । का चैयमविद्या । तत्त्वात्त्वा-  
भ्यामनिर्वाच्येति चेन्न ।

यस्याः कार्यमिदं कृत्स्नं व्यवहाराय कल्पते ।

निर्वक्तुं सा न शक्येति वचनं वञ्चनार्थकम् ॥

यदि ह्यनिर्वचनीया, कथमाचार्यः शिष्येभ्यः प्रतिपादयेत् । अप्रतिपन्नया च तथा कथं  
व्यवहारः सिद्ध्येदित्यादि । यच्चोक्तं, कथं परिणामो निरवयवस्याकाशकल्पस्य ब्रह्मण इति ।  
तत्र ब्रूमः । स्वाभाव्यात् क्षीरवदिति । सर्वज्ञत्वात् सर्वशक्तित्वात् स्वेच्छयैव परिणामयेदात्मानम् ।  
ननु विरुद्धो दृष्टान्तः । क्षीरस्य सावयवत्वादिति चेन्न सावयवत्वस्य तदप्रयोजकत्वात् । अन्यथाऽ-  
म्बुनोऽपि दधिभावेन परिणामापत्तेः । एवमन्यान्यपि बहूनि दूषणान्याहुः । सन्ने तु, तयोर-  
नन्यत्वं तदनन्यत्वमिति व्याख्याय हेतुबोधिकां वाचारम्भणश्रुतिं त्वेवं व्याकुर्वन्ति । वाचो वागि-

रश्मिः ।

यथाद्रौघाभेरिति । इयं बृहदारण्यके मैत्रेयीब्राह्मणेस्ति । 'यथाद्रौघाभेरभ्याहितात् पृथग्भूमा विनिश्चर-  
त्येवं वा अरेस्य महतो भूतस्य निःश्वसितमेतदेवेदम्' इत्यादि । तत्र धूमपदं विस्फुलिङ्गलक्षकं वदतो  
व्याख्या । और्द्वैरैः काष्ठैरिद्धोभिस्तस्मादभ्याहितादमितः प्रज्वलितात् पृथग्भूमविस्फुलिङ्गा इव  
विनिर्यान्ति । एवं महतो भूतस्य परमार्थवस्तुन ऋग्वेदादीति श्वसितमिति । कारणेति पठतन्तुवत्  
ब्रह्मात्मत्वविमर्शे विशेषस्य कार्यत्वस्य यज्ज्ञानं तस्यैव न तु भेदस्य निषेधादितीति तस्मान्नेददर्शनं  
नाविद्या । नापि मिथ्या । परमात्मनोवस्थाविशेषः प्रपञ्चोत्थमत एव वस्तुत्वम् । सत्त्वाद्यात्मकत्वा-  
दाकाशादिषु सत्ता । अमूर्तत्वादिधर्मा निवृत्तेरिति प्रोक्तमित्यन्तम् । इत्यादीति । अग्रेऽविद्यानिर्वचने  
अविप्रतीति न विशेषेण प्रतिपन्ना ज्ञाता तथा न मायावास्तेन सदसती मायेति श्रुत्युक्तमाया-  
स्वरूपानिवेषः । मायाविद्ययोर्जन्यजनकभावात् । तत्त्वात्त्वाभ्यामित्यस्य श्रुत्युक्तसत्त्वासत्त्वा-  
भ्यामिति नार्थः । अग्रे अथ सत्यसती अविद्या । तदसद्भावभाववरूपत्वानुपपत्तेः । नहि युग-  
पदेकत्र विरुद्धज्ञानसंभवः इति भाष्येण कथनात् । तथा चादिसती सा नादिरिति वक्तव्यमिति  
परार्थानूदकभाष्यादादिमत्त्वानादित्वाभ्यामित्यर्थः । यच्चोक्तमिति शंकरैः । तदप्रेति ।  
परिणामाप्रयोजकत्वात् । किन्तु स्वभावस्यैव । अम्बुन इति । स्वाभाव्यसहकृतसावयवत्वं तथेति  
चेन्न स्वभावेन गतार्थत्वेन सावयवत्वस्यान्यथासिद्धत्वात् । अन्यान्यपीति । पयः स्वाभाव्यादेव हि  
पयः परिणमते तदापीदं चिन्त्यं किमवयविनः परिणामे शक्तिराहोस्विदवयवानामिति । नहि  
तस्मिन्द्रवद्रव्येऽवयवीनामातिरिक्तोभ्युपगम्यते मायावादिना । ततः पारिश्रेण्यादवयवानां शक्तिस्ते  
च निरवयवाः । नष्टवयवानामवयवाः सन्ति येन सावयवस्य परिणामोवतार्थत इत्यादि भाष्येणोत्तर-  
सूत्रपर्यन्तेनान्यान्यपीत्यादिः । तयोरिति कार्यकारणयोः । ब्रह्माप्यभिधेयमित्यभिधेयोत्पत्ति-

## भाष्यप्रकाशः ।

न्द्रियस्वोभयमारम्भणमालम्बनं विकारो नामधेयं च । विकारोऽभिधेयोत्पत्तिस्तदभिधानं नामधेयम्, उभयमालम्ब्य वाग्यवहारः प्रवर्त्यते । घटेन जलमाहरेति, मृण्मयमित्येतस्येदं व्याख्यानम् । ननु यदि कार्यं व्यवहारहेतुर्न, तर्हि कार्यकारणयोरनन्यत्वमित्याशङ्क्याह मृचिकेत्येव सत्यमिति । कारणमेव हि कार्यात्मना नटवदवतिष्ठते । मृत्समन्वितं हि त्रिष्वपि कालेषु कार्यं, नाश्वमहिषवद्वेशतः कालतो वा व्यतिरिक्तमपलभ्यते । कारणस्यावस्थामात्रं व्यतिरिक्ताव्यतिरिक्तं शुक्तिरजतवदागमापायधर्मत्वादनृतमनित्यमिति च व्यपदिश्यते । तदर्थमेव मृचिकेत्येव सत्यमित्युक्तम् । प्रत्यक्षमेव हि सत्यत्वमत्रानुसृतं, न तु विधीयते । दृष्टान्तत्वेनोपादानात् । तथाच न्यायसूत्रम् । 'लौकिकपरीक्षकाणां यत्र बुद्धिसाम्यं स दृष्टान्तः' इति । अपागादभेदमित्यमिति तु कारणात्मना निरीक्ष्यमाणं कार्यमतिरिक्तं नोपलभ्यते, कारणात्मन्येव च तिरोहितं भवतीत्यभिप्रायेणोक्तम् । आदिपदेनैतदात्म्यमिदं सर्वमित्येवंजातीयकं वचनं गृह्यते । तथा च श्रुत्यन्तरमात्मव्यतिरिक्तस्य प्रपञ्चस्य सत्यतां दर्शयति । अथ नामधेयं 'सत्यस्य सत्यमिति प्राणा वै सत्यं तेषामेव सत्यम्' इति । यदि चानृतत्वमभिप्रेयात् प्राणा असत्यमिति ब्रूयादिति ।

रामानुजाचार्यास्तु तस्मात् परमकारणादनन्यत्वं जगतस्तदनन्यत्वम्, आरम्भणशब्दादिभ्यः पूर्वोक्ताभ्यः श्रुतिभ्योऽजगम्यत इत्येवं सूत्रं व्याख्याय वाचारम्भणवाक्यमेवं व्याकुर्वन्ति आरभ्यते आलभ्यते स्पृश्यत इत्यारम्भणम् । 'कृत्यव्युटो बहुलम्' इति कर्मणि ल्युट् । वाचा वाचपूर्वकेण व्यवहारेण हेतुनेत्यर्थः । घटेनोदकमाहरेत्यादिवाचपूर्वको मुदकाहरणादिव्यवहारस्तत्सिद्धये तेनैव मृद्द्रव्येण पृथुबुधोदराकारत्वादिलक्षणो विकारः संस्थानविशेषतत्प्रयुक्तं च घट

रमिः ।

रित्याहुः अभिधेयोत्पत्तिरिति । मृण्मयमिति । ते हि 'यथा सौम्यैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृण्मयं विज्ञातं स्याद्वाचारम्भणं विकारः' इत्यादि दृष्टान्तवाक्यमुपाददुः । तद्वटकं मृण्मयमिति । व्यवहारहेतुनेति । कार्यं तु व्यवहारहेतुरित्युक्तमिति भावः । तथाच कथमनन्यत्वमिति प्रश्नः । भेदाभेदावाहुः कारणमेव हीति । अश्वमहिषवदिति कार्यकारणभावरहिताश्वमहिषवदिति । देशो राजकीयप्रासादादिः । आभीरपहत्यादिश्चोभयोः । कालश्चैककालव्यतिरिक्तोत्पत्तिकालः । ननु पिण्डावस्थायां कार्याभावात् कारणं कार्यादन्यतिरिक्तं कार्यजननोत्तरमेवाव्यतिरिक्तमिति चेत्तत्राहुः कारणस्येति । ननु घटादि कार्यं चेन्नित्यं भवेन्मृत्तिकेत्येव सत्यमित्यत्रैवकारव्यावृत्तं किं स्यादित्यत आहुः शुक्तिरजतेति । व्यपदिश्यते इति विकारशब्देन व्यपदिश्यते । तदर्थमिति । तादृशधर्मत्वसूचनार्थमेव । प्रत्यक्षमेवेति दार्ष्टान्तिकप्रत्यक्षमेव । एवकारेणान्यप्रत्यक्षव्यवच्छेदः । बुद्धिसाम्यमिति दार्ष्टान्तिकबुद्धिसाम्यम् । तच्च तदा यदा दार्ष्टान्तिकादौ विहितं दृष्टान्तादौ साम्यार्थं स्यादिति दृष्टान्तेऽनूद्यत एव । कारणात्मनेति । ननु कथं तर्हि दृष्टान्तोऽपागादिति विधिलोके लुक् तत्राहुः अपागादिति । कारणात्मनेति त्रीणि रूपाण्येव सत्यमिति रूपत्रयरूपकारणात्मना । इत्यभिप्रायेणेति । तथा चोदाहरणमिदं विवक्षितं दृष्टान्तेनुवादे । आदीति । आरम्भणशब्दादिभ्य इत्यत्रादिपदेन । एष सत्यमिति । एष समीपतरवर्ती । पूर्वोक्ताभ्य इति । 'एतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं' 'नेह नानास्ति किंचन' 'मृत्तोः स मृत्सु-

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादिनामधेयं स्पृश्यते । उदकाऽऽहरणादिव्यवहारसिद्ध्यर्थं द्रव्यमेव संस्थानान्तरनामान्तर-  
भाग् भवति । अतो घटादपि मृत्तिकेत्येव सत्यं मृत्तिकाद्रव्यमित्येव सत्यं प्रमाणेनोपलभ्यते, न  
तु द्रव्यान्तरत्वेनेत्यर्थं इति । ये पुनः कार्यकारणयोरनन्यत्वं कार्यस्य मिथ्यात्वाभयणेन वर्ण-  
यन्ति तेषां कार्यकारणयोरनन्यत्वं न सिद्ध्यति । सत्यमिथ्यार्थयोरैक्यानुपपत्तेः । तथा सति  
ब्रह्मणो मिथ्यात्वं जगतः सत्यत्वमिति वैपरीत्यापत्तेर्ब्रह्माहुः । काणादमतदूषणं तु प्रागेवोक्तम् ।  
मायावादमतोपरि दूषणान्तराणि बहूनि वदन्ति तानि विस्तरमयाभानुपपन्ते ।

तन्मत्तचौरस्तु विकारो नामधेयं च वाचाया अभिलाषार्थव्यवहारस्य आरम्भणं निष्पाद-  
कं भवति । मृद्द्रव्यस्यैव घटाद्यवस्था घटादिनामधेयं चार्थक्रियाया अभिलाषस्य च निष्पत्तये

रश्मिः ।

माप्नोति' 'य इह नानेव पश्यति' इत्यादिभ्यः । द्रव्यमिति मृत्तिष्ण्डादि । प्रमाणेनेति प्रत्यक्षेण ।  
तथा सतीति । सत्यमिथ्यार्थयोरैक्ये सति । प्रागेवेति तदनन्यत्वसूत्रात्प्रागेव । तथाच  
भाष्यं । न तु दृष्टान्तभावादिति सूत्रस्यं । पुनरप्यसामञ्जसमेव तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः  
असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वादित्यादिषु कारणभूताद्ब्रह्मणः कार्यभूतस्य जगतोनन्यत्वमभ्युपगम्य  
ब्रह्मणो जगत्कारणत्वमुपपादितम् । इदानीं तदेवानन्यत्वमाश्लिष्य समाधीयते । तत्र काणादाः  
प्राहुः । न कारणात्कार्यस्थानन्यत्वं संभवति विलक्षणबुद्धिबोधत्वात् । न खलु तन्तुपटमृत्तिष्ण्ड-  
घटादिषु कार्यकारणविषया बुद्धिरेकरूपेत्यादि पूर्वं भाष्यप्रकाशे काणादैर्हि भेदवादो जीवन-  
मित्यादिनोक्तं भाष्यम् । अन्यदप्युक्त्वा भाष्यं । अत्राहुः कारणादनन्यत्वं कार्यस्य न हि परमार्थतः  
कारणव्यतिरिक्तकार्यतद्व्यवहारयोः यथा कारणभूतात् मृद्द्रव्यादि घटादिषु विकारेषूपलभ्यमानाद्  
व्यतिरिक्तं घटशरावादि कार्यं व्यवहारमात्रालम्बनं मिथ्याकारणभूतं मृद्द्रव्यमेव सत्यं तथा निर्विशेष-  
सन्मात्रकारणभूताद्ब्रह्मणोन्योहंकारादिव्यवहारलम्बनः कृत्स्नः प्रपञ्चो मिथ्याकारणभूतं सन्मात्रं  
शब्दैव सत्यम् । तस्मात्कारणव्यतिरिक्तं कार्यं नास्तीति कारणादनन्यत्वकार्यम् । नच वाच्यं शुक्तिका-  
रजतादीनामिव घटादिकार्याणामसत्यत्वाप्रसिद्धेर्दृष्टान्तानुपपत्तिरिति । यतस्तत्रापि युक्तया मृद्द्रव्यमेव  
सत्यतया व्यवस्थाप्यते तदतिरिक्तं तु बाध्यते इत्यादि तन्मतमनुष्य सिद्धकथनम् । तस्मादेकमेव  
नित्यशुक्तस्वप्रकाशस्वभावमविधावशाज्जगदाकारेण विवर्तत इति परमार्थतो ब्रह्मव्यतिरिक्ता-  
भावात्तदनन्यत्वं जगत इति भाष्येणोक्तम् । अत्रे तानि तु ये पुनरित्यादिनोक्तदूषणाभ्यामन्यानि  
अत्रोच्यते इत्यादिभाष्योक्तादिति । तथाहि । अत्रोच्यते । निर्विशेषप्रकाशमात्रं ब्रह्मानाद्यविधा-  
तिरोहितस्वरूपं स्वगतनानात्वं पश्यतीत्येतत्प्रकाशस्वरूपस्य निरंशस्य प्रकाशनिवृत्तिरूप-  
तिरोधाने स्वरूपनाशप्रसङ्गेन तिरोधानासंभवादित्यादिभ्यः सकलप्रमाणविरुद्धं स्ववचनविरुद्धं  
चेति पूर्वमेवोक्तमित्यादीनि । आतदनन्यत्वसूत्रं । तन्मत्तचौरौ भगवान्छैवाचार्यः । वाचाया  
इत्यस्य व्याख्यानं अभिलाषेत्यादि । अभिलाषोऽयं घटोऽयं पट इत्यादि तदर्थं व्यवहारोऽहं देवदत्तः  
ममायं घटो ममायं पट इत्याद्या मतिः । व्यवहारः सन्निपात इत्यादि वाच्यम् । अनेन घटादिना जल-  
माहरेत्यादि अभिलाषार्थो व्यवहारः । अर्थक्रिया जलाहरणादिः । अभिलाषः अनेन घटनेत्यादिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

भवतीति यावत् । वस्तुतो घटाद्यपि मृत्तिकेत्येव सत्यं प्रामाणिकं मृद्व्यतिरेकेण घटाभावदर्शनात् । अथवा । विकारो घटो वाचारम्भणं घटोऽयमिति वाचारम्भविषयमात्रम् मृद्द्रव्यमेव व्यवहारसिद्ध्यर्थमवस्थान्तरमापन्नं न तु मृदो द्रव्यान्तरम् । मृत्तिकेत्येव नामधेयं सत्यम् । घटादिकं मृत्तिकेति कृत्वैव तत्र सर्वं मृत्पिण्डादिनामधेयं सत्यं, सति प्रामाणिकेयं साधु, न तु द्रव्यान्तरमिति कृत्वा यतो घटो मृदेवातः कारणादनन्यदेव कार्यम् । अर्थक्रियादिव्यवहार-भेदस्त्ववस्थामेदात् । एवमेव ब्रह्मप्रपञ्चयोरपि व्याप्यव्यापकभावादनन्यत्वं द्रष्टव्यम् । तथा च पुराणवाणी 'शक्त्यादि च पृथिव्यन्तं शिवतत्त्वसमुद्भवम् । तेनैकेन तु तद्यासं मृदा कुम्भा-दिकं यथा' इति । ननु मृदयं घट इत्यत्र यथा मृद्यासिर्घटे दृश्यते तथा ब्रह्मेदं जगदिति व्यासिर्न दृश्यते इति चेन्न । सन् घटः सन् पट इति सर्वत्र सदृपस्य ब्रह्मणो व्यासिदर्शनात् । यदि हि सदृपेण व्यासं जगन्न स्यात् सत्तास्फूर्तिभ्यां विना कृतम्, अस्तीति स्फुरतीति न भासेत । तथा सत्यवस्त्वेव भवेत् । अतो मृदा घटादिकमिव कारणेन शिवेन सर्वं जगद् व्यासं तदनन्यभूतं चेत्याह ।

विज्ञानभिधुस्तु, लोकवदिति पूर्वस्रत्रादनुकृष्येदं स्रत्रमेवं व्याचख्यौ । तस्य भोक्तुः सोपकरणस्य प्रकृतब्रह्मानन्यत्वं, नदीनां समुद्र इव कारणे ब्रह्मण्यविभागो मन्तव्यो, न तु भोक्तु-रत्यन्तं ब्रह्मत्वं, न वा प्रलयादावभावः । कुतः आरम्भणशब्दादिभ्यः । आरम्भणश्रुत्या-दिभ्यः । सा श्रुतिस्तु 'तं विद्याकर्मणी समन्वारमेते पूर्वप्रज्ञा च' इति । अस्यां श्रुतौ पूर्वसर्गाय-विद्याकर्मप्रज्ञानां जीवारम्भकत्वश्रावणात् प्रलयेपि ब्रह्मभेदेन जीवस्य सत्त्वं सिद्ध्यति । ब्रह्मणः कर्माद्यसंभवात् । प्रलये जीवविनाशे च, तं पूर्वप्रज्ञा समन्वारमत इत्यस्यानुपपत्तेः । तच्च प्रलये जीवावस्थानं ब्रह्माविभागेनैव संभवति । अन्यथा, 'सदेव सोम्येदमग्र आसीद्' इत्यादीनामा-दिशब्दगृहीतानामद्वैतश्रुतीनामनुपपत्तेरिति । अतः पूर्वस्रत्रीयदृष्टान्तस्यात्रत्यदाष्टान्तिकस्य च नेतरेतरवैषम्यमिति भाव इति । तदसङ्गतम् । उक्तश्रुतेरुपसर्गद्वयघटितत्वेन तस्या विषय-वाक्यत्वस्यायुक्ततया सर्वप्रसिद्धस्यारम्भणवाक्यस्य त्यागायोगात् । शुद्धाद्वैतानङ्गीकारोप्ययुक्तः । अविभागाद्वैतस्यावान्तरप्रलये सत्त्वेपि प्राकृतिके केवलाद्वैतस्यैव वक्तव्यत्वात् । अन्यथा, 'शत५ शुक्राणि यत्रैकं भवन्ति सर्वे वेदा यत्रैकं भवन्ति सर्वे होतारो यत्रैकं भवन्ति' इति, 'यदा तमस्तन्न दिवा न रात्रिर्न सन्न चासन् शिव एव केवलः' इत्यादिश्रुतीनां विरोधापत्तेः । ब्रह्मणः कर्माद्यभावोपि तथा । सृष्टिकरणस्य श्रुत्यैवोक्तत्वात् । पूर्वप्रज्ञाया जीवाविनाश-साधकत्वमप्यसङ्गतम् । 'प्रज्ञा च तस्मात् प्रसृता पुराणी' इति श्रुत्युक्ताया ब्रह्मप्रज्ञाया अपि रश्मिः ।

नन्ययं घट इत्यादिः प्रमा सापि तद्वाहकेण प्रमाणेन गृह्यते इति प्रामाणिकमेवेत्यन्तं पक्षान्तरमाह । अथचेति । घटादिकमिति । आदिना मृत्पिण्डकपालग्रहणम् । तत्रेति घटादिके । सतीत्यस्य विवरणं प्रामाणिकेयं इत्यादि । तत्र साधुरिति यत् । द्रव्यान्तरमिति । कारणाद्व्यादिकं द्रव्यान्तरम् । व्याप्येति । कार्यं व्याप्यं कारणं व्यापकम् । शक्त्यादिकमिति । व्यामोहकशक्त्यादिकम् । नेति । कार्मात्मना भेदादिति भावः । इत्याहेति तन्मतं 'त्वामेवान्ये शिवोक्तेन मार्गेण शिवरूपि-णमि'ति गीतायाः सच्चिदानन्दरूपस्य चिदंशप्राधान्येन वर्णनं युक्तमिति न किञ्चिदुक्तं दूषणम् । अविभाग इति । मधुकृद्भक्षितानां नानावृक्षरसानां मधुन्यविभागो यथा । जीवाविनाशा इति ।



भाष्यप्रकाशः ।

तत्र ग्रहीतुं शक्यत्वेन जीवप्रज्ञाया एव ग्रहणे नियामकाभावात् । 'न जायते न म्रियते' इति श्रुतेस्तद्विनाशशङ्काया एवानुदयाच्च । न च नास्तिकनिरासाय तत्साधनमिति वाच्यम् । तदर्थं श्रुतेरवक्तव्यत्वात् । 'सदेव' इति श्रुतेरविभागद्वैतसाधकत्वमपि तथा । तथासत्यद्वितीयपदकोपस्य प्रागेव दर्शितत्वात् । न च, 'न तु द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विमक्तम्' इति, 'पृथग्विमक्ता प्रलये च गोप्ता' इति, 'अविमक्तं च भूतेषु विमक्तमिव च स्थितम्' इत्यादिश्रुतिस्यूतिभिः समन्वयश्च एवाद्वितीयपदस्याऽविभागपरताया विचारितत्वाच्च तत्कोप इति वाच्यम् । आद्यश्रुतेः सृष्टिदशायां विभागे सत्यपि मूलविचारेण दर्शनादर्शनयोरुपपादकतयोपन्यासस्य प्रकरणादेवावगमेन सृष्टि-

रविमः ।

ब्रह्मणाल्यन्तैक्ये तु तथा । अनुपपत्तेरिति । ब्रह्मण आरम्भासंभवात्तथा । सदेवेति इदं अगतसदेव ब्रह्मैव आरम्भणशब्दादिभ्य इत्यत्रादिशब्दगृहीतानाम् । पूर्वेति । लोकवदिति दृष्टान्तः । ब्रह्मानन्यत्वं दाष्टान्तिकम् । वैषम्यमिति । स्याल्लोकवत्तदनन्यत्वमित्यत्र । उपसर्गेति सूत्रस्य शब्दतोतिरिक्त-समनूपसर्गद्वयघटितत्वेन । अबान्तरेति दैनंदिनप्रलये । यदा तन्न इति तमःशिवपदेऽनभिव्यक्ते कल्याणे च रूढे समाकर्षात् । न च न विरोधापत्तिरविभागद्वैतेत्यर्थसङ्गतेरिति वाच्यम् । अबान्तरस्फुरण-विषयत्वात् । ननु 'यथा मधु मधुकृतो निस्तिष्ठन्ति' इत्याद्युपदेश इति चेन्न । नानावादानुरोधित्वात् । 'आचार्यवान्पुरुषो वेद' इति श्रुतिविरोधोप्यत एव न । अधिकारभेदाच्च । तथा च स्वमतप्रति-पिपादयिषिताद्वैतस्य 'शतशुक्राणि' इत्यत्राभावात् स्वमते श्रुतीनां विरोधापत्तेरित्यर्थः । किंचादिपदेन 'मनसैवावाप्तव्यम्' 'नेह नानास्ति किंचन' इत्युक्त्वा तदेकवाक्यतया 'स्युतोः स स्युत्सामोति य इह नानेव पश्यति' 'मनसैवानुद्ब्रह्मव्यमेतदप्रमेयं ध्रुवम्' इत्यद्वैतम् । सृष्टीति । न चेच्छामात्रेण सृष्टिकरणम् । ईच्छाया अपि क्रियावाचिभ्वादिनिष्पन्नत्वेन क्रियात्वात् । तद्विनाशेति जीवा-विनाशशङ्कायाः । तत्साधनमिति विनाशसाधनम् । तद्वर्धमिति प्रतियोगिज्ञानार्थं पूर्वाक्तायाः श्रुतेः प्रामाणिकत्वार्थमेवकारो बाह्यमतव्यवच्छेदकः । सदेवेति श्रुतेरिति षष्ठधन्तं पदम् । तथा सतीति नानावृक्षरसेषु कारणाभेदप्रयुक्तनानात्वे सति । प्रागेचेति समन्वयसूत्रे । सृष्टिभेदवादोक्तरीत्याहुः आद्यश्रुतेरिति । यथा नैयार्थिकैः कपालद्रयादिसंयोगाद्दृष्टादिसृष्टिस्तद्ब्रह्मिभागात्सृष्टिवादे साधिता तादृशविभागे सत्यपि । मूलेति द्वितीयनिषेधत्वेन मूलविचारत्वेन कार्यकारणभावः । दर्शनविभागस्यादर्शनं च । पूर्वश्रुतौ विभागाविभागोपपादकतयोपन्यासस्य । न तु द्वितीयमस्ती-त्यविभागः । अन्यद्विमक्तमिति विभागः । प्रकरणादीति । प्रकरणं सुषुप्तेः । बृहदारण्यके ज्योति-र्माह्वणे 'यद्वै तन्न पश्यति पश्यन्वै तद् ( द्रष्टव्यं ) न पश्यति । नहि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विषयतेऽविना-शित्वाच्च तु द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विमक्तं यत्पश्येत्' इति श्रुते । सुषुप्तौ तद्वद्व न वै नैव पश्यतीति यज्जानासि तत्पश्यन्नेव द्रष्टव्यं न पश्यति यतो जीवस्य द्रष्टुर्दृष्टान्तस्य विपरिलोपोऽदर्शनं न विषयते-ऽविनाशित्वात् । पश्यन्नेव न पश्यतीत्यत्र हेतुः न त्विति । जीवाद्वितीयं प्रमातृस्वरूपम् । अन्य-धुरादिकं विमक्तं स्वरूपाद्भास्तीति सुषुप्तिविचारात् । न च प्रकरणमविभागमात्रमेति कुतो विभागस्यावगमे इति वाच्यम् । तर्हि प्रकरणादेव नावगमे सति किंतु षडविभागमात्रस्यावगमे इत्यर्थः । सृष्टीति । सृष्टेः प्राक्काले ययोर्विभागाविभागयोः तौ सृष्टिप्राक्कालौ तयोर्वृत्तान्तापोषकतायाः ।

## भाष्यप्रकाशः ।

प्राकालवृत्तान्तबोधकतायाः स्फुटत्वेन तदानींतनाविभागासाधकत्वात् । द्वितीयस्यास्त्ववान्तर-  
प्रलयवृत्तान्तबोधकत्वम् । स्मृतेस्तु सृष्टिकालविषयत्वमिति तदसाधकत्वात् । अन्यथा, 'सोऽनुवीक्ष्य  
नान्यदात्मनोऽपश्यत्', 'विश्वं वै ब्रह्मतन्मात्रम्' इत्यादिश्रुतिस्मृतिविरोधस्य दुर्वारत्वादिति ।  
यत् पुनः समन्वयद्वारे वाचारम्भणश्रुतिरेवं व्याख्याता विकारो वाचारम्भणं नामकार्यः पश्चाच्च  
नाममात्रावशेषो भवति । 'वेदशब्देभ्य एवादौ पृथक्संस्थाश्च निर्ममे' 'नामैवैनं न जहाति' इति  
स्मृतिश्रुतिभ्याम् । अतो विकारो मृत्तिकेत्येव कारणरूपेणैव सत्यं नित्यम् । न तु विकारत्वेनेति ।  
तथा चानेनानित्यत्वमात्रबोधनाञ्च विवर्तवादः सिद्ध्यति, किंतु परिणामवाद एवेति । तत्र फलं  
त्वनुभव्यामहे । व्याख्याने तु नाममात्रावशेषत्वमवान्तरप्रलयविषयम् । सर्वप्रलये तेनापि  
प्रकृतिपुरुषमात्रावशेषताङ्गीकाराभामशेषतायास्तन्मतेऽपि बह्वुमशक्यत्वात् । यत् पुनः प्रस्तुतद्वारे  
विवर्तवाददूषणायोक्तम् । उक्तवाक्यैः प्रपञ्चस्यात्यन्तासर्चं गदुच्यते तद् वाक्यं सन्न वा ।  
आद्ये बाधः । प्रपञ्चात्मकस्य तस्यैव सत्त्वात् । अन्ये हेत्वसिद्धिः । अत्यन्तासर्चसाधकप्र-  
माणामावात् । अतः सदसच्चविकल्पपराहृतैरारम्भणशब्दादिभिः प्रमाणैरनुभवमेव द्व्यकारेण  
प्रपञ्चात्यन्तासर्चं साधयितुं न युज्यते इति । अन्यदपि बहुक्तम् । तत्रोदासीना वयम् ।

माध्वास्तु—भगवतः कर्तृत्वं साधनान्तरसापेक्षं न वेति शङ्कायां तदनपेक्षत्वमत्र  
साध्यते । तथा च तस्य हरेर्जगत्सृष्टावनन्यत्वं साधनान्तरानपेक्षत्वम् । तत्र हेतुरारम्भण-  
शब्दादिभ्यः । 'किंस्विदासीदधिष्ठानमारम्भणं, कतमत्स्वित् कमासीदिति । न चायं  
प्रश्नः । अधिष्ठानाद्युत्तरस्यानुक्तत्वात् । तदभावे केवलप्रभश्चार्धपथस्त्वेनावोधकताप्रसङ्गात् ।

रश्मिः ।

तदानीमिति तदानीं ततोऽविभागो विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञायुक्तजीवविभागप्रतियोगिकः । तस्यासाधकत्वात् ।  
अवान्तरेति पृथक् ब्रह्मणः सकाशात् सृष्टिकाले विभक्तविभागः समवायिसंयोगादित्यानापन्नस्य  
कर्ता । प्रलये दैनदिने चकारेण स्थितिकालः । तस्मिन्काले गोप्ता । सृष्टिकालेति भूतेऽपि  
कथनात् । भूतानां तु सृष्टिकाले सत्त्वात् । तदसाधकत्वादिति विभागाद्वैतासाधकत्वात् ।  
नान्यदिति । नचैवं विशिष्टं शुद्धात्मातिरिच्यत इति वाच्यम् । अतिरेकपक्षे सति विरोधात् ।  
कार्यनाशात्पश्चाद् घटो नष्टः पटो नष्ट इति नामधेयमवशिष्यत इत्याह पश्चाच्चेति । शब्दनित्यत्वं  
प्रमाणयति चेदेति । नामैवेति । एवकारेण व्यवच्छेदः । विवर्तेति । अतात्त्विकोन्ययाभावो  
विवर्तः । शुक्ते रजतमिव । तात्त्विकोन्ययाभावः परिणामः । क्षीरस्य दधीव । फलमिति ।  
परिणामवादः कार्यत्वात् । व्याख्यानेत्विति । तुः प्रश्ने पुनरर्थे वा । प्रश्न एवोत्तरसमाप्तेः ।  
'तुः प्रश्ने च विकल्पार्थेऽप्यतीतपुनरर्थयोः' इति विश्वः । उक्तवाक्यैरिति । प्रश्नः अत्य-  
न्तासत् । वाचारम्भणशब्दादिभ्यः । शुक्तिरजतवदिति सिद्धम् । बाध इति पक्षे साध्याभावो बाधः  
सत्यतिपादकवाक्यप्रतिपाद्यत्वात् । अत्यन्तेति । प्रमाणानामनित्यत्वमात्रबोधकत्वात् । उदा-  
सीना इति । विवर्तवाददूषणे उपयोगादस्माकमिति भावः । तत्र हेतुरिति । हरिः साधना-  
न्तरानपेक्षः आरम्भणशब्दादिभ्यः । चिन्तामणिवत् । प्रश्न इति किंस्विति प्रश्नार्थकव्यायात्  
किमः प्रश्नार्थकत्वम् । अर्चयति । अबोधकतेति विवक्षितार्थाबोधकताप्रसङ्गात् ।

भावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥

भाव एव विद्यमान एव घटे घटोपलब्धिः । नाभावे । चकारान्धृत्तिकेत्येव  
श्रुतिः परिगृहीता । बाह्यभावेण चोपलब्धे मित्यैवात्र घटोऽप्यस्तीत्युक्ते  
उपलभ्येत ।

भाष्यप्रकाशः ।

किं तर्हि । अयमाक्षेपः । स चाधिष्ठानाद्याक्षिपन् भगवत्स्तम्भिरपेक्षत्वे पर्यवसति । आदि-  
शब्दाद् युक्तयः ।

परतन्त्रो ह्यपेक्षेत स्वतन्त्रः किमपेक्षते ।

साधनानां साधनत्वं यतः किं तस्य साधनैः ॥

इत्याद्यास्ताम्य इत्यर्थः । सोऽयं न सूत्रकारानुशयगोचरो हेतुरिति प्रतिभाति । यदि स्यात्त-  
दाधिष्ठानशब्दादिभ्य इति वदेत् । तस्यागे बीजाभावात् । अथ त्यक्तस्तथासत्यधिष्ठानसापेक्षत्वात्  
साध्यासिद्धिः । किञ्चैवमनन्यत्वसाधनं भेदसिद्धान्तभङ्गकम् । अधिष्ठानानपेक्षावदुपादानान-  
पेक्षाया अप्यसादेव वाक्यात् सिद्धेः । आरम्भणशब्दस्य कर्मार्थकत्प्युदापि सिद्धेः । व्युत्पत्त्यन्तरा-  
ङ्गीकारेऽनपेक्षत्वहानेश्च । अतस्तन्मतं चिन्त्यमेव । वाचारम्भणवाक्यं तु न विचारितम् । तत्र बीजं  
च न पश्यामः ॥ १४ ॥

भावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥ एवमेकेन श्रुतिविप्रतिषेधं परिहृत्य कार्यस्य कारणादन-  
न्यत्वे सस्ये च युक्तिमाह भावे चेति सूत्रेण । तद् व्याकुर्वन्ति भाव एवेत्यादि । तथा च

रश्मिः ।

किं तर्हीति प्रश्नः । उत्तरयन्ति स्म अयमिति । किंस्विदित्यादेराक्षेपेपि प्रयोगात् । अधिष्ठानादीति  
अधिष्ठानं किंस्विदाक्षिपन् किमपि कतमदारम्भणं किंस्विदाक्षिपन् किमपीत्याक्षिपन् भगवतोऽधिष्ठानादि-  
निरपेक्षत्वे पर्यवसतीत्यर्थः । इत्याद्या इति । आद्यपदेन यदि कालो न स्यात्तर्हि 'कालोऽस्मि लोकश्रय-  
कृत्प्रवृद्धः' इति न वदेदिति । अनुशयेति । 'भवेदनुशयो द्वेषे पश्चात्तापानुबन्धयोः' इति विश्वात्स्रका-  
रानुबन्धविषय इत्यर्थः । अथ त्यक्त इति । अधिष्ठानशब्दस्त्यक्तः सूत्रकृता । स्वतन्त्रेच्छत्वात् । नन्वार-  
म्भणशब्दस्योक्तश्रुतिनिष्ठसादिरधिष्ठानं तदारम्भणशब्दादि तेभ्यः पदेभ्य इति व्याख्यानं तस्यागे बीज-  
मिति चेत्तत्राहुः किं चैवमिति । वाक्यादेवेति । तथा च स्वयमुपादानमित्युपादानस्य कार्या-  
भेदाद्भेदसिद्धान्तभङ्गः । ननु नोपादानानपेक्षारम्यतेऽस्मिन्नित्यारम्भणमिति व्युत्पत्तेरिति चेत्तत्राहुः  
आरम्भणेति । व्युत्पत्त्यन्तरमुक्तम् । चिन्त्यमेवेत्येवकारः प्रसिद्धश्रुतित्यागात् । न पश्याम  
इति तथा चारम्भणशब्दघटितत्वेन प्रसिद्धं वाक्यं विचारणीयमेवेति भावः ॥ १४ ॥

भावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥ श्रुतिविप्रतीति श्रुत्योः कारणान्यत्वकारणानन्यत्वप्रति-  
पादकयोः प्रतिज्ञाद्वयान्तप्रतिपादकयोर्विप्रतिषेधम् । एवेति कारणान्यत्वाभावरूपानन्यत्वसाभेद-  
रूपानन्यत्वस्य वा स्वस्वमतप्रतिपन्नानन्यत्वस्य व्यवच्छेदक एवकारः । यथा माध्यानां कारणान्त-  
रानपेक्षत्वरूपं तदनन्यत्वम् । भाव एवेत्यादीति । भाष्ये विद् सत्तायां । दि. भास्व. अ. ज्ञानधि  
श्रुति च रूपं विद्यमान इति । घटोपलब्धिरिति । अन्यथा स्वपुण्योपलब्धिः स्यात् । विवर्तले  
तु घटोपलब्धिर्न सात्तत्त्व योग्यानुपलब्धिरूपस्य सत्यत्वाभावाभावादिरूपस्यन्यत्वावच्छेदक-

इदं सूत्रं मिथ्यावादिना न ज्ञातमेव । अत एव पाठान्तरकल्पनम् ॥ १५ ॥

सत्त्वाच्चावरस्य ॥ १६ ॥

अवरस्य प्रपञ्चस्य सत्त्वात् त्रैकालिकत्वाद् ब्रह्मत्वम् । 'सदेव सौम्येदमग्र

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुत्यनुगृहीतस्य प्रत्यक्षस्य प्रमाणत्वात् ततोऽपि मिथ्यात्ववाच इत्यनन्यत्वं कारणादिभिन्नत्व-  
मेवेत्यर्थः । साधकयुक्तिं व्याख्याय परमतवाचिकां तामाहुः वागित्यादि । तथा च युक्ति-  
द्वयवाचितो वाङ्मात्रत्ववाद इत्यर्थः । सूत्रविरोधमप्याहुः इवमित्यादि । न ज्ञातमिति  
एवमर्थकतया न ज्ञातम् । नन्वस्मिन् सूत्रे कार्यस्य कारणादनन्यत्वाय कारणसद्भावे कार्योपलम्भः  
प्रतिपाद्यत इति व्याख्यायत एवेति कथं न ज्ञातमित्युच्यत इत्याशङ्कायां तदज्ञाने हेतुं स्फुटी-  
कुर्वन्ति अत एवेत्यादि । पाठान्तरकल्पनमिति भावाच्चोपलम्भेरिति पाठकल्पनम् । तथा  
च पाठान्तरं कल्पयित्वा, न केवलं शब्दादेव कार्यकारणयोरनन्यत्वं प्रत्यक्षोपलम्बिभावाच्च  
तयोरनन्यत्वमिति व्याख्याय तन्वव्यतिरिक्तपदोपलम्भ्या कार्यस्य परंपरया ब्रह्मानन्यत्व-  
बोधनेन असदुक्तरीत्यैव तदनन्यत्वसिद्धेरित्यतो न ज्ञातमित्युच्यते । तथा च षड्कुटी-  
प्रमातन्त्यायादुक्तध्वरेऽभेदरूपानन्यत्वस्य स्वयमपि साधनाच्च तत्कृतं पूर्वसूत्रव्याख्यानमयुक्त-  
मित्यर्थः ॥ १५ ॥

सत्त्वाच्चावरस्य ॥ १६ ॥ भाष्यमत्र स्फुटार्थम् । प्रत्यक्षविरोधमाशङ्क्य तत्र मानमाहुः

रक्षिः ।

ग्राहकस्याऽभावाद्भिषेपज्ञानाभावप्रयुक्तो विशिष्टज्ञानाभावः । ततश्च 'सत्यं ज्ञानम्' इति स्वरूप-  
लक्षणस्याबोधकताप्रसङ्गः । योग्यस्य प्रतियोगिनोनुपलम्बिरुपलम्भभावो योग्यानुपलम्बिः ।  
स्वरूपसतीति कारणमित्यादिप्रस्थानरत्नाकरे प्रत्यक्षनिरूपणेऽभाववादे निरूपितम् । न च  
सिद्धान्ते इन्द्रियैस्तत्प्रतियोगिग्राहकैरेवाभावप्रत्यक्षकारणत्वेन योग्यानुपलम्भेरभावात्सुखेन स्वरूप-  
लक्षणस्याबोधकताप्रसङ्गवारणसंभवेनन्यत्वार्थं कार्यभावनिरूपणेनोपलम्भस्य किं प्रयोजनमिति  
वाच्यम् । प्राचां मते सप्रयोजनत्वेपि नव्यमतेपि प्रयोजनसत्त्वादित्याहुर्भाष्ये नाभाव  
इति । अभावे विवर्तत्वे सत्यनुपलम्बिवन्नव्यमतेष्वेन्द्रियकप्रत्यक्षविषयत्वं नेत्यर्थः । अविवर्तत्वे  
चोपलम्भेरित्यनुक्त्वाभावे चोपलम्भेरित्युक्तेः प्रयोजकमाहुर्भाष्ये चकारादिति । विवर्तत्वे  
सति शुण्ण्यसत्त्वावती मृचिका दृष्टान्तत्वेन नोक्ता स्यात् । किंतु श्रुतिकेलेव सत्यमिति  
श्रुतिः स्यात् । न च मृचिकेलेवेत्यत्र मरुमरीचिकेलेवेत्यर्थान्श्रुतिकेलेवेत्यर्थोपलम्भेऽन्यश्रुतिपरिग्रह  
उचित इति शङ्क्यम् । तथा सति वाङ्मात्रेणोपलम्भः स्यादित्याशयेन भाष्यमवतारयन्ति प्रकाशो  
साधकेति । परमतेति परमतं वाङ्मात्रत्ववादः । वागित्यादीति । भाष्ये घटोपीति पटसत्त्वे  
घटोप्यस्तीत्युक्ते न च सहकारिकारणमावान्न वाङ्मात्रेण उपलम्भ इति वाच्यम् । बीजाक्षराणां  
निरपेक्षानामिव घटोप्यस्तीति वाचो निरपेक्षत्वात् । भावाच्चेति प्रत्यक्षोपलम्भेर्भावाच्च तयोरन-  
न्यत्वमिति सूत्रार्थः । अभेदरूपेति । तथा च व्यावहारिकसत्यवत्यपि भेदाभावस्य वक्तुं शक्यत्वेपि  
वस्तुतः सत्त्वाभावात्पूर्वसूत्रव्याख्यानमयुक्तं स्यादतो न ज्ञातमित्यर्थः । व्याख्यानमुक्तम् ॥ १५ ॥

आसीत् । यद्विदं किञ्च तत् सत्यमित्याचक्षते' इति श्रुतेः ॥ १६ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे अष्टमं तदनन्यत्वाधिकरणम् ॥ ८ ॥

असद्व्यपदेशाभेति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात् ॥ १७ ॥ (२-१-९)

'असद्वा इवमत्र आसीत्' इति श्रुत्या प्रागुत्पत्तेः कार्यस्यासत्त्वं बोध्यते

भाष्यप्रकाशः ।

सदेचेत्यादि । श्रुतौ तु प्रपञ्चसत्त्वबोधकमिदं पदम् । सूत्रे चकारस्तु, 'विश्वं वै ब्रह्मतन्मात्रं संस्थितं विष्णुभायया । यदेदानीं तथा चाग्रे पश्चादप्येतदीदृशम्' इति । 'तदेतदक्षयं नित्यं जगन्बुनि-  
वराखिलम् । आधिर्भावतिरोभावजन्मनाशविकल्पवत्' इत्यादिश्रीभागवतविष्णुपुराणादिवाक्य-  
संग्राहकः । एवं चाभिन्नधिकरणे छान्दोग्यस्यप्रतिज्ञावाक्यस्य दृष्टान्तवाक्येन सह यो विरोधः स  
परिहृतः । कार्योपलब्ध्या कार्यसत्तासाधनेन तत्सत्तया कार्यस्य ब्रह्मत्वसाधनेन कार्यस्य कारणा-  
भिन्नत्वं दृढीकृतम् ॥ १६ ॥ इति अष्टमं तदनन्यत्वाधिकरणम् ॥ ८ ॥

एवमनेनाधिकरणेन कार्यमिध्यात्ववादं निराकृत्य असत्कार्यवादं निराकर्तुं 'असद्वा' इति  
श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारायाधिकरणमारभत इत्याशयेन सूत्रं पठन्ति ।

असद्व्यपदेशाभेति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात् ॥ १७ ॥ व्याकुर्वन्ति असद्वा  
रश्मिः ।

सत्त्वाच्चावरस्य ॥ १६ ॥ सिद्धमाहुः एवं चेति । द्वितीयसूत्रार्थमाहुः । कार्योप-  
लब्ध्येति । तृतीयसूत्रार्थमाहुः कार्यस्येति । शंकराचार्यास्तु उक्तार्थमाहुः । कारणसत्त्वं भाव-  
पदार्थमाहुर्द्वितीयसूत्रे । रामानुजानां प्रथमसूत्रार्थे उक्तः, द्वितीयस्तु कार्यसत्त्वमाहुः । तथा च  
भाष्यम् । कुण्डलादिकार्यसद्भावे च कारणभूतस्य हिरण्यस्योपलब्धेः । इदं कुण्डलं हिरण्यमिति  
हिरण्यत्वेन प्रत्यभिज्ञानादित्यर्थ इति । तृतीये कारणे कार्यसत्त्वेमाहुः । अग्रे 'पटवच्च' इति सूत्रेधि-  
करणं समापयन्ति । माध्वानां पूर्वसूत्रार्थे उक्तः तत्रान्यनिरपेक्षकारणत्वमुक्तम् । तत् स्वतन्त्र-  
साधनभावे प्रमाणैरुपलभ्येतेति द्वितीयसूत्रार्थः । तृतीयस्य तु 'अदम्यः संभूतः पृथिव्यै रसाच्च'  
इत्यादिना साधनान्तरप्रतीतेः कथमुपलम्बित्यत आह सत्त्वाच्चेति । अचरस्य तदधीनसाधनस्य  
सत्त्वादित्यर्थः । 'काल आसीत्पुरुष आसीत्परम आसीत्तपदासीत्तदधीनमासीदिति काट्यायनश्रुतिः ।

भास्कराचार्यास्तु कारणभावे कार्यस्योपलब्धेः । तन्तुषु पटो मृत्पिण्डे घटो न देशान्तरे  
कालान्तरे चोपलभ्यत इति द्वितीयसूत्रे । तृतीयसूत्रेऽवरसावरकालीनस्य कार्यस्य कारणे सत्त्वा-  
दनन्यत्वं कथं गम्यते । सामानाधिकरण्यात् । तदेतेऽर्थाः स्वस्वमतानुसारेण द्वैतादिप्रतिपादकप्रति-  
पाद्याः, सूत्राणां सर्वतोमुखत्वात् । अत्र समन्वयो विषयः । तत्र मिथ्याकार्यकर्तृत्वसमन्वयः उत  
कारणमिन्नकार्यसमन्वय इति संशयः । तत्र मिथ्याकार्यकर्तृत्वसमन्वयः । 'नेह नानास्ति किञ्चन' इति  
श्रुतेः । युक्तिश्च परस्पोपमदीत्मकयोर्भेदाद्येदयोरेकप्रासंभवादिति पूर्वपक्षेऽभिधीयते । एकविज्ञानेन  
सर्वविज्ञानोपक्रमभावात् प्रकरणविरोधाच्च कारणामिन्नकार्यसमन्वयः । एतावतापि न 'नेह नानास्ति' इति  
श्रुतिविरोधः । कारणभेदात्कार्यस्य । तेनैव युक्तयमावो ज्ञेयः ॥ १६ ॥

इति अष्टमं तदनन्यत्वाधिकरणम् ॥ ८ ॥

असद्व्यपदेशाभेति चेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात् ॥ १७ ॥ असत्कार्येति ।

इति चेन्न । अव्याकृतत्वेन धर्मान्तरेण तथा व्यपदेशः । कुतः । वाक्यशेषात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादि । अयमर्थः । पूर्वपादे समाकर्षणसूत्रे, 'असद्वा इदमग्र आसीत्' इति श्रुतिस्थस्यासच्छब्दस्य ब्रह्मवाचकत्वं समाकर्षादुक्तम् । परंतु समाकर्षणहेतुर्नोक्त इति तस्य ब्रह्मवाचकत्वं न युक्तिसहम् । अथासदिति चेन्नैति पूर्वसूत्रे तद्विषयश्रुतौ चासतः कारणता निवारितेति सैव ब्रह्मकारणत्वे युक्तिरिति तथा समाकर्षणमुच्यते । तदापि ब्रह्मस्य संभवति गौण्या अयुक्तत्वादस्यासत्पदस्यासत्कार्यवादसाधकत्वम् । इदं परिदृश्यमानं जगद् वै निश्चयेन, अग्रे प्रागुत्पत्तेरसदासीत्, ततो ब्रह्मणः सकाशात् सदजायतेति प्रागुत्पत्तेः कार्यस्यासत्त्वं बोध्यते । तथा चासद्व्यपदेशाद्देतोः 'आद्यन्तयोर्धदसतोऽसि तदेव मध्ये' इतीदानीमपि सन्नैति पूर्वसूत्रोक्तः सत्त्वादिति हेतुराश्रयासिद्धः । तदसिद्धौ चोपलब्धिरप्यन्यथासिद्धा । तस्यास्तथात्वे चानन्यत्वमपि दूरापास्तमिति तदाक्षेपं सूत्रांशेनाशङ्क्य दूषयति नेति । एवं च प्रागुत्पत्तेः कार्यं सन्न वेति संदेहः । असदिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । सन्नैति यदुक्तं तन्न । कुतः धर्मान्तरेण तथा व्यपदेशात् । येन धर्मेणोदानीं वर्तते व्याकृतनामरूपत्वेन, तेन धर्मेण तदानीं नास्तीति तथा व्यपदेशो, न त्वत्यन्तासत्त्वेन । कुतः । वाक्यशेषात् । वाक्यशेषोऽवशिष्टो भागस्तस्मात् । तमेव

रश्मिः ।

कार्यमिध्यात्वेति । मिथ्यात्वं खपुष्पसमत्वम् । असत्त्वं ध्वंसप्रतियोगित्वम् । असद्वेति । इदं तैत्तिरीयम् । असदिति सूत्रे पूर्वं छान्दोग्यस्थमुक्तम् । तस्य पूर्वोक्तसत्यत्वबोधकश्रुतिविप्रतिषेधः तस्य परिहाराय । पूर्वपाद इति समन्वयस्य चतुर्थपादे । तस्य इत्यसच्छब्दस्य । तथेति समाकर्षणहेतुभूतया युक्त्या । आश्रयासिद्ध इति पक्षासिद्धः । असत्प्रपञ्चो ब्रह्म सत्त्वादित्यत्र गौरवेणासत्प्रपञ्चत्वस्यापक्षतावच्छेदकत्वात् । असत्प्रपञ्चो नास्त्येव । यथा गगनारविन्दं सुरभि अरविन्दत्वात् । सरोजारविन्दवदित्यत्र गगनारविन्दमाश्रयः स च नास्त्येव । अन्यथासिद्धेति चतुर्थन्यथासिद्धिः कुलालोपलब्धित्वेनान्यथासिद्धा । घटकार्यजनकं प्रति पूर्ववृत्तितां गृहीत्वैव यस्या उपलब्धेर्घटं प्रति पूर्ववृत्तित्वं गृह्यते इति तस्यास्तत्कार्यं प्रत्यन्यथासिद्धत्वम् । न च भावे उपलब्धिरुपलब्धौ सत्त्वमित्यन्योन्याश्रय इति वाच्यम् । घटादिकार्यरूपोपलब्धेरग्रहणात् । घटादीनां तत्र विषयविषया कारणत्वात् । कार्यत्वं तु घटादीनां कुलालस्य दण्डाद्युपलब्धेः सात्र गृह्यते । न च भाष्ये कार्यरूपोपलब्धिर्गृहीतेति तस्य विरोधः शङ्क्यः । तर्ह्यन्यथासिद्धेत्यस्य मिथ्यात्वेनान्यप्रकारेण यो विषयस्तद्विषयिणी सिद्धेत्यर्थात् । तथात्वे मिथ्यार्थविषयत्वे । दूरापास्तमिति अन्यरूपप्रतियोग्यभावादूरापास्तम् । तदाक्षेपमनन्यत्वाक्षेपम् । दूषयतीति भगवान्सूत्रकारः । तदानीमिति उत्पत्तेः प्राक्काले । अवशिष्ट इति । 'सन्दिग्धेषु वाक्यशेषात्' इति जैमिनिस्त्रात् 'तेजो वै घृतम्' इतिवदवशिष्टः । घृततैलवसास्त्व्यखनसाधनत्वे संदिग्धे 'तेजो वै घृतम्' इत्यवशिष्टो भागः । प्रकृतोऽव्याकृतत्वरूपधर्मान्तरेण व्यपदेशात् सत्त्वेन सत्त्वे ब्रह्मत्वेन सत्त्वे आत्मत्वेन सत्त्वे कृष्णाजिनत्वेन सत्त्वे त्रित्वेन सत्त्वे प्राप्ते सृष्टिसाधनत्वे संदिग्धे वाक्यशेषास्तुतमव्याकृतत्वरूपधर्मेण शब्दान्तररूपहेतूक्तार्थसहकारे तुः शब्दाकृतत्व-रूपात्मत्वेन धर्मेण सत्त्वं प्राप्तं तत्सृष्टिकर्त्रिति सिद्धम् । वाक्यशेष आत्मपदात् । न च ब्रह्मत्वेन सत्त्वानिर्वचने को हेतुरिति शङ्क्यम् । अक्षरब्रह्मत्वात् । न च जिज्ञासासूत्रीयप्रतिज्ञाहानिरिति वाच्यम् । 'अक्षरं ब्रह्म परमं वेदानां स्थानमुत्तमम्' इति वाक्येन वन्दिस्तुते इदमित्यतया

‘तदात्मानः स्वयमकुरत्’ इति स्वस्यैव क्रियमाणत्वात् । इदमासीत्पदप्रयोगाच्च ॥ १७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्फुटीकुर्वन्ति तदात्मानमित्यादि । तथा चासद्वेति वाक्यस्य शेषे आत्मपदात् तेनैव रूपेण सत्त्वं, न तु व्याकृतेनेति बोध्यते । अतो नास्यासत्कार्यवादसाधकत्वम् । इदं चासदिति सूत्रस्य प्रस्थानान्तरीयव्याख्यानशेषत्वेन प्रागेव मया व्युत्पादितमिति नात्रोच्यते । एवं निवृत्ते तस्मिन् श्रुत्यभिप्रेतत्वादौप्यपि न दोषाय । तथासति समाकर्षेऽपीदमेव बीजमतः पूर्वोक्तं सर्वं सुस्थम् । वस्तुतस्तु नात्र गौणी । सर्वेषां शब्दानां भगवद्वाचकतायाः स्वारसिकत्वस्य प्रागेव साधितत्वात् । समाकर्षसूत्रस्य वादिबुद्धानुसारित्वादिति । एवं चात्रेदंशब्दोऽपि न परिदृश्यमानत्व-

रश्मिः ।

विचाराप्रसक्तेस्तादृशब्रह्मजिज्ञासायाः प्रतिज्ञातत्वात् । क्रियमाणत्वादित्यन्तभाष्यस्य भावमाहुः तथा-चेति । आत्मपदादिति नञ्घटितादात्मपदान्नात्मत्वेनापि तु तेनैवाव्याकृतत्वेनैव रूपेण सत्त्वं नञ्घटितत्वादित्यर्थः । न तु व्याकृतेनेति । इदमुपलक्षणं सत्त्वब्रह्मत्वादीनामुक्तानाम् । असत्कार्येति । अयमर्थः असदेवेति वाक्यस्य शेषस्तत्सदासीदिति शंकरभाष्ये पूर्वव्याख्याने तद्वत्तैत्तिरीयेपि ‘तदात्मानः स्वयम्’ इत्यत्र न तु पूर्वव्याख्याने दोष उक्तः । भास्करभाष्ये तु पूर्वव्याख्यानमुक्तम् । तत्तु असदिति चेन्नैत्येनेनैव सिद्धम् । भाष्ययोरत्यन्तासत्कार्यवादो निराकृतः । परंतु ‘सत इदमुत्थितं सदिति चेन्न तु तर्कहतम्’ इत्यत्र ‘ऐन्द्रजालिकपक्षेऽपि तत्कर्तृत्वं नटे यथा’ इति निबन्धे चासत्कार्यमुक्तम् । तत्र भाष्यद्वयोक्तातिक्रमे बीजाभावमाशङ्क्य स्वभाष्ये ‘स्वस्यैव क्रियमाणत्वात्’ इत्यनेनात्मनः कर्मकर्तृव्यपदेशः कृतः । तेनासत्कारणवादो निराकृतः । तेनाविर्भावतिरोभाववत्रायन्तासत्त्वाभावे तथा चोभयवाक्यशेषासंभवाद्नेन वाक्यशेषेण सत्कार्यवादः सिद्धः किं त्वव्याकृतात्मत्वादसाधकत्वम् । सत्त्वं ज्ञानमित्येकदेशः । ब्रह्माक्षरम् । कृष्णाजिनमाधिभौतिकम् । ब्रह्मेति बाह्याःमा । अभिराधिदैविक आत्मा इति । कृष्णाजिने सर्पिकृते आध्यात्मिकः । सर्पे जाठराग्निसत्त्वात् । अत आत्मवादसाधकत्वं अव्याकृतत्वरूपेण । इदं चेति । प्रागेवेति तस्मिन्नेव सूत्रे । इदं चासत्पदशब्दयोरुभयत्र दर्शनेन रभसात् । छान्दोग्यतैत्तिरीयवाक्यरूपविषयभेदात् । संज्ञाभेदात् । वाक्यशेषतदभावकृतनिर्णयभेदाङ्गिरे एवाधिकरणे इति । तस्मिन्निति असद्व्यपदेशादिति चेदिति सौत्राक्षेपे । श्रुत्यभिप्रेतत्वादिति वाक्यशेषश्रुत्यभिप्रेतत्वात् । गौण्यपीति असत्पदस्य मृत्यौ शक्तिवृंहदारण्यके । तैत्तिरीयेऽसद्ब्रह्मेति वेत्तिरि शक्तिः । गीतायामश्रद्धया कृतयागादौ शक्तिः । तद्गुणयोगादव्याकृतात्मनि गौणी । इदमेवेति अनन्यत्वाक्षेपणम् । वाक्यशेषश्रुत्यभिप्रेतत्वं वा । पूर्वोक्तमिति । सन्नेति यदुक्तं तन्नेत्यादिनोक्तम् । प्रागेवेति तल्लिङ्गाद्यधिकरणेषु । ननु कथमेवं यावता ह्यसत्पदमन्यवाचकं ब्रह्मबोधाय स्वार्थादाकृष्टं ‘आकृष्यते स्वस्थानाभ्याव्यते इत्याकर्षः’ इति भाष्यात्तत्राहुः समाकर्षेति । वादिबुद्धीति । ‘संभवति चैकवाक्यत्वेऽज्ञानान्निराकरणं चायुक्तम्’ इति भाष्ये तथा सूचनात् । इदमासीदिति भाष्यं निवृण्वन्ति स्म एवं चात्रेति । अत्रेति श्रुतौ । नन्विदमस्तु प्रत्यक्षगे रूपमिति व्यावहारिकसत्त्वेऽपीदमित्युपपन्नम् । शंकरभाष्ये स्मृत्यात्मकत्वं जगत इतीत्याशङ्काहुः न परीति । स्मृत्यात्मकज्ञानविषयत्वमात्रपरः । मात्रशब्देनात्मसृष्टिव्यवच्छेदः । आन्तरालिकसृष्टिसंग्रहायोक्तम् । अन्यथा तु परिदृश्यमानत्वं नेति म्रुयुः । ननु ‘वीक्षेत विग्रममिदं’मित्यादिवाक्येभ्यो भ्रमविषयस्य शिष्यवैराग्याय वक्तव्यत्वात् कथमेवमिति चेत्तत्राहुः

## युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मात्रपरः । बोध्यस्य शिष्यस्यात्राभावात् । किंतु स्वबुद्धिस्यपरः । केवलश्रुतिवाक्यत्वात् । अत इदं पदमासीदिति पदं च सत्कार्यवादस्यैवोपोद्बलकमित्यर्थः ॥ १७ ॥

युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥ पूर्वसूत्रस्यैव शेषोऽयमौलुकादिनिग्रहार्थः । शुष्कतर्का-  
रथिः ।

बोध्यस्येति । न च प्रपाठकद्वयेपि भृग्वादीनां शिष्यत्वेन कुतोत्राभाव इति शङ्क्यम् । आनन्दो ब्रह्मेति विज्ञानानन्तरं शिष्यत्वाभाव इत्यभिप्रायात् । स्वबुद्धिस्येति यथा 'सिद्धान्तकौमुदीयम्' इत्यत्र । केवलेति । केवलस्य प्रमाणः श्रुतीत्यादिः । अत इति अव्याकृतरूपेण बुद्धिस्थं परिदृश्यमानमत इत्यर्थः । इत्यर्थ इति । ताभ्यामपि हेतुभ्यामसद्व्यपदेशेन नासत्कार्यवाद इति भावः । इदमासीदिति पदयोः प्रयोगस्य हेतुत्वोक्त्या बृहदारण्यकेपि ह्यश्च उपक्रमान्निर्णीतोर्थः । तत्राप्ययं न्यायः । अश्वव्यप-  
देशादिति चेन्न । धर्मान्तरेणाभावत्वेनाश्रयत्वेन कालत्वेनात्मत्वेन तथा व्यपदेशात् । कुतः वाक्यशेषात् । 'नैवेह किंचनाम आसीत्' । 'मृत्युनैवेदमावृत्तमासीत्' अस्मात् । नजर्योऽभावः । इहेत्याश्रयः । अत्र इति कालः । मृत्युरात्मा । तथा चायं सूत्रार्थः । सूत्रेऽसदिति जगतोऽव्याकृतत्वेन व्यपदेशः । वाक्यशेषे नञ्घटितात्मपदव्यतिरिक्तेन स्वयमकुरुतेत्यंशेन स्वस्यैव क्रियमाणत्वात् । आत्मानमिति तु शब्दान्तराच्चेत्युत्तरसूत्रविषयः । एवं च वाक्ये इदं परिदृश्यमानं जगद्भूतकालिकसत्ताश्रयमित्यापाततः प्रतीयते इदमासीत्पदप्रयोगात् । तस्य शेषे स्वस्याव्याकृतस्य 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' इति श्रुतौ नामरूपव्याकरणस्य भावित्वोक्तेः । तदव्याकृतत्वं जीवनिष्ठमपि ब्रह्मनिष्ठम् । अनया श्रुत्या सत्ताश्रयमव्यव्याकृतं तत् कर्मसंबद्धं क्रियमाणं कृतिविषयम् । अतोऽव्याकृतत्वादिरूपेष्व-  
न्यव्यावृत्त्याऽव्याकृतत्वं ब्राह्मम् । स्तुतत्वात्तेजस्त्वेन घृतमिव वाक्यतच्छेषयोरव्याकृतत्वेन ब्रह्मसिद्धेः ।

रामानुजाचार्यास्तु सूत्रद्वयमेकमङ्गीकुर्वन्ति 'असदेवेदमग्रे' इत्यत्रासद्व्यपदेशः । धर्मान्तरं सत्त्वादन्यासद्रूपा सूक्ष्मावस्था । वाक्यशेषात् । युक्तेः शब्दान्तराच्चेदमवगम्यते । वाक्यशेषस्तावत् । 'इदं वा अग्रे नैव किञ्चनासीत्' इत्यत्र 'तदसदेव तन्मनोकुरुत स्याम्' इत्यनेन वाक्यशेषान्तर्गतं मनस्कार-  
लिङ्गेनासच्छब्दार्थे निश्चिते सति तदैकाध्यादिसदेवेदमित्यादिष्वप्यसच्छब्दस्यायमेवार्थ इति निश्चीयते । युक्तेश्चासत्त्वस्य धर्मान्तरत्वमवगम्यते । युक्तिर्हि सत्त्वासत्त्वे पदार्थधर्माववगमयति । सूत्रव्यस्य पृथुभ्रो-  
दराकारयोगो घटोऽस्तीति व्यवहारहेतुः । तस्यैव तद्विरोधावस्यान्तरयोगो घटो नास्तीति व्यवहारहेतुः । न च तद्व्यतिरिक्तो घटाभावो नाम कश्चिदुपलभ्यते । न च कल्प्यते तावतैवाभावव्यवहारोपपत्तेः । तथा शब्दान्तराच्च पूर्वकाले धर्मान्तरयोग एवावगम्यते । शब्दान्तराच्च पूर्वोदाहृतं 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' इत्यादिकम् । तत्र हि कुतस्तु खलु सौम्य वेदं स्यादिति तुच्छत्वमाक्षिप्य 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इति स्थापितम् । 'तद्देदं तर्ह्यव्याकृतमासीत्तन्नामरूपाभ्यां व्याक्रियते' इति तु स्पष्टमुक्तमित्याहुः ।

माध्वास्तु । नासदासीन्नो सदासीदिति सर्वस्यासत्त्वव्यपदेशाच्चेति चेन्न । अव्यक्तत्वपारतन्त्र्या-  
दिधर्मान्तरेण हि तदुच्यते । तम आसीदिति वाक्यशेषात् इत्याहुः । तदेतदुभयमतप्रमेयं स्वमत-  
सिद्धमेवेति प्रकाशेनानूदितम् ॥ १७ ॥

युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥ पूर्वसूत्रस्यैव शेष इति । समाकर्षे धर्मान्तरं हेतुरुक्तः युक्ति-  
शब्दान्तरे हेतु उच्यतेऽतः पूर्वसूत्रशेषः । एवकारेण रामानुजाचार्यसंमत्त्वान्यप्रकारव्यवच्छेदः । न चैवमेक-  
सूत्रत्वापत्तिः । अन्यैरप्यनङ्गीकारात्सूत्रैकस्य । औत्सुक्येति । व्याख्यातमेतेन सिद्धापरिग्रहसूत्रे । पूर्वं तर्का-



भाष्यप्रकाशः ।

णामप्रतिष्ठानस्य पूर्वशुक्तत्वात् तादृशीभिर्युक्तिभिः सत्कार्यवादप्रत्यवस्थानमयुक्तम् । श्रुत्य-  
विरुद्धयुक्तीनां सत्कार्यवादेऽपि विद्यमानत्वात् । ताश्च सांख्य एवमुच्यन्ते 'असदकरणा-  
दुपादानग्रहणात् सर्वसंभवाभावात् । शक्तस्य शक्यकरणात् कारणभावाच्च सत् कार्यम्' इति ।  
अर्थस्तु—यदसत् तन्न क्रियागोचरः । शशविषाणादिवत् । यदि प्रागुत्पत्तेः कार्यमसत् स्यात्  
शशविषाणवत् स्यात् ततश्च तदपि न क्रियागोचरः स्यात् । अस्ति तु तद्विपरीतमतः प्रागुत्पत्तेः  
सदेव । अथ यदा असत् तदेदमपि न क्रियागोचरः, उत्पत्त्यमानावस्थायामेव तु तत् तथेति  
विभाव्यते तदप्यसङ्गतम् । उपादानग्रहणात् । यदि प्रागुत्पत्तेः कार्यमसत् स्याद् दृश्यार्थिभिः  
क्षीरं, घटार्थिभिर्युतं, पटार्थिभिस्तन्तवश्च नोपादीयेरन् । असत्त्वस्य सर्वत्र तुल्यत्वात् । अतो-  
ऽवधिनियमार्थं कार्यस्य कारणे सत्त्वमभ्युपगन्तव्यम् । अथ यत्र कारणे यस्य कार्यस्य प्राग-  
भावस्तदेव तदर्थं तदर्थिभिरुपादीयत इति विभाव्यते, तदप्यसङ्गतम् । सर्वसंभवाभावात् ।  
यथेवं तदा प्रागभावस्वरूपं वक्तव्यम् । स किं प्रतियोगिस्वरूपनिरूप्यो न वा । अन्ते  
सर्वत्र तुल्यत्वात् सर्वतः सर्वं भवेत् । भेदस्य निर्वक्तुमशक्यत्वात् । आद्ये तु तदानीमपि प्रति-  
योगिसत्तासापेक्षत्वात् तदानीमपि कार्यसिद्ध्या असत्कार्यवादस्यैव भङ्ग इति तदपि सदेव  
कार्यस्वरूपमास्थेयम् । अथ यदि मीमांसकप्रतिपक्षया शक्या निर्वाहो विचार्यते तदाप्यसङ्गतम् ।  
शक्तस्य शक्यकरणात् । यद्वि यत्र शक्तं तत् तदेव करोति, न सर्वम् । यदि केवलया शक्या-

रश्मिः ।

प्रतिष्ठानसूत्रे । तादृशीभिरिति शुष्काभिः । ताश्चेति शुष्काः । सांख्यस्य श्रुत्यमूलत्वोपपादनात् ।  
उच्यन्त इति पूर्वाध्याये । न क्रियेति सूत्रेऽकरणादिति द्रुकृष्णकरण इत्यस्य रूपात् । पक्षसाध्य-  
योरुक्तत्वादत्यन्तासत्त्वादिति हेतुर्ज्ञेयः । दृष्टान्त आदिपदेन खपुष्यम् । तन्तश्चेति असदुत्पत्तिदर्शनात् ।  
तदपि शशविषाणमपि । तद्विति शशविषाणादि नोत्पद्यतेऽन्यदुत्पद्यत इति । इदमपीति धराषपि ।  
तस्येति घटाद्यसत्त्वे नास्तीति । उपादानेति । व्याख्येयमिदम् । सर्वत्रेति शुक्तिरजतादावपि ।  
सर्वेति व्याख्येयम् । कारण इति इह घटो भविष्यतीति प्रागभावविषयिण्याः प्रतीतेः । इहेति सम-  
वायिनि, प्रागभावाङ्गीकर्तुमते । प्रतियोगीति यस्याभावः स तस्य प्रतियोगी घटादिः । सर्व-  
त्रेति मृषापि पटकण्डलादिप्रतियोगिस्वरूपानिरूप्यप्रागभावस्य घटप्रागभावतुल्यत्वान्मृदोपि पटकण्ड-  
लादि भवेत् । तर्हि यस्य यः प्रागभावः सोऽन्यस्मात्संबन्धेन मिथत इति चेत्त्राह भेदस्येति  
घटपटादीनामसत्यत्वेन घटीयपटीयत्वादिना प्रागभावभेदस्य । तथेति उत्पत्तेः प्राक् । मीमांसकेति ।  
यथाहुः कुण्डोषातनास्मि ग्रन्थे । 'देवर्षिःशशसंधानामवाङ्मनसगोचरम् । प्रत्यक्षमपि तद्वाम सर्वदा  
समुपास्महे' इति । माहृदीपिकानवभाष्याये फलदेवतयोभेत्साधधिकरणविषयवाक्योक्तोर्थः शब्दमात्रं  
देवता । अर्थस्तु प्रातिपदिकानुरोधाच्चेतनो वा कश्चित् स्वीक्रियते न तु विग्रहादिमान्, अर्थवादत्वात्  
'स एवैनं भूर्ति गमयति' 'तृप्त एवैनमिन्द्रः प्रजया पशुभिश्च तर्पयति' इत्यादीनामुपासनादौ परं ध्यानमात्र-  
माराध्यं तस्येति जैमिनिमतनिष्कर्षः । अत्र कर्मरूपशब्दमात्रं देवता तस्याः शक्तिर्ज्ञानशक्तिवत्प्रकृतिः सा  
सदुत्पाद्यवति । अस्मन्मते तु 'विष्णोः कर्माणि पश्यत' इति श्रुतेर्विष्णुसंबन्धित्वेन कर्मणि विष्णुशक्तिः 'एकं  
रूपं रसात्पृथक्' इत्यत्रैकत्वपृथक्त्वयो रूपे एकसमवेतत्वेन सामानाधिकरण्यात् संबन्धेन वा वृत्तिर्वर्तते ।

युक्तिस्तावत् समवेतमेव कार्यं सदुत्पाद्यत इति संबन्धस्य द्विनिष्ठत्वा-

भाष्यप्रकाशः ।

ऽसदपि कार्यं स्यात् सर्वतः सर्वं स्यात् । शक्तेर्विद्यमानत्वात् । अतस्तदभावाय शक्तेरपि कार्य-  
वैशिष्ट्येन नानात्वमवश्यमङ्गीकर्तव्यम् । ततश्च सिद्धं सत्कार्यवादेनेति । ननु कारणेऽवयविनि  
किं व्यासज्य कार्यं तिष्ठत्युत तदवयवेषु प्रत्येकम् । आद्ये कारणप्रतीतिरेव न स्यात् । कार्येण  
व्यवहितत्वात् । उत्पत्त्यनन्तरं च कारणं नश्येत् । दध्ना दुग्धवत् । उत्पत्तिरपि न स्यात् ।  
सर्वस्यापरिणामात् । द्वितीये तु दध्यवस्थायामपि दुग्धं प्रतीयेत । तत्तु न प्रतीयते । अत  
उभयथापि वक्तुमशक्यत्वादसदेव कार्यमाख्येयमत आह कारणभावादिति । इदं तदा  
शङ्कोत यदि कारणातिरिक्तं तस्य रूपं स्यात् । कारणमेव तु कार्याकारेण परिणमत्यतः पूर्वाव-  
स्थायां कारणरूपमेव तदिति सुखिरः सत्कार्यवाद इति । न च सांख्यसिद्धत्वादाया अप्रतिष्ठानं  
शङ्क्यम् । प्रधानस्य कारणतात्यागे एतासामपि, 'सखेव सञ्जायते' इति श्रुतिमूलत्वात् । अतः  
साध्यादरणीयैव । सांख्यप्रसिद्धत्वादेता भाष्ये पुनर्नोक्ताः । अथोत्पत्तेः पूर्वं कार्यस्यासखेऽपि  
समवायस्य विद्यमानत्वात् ततस्ततस्तत्तदुत्पत्तिरिति चेत् तत्राहुः युक्तिस्तावत् समवेत-  
मेवेत्यादि । अयमर्थः । समवायो यदि साधारणस्तदाऽवधिनिममङ्गापत्तिरतोऽसाधारणो  
वक्तव्यः । असाधारण्यं च कार्यवैशिष्ट्यनियतमतः सदेवोत्पाद्यत इत्येव सिद्ध्यति । किंच  
संबन्धत्वेन स उपगम्यते । संबन्धस्तु संबन्धिद्वयनिर्वर्त्यः । स कार्यरूपस्य संबन्धिनोऽ-  
भावे कथं सिद्धयेत् । असिद्धश्च कथमुत्पत्तिं ततस्ततो नियमयेत् । किंच । स्वकारणे  
केनचित् संबन्धेन तस्य वृत्तिर्वक्तव्या । तथा सति तस्यापि संबन्धान्तरापेक्षेत्यनवस्था ।

रक्षिमाः ।

'कर्मणा जायते जन्तुः कर्मणैव प्रलीयते' इति वाक्यात् । तदभावायेति सर्वतः सर्वानुत्पत्तये ।  
कार्यवैशिष्ट्येनेति घटोत्पादिका शक्तिः पटोत्पादिकाशक्तिरित्यादिरित्या कार्यवैशिष्ट्येन । तत  
इति वैशिष्ट्यार्थं कार्यसत्त्वात् । कारणरूपातिरिक्तं कार्यरूपमास्याय शङ्कते ननु कारण इति ।  
व्यासज्येति समवायसंबन्धेनात्यन्तं संबध्य । प्रत्येकमिति व्यासज्येत्वेव । अपरीति यथा न श्रुदः  
किंतु मृत्पिण्डमात्रस्य घटः परिणामः । प्रतीयेनेति अवयवेषु कार्यस्य विद्यमानत्वात् प्रतीयेत । इदं  
च सर्वं परिणमति । कारणरूपमिति तेन कारणभावादित्यस्य कारणत्वादित्यर्थः । अस्या इति युक्तेः ।  
सञ्जायेनेति छान्दोग्ये 'कथमसतः सञ्जायते' इति श्रुतिः । ततस्तत इति घटसमवायविशिष्टादटसो-  
त्पत्तिरेवं पटादेः । समवेतपदेन समवायसंबन्धेन संबद्धमुच्यतेऽतः समवायं विचारयन्ति समवाय  
इति । साधारण इति नित्यसंबन्धः समवाय इति नित्यत्वात्साधारणः । अयुतसिद्धवृत्तित्वे  
सति युतसिद्धवृत्तिरिति तर्कः । अवधिः । अवयवावयविनौ गुणगुणिनौ क्रियाक्रियावन्तो जातिव्यक्ती  
नित्यद्रव्ये चेत्युक्ता अर्थाः । असाधारणेऽयुतसिद्धवृत्तिः । कार्यवैशिष्ट्येति अवयवावयविविभक्त्यासमाने-  
श्वरप्रपञ्चयोः संबन्धस्तन्नियतम् । समवायवृषणस्य वक्ष्यमाणत्वाच्छब्दान्तैर्भाष्यं व्याकृतम् । भाष्ये  
समवायस्तादात्म्यम् । एतदात्म्यमिदं सर्वमिति श्रुतेः सत्त्वारूपेण कारणे वर्तमानत्वम् । एतदेव कार्य-  
वैशिष्ट्यम् । संबन्धस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म किंच समिति । नियमयेदिति । अतः कार्यं  
नित्यमभ्युपेयमिति भावः । नित्यत्वाच्चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म किंच स्येति । कारण इति  
समवायिकारणे संबन्धिनि । तस्येति समवायस्य । तस्येति येन संबन्धेन समवायस्य संबन्धस्य ।

क्षित्यत्वाच्च कारणान्तरेणापि परंपरया संबन्धः । असंबद्धोत्पत्ती तु मिथ्या-  
त्वमेव । प्रवृत्तिस्त्वभिव्यक्त्यर्थमिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

अथ यथान्येषां सत्तासंबन्धात् सत्त्वम् । सत्ता तु स्वत एव सती । तथाऽन्येषां कार्याणां  
समवायेन संबन्धित्वम् । समवायस्य तु स्वत एव संबन्धित्वमिति विभाष्यते, तदा स नित्य  
इति तस्यापि साधारण्यापत्त्या सर्वतः सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गः । किंच । निमित्तासमवायिनोरपि तस्य  
सत्त्वात् तत्समवेतत्वेनापि पटाद्युत्पत्तिप्रसङ्गः । अथ विद्यमानेऽपि निमित्तासमवायिनोः समवाये  
तदसंबद्धमेवोत्पद्यत इत्युच्यते, तर्हि समवायिनाप्यसंबद्ध एवोत्पद्यताम् । नियामकाभा-  
वात् । ततश्च मिथ्यात्वमेव कार्यस्यापद्येत । शुक्तिकारजतवत् । नियामकाङ्गीकारे तु कार्या-  
तिरिक्तस्य नियामकत्वाभावादसत्कार्यवादस्य भङ्ग एवेति । ननु सत्यमेवं तथापि कार्यस्य  
सत्त्वे कर्तृप्रवृत्तिवैयर्थ्यप्रसङ्गो नित्यानित्यविभागानुपपत्तिश्चेति तदभावाय तथाद्रियत इति चेत्  
तत्राहुः प्रवृत्तिरित्यादि, तथा च सदेव कार्य पूर्वमनभिव्यक्तं कर्त्रा कारकव्यापारेणाभिव्यज्यते-  
ऽतो न प्रवृत्तिवैयर्थ्यम् । नापि नित्यानित्यविभागानुपपत्तिरित्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु अभिव्यक्तिर्नित्या अनित्या वा । अन्त्ये तस्या अभिव्यक्त्य-  
न्तरसापेक्षत्वादनवस्था । आद्ये तु कार्यस्य सदैवोपलम्भापत्तिः । किंचैवं कारकव्यापारस्या-  
भिव्यञ्जकत्वं वक्तव्यम् । तथाभिच्यञ्जकेषु दीपादिषु प्रकाशकत्वरूपं साधारणमेव दृष्टमिति

रश्मिः ।

नित्यत्वाच्चेति भाष्यं विवृण्वन्ति अथेति । स इति समवायः । साधारण्येति कार्यवैशि-  
ष्ट्यापत्त्या । प्रसङ्ग इति । अतोपि कार्यं नित्यमभ्युपेयमिति भावः । ननु समवायस्य साधारण्येन घट-  
समवायस्य वायौ सत्त्वेपि घटाभावाच्च वायोर्घटोत्पत्तिरिति न सर्वतः सर्वोत्पत्तिरिति शङ्कामपनुदन्तः  
कारणेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किं च निमित्तेत्यादि । निमित्तासमवायिनोरिति सप्तम्यन्तम् ।  
तस्य समवायस्य । सत्त्वात् परंपरासंबन्धेन सत्त्वात् । प्रसङ्ग इति । अतोऽपि पटादिकार्यं समवा-  
यिन्येवेति कारणान्तरेण निमित्तासमवायिरूपेण समवायिकारणभिन्नकारणेन परंपरया संबन्धोभ्युपेय  
इति भाष्यार्थः । पूर्वोक्ताक्षेपेण सिद्धान्तयन्तोऽसंबद्धेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति अथ विद्यमान  
इति । तदसंबद्धं कार्यं समवायेन तदसंबद्धम् । असंबद्धः पटादिः । ननु समवायिन्येत्युक्त्या  
समवायिसिद्ध्या कथमसंबद्धमुच्यत इति चेन्न । शङ्कमानस्य अधीष्टत्वात् । उत्पद्यतामिति लिङ्ग  
तथा निश्चयात् । ततश्चेति असंबन्धोत्पत्तेश्च असत्कार्येति घटो घृथेवेति नातः पटाद्युत्प-  
त्तिरित्येवमादिप्रकारेण कार्यनियामकतायां तथेत्यर्थः । एवेति स्वमतेऽप्यान्तरालिकसृष्टेः, पुराणमते  
मायाकरणिका सृष्टिः, अतोऽत्यन्तायोगव्यवच्छेद् एवकारार्थः । नीलं सरोजं भवत्येवेतिवत् ।  
न चाचिन्त्यसक्त्योपपत्तिः । तस्या अगतिकगतित्वात् । कर्तृप्रवृत्तीति प्रपञ्चकरणार्थं भगवतः  
प्रवृत्तिवैयर्थ्यप्रसङ्गः । नैयायिक आह नित्यानित्येति यथाहुः पृथिवी द्विविधा । नित्याऽनित्या  
च । नित्या परमाणुरूपा । अनित्या कार्यरूपेति । तदभावाच्चेति प्रवृत्तिवैयर्थ्याद्यभावाय । कार्य-  
मसत्त्वेनाद्रियते । प्रवृत्तिरित्यादीति प्रपञ्चकरणार्थं भगवतः प्रवृत्तिः । प्रकारान्तरं निषेद्धुम-  
भिव्यक्तिं समर्थयितुं चाह रामानुजमतं रामेति । आविर्भावतिरोभाववादेऽभिव्यक्तिराविर्भावरूपा  
विचारितेति नानवस्था ज्ञापि सदैवोपलम्भापत्तिरित्याशयेन तदीयान्यदपि भाष्यमाहुः किंचैवमिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

घटाद्येन कारकव्यापारेण कारकादेरप्यभिभ्यक्तिप्रसङ्ग इत्यसत्कार्यवादिन आक्षेपे, उत्पत्तेरपि नित्यत्वे सदैवोत्पद्यमानतया सत्कार्यवादप्रसङ्गादसत्कार्यसिद्धान्तहानिरनित्यत्वे चानवस्येति तं प्रति दोषं प्रदर्शयित्वा चिद्विनाशादीनां कारणावस्थाविशेषत्वमुपगम्य तत्तदवस्थस्यैव द्रव्यस्य ते ते शब्दास्तानि तानि कार्याणीति द्रव्यस्य तत्तदवस्थापादनेन कारकव्यापारस्य सार्थक्यमाहुः । परमेता युक्तयः प्रतिबन्दिन्त्वादनुत्तरभूता एव । अवस्थास्वपि नित्यानित्यविकल्पस्य शक्य-क्रियत्वात् । अतः श्रुतिरेव शरणीकरणीया । अत एव व्यासचरणैरपि, शब्दान्तरादिति हेतुरेतत्समभिव्याहारेणोक्तः । एतावान् परं विशेषः । असत्कार्यवादिनां कार्यस्य नियतावधिक-त्वाय प्रागभावसमवायादिकल्पनमधिकम् । श्रुतिविरोधादप्रामाणिकं च । अस्माकं तु न ते दोषाः । श्रुतौ 'पुरुष एवेदं सर्वं यद् भूतं यच्च भाव्यम्' इति, 'स वै सर्वमिदं जगत्' 'स भूतं स भव्यम्' इति भूतभव्यव्यवहारविशिष्टस्यैव जगतो ब्रह्मत्वमुच्यते इति वर्तमानत्वाविरोधे-नैव भूतत्वादिति स्थितिः । सा चैवं बोध्या । यथा सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वाविशेषेऽपि पृथिव्यामेव गन्धसत्ता, न जलादौ । पृथिव्यां सर्वविधगन्धसत्त्वेऽपि तत्तद्देशकालावच्छेदेन तत्तद्गन्धोद्भव-निवृत्त्यनुद्भवनियम इच्छाहेतुकस्तथा भूतादित्रयस्य वर्तमानत्वेऽपीच्छयेदानीमिह भावित्वमेव-मुद्भवत्त्वेवं निवर्ततामेवं वर्तमानत्वमुद्भवत्त्वेवं निवर्ततामेवं भूतत्वमुद्भवत्त्वेवं निवर्तताम् ।

रहिमः ।

कारकादेरिति दृष्टान्तसाम्यात्तथेत्यर्थः । असत्कार्यवासनावासितान्तःकरणत्वेनोत्पादकव्यापारेऽपि प्रकाशकव्यापारदृष्टान्तीकरणम् । 'दृढभावनया त्यक्तपूर्वापरविचारणम् । यदादानं पदार्थस्य वासनेति प्रकीर्तितम्' इति वाक्यात् । आक्षेप इति सत्कार्यवादिनं प्रत्याक्षेपे । तं प्रतीति सत्कार्यवादिनाऽ-सत्कार्यवादिनं प्रति । कारणावस्थेति घटादयः कपालाद्यवस्थाविशिष्टा उत्पन्नाः । भग्नास्तु कपाला-द्यवस्थारूपा इति । प्रतिबन्दीति तुल्यो दोषः प्रतिबन्दिरिति शंकरकृतखण्डने । निग्रहस्थानत्वादि-त्यर्थः । 'स्वपक्षदोषाच्च' इति सूत्रे व्याकृतमिदं पदम् । एवं सत्कार्यवाच्यसत्कार्यवादिनोर्दोषतौल्यं तर्का-प्रतिष्ठानादुक्तं रामानुजमत आहुः अवस्थ्यास्वपीति । शक्यक्रियेति । तथा चात्राप्युत्पत्तेरपीत्यादि वाच्यम् । तथा च युक्त्यपेक्षतया निग्रहस्थानमिति भावः । श्रुतिः 'स आत्मानं स्वयमकुस्त' इत्यत्र 'अकुस्त' इति क्रियायाः । अतः समासान्तर्गतक्रियाशब्दः । श्रुतिरेवेति स आत्मानमिति श्रुतिः । अत एवेति युक्तीनामप्रतिष्ठानादेव । एतत्समभिव्याहारेण युक्तिसमभिव्याहारेण । उक्त इति सत्य-त्वदाढ्यायोक्तः । तेन प्रथमहेतुशैथिल्ये द्वितीयो हेतुरुपन्यसनीय इति बोधितम् । युक्तावप्यसत्कार्यवादिनः स्वमते विशेषमाहुः एतावानिति । ब्रह्मत्वं पुरुषत्वम् । सा ज्ञेति वर्तमानत्वाविरोधेनैव भूतत्वादीनां स्थितिः । तत्तद्गन्धेति कमलेषु पुष्पप्रदेशे परागविकासादिकाले कमलगन्धोद्भवः सुरभिगन्धनिवृत्तिः चम्पकगन्धानुद्भव एषां नियमः । इहेति घटादौ । एवमिति कारकव्यापारेण चक्रचीवरादिसं-पादनकाले इह कपालादौ घटो भविष्यतीति प्रतीतिकाले भावित्वमेव समुद्भवतु । एवमिति कारक-व्यापारेण चक्रचीवरादिसंपादनोत्तरं भावित्वं निवर्तताम् । एवमिति चक्रचीवरादिसंपादनोत्तरं जातो घट इति प्रतीतिकालावच्छेदेन भावित्वनाशक्षणः घटवर्तमानत्वोत्पत्तिक्षणः घटोस्तीतिप्रतीतिकालाव-च्छेदेन वर्तमानत्वस्थितिक्षणः । एवं वर्तमानत्वमुद्भवतु । एवमिति दण्डोद्यमननिपतनजाघातसंयोगेन वर्तमानत्वं निवर्तताम् । विभागद्वारेति केचित् । सर्वं विभागद्वारोत्पत्तेः, स्वर्गादि यथा यूपकाष्टाद्विभागेन

शब्दान्तरं सच्छब्दादात्मशब्दः । 'आत्मानं स्वयमकुरुत' इति ॥ १८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अत्र सर्वदा वर्तमानत्वमेवोद्भूतं तिष्ठत्विति नियमात् । यत्र च नायं नियमो यथा गीतायां, 'केचिद् विलग्ना दशनान्तरेषु संदृश्यन्ते चूर्णितैरुक्तमाङ्गैः' इति, श्रीभागवते च, 'भयेमा रंस्यथ क्षपाः' इति, तस्य तस्य तेषु तेषु तत्तद्दर्मानुभवादप्यविरोधेनेति न कोऽपि क्वापि दोषोऽप्रामाणिकत्वं वा । इदं यथा तथा चिद्वन्मण्डने प्रभुचरणैर्निपुणतयोपपादितं मया च तद्विद्वृतमिति ततोऽवगन्तव्यम् । एवं च सर्वस्य ब्रह्मकार्यत्वेऽपि इदं नित्यत्वेन लोके व्यवह्रियतामिदमनित्यत्वेनेति तदिच्छयैव विभागोऽपि बोध्यः । तथा साधुत्वासाधुत्वादिव्यवहारोऽपि । प्रजायेथेतीच्छाशरीरे प्रविष्टस्य प्रकर्षस्थातिपिचण्डिलत्वेन सर्वसमाधानसमर्थत्वात् । एवमन्या अप्यनुपपत्तयो भगवदिच्छास्वरूपविचारेणैव परिहरणीया इति दिक् ।

एवं युक्तिर्याख्याता । शब्दान्तरं व्याकुर्वन्ति शब्दान्तरमित्यादि । तथा च तेनाविकृतत्वं युक्त्यगोचरत्वं च श्रुत्यैव बोध्यत इति न कोऽप्यसत्कार्यवादशङ्कावकाश इत्यर्थः ॥ १८ ॥

रश्मिः ।

पटो यत्राद्विभागेनेत्येवं घटोपि सृष्टिभागेन । संयोगेनेति केचित् । न च सृष्टिभागोऽन्यथासिद्ध इति वाच्यम् । शरावादौ संयोगनिरपेक्षे तदभावात् । सृष्टिभागस्य सत्त्वात् । 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्ति' इति श्रुतौ विभागेन सृष्टिः । प्रलये संयोगेन नाश इति सार्वजनीनम् । एवमिति वर्तमानध्वंसप्रतियोगित्वं दण्डादिनोद्भवत्वतीच्छाकारः । ध्वंसस्य ध्वंसभावादेवं निवर्ततामित्यत्र नास्ति । एष आगच्छामीत्यादौ तु वर्तमानप्रयोगो न भूतत्वनाशः । 'अनागतमतीतं च' इत्यत्र भूतत्वनाश इति चेत् । लोकदृश्यैवमित्यादि सर्वत्र बोध्यम् । 'अनागतमतीतं च वर्तमानम्' इत्यादौ शास्त्रदृष्टेः । एवमनित्यव्यवस्थामुक्त्वा नित्यविषयः आहुः अत्र सर्वदेति ब्रह्मत्वादौ । 'अविनाशी वा अरेऽयमात्मानुच्छित्तिधर्मा' इति श्रुतौ धर्माणां नित्यत्वोक्तेः । एवं निवर्ततामित्यत्रापि नास्ति । नित्येषु वर्तमानत्वानिवृत्तेः । अयमिति भावित्वमेवेत्युक्तैकधर्मनियमः । केचिद्विलग्ना इति विश्वरूपप्रदर्शने 'सन्दृश्यन्ते' इति वर्तमाने लट् । चूर्णितैरिति भूते क्त इति वर्तमानत्वं भूतत्वं च धृतराष्ट्रपुत्रेषु सावनिपालेषु भीष्मादिषु च केषाम्चित् । तथेमा इति वर्तमानाः । रंस्यथेति भविष्यत्काले लट् । अत्र भावित्ववर्तमानत्वयोर्न नियमः । भाविन्यः क्षपा इमा इति वर्तमानाः कृता इति । तस्य तस्येति अर्जुनस्य भगवतो ब्रजजनस्य धृतराष्ट्रपुत्रादिषु रात्रिरूपवस्तुषु भूतत्ववर्तमानत्वयोर्भावित्ववर्तमानत्वयोर्न नियमः । अनुभावादिति अनुभावः प्रथमसुबोधिन्यामस्ति । 'द्रौण्यस्त्रविशुष्टमिदं मदङ्गम्' इत्यत्र विशुष्टमिति भूते क्तः । इदमिति वर्तमानम् । इदमस्तु प्रत्यक्षगे रूपात् । उपपादितमिति आविर्भावतिरोभाववादे उपपादितम् । इदमिति घटादि, आविर्भावतिरोभावाभ्याम् । ब्रह्मत्वादिकं वा । इदमिति श्रुतौ रजतम् । जगद्वा । नाम प्रपञ्चेऽप्याहुः तथेति । साधुत्वेत्यादि गवादिपदेषु साधुत्वं गोणी गोपोतलिकेत्यादिपदेष्वसाधुत्वम् । इच्छेति इच्छायाः शरीर आकारे । पिचण्डिलेति । 'बृहत्कुक्षिः पिचण्डिलः' इत्यमरः । अन्या इति बीभत्सत्वादिप्रतीतिरूपाः । इच्छास्वरूपेति दृष्टमनुरुच्यैवमेव भवत्वितिच्छास्वरूपं सविषयम् । यथेदं ब्रह्मत्वेपि बीभत्सं भवतु दशरसत्वाद्भवत इत्युदाहरणम् । शङ्का वेति । न च पूर्वसूत्रे वाक्यशेषनिरूपण आत्मानमित्यस्य व्याकृतत्वा ।

## पटवच्च ॥ १९ ॥

यथा संवेष्टितः पटो न व्यक्तं गृह्यते, विस्तृतस्तु गृह्यते, तथाऽविर्भावाना-  
विर्भावेन जगतोऽपि ॥ १९ ॥

## यथा च प्राणादिः ॥ २० ॥

यथा प्राणापानानां नियमने जीवनमात्रम्, अनियमने आकुञ्चनादि ।  
नैतावता प्राणभेदः । पूर्वमसत्त्वं वा । तथा जगतोऽपि । ज्ञानक्रियाभेदात्  
सूत्रद्वयम् ॥ २० ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे नवममसद्व्यपदेशाधिकरणम् ॥ ९ ॥

## भाष्यप्रकाशः ।

पटवच्च ॥ १९ ॥ ननु कारणे कार्यसत्ता तदा वक्तुं शक्या यदि कथंचिदपि कार्यं  
प्रतीयेत । अन्यथा तु कारणमेव स्यान्न कार्यमित्यत आह पटवदिति । तद् व्याकुर्वन्ति  
यथेत्यादि । आविर्भावानाविर्भावेनेति । सर्वोऽपि द्वन्द्वो विभाषैकवद्भवतीत्येकवद्भावः ।  
तथा चाग्रहणेऽपि यथा पटसत्ता तथा कार्यसत्तापीत्यदर्शनं न कार्याऽसत्तासाधकमित्यर्थः ॥ १९ ॥

यथा च प्राणादिः ॥ २० ॥ ननु कार्यसत्त्वे तेनार्थक्रिया तु काचित् क्रियेत । यथा  
अदृश्येनापि भूतेन परदुःखोत्पादनम् । अत्र तु तदभावात् कथं तत्सत्त्वेत्यत इदं सूत्रं प्रवृत्तम् ।  
तद् व्याकुर्वन्ति यथा प्राणेत्यादि । अवतारणिकाया अनुक्तत्वात् सूत्रप्रयोजनं स्फुटीकुर्वन्ति  
ज्ञानेत्यादि । तन्मयैतत्सूत्रद्वयावतारणिकायां विवृतमेव । एवमनेनाधिकरणेन सत्कार्यवादे श्रुते-

## रक्षिः ।

द्धेत्वन्तरे व्याख्यानं कुत इति वाच्यम् । वाक्यशेषादित्यत्र वाक्यस्यासदेवेत्यस्य धर्मान्तरात्मत्वादघटितस्य  
शेष इत्यर्थे आत्मानमित्यस्याव्याकृतत्वेन हेत्वन्तरेत्र व्याख्यानात् । शंकररामानुजभास्कराचार्याः  
शब्दान्तरम्, असतः सदिति चक्रुः । तत्तु 'असदिति चेन्न' इति सूत्रविषयम् । माध्वास्तु तम आसी-  
दिति पूर्वमुक्त्वा ऐश्वर्यद्वारा सृष्टिं युक्त्या नाम, 'साधनानां साधनत्वं यदात्माधीनमिष्यते, तदा  
साधनसंपत्तिरैश्वर्यघोतिका भवेत्' इत्यादेः साधनान्तरेण सृष्टिर्युक्तेत्याहुः । अन्धारा शब्दान्तराच्चेत्यत्र  
'अद्भ्यः सभूतो हिरण्यगर्भ इत्यष्टौ' इति श्रुतौ शब्दान्तराच्चेत्याहुः । तमोऽपामवान्तरप्रलयविषयत्वं  
समाकर्षो वेत्यन्यदेतत् । ऐश्वर्यद्वारा सृष्टिर्निबन्धे 'कचिदन्यथा' इत्युक्तेति स्पष्टा ॥ १८ ॥

पटवच्च ॥ १९ ॥ वाक्यशेषाव्याकृतत्वप्रयोजकत्वाक्षेपेण समाधायकं भाष्यमित्याशयेनाव-  
तारयन्ति ननु कारण इति । तथा चाव्याकृतत्वं न जीव इति । वाक्यस्य शेषत्वं नेति भावः ।  
इत्यर्थ इति । तथा च सत्तात्मकाव्याकृतत्वसत्त्वान्नाव्याकृतत्वप्रयोजकत्वाभाव इति भावः ॥ १९ ॥

यथा च प्राणादिः ॥ २० ॥ पुनः प्रकारान्तरेणाव्याकृतत्वाक्षेपेण समाधायकं भाष्यमित्या-  
शयेनावतारयन्ति ननु कार्येति । तथा चाव्याकृतत्वं न जीव इति वाक्यस्य शेषत्वं नेति भावः ।  
यथा प्राणेत्यादीति भाष्ये नियमन इति । प्राणापानादिवासुर्या नाभिनासिकादिस्थानेषु प्राणा-  
यामेन निरुद्धः रन्ध्ररूपेण स्वकारणाकाशकार्यरूपेण वर्तते स्वकारणे लयात् । तस्मिन्सति जीवनमात्रं 'न  
प्राणेन नापानेन मर्त्यो जीवति कश्चन । इतरेण तु जीवन्ति यस्मिन्नेतावुपाश्रितौ' इति श्रुतेः । लोक

इतरव्यपदेशाद्धिताकरणादिदोषप्रसक्तिः ॥ २१ ॥ (२-१-१०)  
ब्रह्मणो जगत्कारणत्वे इतरस्य जीवस्यापि ब्रह्मत्वात् तद्धितं कर्तव्यम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

युक्तेश्च विरोधः परिहृतः । युक्तया कार्यस्य कारणाद् भेदश्च निराकृतः ॥ २० ॥

इति नवममसद्व्यपदेशाधिकरणम् ॥ ९ ॥

इतरव्यपदेशाद्धिताकरणादिदोषप्रसक्तिः ॥ २१ ॥ चेतनकारणत्वे प्राप्तदोष-  
परिहारायाधिकरणान्तरमारभते । संशयस्तद्बीजं च पूर्वपक्षादेव स्फुटति । इदं पूर्वपक्ष-  
रक्षिः ।

आहुरनियमन इति । आदिपदेन प्रसारणगमने । उत्क्षेपणापक्षेपणे तु नोक्ते प्राणापानोत्क्षेपणाप-  
क्षेपणयोरुपासनाविषयत्वेनालौकिकत्वात् । नैतावन्तेति अर्थक्रियाकारित्वेन भेदेपि न प्राणत्वेन भेदो  
न वा प्राणादीनां पूर्वमसत्त्वमित्यर्थः । तथेति । तथोत्पत्तेः पूर्वं जगतोर्थक्रियाकारित्वराहित्येपि न  
सत्त्वरूपत्वाभाव इत्यर्थः । प्रकाशे पादार्थं संगमयन्ति एवमिति । श्रुतेः असद्वेत्यस्याः । युक्तेः  
समवेतमेव कार्यं सदुत्पद्यत इत्यस्याः । विरोधः सदसद्विरोधः । असदर्थस्याव्याकृतस्य सत्त्वात्परि-  
हृतः । ननु कथं व्याकृताभावस्याव्याकृतस्य सत्त्वं सत्ताया द्रव्यगुणकर्मवृत्तित्वादिति चेन्न । नाम-  
रूपैर्वाकृतत्वाभावस्य ब्रह्मधर्मत्वेन सत्तासामानाधिकरण्येन प्रकारेण सत्त्वात् । 'एकं रूपं रसात्पृथक्'  
इतिवत् । तेन पूर्वाधिकरणेन निर्वाहकसङ्गतिरिति सूचितम् । प्रसंगसंगतिः स्वमतप्रतिपन्ना स्पष्टैव ।  
युक्त्येति उक्त्यैव । शंकरभास्कराचार्यमतेऽर्थः समानकः ।

रामानुजाचार्यास्तु यथा तन्तव एव व्यतिषङ्गविशेषभाजः पट इति नामरूपकार्यान्तरादिकं  
भजन्ते तद्ब्रह्मापि । द्वितीयसूत्रे । यथा वायुरेवैक एव शरीरे वृत्तिविशेषं भजमानः प्राणापानादि-  
रूपकार्यान्तराणि भजते तद्ब्रह्मैकमेव विचित्रस्थिरचररूपं जगद्भवतीति परमकारणात्परस्माद्ब्रह्मणो-  
नन्यत्वं जगतः सिद्धमित्याहुः ।

माध्वास्तु-साधनान्तरेण पटादिसृष्टिर्दृष्टा । द्वितीयसूत्रे 'तच्च साधनजातं तेनानुप्रविष्टमेव यथा  
शरीरेन्द्रियादिः' । 'प्रकृतिं पुरुषं चैव प्रविश्य पुरुषोत्तमः । क्षोभयामास भगवान्सृष्ट्यर्थे जगतः प्रभुः'  
इति कौर्मै इत्याहुः । तत्स्वमतानुसारेण युक्तमेव । सूत्राणां सारवद्विश्वतोमुखत्वात् । अत्र समन्वयो  
विषयः । स च 'असद्वा इदमग्र आसीत्' इत्यत्र प्रागुत्पत्तेः कार्यस्यासत्त्वमङ्गीकृत्योत् रूपान्तरमङ्गी-  
कृत्येति संशयः । श्रुत्यैवासत्त्वं बोध्यते तेन रूपेण न रूपान्तरेणेति पूर्वपक्षेऽभिधीयते । अव्याकृतत्वेन  
धर्मान्तरेण कार्यस्यासत्त्वम् । 'असद्वा' इति श्रुतेः 'तदात्मानम्' इति श्रुतिविरोधात् धर्मान्तर-  
बोधकासम्बन्धघटितत्वादिति सिद्धान्तः ॥ २० ॥

इति नवममसद्व्यपदेशाधिकरणम् ॥ ९ ॥

इतरव्यपदेशाद्धिताकरणादिदोषप्रसक्तिः ॥ २१ ॥ भक्तिमार्गे भोगैरात्मानमात्म-  
नीलेकोनविशाध्याये परमं भक्तिसाधनमात्मयागः स्मर्यते । 'मदर्थेऽर्थपरित्यागो भोगस्य च सुखस्य च'  
इत्यपि । तत्रैव तत्रात्मयागे भोगसुखसाधनत्यागो गौण इति शङ्कापाकरणाय सुखभोगत्यागप्राधान्यमपि  
प्रतिपादितं भविष्यति । चेतनेति सच्चिदानन्दसृष्टौ चेतनकारणत्वे । पूर्वपक्षादिति । सूत्रे संशय-

तन्न करोतीति तदकरणादिदोषप्रसक्तिः । 'तत् सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशात्' 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' इति तस्यैव जीवव्यपदेशात् ॥ २१ ॥

अधिकं तु भेदनिर्देशात् ॥ २२ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । यदि ब्रह्म तावन्मात्रं भवेत् तदायं दोषः । तत् पुनर्जीवाज्जगतश्चाधिकम् । कृतः । भेदनिर्देशात् । द्रष्टव्यादिवाक्येषु कर्मकर्तृ-

भाष्यप्रकाशः

सूत्रम् । तत्र पूर्वाधिकरणे सर्वस्य जगतो ब्रह्मानन्यत्वे जीवस्यापि तदनन्यत्वं जगद्विलक्षणत्वं च सिद्धम् । तत्र किंचिदाशङ्कत इत्याहुः ब्रह्मण इत्यादि । इतरव्यपदेशात् । तत् सृष्टेति श्रुतौ सृष्टावनुप्रवेशः श्राव्यते । स च, अनेनेति श्रुत्या जीवे निश्चाय्यते । तस्यात्मत्वेन कार्य-विलक्षणतया ब्रह्मत्वं च बोध्यते । अत इतरस्यात्मत्वेन व्यपदेशात् सिद्धे तस्य शुद्धब्रह्मत्वे तद्धितं कर्तव्यम् । सर्वोऽपि स्वहितं करोतीति । तच्च सर्वानर्थदुःखनिकरहेतुभूतायां सृष्टौ तस्यानुप्रवेशनाश करोतीति हिताकरणस्याहितकरणस्य च प्रसक्तिः । सा च प्रत्यक्षसिद्धा न निहोतुं शक्यते । अतः सर्वज्ञस्य सर्वज्ञत्वे स्वाहितादिकरणादसङ्गता ब्रह्मणः कारणतेति जीवानां नित्यभिन्नत्वमेवाङ्गीकार्यं न तु ब्रह्मत्वम् । अथ ब्रह्मत्वमङ्गीकार्यं तदोक्तदोषप्रसक्तिः । तस्मा-जगद्वाचित्वाधिकरणे यद् ब्रह्मणो जडजीवकर्तृत्वमङ्गीकृतं तदसङ्गतमित्यर्थः ॥ २१ ॥

अधिकं तु भेदनिर्देशात् ॥ २२ ॥ परिहरीत्याहुः तुशब्द इत्यादि । 'स्वयमेवात्मनात्मानं वेत्ति' इत्यादावेकस्यापि कर्मकर्तृव्यपदेशदर्शनाद्धेतोः साधारणत्वमित्यरुच्या व्याख्या-नान्तरमाहुः विज्ञानेत्यादि । तथा च यथैक्यं बोध्यते तथा ज्ञेयत्वेनानन्दरूपत्वेन च भेदोऽपि बोध्यतेऽतोऽयं भेदो ब्रह्मण आधिक्ये पर्यवसति । आधिक्यं चांशित्वाद् भूमविधायं निरवध्या-

रभिः ।

स्तावत् तत्सृष्ट्वा तदेवेत्यादिश्रुत्योर्जीवेनात्मनेति सामानाधिकरण्याजीव एवात्मा तेनेत्यर्थो वात्मनांशेन जीवेनेति संशयः । उभयशार्थः संशयधीजं तस्यैव जीवव्यपदेशाद्धिताकरणमादिनात्मयागपरिच्छेदः । एतदादिदोषप्रसक्तिः इति पूर्वपक्षादित्यर्थः । तदाहुः पूर्वपक्षेति । हिते नञ्त्वयं मत्वाहुः अहितेति । तथा च छन्दोवत्सूत्राणि भवन्तीति हिता इति नञ्विशिष्टाः । तस्य हितः हितस्य करणं तस्येत्यर्थः । प्रयोजनं तु 'त्वं च रुद्र महाबाहो मोहशास्त्राणि कारय' इत्यादिभिः सृष्टिर्वोत्तरोत्तरेति । अयं माध्व-भाष्येऽपि 'जीवकर्तृत्वपक्षे हिताकरणमहितकरणं च न स्यात्' इतीतरव्यपदेशसूत्रस्य ॥ २१ ॥

अधिकं तु भेदनिर्देशात् ॥ २२ ॥ इत्यादीति । आदिपदेन 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' इत्यादिः स्पष्टत्वात्सृष्टिनिर्देशः । हेतोरिति ब्रह्म अधिकमतिरिच्यते कर्मकर्तृव्यपदेशात् । पटं देवदत्तः करोतीत्यत्र यथा । अत्र कर्मकर्तृव्यपदेशो ब्रह्मवत्, साध्याभाववति जीवेपीति साधारण्यम् । ऐक्य-मिति कर्मकर्तृरैक्यं स्पष्टा बोध्यते । ज्ञेयत्वेनेति 'ब्रह्मविदामोति परम्' इत्यत्र 'यो वेद निहितं गुहाया-म्' इति वेदनविषयत्वेनाक्षरमुक्तम् । तथा च योग्यार्थकप्रत्ययान्ते पदे विषयत्वयोग्यं ज्ञेयम् । आनन्द-रूपत्वेन परः । अयमिति कर्मकर्तृभेदः । आधिक्य इति आनन्दत्वेनेक्येपि गणितानन्दे पर्यवसति । कथमित्यत आहुः आधिक्यं चेति पूर्णानन्दत्वे सतीत्यर्थः । नहीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म



व्यपदेशाद् विज्ञानानन्दव्यपदेशाद्वा । न हि संपूर्णोऽस्य हितं नियमेन करोति । सर्वेन्द्रियव्यापाराभावप्रसङ्गात् । खलीलयैकं तु करोत्येव ॥ २२ ॥

अश्मादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ॥

पार्थिवत्वाविशेषेऽपि हीरमाणिक्यपाषाणानां पलाशचम्पकचन्दनानामु-  
चनीचत्वमेवं जीवस्यांशत्वाविशेषेऽपि ब्रह्मादिस्थायवरान्तानामुचनीचत्वम् । कार्य-  
बैलक्षण्यं तदननुरोधञ्च दर्शितः ॥ २३ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे दशमभितरव्यपदेशाधिकरणम् ॥ १० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नन्दे ज्ञेयत्वस्य पर्यवसानाच्च पूर्णत्वे । पूर्णश्चांशस्य हितं न नियमेन करोति । स्वदेहेऽपि  
नखनिकृन्तनकेशप्रसाधनादेर्दर्शनात् । अन्यथा सर्वेन्द्रियव्यापाराभावप्रसङ्गात् । किं तु  
खलीलया हिताहितयोरेकं तु करोत्येवेति लोके दृश्यते । तथाचांशांशिभावेनोक्तश्रुतिविरोधा-  
भावादात्मत्वेऽपि हिताकरणादेरदोषत्वादसङ्गतेयमाशङ्केत्यर्थः ॥ २२ ॥

अश्मादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ॥ दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति पार्थिवेत्यादि । आदि-  
पदसार्थः पलाशेत्यादि । त्रयाणां दृष्टान्तानामुक्तिः 'त्रयाः प्राजापत्याः' 'उत्पन्नास्त्रिविधा  
जीवाः' इति श्रुतिस्मृत्युक्तत्रैविध्यस्मरणाय । तथा चैकजातीयेष्वपि स्वभावभेदेनैवमुचनीच-  
भावस्य लोके दृष्टत्वाजीवेष्वपि स्वभावभेदस्य विद्यमानतया तत एव समाधिः संभवतीति  
लोकन्यायेन प्रत्यवस्ययात्र यो दोष उद्भास्यते तस्य तस्यायेनैवानुपपत्तिरित्यर्थः । ननु पूर्व-  
सूत्रेणैव सिद्धे समाधावस्य सूत्रस्य किं प्रयोजनमत आहुः कार्येत्यादि । ब्रह्मणश्चेतनावेतन-

रश्मिः ।

पूर्णश्चेति । नखेति यत्किञ्चित्केशजनकत्वेनाहितस्य । आनन्दस्य क्लेशभावमाशङ्कोदमुक्तम् । अन्यथे-  
र्ष्याद्यभाववति सुखं केन हेतुना दुःखं भवेत् । बाराहे चातुर्मासमाहात्म्ये सुखमीर्ष्यासूयादिवशाद्दुःखं  
भवतीत्युक्तत्वात् । सर्वेन्द्रियेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति अन्यथेति । स्वहिताकरणे यत्किञ्चित्केश-  
संभवात्तथेत्यर्थः । तथा च 'सर्वेन्द्रियगुणाभासम्' इति वाक्यं विरुध्येत । खलीलयेत्यादि विवृण्वन्ति  
किं त्विति । एकं त्विति यत्र यथा लीला तत्र तद्वशेनैकं हितं वाऽहितं वा करोतीत्यर्थः । लोक  
इति । 'लोकवतु लीलाकैवल्यम्' इति सूत्रात्तथात्रापि त बोध्यम् । इयमिति पूर्वसूत्रोक्ता । शंकर-  
भास्कराचार्यास्त्वाधिक्यं जगत्स्रष्टृत्वमाहुः । रामानुजास्तु जीवाधिकमर्थान्तरभूतं ब्रह्मेत्याहुः ।  
माध्वास्तु ब्रह्माधिकमधिकशक्तित्याहुः । सर्वथापि पूर्णानन्दत्वे पर्यवसानम् । आनन्दार्थं भजनात् ।  
शंकराचार्यमतं तु विद्वन्मण्डने 'अभेदादनुपाधित्वात्' इति कारिकाव्याख्याने निरस्तम् ॥ २२ ॥

अश्मादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ॥ श्रुतिस्मृतीति श्रुतिर्बृहदारण्यके ।

स्मृतिस्तु भाष्यपाठक्रमेणाधिभौतिकादिभावः । लोकन्यायेनेति हिताहितकरणन्यायेन । उक्त-  
भाष्यप्रकाशात् । तस्यायेनेति हीरकेत्याहुक्तसौत्रलोकन्यायेन । तेन तदनुपपत्तिरिति सौत्रपदं दोषा-  
नुपपत्तिवाचकमित्युक्तम् । तेषां दोषाणामनुपपत्तिस्तदनुपपत्तिः । शंकरभास्कररामानुजाचार्या  
एवमेव व्याकुर्वन्ति स्वपक्षं तु समर्थयन्ति । सूत्राणां सारवद्विश्वतोमुखत्वादुपपन्नम् । क्रीडावैचित्र्यात् ।  
माध्वास्तु अधिकसूत्रे 'न च ब्रह्मणः अमचिन्तादिदोषप्रसक्तिः । अविकशक्तित्वात्' । अश्मसूत्रे

उपसंहारदर्शनाच्चेति चेन्न क्षीरवद्धि ॥ २४ ॥ (२-१-११)

ब्रह्मैकमेव जगत्कारणमित्युक्तम् । तन्नोपपद्यते । कुलालादेर्ब्रह्मादिसाध-  
नान्तरस्योपसंहारदर्शनात् सम्पादनदर्शनादिति चेन्न । क्षीरवद्धि । यथा क्षीरं  
कर्तारमनपेक्ष्य दधि भवनसमये दधि भवति । एवमेव ब्रह्मापि कार्यसमये स्वयमेव  
सर्वं भवति ॥ २४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

रूपात् कार्यात् प्रपञ्चाद् वैलक्षण्यं, कार्यानुरोधश्चानेन सूत्रेण दर्शितः । अनुरोधस्तदधीनत्वम् ।  
तथा च ब्रह्मणो न कार्यानुरोध इतीदमप्याधिक्यबोधनायोक्तमित्यर्थः । अनुरोध इति पाठे तु  
अनुरोधः कार्यस्वभावानुसारित्वम् । तथा सति तस्मादेव ब्रह्मणि न दोषगन्ध इति जगद्वाचित्वा-  
धिकरणोक्तं कर्तृत्वं सूत्रपक्षमित्यर्थः ॥ २३ ॥

इति दशममितरव्यपदेशाधिकरणम् ॥ १० ॥

उपसंहारदर्शनाच्चेति चेन्न क्षीरवद्धि ॥ २४ ॥ एवमधिकरणत्रयेण कार्यस्यांशस्य च  
कारणानन्यत्वेऽश्चयनन्यत्वे च ये दोषास्ते परिहृताः । अतः परं ब्रह्मण एकस्यैवान्यनिरपेक्षस्य  
कारणत्वे पुनरन्यदाशङ्क्य समाधत्ते तदाहुः ब्रह्मेत्यादि एकस्यान्यानपेक्षस्य ब्रह्मणो जगदु-  
पादानकारणत्वं यत् पूर्वं साधितं तन्नोपपद्यते । लोके हि मृदादीनामुपादानानां कुलालादेः  
कर्तृत्वक्रीवीरादेर्निमित्तान्तरस्य संपादनदर्शनात् । न हि बाधितमर्थं वेदोऽपि व्रूते । सर्वत्र  
वेदे युक्तीनामादरदर्शनात् । यथा, न्यग्रोधफलमाहरेत्यादावित्येवं सूत्रांशेनाशङ्क्य समाधत्ते न  
क्षीरवद्धीति । इयमाशङ्का न कर्तव्या । हि यतो हेतोर्ब्रह्म न मृत्सूत्रादिवत् परिणमते, येनोक्त-  
रीत्या शङ्क्येत । किं तु क्षीरवत् । तदेतद् विवृतं यथा क्षीरमित्यादिना । तथा च लोकेऽपि  
कर्तृसापेक्षत्वस्य काचित्कत्वदर्शनाच्च बाधितोपदेश इत्यर्थः । एतेन वाक्यान्ययाधिकरणविषय-  
वाक्ये ब्रह्मज्ञानेन सर्वज्ञानार्थं दुन्दुभिदुन्दुभ्याघातादीनामुपादानेनां कथनेन, आर्द्रैवाग्नेरित्यत्रैधो-  
रक्षिः ।

‘चेतनत्वेप्यशमादिवदस्वतन्त्रत्वात् स्वतः कर्तृत्वानुपपत्तिर्जीवस्य’ इत्याहुः । इदं सर्वासंमतमपि  
क्रीडागतत्वादुपपन्नम् । अत्र समन्वयो विषयः । स च चेतनकारणत्वेस्ति हिताकरणादिदोषप्रसक्त्या  
नास्ति वेति संशयः । हिताकरणादिदोषप्रसक्त्या नास्तीति पूर्वपक्षेभिधीयते । अस्तीति सिद्धान्तः ।  
जीवदोषेपि चेतनकारणेऽदोषात् । जीवात्मन आधिक्याद्ब्रह्मणः ॥ २३ ॥

इति दशममितरव्यपदेशाधिकरणम् ॥ १० ॥

उपसंहारदर्शनाच्चेति चेन्न क्षीरवद्धि ॥ २४ ॥ अंशयनन्यत्व इति जीवस्यांशत्वा-  
विशेषेपीलयव्यवहितपूर्वोक्तमाध्यात् । अन्यदिति वक्ष्यमाणम् । पूर्वमिति जन्मादिसूत्रे । कुलालादे-  
रित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति लोक इति । वेद इति ‘तदात्मानं स्वयमकुरुत’ इति वेदः । न्यग्रोचेति  
श्वेतकेतुपास्यानेऽस्ति । परिणमत् इति । ‘कर्तारि कर्मव्यतिहारै’ इति सूत्रेणात्मनेपदम् । तथा च  
यथा जलाहरणादियोग्यं परिणामं करोति । तथा ब्रह्मापि जडवच्चित्तोपि यथाकथञ्चित् भोग्यत्वाद्ब्रह्म  
परिणमत् इति कर्मव्यतिहार आत्मनेपदम् । न च परस्परकरणस्य कर्मव्यतिहारत्वेपि चिज्जडौ परिणमेते  
इति प्रयोगापत्तिः । ब्रह्मणश्चित्त्वाद्ब्रह्मणः । बाधितेति ब्रह्मैकं जगत्कारणम् । उपसंहारदर्शना-

देवादिवदपि लोके ॥ २५ ॥

स्वतोऽभिन्नकरणे दृष्टान्तः । यथा देवर्षिपितरो बाह्यनिरपेक्षा एव स्वयोग-  
बलेन सर्वं कुर्वन्ति । एवं ब्रह्माप्यनपेक्ष्य तत्समवायं स्वत एव सर्वं करोति ॥ २५ ॥

कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥

यद्येकमेव ब्रह्म स्वात्मानमेव जगत् कुर्यात् तदा कृत्स्नं ब्रह्मैकमेव कार्यं  
भवेत् । अथांशभेदेन व्यवस्था, तथा सति निरवयवत्वश्रुतिविरोधः । निष्कलं  
निष्कियं शान्तमिति ॥ २६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ऽभयोर्द्वयोः कथनेन च यदन्यसंसृष्टस्य कार्यजनकत्वं प्रतीयते, तद्, विज्ञानं चाविज्ञानं चेत्येकस्य  
सत्यस्य ब्रह्मणः सृष्टाद्युभयरूपताश्रावणात् सृष्ट्यनन्तरभावीति सूच्यते । तस्मात् क्षीरवत् परिणामाश्च  
स दोष इति बोधितम् ॥ २४ ॥

देवादिवदपि लोके ॥ २५ ॥ ननु भवत्वेवं परिणामे कर्तुरनपेक्षा, तथापि क्षीरस्य  
दधिभावेऽधिभ्रयणाऽऽतश्चनाद्यपेक्षा तु दृश्यत इति निमित्तानपेक्षा कथं समाधेया । किंच,  
लोकेऽपि दधिसमवायस्य क्षीरे विद्यमानत्वात् क्षीरं दधिरूपेण परिणमति । समवायस्तु  
न भवदभिमत इति व्यधिकरणो दृष्टान्तः । किंच क्षीरस्यैकविध एव परिणामः, ब्रह्मणस्तु  
विज्ञानाविज्ञानभेदेन कथमुभयविध इति द्वयं समाघातुमाह सूत्रकारः देवादीत्यादि ।  
ननु किमनेन दृष्टान्तेनेत्यत आहुः स्वत इत्यादि । तथा च यथा कर्दमो 'विमानं कामगं  
क्षत्तर्ह्येवाविरचीकरत्' इति निमित्तानि समवायादि चानपेक्ष्य विमानं च कृतवानेवं  
ब्रह्मापि सर्वानपेक्षं स्वसामर्थ्येनैव सर्वं करोत्युभयरूपं च भवतीत्यत्रापि न लोकविरोध  
इत्यर्थः । इदं च सूत्रद्वयं यथासंभवं यथासंख्यं वा सांख्यान् प्रत्यौलूकान् प्रति चोचर-  
मित्यपि ज्ञेयम् ॥ २५ ॥

कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥ एवं लोकविरोधे परिहृतेऽत्रैव  
श्रुतिविरोधमाशङ्कते कृत्स्नेत्यादि ॥ २६ ॥

रश्मिः ।

दित्यत्र पक्षे साध्याभावो बाधो दृष्टान्ताभावोपि इति ब्रह्मैकमेव जगत्कारणमिति बाधितोपदेशः स न क्षीर-  
वद्भीति दृष्टान्तसत्त्वादित्यर्थः ॥ २४ ॥

देवादिवदपि लोके ॥ २५ ॥ परिणमतीति । कर्मव्यतिहाराविवक्षया स्वाभाविकं परस्मै-  
पदम् । भवद्भीति । अग्रे सूत्रे दृष्टान्तात् । किंतु तादात्म्यम् । व्यधिकरण इति । विरुद्धा-  
धिकरणे उपसंहारकर्तृब्रह्मणि पक्षे सति दृष्टान्त इत्यर्थः । आह इति दृष्टान्तान्तरमाह । पितरः सामवेदोक्ताः  
भूतादिरूपैर्वर्तन्ते । इति देवर्षिसुदाजहुः तथा चेति । सांख्यानिति 'क्षीरवबोद्धितं प्रधानस्य' इति  
वदतः सांख्यान् । तथा च सूत्रद्वयमुभयमतदृष्टान्तार्थमित्युक्तम् । तद्दृष्टान्तानुसारेण तां लक्ष्मीकृत्योत्तरं  
सिद्धान्तस्त्राभे श्रुतेस्त्विति वक्ष्यमाणत्वेऽपि तत्राविरुद्धत्वादित्यर्थः ॥ २५ ॥

कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥ अत्रैवेति ब्रह्मणो जगत्कारणत्व  
एव । लोकविरोधपरिहारविषयादन्यव्यवच्छेदायैवकारः ॥ २६ ॥

## श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ॥ २७ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । श्रुतेः श्रूयत एव द्वयमपि । न च श्रुतं युक्त्या बाधनीयम् । शब्दमूलत्वात् । शब्दैकसमधिगम्यत्वात् । 'अचिन्त्याः खलु ये

भाष्यप्रकाशः ।

परिहरति ।

श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ॥ २७ ॥ अत्र प्रथमसूत्रे प्रतिवादिनोः संभूय समुत्थानेनाक्षेपः । द्वितीये तृतीयोः प्रति साधारण्येन समाधानम् । शुष्कतर्काप्रतिष्ठानस्य प्रागेवोपपादितत्वात् ताम्यामन्यनुकूलतर्कविधया स्वतन्त्रप्रमाणत्वेन च श्रुतेराश्रयणादिति । तथा च श्रुतिमालम्ब्यापि तदर्थमजानन्तौ द्वावपि भ्रान्तावित्यर्थः । भाष्यं तु निगदव्याख्यातम् । 'अचिन्त्याः खलु ये भावा न तौस्तर्केण योजयेत् । प्रकृतिभ्यः परं यच्च तदचिन्त्यस्य लक्षणम्' इति संपूर्णावाक्यम् । अत्र मात्स्ये क्वचित्, 'तौस्तर्केण प्रसाधयेत्' इति पाठः । तथा सति मात्स्ये तर्काम्यनुज्ञानाद् भ्रमः स्यादिति तन्निवारणाय श्रीभागवतवाक्योपन्यासः । तेन मात्स्यवाक्ये प्रकृतिभ्य इति बहुत्वनिर्देशात् पुरुषपर्यन्त एव तद्विषयो न तु ब्रह्मपर्यन्तो विषय इत्यदोषः ।

अत्र शंकराचार्याः पूर्वमेवमेव श्रुतिबलाद् विरुद्धधर्माश्रयत्वेन परिहारं व्याख्याय पुनरपि, ननु शब्देनापि विरुद्धोऽर्थो न प्रत्याययितुं शक्यते, निरवयवं ब्रह्म परिणमति, कृत्स्नं च न परिणमतीति । निरवयवत्वे सर्वं परिणमेन्न परिणमेद्वा । यदि केनचिद् रूपेण परिणमेत् रक्षिमाः ।

श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ॥ २७ ॥ ननु किं कृत आक्षेपो यो दृश्यते तत्राहुः अत्र प्रथमेति । प्रतिवादिनोः सांख्यगौतमयोः । संभूयेति मिलित्वा । आक्षेप इति । ननु पूर्वसूत्रे सांख्यान्प्रत्यौलूकान्प्रति चोत्तरमित्युक्तमिति चेन्न । उत्तरमित्यसाक्षेप इत्यर्थात् । यद्वा । यथासंख्यं वेत्यन्तो ग्रन्थः पूर्वसूत्रे सांख्यान्प्रत्यौलूकान्प्रति चोत्तरं वक्तुं पूर्वपक्षमाहेति सशेषा योजना । एतदेवाहुः द्वितीये तिष्ठति प्रकृतसूत्रे तु । ननु तर्कोपजीविनौ तौ कथं श्रुतिसमाधानं मन्येते इत्यत आहुः शुष्केति । प्रागेव तर्काप्रतिष्ठानसूत्र एव । ताम्यां प्रतिवादिभ्याम् आश्रयणादिति यथाहुः 'असङ्गादिश्रुतिविरोधश्चेति' । 'प्रधानाजगज्जायते' इति सूत्रे तयोः सांख्यैराश्रयणात् । नैयायिकैस्तु । 'आनन्दं ब्रह्म' इति श्रुतावर्ष आद्यचं स्वीकृत्यानन्दवत्त्वमात्मनो नानन्दत्वमित्युक्तम् । भेदवादे च 'नानेव पश्यति' इत्यत्र नाना इव पश्यति तस्य सृत्पुर्भवति । इति श्रुतेराश्रयणात् । निगदेति । द्वयविषयकश्रुतेरित्याशयेनाहुः श्रूयत इति । द्वयं विरुद्धधर्माश्रयत्वात्कृत्स्नप्रसक्तिरकृत्स्नप्रसक्तिः निरवयवत्वं सावयवत्वम् । तदात्मानमिति निष्कलं निष्क्रियमिति, कर्तृत्वमकर्तृत्वं च श्रुतेरित्यस्यानुवादः । श्रुतमिति । शब्देति । शब्दो मूलं प्रतिपादने कारणं यस्य ब्रह्मणः । शब्दैकेत्यत्रैकशब्दो मुख्यार्थकः । 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि' इति श्रुतेः । समधिगम्यमानन्दरूपमपि अधिकं गन्तुं शब्दैर्ज्ञातुं योग्यं तत्त्वात् । एवं निगदव्याख्यातप्रायम् । अचिन्त्या इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अचिन्त्या इति । तथा सतीति पाठान्तरत्वे सति । तद्विषया इति तर्कस्य विषयस्त्वेकनिवर्तनीयशब्द इत्यर्थः । अदोष इति युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे सुक्तिबोधकवाक्येन युक्त्यप्रतिपादनलक्षणो

भावा न तांस्तर्केण योजयेत्' अर्वाचीनविकल्पवितर्कविचारकुतर्कप्रमाणाभास-  
शास्त्रकलिलान्तःकरणदुरवग्रहवादिनां वादानवसरे सर्वभवनसमर्थे ब्रह्मणि  
विरोधाभावाच्च' ।

एवं परिहृतेऽपि दोषे स्वमत्याऽनुपपत्तिमुद्भाव्य सर्वसंलग्नं वदन् मन्दमतिः  
सन्निरूपेक्ष्यः ॥ २७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

केनचिन्न ततः सावयवं स्यात् । न च षोडशग्रहणाग्रहणवद् विकल्पोऽत्राश्रयितुं शक्यते ।  
अक्रियारूपत्वेनापुरुषतन्त्रत्वादतो दुर्घटमेतदित्याशङ्क्य, अविद्याकल्पितरूपभेदाभ्युपगमात् सुघटः  
परिहारः । न ह्यविद्याकल्पितरूपभेदेन वस्तुनः सावयवत्वं भवति । न हि तिभिरोपहतनयनेन  
अनेक इव चन्द्रमा इदृशमानोऽनेक एव भवतीति रूपभेदस्याविद्यकत्वान्न निरवयवत्वशब्द-  
कोपः । न च परिणामश्रुतिः परिणामप्रतिपादनार्था । तत्प्रतिपत्तौ फलानवगमात् । सर्वव्य-  
वहारहीनब्रह्मात्मभावप्रतिपादनार्था त्वेषा । तत्प्रतिपत्तौ, स एष नेति नेत्यात्मेत्युपक्रम्या-  
भयं वै जनक प्राप्नोऽसीति फलावगमादित्येवं व्याख्यानान्तरमाहुः । तद् दूषयन्त उपहसन्ति  
एवं परिहृतेऽपीत्यादि । यदिदमविद्याश्रितरूपभेदाभ्युपगमेनेदानीं व्याख्यातं, तत् किं पूर्व-  
त्रासामञ्जस्यदर्शनाद्वा, स्वबुद्धिकौशलख्यापनाय वा, श्रुतिस्वारस्याद्वा, सूत्रस्वारस्याद्वा । नान्त्यः ।  
आचार्येण लौकिकयुक्तिनिरासपूर्वकं केवलायाः श्रुतेरेवाश्रयणात् । न तृतीयः । वदद्ब्याघातात् ।  
फलानवगमं प्रदर्श्य ब्रह्मात्मभावप्रतिपादनरूपस्य फलस्य स्वयमेव कथनात् । न च मुख्यफलानवगम

रश्मिः ।

दोषः स न । तदुक्ततर्कानामब्रह्मविषयत्वोक्तेरत्र ब्रह्मविषये न स दोषः स्यादिति । निरवयवत्वे  
उपाधिव्यतिरेकेण रूपाभावादिति भावः । षोडशीति अन्तिरात्रे षोडशिनं गृह्णाति नातिरात्रे षोड-  
शिनं गृह्णाति । षोडशग्रहणाग्रहणे षष्ठ्यन्ताद्धतिः । एतदिति विरुद्धधर्माश्रयत्वम् । सुघट इति ।  
रूपभेदे धर्मान्तरोपसंहारे घटे पटत्वोपसंहारापत्तिः । परिणामेति 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इति  
श्रुतिः । तत्प्रतिपत्तौ परिणामज्ञाने । फलेति सगुणपरत्वापत्त्या स इत्यर्थः । एषेति । अयमर्थः ।  
'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इत्येषा न सृष्टिप्रतिपादिकाऽपि तु निःशेषब्रह्मबुद्धिशेषतया जगदनुषते विवर्तो-  
पादानत्वं च ब्रह्मणो द्रढयति । अयमेव ब्रह्मात्मभावः । एवंप्रकारेण श्रुत्यर्थज्ञाने फलमाहुः तत्प्र-  
तिपत्ताविति । बहुष्वनियम इति गौणमुख्यव्यत्यासेन विकल्प्यैकैकग्रहणे मुख्यक्रमेणाहुः । 'छन्दो-  
वत्सूत्राणि भवन्ति' इति श्रुतेः पूर्व सूत्रोक्तमनुसंधधते स्म नान्त्य इति । आश्रयणादिति सूत्र  
आश्रयणात् । वददिति श्रुतिस्वारस्यं वदतोऽस्वारसिकार्थाङ्गीकारात् । स्वयमुपपादयाञ्चक्रुः फलान-  
वेति । ब्रह्मात्ममेति विवर्तप्रकारेण ब्रह्म आत्मानमकुरुतेति । नेदं मिथ्यात्वात् । ब्रह्मैव सर्वमिति  
ब्रह्मात्मभावः । वदद्ब्याघातं परिहरति न चेति । मुख्येति अविद्यानिवृत्तितोऽभयप्राप्तिर्मुख्यं फलं  
तस्यानवगमं तं प्रदर्श्य ब्रह्मात्मभावप्रतिपादनरूपगौणफलस्य स्वयमेव कथनादिति युक्तमित्यर्थः ।  
अस्मिन्नर्थे न वदद्ब्याघात इति भावः । इदं न च । अत्र हेतुः 'परिणामबोधकश्रुतावपि' इति वक्ष्यमाणग्रन्थे  
पदार्थसंभावनार्थकापिशब्देनोक्तः । स च बृहदारण्यकस्थायाः 'स एष नेति नेति' इत्युपक्रम्य  
'अभयं वै जनक प्राप्नोसि' इत्यस्या अत्राप्रसङ्गादिति । ननु कुतो नो-प्रसङ्गः यावता परिणामबोधकश्रुता-  
वभयरूपमुख्यफलप्रावणत्वात्स्यात्प्राप्त्यत्येन बृहदारण्यकस्थाया अपि स्मृताया अत्र प्रसङ्गादिति चेत्तत्राहुः

आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ॥ २८ ॥

सृष्टौ देशकालापेक्षापि नास्ति । आत्मन्येव सृष्टत्वात् । देशकालसृष्टाव-

भाष्यप्रकाशः ।

इति युक्तम् । परिणामबोधकश्रुतावपि, 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इत्युपक्रम्य, 'रसं ह्येवायं लब्ध्वाऽऽनन्दी भवति', 'यदा ह्येवैष एतस्मिन्नदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयनेऽभयं प्रतिष्ठां विन्दते अथ सोऽभयं गतो भवति' इति फलवाक्ये, एतस्मिन्निति पदेन तस्यैव परामृष्टत्वात् । अनिरुक्त-पदेन तस्यैव विरुद्धधर्माधारत्वबोधनाच्च । उपनिषदुपक्रमेऽपि परप्राप्तिरूपफलबोधनाद् ऋचि तद्विहरणाच्च । तदभिमतविधायाः सदसदादिविकल्पेन साधनादिविकल्पेन च सर्वैरेव दूषि-तत्वाच्च । अत एव न द्वितीयः । बुद्धिकौशलस्याविधायामेव पर्यवसानात् । नाद्यः । लौकिकानामपि मणिमन्त्रौषधिप्रभृतीनां देशकालनिमित्तवैचित्र्यवशाच्छक्तयो विरुद्धानेकार्थविषया दृश्यन्ते इत्यादिना, तस्माच्छब्दमूल एवातीन्द्रियथाध्यायवगम इत्यन्तेन स्वयमेवासामञ्जसा-दर्शनस्य व्याख्यातत्वात् । अतो द्वितीयव्याख्यानस्य सर्वप्रमाणसर्वसन्मार्गसंप्लव एव फल-मतस्तथेत्यर्थः ॥ २७ ॥

आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ॥ २८ ॥ ननु श्रुतौ केवलस्य ब्रह्मणः कारणता निरु-पिता तथापि देशकालौ त्वधिकरणतया आवश्यकावित्याशङ्कामपि श्रुतिमेवालम्ब्य परिहरति आत्मनीति । तद् व्याकुर्वन्ति सृष्टावित्यादि । सूत्रे प्रथमधकारोऽवधारणार्थो द्वितीयोऽ-प्यर्थः । एवंपदार्थस्तु सृष्टत्वादिति । आत्मनि सृष्टत्वं च, 'आत्मन्येवात्मनात्मानं सृजे रक्षिमः ।

परिणामबोधकश्रुतावपीति । फलवाक्य इति फलस्य वाक्ये । प्रतिपाद्यप्रतिपादकभावसंबन्धे षष्ठी । तस्यैवेति ब्रह्मणः स्वात्मकजगदुपादानस्य । तदात्मानमिति श्रुतेः । पूर्वभवत्वाविरलैवकारः । अयमन्यो भवतु सगुण इति चेत्तत्राहुः अनिरुक्तेति । तस्यैवेति पूर्वोक्तस्य निरुक्तस्य । अयमं यथा भवति तथा प्रतिष्ठां भक्तिं लभते । अमयातिरिक्तपरप्राप्तेर्मोक्षत्वं स्वमते उपपादितमिति तदाहुः उपनिषदिति । ब्रह्मवित्पपाठकोपक्रमे 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' इत्यत्र । सर्वैरिति भास्कराचार्यैस्तद-नन्यत्वसूत्रेऽन्यैश्चान्यत्रापि । अत एवेति अविधायया दूषितत्वादेव । अविधाययामिति सूत्रास्पर्शि-कल्पनस्य कृत्रिमत्वादविधाययाम् । गीतायां त्रयोदशेष्याये 'अमानित्वमदम्भित्वमहिंसा क्षान्तिरार्जवम् । आचार्योपासनं शौचं स्यैर्यमात्मविनिग्रहः' इति ज्ञानलक्षण आचार्योपासनादेरुक्तत्वात्तद्विरुद्धसंपदो-विधात्वादित्येवकारः । इत्यादिनेति । ता अपि तावतोपदेशमन्तरेण केवलतर्कैणावगन्तुं न शक्यन्ते । अस्य वस्तुन एतावत् एतत्सहाया एतद्विषया एतत्प्रयोजनाश्च शक्तय इति । किमुताचिन्त्यशक्तिप्रभावस्य ब्रह्मणो रूपं विना शब्देन न रूप्येत । तथा चाहुः पौराणिकाः । 'अचिन्त्या खलु ये भावा न तांस्तर्कैण योजयेत् । प्रकृतिभ्यः परं यच्च तदचिन्त्यस्य लक्षणम्' । इतीत्यादिशब्दार्थः । एवेति कृत्रिमत्वादेवकारः । तथेति उपेक्ष्यत्वेन ॥ २७ ॥

आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ॥ २८ ॥ श्रुतिमेवेति 'यदा ह्येवैष एतस्मिन्नदृश्येऽ-नात्म्येऽनिरुक्ते' इति श्रुतिम् । वक्ष्यमाणोपबृंहणसत्त्वादेवकारः । परिहरतीति सूत्रकारः परिहरति । वक्ष्यमाणवाक्ये सावधारणस्मरणत्वादाहुः सूत्रे प्रथम इति । विचित्रपदलभ्यार्थं बोधयितुमाहुः द्वितीय इति । सृष्टत्वादिति । तदेतदुक्तमात्मन्येव सृष्टत्वादिति भाष्येण । सूत्रे

प्यात्मन्येव साधिकरणस्य सृष्टत्वाच्च । बहिरन्तश्च जगत्सृष्टिं वा आह विशेषा-  
भावेन, 'अनन्तरोऽबाह' इति । विरोधाभावो विचित्रशक्तियुक्तत्वात् सर्वभ-  
नसमर्थत्वाच्च ॥ २८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इन्व्यनुपालये' इति दशमस्कन्धे ब्रजभक्तान् प्रति भगवतः संदेशवाक्ये स्फुटम् । द्वितीय-  
स्कन्धे च, 'स एष आद्यः पुरुषः कल्पे कल्पे सृजत्यजः । आत्मन्येवात्मनाऽऽत्मानं संयच्छति  
च पाति च' इति ब्रह्मवाक्ये । श्रुतौ च, 'नासदासीन्नो सदासीत्' इत्यादिषु ब्रह्मेतरनिषेधाच्च ।  
तदानीमिति कालोक्तिस्तु बोधनार्थेति प्रागेवोक्तम् । अतो न जगत्सृष्टौ ब्रह्मणो देशकाला-  
पेक्षेत्यपि शब्दादेव सिद्ध्यतीत्यर्थः । भाष्ये तु सृष्टाविति फक्किकाया एव विवरणं देश-  
कालेत्यादि । प्रथमं चकारमप्यर्थमङ्गीकृत्य पक्षान्तरमाहुः बहिरित्यादि । विशेषाभावे-  
नेति तौल्येन । तथा च यथात्मनि सृष्टौ, 'न तत्र रथा न रथयोगा न पन्थानो भवन्त्यथ  
रथान् रथयोगान् पथः सृजते' इत्यत्र न देशकालापेक्षा । एवं बहिःसृष्टावपि, 'अनन्तरोऽ-  
बाह' इति श्रुत्या सर्वत्र ब्रह्मण एकरूपताबोधनेनान्तर्बहिस्तुल्यत्वात् । अतो बहिरपि सृज-  
रश्मिः ।

विचित्रपदात्तदनुगुणश्रौतमाहुः श्रुतौ चेति । समष्टित्वे वैचित्र्यम् । तदानीमिति 'नासदासी-  
न्नो सदासीत्तदानीं तम एवासीत्' इत्यस्मात् । प्रागेवेति पूर्वाध्याये 'सदेवेति'श्रुतिव्याख्याने । न चैवं  
छान्दोग्ये उपदेशे कालोक्तिविरोध इति शङ्काम् । प्रकाशे चरम उपदेशो मुख्य इत्यभिप्रायात् ।  
सुबोधिन्यां तु 'कालात्मा भगवान् जातः' इति कारिकायां काल उक्त एव तदायमप्युपदेशः ।  
अत एवाह शिरोमणिः । 'दिक्कालावीश्वरान्नातिरिच्येते' इति पदार्थखण्डनमण्डने । शब्दादेवेति  
आत्मन्येवेति चकारादेवावधारणार्थकत्तिसिध्यति । 'आत्मैवेदमग्र आसीत्' । 'ब्रह्मैवेदमग्र आसीत्' ।  
'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इत्यादिष्वेवकारेण देशकालापेक्षाव्यवच्छेदेऽप्यस्मात्सूत्रादुक्तावपि-  
शब्दादेवेत्यन्वयः । अपिशब्दो द्वितीयश्वकारोपिशब्दार्थकः । तर्ह्यपिशब्दादेव देशकालापेक्षा  
ब्रह्मणो नेति सिध्यतीत्यर्थः । ननु सृष्टिः प्रकरणालम्ब्यते देशकालापेक्षा नेति सूत्रे कस्मालम्बमिति  
चेत्तत्राहुः सृष्टाविति । फक्किकाया इति पञ्चम्यन्तम् । अस्माद्धेतोरेव देशकालयोः  
सृष्ट्यन्तर्गतयोः सृष्ट्यैव स्मरणात्सूत्रविवरणमाहुरित्याहुरित्यध्याहृत्यान्वयः । अत्र विवरणं  
सूत्रस्य । आहुरित्यध्याहारः । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारे काले घटः देशे घट इति 'अक्षरात्संजायते  
कालः कालाद्ब्रह्मापक उच्यते'इत्यथर्वशिरःश्रुतेः । 'आत्मैवेदम्' इत्यादिश्रुतीनां च विरोधे युक्त्यैव-  
कारार्थेऽन्यस्मिन्स्वरूपकालातिरिक्ते माते एतयोरधिकरणत्वेपि सृष्टत्वमिति श्रुतिष्वेवकारविरोधः परि-  
हृतः । अग्र इति परिचायनार्थम् । अप्यर्थमिति वाक्ययोरैवकारावप्यप्यर्थौ । बहिरित्यपिशब्दार्थः ।  
पदार्थसंभावनार्थत्वादपेः । सृष्टाविति संप्रसृष्टौ । न देशोति । आद्यपदेनेच्छाम्यतिरिक्तसहकारि-  
कारणानि । ननु मायिकी सा स्वप्नकाले कर्मजदेशे भवतीति कुतोसाऽऽद्यन्तत्वमिति चेत् । 'कामं  
कामं पुरुषो निर्दिमाणः' इति श्रुत्युक्तैका । अपरा तु 'अत्रात्मा स्वयंज्योतिर्भवति' इति श्रुत्युक्तोभये  
मायिक्यौ । उभयत्रापि देशापेक्षाभावात् अनुक्तेः । कर्मजसाप्यनुक्तेः । इदं तृतीयस्य द्विती-  
यपादे व्यास एव वक्ष्यति । अत उक्तं न देशकालापेक्षेति । अनन्तरमिति भाष्यं विवमुः अ-  
नन्तर इति न विद्यतेन्तरं यस्य न विद्यते बाह्यमस्येति कृत्स्नः प्रज्ञानवचनः । अतो बहिरपीति ।

## स्वपक्षदोषाच्च ॥ २९ ॥

प्रधानवादिनोऽपि सर्वपरिणामसावयवत्वाऽनित्यत्वादिदोषो दुष्परिहरः ।  
युक्तिमूलत्वाच्च तस्य । अचिन्त्यकल्पनार्यां प्रमाणाभावाच्च ॥ २९ ॥

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे एकादशमुपसंहारदर्शनाधिकरणम् ॥ ११ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

भात्मन्येव सृजतीत्यर्थः । ननु सा सृष्टिर्मायिकीति तत्र तथा युक्तम् । इयं तु सत्येति कथमस्यां  
दशाद्यनपेक्षेत्यत आह विचित्राश्च हीति । हि यतो हेतोः, 'परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते  
स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च' इति श्रुतेस्तस्य शक्तयो विचित्रा एव । तदेतद् व्याकुर्वन्ति  
विरोधाभाव इत्यादि । एतेनेदमपि सूत्रं पूर्वपक्षिणः शङ्काढ्यमानित्वात् प्रणीतमिति  
बोधितम् ॥ २८ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ २९ ॥ भाष्यं त्वत्र निगदव्याख्यातम् । एवमनेनाधिकरणेन वाक्या-  
न्वयाधिकरणविषयवाक्योक्तं स्वत एव ब्रह्मणः सर्वोपादानत्वं समर्थितं ज्ञेयम् ।

अन्ये तु परमाणुवादनिरासमप्यत्राङ्गीकुर्वन्ति । अणुवादिनोऽप्यणुरण्वन्तरेण संयुज्यमानो  
निरवयवो यदि कात्स्न्येन संयुज्येत तदा प्रथिमानुपपत्तेरणुत्वप्रसङ्गः । अथैकदेशेन संयुज्येत तदा  
निरवयवत्वकोप इति । इदं च दूषणं शिथिलम् । निरवयवेऽप्याकाशे प्रादेशिकस्याप्यादिसंयोगस्य  
तैरङ्गीकारात् । अत आचार्यैस्तदुपेक्षितम् ॥ २९ ॥

इत्येकादशमुपसंहारदर्शनाधिकरणम् ॥ ११ ॥

रश्मिः ।

अत्र विरोधोभेदोऽपाकरिष्यते । परिच्छिन्नपरिमाणस्य बहिः संभवतीति । ननु सेति दृष्टान्तत्वेनोक्ता ।  
देशकालाद्यनपेक्षणरूपस्तथाशब्देनोक्तः प्रकारो विशेषणं युक्तम् ॥ विचित्रा इति विरुद्धधर्मलक्षणः ।  
वैश्वानराधिकरणोक्तपरिमाणमपि । तदेतदिति । ननु 'सा' इत्यादिना एतदवधि उक्तं सूत्राङ्गम् ॥ २८ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ २९ ॥ निगदेति । सांख्यान्त्रलौकिकान्त्रतीत्युक्तत्वाद्भाष्ये प्रधान-  
वादिनोपीत्युक्तम् । अपिनौलकाः । यदि तु सिद्धान्तवादिनोऽपि शब्दार्थास्तदा तु वितण्डा । स्वपक्षे  
दोषमनुद्धृत्य परपक्षे दोषदानात्सिद्धान्तिना । तस्येति सांख्यादेः । युक्तिमूलत्वं तु 'नासदुत्पादो नृ-  
शृङ्गवत्' इत्यादिसूत्रैः । 'श्रुतिश्च' उवाचेति सूत्राच्च । प्रमाणेति योगसूत्रं 'प्रत्यक्षानुमानागमाः प्रमा-  
णानि' इति । तेषां तन्मतेऽभावात् । एवं निगदव्याख्यातम् । तवापि सत्कार्यवादात्सविशेषस्य कार्यस्य  
ये धर्माः व्यक्तत्वपरिच्छिन्नत्वाद्यस्तोऽव्यक्ते प्रधाने भविष्यन्त्यतो न वयं पर्यनुयोक्तव्या इति स्वपक्ष-  
दोषाच्चेत्यत्र पूर्वमुक्तम् । अधुना तु ये ब्रह्मकारणवादे दोषादीयन्ते ते प्रधानकारणवादेऽपि तुल्या इति  
पर्यनुयोगो न युक्त इति भेदः । अन्ये त्विति । शंकरभास्कररामानुजाचार्याः । प्रथिमेति ।  
पृथ विस्तारे । इमनिचि रूपं विस्तृतत्वात्पुपत्तेः । तैरित्याचार्यान्तैः । भाष्यास्तु जीवपक्षे दोषात्परमा-  
त्मनि जीवीया दोषा अपि गुणा एवेति कथयन्ति । तदप्यचिन्त्यशक्तित्वादुपपन्नम् । अत्र समन्वयो  
विषयः । सत्कार्यप्रतिपादकानामेकस्मिन् ब्रह्मणि भवति न वा कुलालादेश्चक्रादिसाधनान्तरस्य संपाद-  
नादिति संशयः । न भवति कुलालादेश्चक्रादिसाधनसंपादनदर्शनादिति पूर्वपक्षेऽभिधीयते । समन्वयो  
भवति । यथा क्षीरं कर्तारमनपेक्ष्य दधि भवति तथा ब्रह्मणि ॥ २९ ॥

इत्येकादशमुपसंहाराधिकरणम् ॥ ११ ॥



सर्वोपेता च तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

सर्वशक्तिभिरुपेता उपगतः । चकारात् सत्यादिगुणयुक्तश्च । कुतः । तद्दर्शनात् । तथा वेदे दृश्यते । 'यः सर्वज्ञः सर्वशक्तिः, सर्वकर्ता सर्वकामः' इत्यादि ॥ ३० ॥

विकरणत्वाप्तेति चेत् तदुक्तम् ॥ ३१ ॥

कर्ता इन्द्रियवान् लोके । ब्रह्मणो निरिन्द्रियत्वात् कथं कर्तृत्वमिति चेन्न ।

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वोपेता च तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥ ब्रह्मण उपादानत्वस्य श्रुतिमात्रगोचरत्वाद् बहुवा-  
द्यसंमतत्वेन पूर्वश्रुपादानत्व आशङ्कितान्, अभिन्ननिमित्तोपादानत्वे चाशङ्कितान् दोषान्  
परिहृत्य कर्तृत्वे शङ्क्यमानान् परिहर्तुमधिकरणान्तरमारभमाणस्तभिर्वाहकं सर्वशक्तिसाहित्यं  
प्रथमत आह तद् व्याकुर्वन्ति सर्वशक्तिभिरित्यादि । उपेता उपगत इति । एतेन  
तृजन्तोऽयं शब्दः, 'सुपां सुलुक्' इति सूत्रोक्तडादेशान्तो वेति ज्ञापितम् । सत्यादिगुण-  
युक्त इति । ते च गुणाः प्रथमस्कन्धे धरित्र्या धर्म प्रत्युक्ताः । 'सत्यं शौचं दया  
ध्यान्तिस्त्यागः सन्तोष आर्जवम् । शमो दमस्तपः साम्यं तितिक्षोपरतिः श्रुतम् । ज्ञानं  
विरक्तिरैश्वर्यं शौर्यं तेजो बलं स्मृतिः । स्वातन्त्र्यं कौशलं कान्तिर्धैर्यं मार्दवमेव च । प्रागल्भ्यं  
प्रभ्रयः शीलं सह ओजो बलं भगः । गाम्भीर्यं स्वैर्यमास्तिक्यं कीर्तिर्मानोऽनहङ्कतिः । एते  
चान्ये च भगवभित्या यत्र महागुणाः । प्राध्यां महत्त्वमिच्छन्निर्न व्ययन्ति स कर्हिचित्' इति ।  
शेषं स्फुटम् ॥ ३० ॥

विकरणत्वाप्तेति चेत् तदुक्तम् ॥ ३१ ॥ सर्वशक्तित्वोपगमे श्रुत्यन्तरविरोधमा-  
शङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याकुर्वन्ति कर्तेत्यादि । ननु यथा, 'स विश्व-  
कृद् विश्वविदात्मयोनिः', 'सर्वकर्मा सर्वकाम' इत्यादौ कर्तृत्वं श्रूयते तथा, 'अचक्षुष्कम-  
भोत्रमवागमनः', 'न तस्य कार्यं करणं च विद्यते' इत्यादौ विकरणत्वमपि श्रूयते ।

रश्मिः ।

सर्वोपेता च तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥ कर्तृत्व इति । तेन प्रसङ्गसङ्गतिरुक्ता । आर-  
माणः सूत्रकारः । तभिर्वाहकं कर्तृत्वनिर्वाहकम् । सर्वशक्तिभिरित्यादीति । 'कर्तृकरणे  
कृता बहुलम्' इति समासः । एनेनेति सर्वोपेतेति समासेन कर्त्रर्थकत्वात्नेन विचरणेन च ।  
शब्द इति । न तु ल्युङन्तः । तृजन्तस्तु न । खरानुरोधेन तृनादेरेप्यत्राप्रसिद्धाभावात् । ते  
चेति । स्वरूपलक्षणस्या गुणा नोक्ताः । युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारात् । ब्रह्मत्वसत्यत्वादिकं  
न जातिर्हेतापत्तेः किं तु स्वरूपसंबन्धेन स्वरूपभूतम् । अन्यथा विशिष्टशक्त्युच्छेदापत्तेः । व्यक्तावेव  
वा संबन्धः । प्रखानरत्नाकरे उपपादानात् । शेषमिति । भाष्ये सर्वकर्तेति । 'सर्वगन्धः सर्वरसः  
सर्वमिदमन्यासः' इत्यादिपदार्थः ॥ ३० ॥

विकरणत्वाप्तेति चेत्तदुक्तम् ॥ ३१ ॥ श्रुत्यन्तरेति । तथा चानयोः श्रुत्योर्विरोधपरि-  
हारात्त पादार्थाव्याप्तिरिति भावः । श्रुत्यन्तरं 'निष्कलं निष्क्रियं शान्तम्' इति । सर्वकर्तेति । सर्वकर्ते-

अस्य परिहारः पूर्वमेवोक्तः, श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वादित्यत्र । अनवगाह्यमाहात्म्ये श्रुतिरेव शरणं, नान्या वाचोयुक्तिरिति ॥ ३१ ॥

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ ३२ ॥

न ब्रह्म जगत्कारणम् । कुतः । प्रयोजनवत्त्वात् । कार्यं हि प्रयोजनवद्दृष्टं लोके । ब्रह्मणि पुनः प्रयोजनवत्त्वं संभावयितुमपि न शक्यते । आसकाम-श्रुतिविरोधात् । व्यधिकरणो हेतुर्नसमासो वा ॥ ३२ ॥

लोकवत्त लीलाकैवल्यम् ॥ ३३ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । लोकवल्लीला । न हि लीलायां किञ्चित् प्रयोजन-

भाष्यप्रकाशः ।

अतो विप्रतिषेधात् कथं कर्तृत्वमिति चेन्न । परिहारग्रन्थस्तु अस्य परिहार इत्यादिनोक्तः स्फुटः । श्रुतिस्तु, 'अपाणिपादो जवनो ग्रहीता,' 'अन्धो मणिमविन्दत् तमनकुलिरावयत्', 'विश्व-तश्चक्षुरुत विश्वतोद्युजः,' 'सर्वतः पाणिपादं तत्' इत्यादिरूपा विरुद्धधर्माधारत्वादिविधि-कात्र ज्ञेया ॥ ३१ ॥

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ ३२ ॥ एवं साधितेऽपि कर्तृत्वे किञ्चिदाशङ्कते तद् व्याकुर्वन्ति न ब्रह्मेत्यादि । अस्मिन् पक्षे निषेधार्थकनञः पूर्वसूत्रादेवानुवृत्तिसंभवाद् वैयर्थ्यमायातीति पश्चान्तरमाहुः नसमास इति । नैकधेत्यादिवक्त्रशब्देन सह सुप्सुपेति समासः । तथा च प्रयो-जनरहितत्वात् कर्तृ ब्रह्मेत्यर्थः । तथा सतीदं पूर्वपक्षघ्नम् ॥ ३२ ॥

लोकवत्तु लीलाकैवल्यम् ॥ ३३ ॥ समाधिं व्याकुर्वन्ति तुशब्द इत्यादि । तथा च यथा लोके राजभिर्मृगयादि क्रियते, तत्र न मांसाद्याहरणमन्यद् वा प्रयोजनम् । भृत्यादि-रक्षिः ।

त्यपि पाठः । अत इति विकरणत्वात् । विगतं करणत्वं यस्य तस्माद्विकरणत्वात् । श्रुतिरेवेति भाष्यं विवृण्वन्ति श्रुतिस्त्विति अन्ध इत्यादिश्रुतिरारणे । आवयत् अप्रापयत् । स्वार्थे णिच् । इत्या-दीति आदिशब्देनास्मिन्सूत्रे पूर्वोक्ता ज्ञेया इति । भाष्ये नान्येति वाचोऽन्या युक्तिर्न । वाक् तु पद्यस्कन्धे 'नहि विरोध उभयं भगवत्यपरिगणितगुणगणे' इत्यादिः । अथवा एकत्वावच्छिन्नं यत् स्वाश्रयसंबन्धेन वाक्त्वं तदवच्छिन्नबहुत्वावच्छिन्नवागमिन्ना युक्तिः श्रुतिभेदवती नेत्यर्थः ॥ ३१ ॥

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ ३२ ॥ किञ्चिदिति । प्रयोजनाभावादकर्तृत्वम् । निषेधार्थक-नञ इति । ननु पूर्वसूत्रादनुवर्त्य ब्रह्म न जगत्कारणम् । अप्रयोजनवत्त्वादिति कुतो न व्याकृतं तत्राहुः कार्यं हीति भाष्ये । स्यादेवं यदि कार्यं प्रयोजनवन्न स्यात्तु प्रयोजनवद्दृष्टमतः कारणेपि प्रयोजनवत्त्वं न त्वप्रयोजनवत्त्वमिति हेत्वाभासः स्यादतो नानुवृत्तिर्नञ इत्यर्थः । सिद्धमाहुः व्यधिकरण इति ॥ ३२ ॥

लोकवत्तु लीलाकैवल्यम् ॥ ३३ ॥ अन्यद्वेति तद्वदनम् । प्रयोजनमिति । अत्र राजानो हिंसाविहारा आद्याः । न तु शश्वदप्रभृतयः यज्ञियाः । तेषां मांसाद्याहरणात् ।

मस्ति । लीलाया एव प्रयोजनत्वात् । ईश्वरत्वादेव न लीला पर्यनुयोक्तुं शक्या । सा लीला कैवल्यं मोक्षः । तस्य लीलात्वेऽप्यन्यस्य तत्कीर्तने मोक्ष इत्यर्थः । लीलैव केवलेति वा ॥ ३३ ॥

वैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वात् तथाहि दर्शयति ॥ ३४ ॥

काञ्चित् सुखिनः काञ्चिद् दुःखिनश्च प्रलयं च कुर्वन् विषमो निर्घृणश्चेति चेन्न । सापेक्षत्वात् । जीवानां कर्मानुरोधेन सुखदुःखे प्रयच्छतीति । वादिबोध-

भाष्यप्रकाशः ।

भिरपि तत्संभवात् । किं तु लीलैव प्रयोजनम् । अतो लोकेऽपि प्रयोजनं विना ईश्वरकार्यस्य दर्शनेन तत एव समाधानाच्च पर्यनुयोगावकाश इत्यर्थः । लीलापदादेवोत्तरसिद्धौ कैवल्यपदस्य किं प्रयोजनमत आहुः सा लीलेत्यादि । लक्षणादोषादरुच्या पक्षान्तरमाहुः लीलैवेत्यादि । सैव प्रयोजनं सैव वा मोक्षः । तथा च तत्सामर्थ्यस्य स्वरूपस्य च बोधनाय कैवल्यपदोक्तिरित्यर्थः ॥ ३३ ॥

वैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वात् तथाहि दर्शयति ॥ ३४ ॥ कर्तृत्व एव पुनः किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति तद् व्याकुर्वन्ति काञ्चिदित्यादि । ननु कर्मानुरोधेन सुखदुःखदाने स्वातन्त्र्यहानिस्तदनुरोधानादरे वैषम्यादिदोषापचिरित्युभयथापि दोषाभायं बादः साधीयानिति भीमांसकादिशङ्कायामाहुः चादीत्यादि । पूर्वं तदनन्यत्वादित्यैः सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वं जीवस्यापि ब्रह्मात्मकत्वं च प्रतिपादयन् यदत्र सापेक्षत्वं हेतु करोति तेन ज्ञायते वादिबोधनायेदमिति । यतो रश्मिः ।

तत एवेति दृष्टान्तादेव । समाधानादिति न कारणमप्रयोजनवत्त्वादित्यत्र हेत्वाभासापत्तेः कारणमप्रयोजनवत्त्वाच्छादादिभिन्नराजवदिति दृष्टान्तात्तरेण समाधानात् । जगत्कारणत्वाभाववति कार्य-प्रयोजनवत्त्वस्य व्यधिकरणहेतुत्वात् । पर्यनुयोग आक्षेपः । सा लीलेत्यादीति । ननु तथासति शुद्धलीलाया दशमस्कन्धोक्ताया मुक्तिस्कन्धप्रवेश उचितो न तु निरोधस्कन्धत्वमिति चेत्तत्राहुर्भाष्ये तस्येति । तस्य विद्वन्मण्डने नित्यलीलावादे 'विष्णोः कर्माणि पश्यत' इति संहितोक्तस्य कर्मणः श्रौतत्वाय ननुसकर्निर्देशः । मोक्ष इति मोक्षजनकत्वान्मोक्ष इति गौण्या न मुक्तिस्कन्धे प्रवेश इति भावः । प्रकाशो लक्षणेति जन्यजनकत्वसंबन्धरूपा । मोक्षस्य जन्यत्वात् । लीलाया जनकत्वात् । लीलैवेत्यादीति । कैवल्यमित्यत्र स्वार्थे व्यञ् । लीलैव केवला । एवकारेण प्रयोजनव्यवच्छेदः । प्रयोजनं तु वक्तव्यमेव तत्किमत आहुः सैवेति । 'लीलाया एव प्रयोजनत्वात्' इति भाष्यात् । मोक्ष इति सारूप्यप्राप्तिर्मोक्षः ब्रह्मणश्च रूपं सलीलमिति लीलामोक्षः । न च लक्षणादोषः । 'प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वात्' इति सूत्रे धर्माभेदाङ्गीकारात् पाक्षिकोऽपि दोषः परिहरणीय इति चेन्न । ब्रह्मसूत्रान्यकारा एतदंशे इति । तथा चेति मुख्यपक्षे व्याख्याय लक्षणापक्षे व्याख्यातत्वे सति । तत्सामर्थ्येति लीलासामर्थ्यस्य मोक्षजनकत्वस्य स्वरूपस्य मोक्षस्य ॥ ३३ ॥

वैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वास्तथाहि दर्शयति ॥ ३४ ॥ किञ्चिदिति वैषम्यनैर्घृण्यादि । परिहरति सूत्रकारः न साधीयानिति किंतु मन्त्रमप्येव देवतेत्यादि साधीयान् । अस्मदीयभीमांसाया अपि विमृतिपरत्वेन भिन्नशास्त्रात्तदीयनवमाध्यायोक्ता देवता । कर्म तु लीलारूपं नेश्वरस्वरूपम् । वेदस्य परमात्मत्वात् 'बन्दिनस्वत्पराक्रमौ' इति वाक्याच्च । हेतु करोतीति बहेतुः सापे-

नायैतदुक्तम् । वस्तुतस्त्वात्मसृष्टेर्वैषम्यनैर्घृण्यसंभावनैव नास्ति । वृष्टिवद् भगवान्, बीजवत् कर्म । श्रुतिरेव तथा दर्शयति । 'एष ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निरिषति । एष उ एवासाधु कर्म कारयति तं यमधो निनीषति' । 'पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेन कर्मणा' इति च । सापेक्षमपि कुर्वन्नीश्वर इति माहात्म्यम् ॥ ३४ ॥

न कर्माविभागादिति चेन्नानादित्वात् ॥ ३५ ॥

न कर्म विभागात् कार्योद्गमात् पूर्वं संभवति, पश्चात्त्वन्योन्याश्रय इति-

भाष्यप्रकाशः ।

वादिभिर्बहुशो लोकानुसारेणैव चोद्यते । अतो नात्र कोऽपि शङ्कालेश इत्यर्थः । बहु स्यामिति श्रुत्यर्थमनुरुद्ध्य सिद्धान्तरीत्या समाधिमाहुः वस्तुत इत्यादि । किंच । जीवसुखदुःखयोर्ब्रह्मणः साधारणकारणतैव श्रुत्यभिप्रेता, न त्वसाधारणातोऽपि न दोषगन्ध इत्याहुः वृष्टीत्यादि । ननु श्रुत्यैव समाधानसंभवे पुनरुदरमर्दनेन श्लोत्थापनवदाशङ्कोत्थापनस्य किं प्रयोजनम् । प्रक्षालनपङ्कन्यायेनैतदनुल्लेखसंब युक्तत्वादित्यत आहुः सापेक्षमित्यादि । तथा च माहात्म्यबोधनमेव प्रयोजनमित्यर्थः ॥ ३४ ॥

न कर्माविभागादिति चेन्नानादित्वात् ॥ ३५ ॥ कर्मसापेक्षत्वमत्राक्षिप्य साध्यते तद् व्याकुर्वन्ति न, कर्मत्यादि । यदुक्तमीश्वरो जीवकर्मसापेक्ष इति न वैषम्यादिदोषसंबन्धस्तत्रेति तदयुक्तम् । सृष्ट्यादौ, 'सदेव सौम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्' इति ब्रह्मेतरनिषेधेन तदानीं, 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा' इति श्रुत्युक्तस्य कार्योद्गमरूपस्य विभागस्या-

रक्षिमः ।

क्षत्वं हेतुः संपद्यते तं करोति । 'कृम्वस्तियोगे संपद्यकर्तरि च्विः' । च्वा चेति दीर्घः । हेतुस्तु स्वाङ्गत्वम् । सापेक्षत्वं त्वहेतुः । अन्यस्य ह्यन्यसापेक्ष्यम् । आत्मसृष्टौ तु कथमेवं स्यात् । तेनेति सिद्धान्तार्थमेहेतोर्हेतुकरणेन । बहुश इति बहु हेत्वादिकं ददातीति बहुशः । शङ्कालेश इति वस्तुतस्त्वित्यादिभाष्ये यथा केशप्रसाधननखनिकृन्तनादि कुर्वाणोपि न वैषम्यनैर्घृण्यमाग् भवतीति दृष्टान्तस्याप्युच्येतवान्न शङ्कालेशः । साधारणेति साधारणं किंचिद्द्वारकत्वम् । वृष्टीत्यादीति । पृथ्वीवद्योनिः श्रुतावनुक्तत्वान्न भाष्ये तदुक्तिः । 'योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिनः' इति श्रुतेः । वृष्टिवत् प्रथमान्तादितिः यथा वृष्टिनेकमीद्यादिबीजाश्रया तथा भगवाननेकविधकर्माश्रयः । 'विष्णोः कर्माणि पश्यत' इति श्रुतेः । बीजवत् प्रथमान्तादितिः यथा बीजमङ्कुराद्यनेकप्ररोहस्थानम् । तथा कर्मणां प्ररोहैकस्वभावत्वादानेकदेहस्थानम् । एष इति । एषः वृष्टिवद्भगवान्बीजवत्कर्म तदाश्रयः । धर्मिणं विना कर्मरूपधर्मासिद्धेः । पुण्य इति देहः । पाप इत्यति । तथा चेति आत्मसृष्टावपि सापेक्षत्वेन विरुद्धधर्माश्रयत्वे प्रकारे सति । प्रयोजनमिति । न च लीलाया एव प्रयोजनत्वादिति भाष्यविरोधः । माहात्म्यबोधनस्यापि लीलात्वात् ॥ ३४ ॥

न कर्माविभागादिति चेन्नानादित्वात् ॥ ३५ ॥ कार्योद्गमेति विभक्तत्वप्रत्ययासाधारणकारणत्वात्कार्योद्गमस्य । विभागस्याभावादिति । ननु भाष्ये विभागात्वावच्छिन्नप्रतियो-

चेन्न । अनादित्वात्, बीजाङ्कुरवत् प्रवाहस्यानादित्वात् ॥ ३५ ॥

उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च ॥ ३६ ॥

कथमनादित्वमिति चेद्, उपपद्यते । अन्यथा कस्य संसारः । कृतहान्यक-

भाष्यप्रकाशः ।

भावात् ततः पूर्वं जीवाभावेन तच्छरीरसाध्यं कर्म पूर्वं न संभवति । येन वैषम्यादि समाधीयेत । अथ विभागोत्तरभाविना कर्मणा समाधानम् । तदप्ययुक्तम् । कर्मणः शरीरसाध्यत्वेन शरीरसंबन्धस्य च कर्मसाध्यत्वेनान्योन्याश्रयादित्येवं सूत्रांशेनाशङ्क्य तत् समाधत्ते नानादित्वादिति । स्यादन्योन्याश्रयो यदि शरीरकर्मव्यक्ती द्वे एव स्याताम् । तत्तु नास्ति । बीजाङ्कुरवच्छरीरकर्मप्रवाहस्यानादित्वात् । अतो विभागोत्तरं सापेक्षत्वात् सुघटः समाधिरित्यर्थः ॥ ३५ ॥

उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च ॥ ३६ ॥ नन्वयं समाधिरसमाधिरेव । सुष्टेः पूर्वं विभागाभावेन प्रवाहानादित्वस्य वक्तुमशक्यत्वादित्याशङ्कायामिदं सूत्रं प्रवृत्त इति स्फुटीकुर्वन्तो व्याचक्षते कथमित्यादि । सूत्रे अपिः पूर्वपक्षिगर्हायाम् । स्वयं यौक्तिकः सन् युक्तिं विसरतीति युक्तिमाहुः अन्यथेत्यादि । अन्यथेति यदि जीवोऽनादिर्न स्यात् । प्रथमश्चोऽवधारणार्थो द्वितीय उक्तसम्युच्चयार्थः । स्मृतिस्तु तृतीयस्कन्धनवमाध्यायस्था । तथा च प्रलयनैक्यदशायां सदसत्कर्मकरणोत्तरं प्रलये जाते जीवानां ब्रह्मरूपत्वात् तदानीं कर्मफलभोगाभावात् कृतहानिः ।

रश्मिः ।

गिकाभावाऽप्रसिद्धिरिति चेन्न । पूर्वमिति भाष्यीयपदेन नञर्थकथनाद् अविभागदशायाम् । न च पूर्वस्मिन्निति प्रयोगापत्तिः । पूर्वं यथा भवति तथा संभवतीति क्रियाविशेषणत्वेऽकर्मत्वाच्च सप्तमी किंतु द्वितीयेति । तदेवाहुः ततः पूर्वमित्यादि विभागात् पूर्वमविभागदशायामित्यविभागनञर्थस्थाने पूर्वमिति । न संभवतीति नञ् । न कर्मेति अत्रत्यम् । तथा च कर्म न कर्माभावः । अन्वयस्तु यदुक्तमीश्वर इत्यादिनोक्त एव, विभागादित्यनुवर्तते । विभागात्पूर्वमविभागदशायां संभवतीत्यर्थः । तेन पूर्वमित्यस्य क्रियाविशेषणत्वहानिः । येनेति कर्मणा । पश्चात्त्वित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति अथेति समाधानमित्यन्तम् । पश्चाद्द्विभागदशायामन्योन्याश्रय इति भाष्यमवतारयन्ति तदप्येति । बीजाङ्कुरेति बीजादङ्कुराद्बीजं नूतनतर्वादौ दृष्टम् । अत इति प्रलयेपि कर्मणः सत्त्वेन सार्वविभक्तिकस्तसिः । चिक्रीडिषाधीनत्वात्सकलशक्तीनामन्योन्याश्रयपरिहारः सुघट इत्याहुः सुघट इति । वेदस्य पूर्वशास्त्रत्वेपि वेदान्तत्वात् 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिषन्ति' इति श्रुत्यानुकल्पेनोक्तम् । पूर्वमीमांसायां 'यदेव विधया करोति' इति छान्दोग्यानुकल्पम् ॥ ३५ ॥

उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च ॥ ३६ ॥ व्याससूत्रविरोधे जैमिन्युक्तप्रवाहानादित्व-  
बाध इत्यादिनादित्वं न समाधिरित्याहुः नन्वयमिति । विभागाभावेनेति । तथाच व्याससूत्रं 'स्वाप्ययात्' इति । अप्युपपद्यते चोपलभ्यते चेत्यन्वयं मत्वाहुः सूत्र इति । तथा च कथमित्यादि भाष्यमपिशब्दार्थः । युक्तिमिति पूर्वपक्षे विस्मृतां युक्तिम् । जीवोनादिरिति । जीवाणुत्ववादेशुल्लं वास्तविकं न त्वौपाधिकमित्युक्तेः । तेन व्याससूत्रविरोधः परिहृतः । प्रवाहस्य जीवमात्रपरिनिष्ठत्वेन न जैमिन्युक्तप्रवाहानादित्वम् । तस्य पूर्वमीमांसाविषयत्वात् । अवधारणार्थ इति । अन्यथा कस्येति

ताभ्यागमप्रसङ्गश्च । उपलभ्यते च श्रुतिस्मृत्योः । 'अनेन जीवेनात्मना' इति सर्गादौ जीवप्रयोगादनादित्वम् । 'तपसैव यथा पूर्वं स्रष्टा विश्वमिदं भवान्' इति च ॥ ३६ ॥

सर्वधर्मोपपत्तेश्च ॥ ३७ ॥

उपसंहरति । वेदोक्ता धर्माः सर्वे ब्रह्मण्युपपद्यन्ते सर्वसमर्थत्वादिति ॥ ३७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पुनः सृष्ट्यारम्भदशायां विस्फुलिङ्गवद्विभागेऽपि ब्रह्मरूपताया अनपेतत्वेन तदानीमपि भोगायो-  
गाच्च कृतहानिः । सृष्ट्यारम्भे ब्रह्मरूपतयातिशुद्धानां पुनः सकलदुःखनिवहसाधनीभूतशरीरसं-  
न्धादकृताभ्यागमप्रसङ्गश्च स्यादत एतयोपपत्त्या जीवस्थानादित्वम् । न चास्याः शुष्कतर्कत्वम्,  
येनास्या अप्रतिष्ठानं स्यात् । यतोऽनेनेति श्रुतौ सर्गादावेव जीवपदस्य सिद्धवत् प्रयोगात् । न च  
सा माविनी संज्ञेति युक्तम् । उक्तस्मृतौ यथापूर्वमिति पदेन नामरूपसंबन्धानादित्वस्य बोध-  
नात् । अतोऽविभागदशायामपि नामरूपसंबन्धसत्त्वात् । श्रुतौ च व्याकरवाणीति कथनेन तत्प्र-  
ख्यातिमात्रस्य सृष्टावभिप्रेतत्वात् सर्वानादित्वे तत्कर्मानादित्वमपि श्रुतिसिद्धम् । तथा सति  
तत्सापेक्षतापि तथेति पूर्वोक्तः समाधिरव्याहृत एवेत्यर्थः ॥ ३६ ॥

सर्वधर्मोपपत्तेश्च ॥ ३७ ॥ नन्वेवं सति प्रलये नामरूपविभागानर्ह्रूपेणैव सर्वावस्थानं  
सिद्ध्यतीत्यविभागलक्षणस्यैवाद्भैतस्य सिद्धिर्न शुद्धाद्भैतस्येत्यद्वितीयश्रुतिविरोधो दुष्परिहर इत्या-  
शङ्कायां तं विरोधं परिहरन् श्लोक्त्युपसंहरतीत्याहुः उपसंहरतीत्यादि । तथा च यथा नार-  
दपरीक्षायां 'चित्रं बत यदेकेन वपुषा युगपत् पृथक् । गृहेषु व्यष्टसाहस्रं क्षिप्य एक उदावहत्'  
इति उपक्रमे कथनात् । 'तमेव सर्वगेहेषु सन्तमेकं ददर्श ह' इत्युपसंहारे कथनाच्च नानागृहेषु  
तत्तत्कार्याणि कुर्वतः पृथग्विद्यमानत्वेपि न रूपभेदस्तथात्राविभागेन सर्वेषां रूपाणां विद्यमान-  
त्वेपि नाद्वितीयत्वमङ्गः । 'विचित्राश्च हि' इत्यनेनैतत्समाधेः पूर्वमेव कृतत्वादित्यर्थः । एतेन  
रक्षितः ।

भाष्ययुपपत्तिपरम् । कृतहानीत्यादिभाष्यात्तन्निश्चायकादुपपत्त्यवधारणमित्यवधारणार्थः । समुच्चयार्थं  
इति स्मृतिसमुच्चयार्थः । श्रुतिस्मृत्योरिति भाष्यात् । अन्यथा श्रुताविति भाष्यं स्यात् । गौणमुख्ययो-  
र्गुण्ये कार्यसंप्रत्यय इति । कृतहानिरिति कृतस्य कर्मणो फलसंबन्धाद्भानिरिव हानिः । तवा-  
नीमिति । ब्रह्मणो विभागात्पञ्चाच्छरीरसंबन्धात्प्राक् । यदा 'जीवस्थानुस्मृतिः सती' इत्युत्तरा-  
र्धवाक्याद् 'ब्रह्माहमस्मि' इति प्रत्ययकाले उपलभ्यते इत्यादिभाष्यतात्पर्यं वदन्ति न चास्या इति ।  
उक्तेति भाष्योक्तस्मृतौ । यथापूर्वमिति पूर्वं सर्गादिमनतिक्रम्येति यथापूर्वम् । नाम जीव इति ।  
रूपमणुत्वम् । तत्प्रख्यातीति नामरूपप्रख्यातिमात्रस्य । तथेत्यनादित्वेन प्रकारेण, अनादि-  
रिति यावत् । तेन यदेव विद्येति श्रुतेः तमेतं वेदेति श्रुतेश्च विरोधो युक्त्या परिहृतः । यदि  
विकल्पविषयत्वं न स्याद्भेदत्वं न स्यादिति । मुख्यस्त्वग्रे श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारेण वाच्यः ॥ ३६ ॥

सर्वधर्मोपपत्तेश्च ॥ ३७ ॥ अविभागेति विज्ञानेन्द्रभिद्भ्रुमत इव । स्वोक्तमिति  
'सर्वोपेता च' इत्यारभ्योक्तम् । उपसंहरति सर्वधर्मवत्त्वश्रुतिविरुद्धश्रुतिविरोधपरिहारेण विरुद्धसर्वधर्मा-  
धारत्वमुपसंहरति । नारदेति दशमे उत्तरार्धेकोनसप्ततितमेध्याये । पूर्वमिति 'आत्मनि चैवं विचि-  
त्राश्च हि' इति सूत्रे । एतेनेति विरुद्धधर्माधारत्वेन सिद्धेन ।

इति द्वितीयाध्याये प्रथमपादे द्वादशं सर्वोपेताधिकरणम् ॥ १२ ॥

इति वेदव्यासमतवर्तिश्रीवल्लभाचार्य विरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये

द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ २ ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

न कर्मेति सूत्रद्वयमादायाविभागाद्वैतमविनाभावाद्वैतं वा ये रोचयन्ते ये चाद्वितीयादि-  
श्रुतिमादाय प्रपञ्चमायिकत्वं रोचयन्ते ते उभयेपि निरस्ता वेदितव्याः । तेन विरुद्धधर्माश्रयं  
सर्ववादानवसरं नानावादानुरोधि समाभ्यधिकरहितं ब्रह्मेति सिद्धम् । एवमस्मिन् पादे युक्त्या  
नानाविधः श्रुतिषु यो विप्रतिषेधः स परिहृतः ॥ ३७ ॥

इति द्वादशं सर्वोपेताधिकरणम् ॥ १२ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाष्यार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य पुरुषो-  
त्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे द्वितीयाध्यायस्य

प्रथमपादः ॥ २ ॥ १ ॥

रश्मिः ।

ये इति । विज्ञानेन्द्रभिश्चाचार्याः । य इति शंकराचार्याः । आदिशब्देन 'सदेवेति' श्रुतिः ।  
प्रपञ्चेति सर्वज्ञं सर्वशक्तिमहामायं च ब्रह्मेति भाष्येण मायिकपदं रोचयन्ते । अत्र यद्यपि अविभागाद्वैतम-  
विनाभावाद्वैतं येभ्यो रोचत इति प्रयोगः । 'रुच्यर्थानां प्रीयमाण' इति सूत्रात् । तथापि णिजन्तेन  
भवतीत्येवं प्रयुक्तम् । पादार्थं सङ्गमयन्तः सिद्धमाहुः तेनेति । पादार्थत्वेन हेतुना । विरुद्धेत्यादि ।  
हेतुगर्भं विशेषणं विरुद्धधर्माश्रयत्वात् । श्रुतिविरोधस्यानं सामान्यमाहुः सर्ववादेति । उपक्रमोप-  
संहारयोः सर्वोपेतसर्वधर्मशब्दयोरुपादानात् । अनुवदन्ति एवमस्मिन्निति । नानाविध इति ।  
एकमुदाहरणं तु पूर्वसूत्र उक्तम् । अत्र समन्वयो विषयः स चास्ति कर्तृत्वांशे निर्वाहकामावाप्नास्ति वेति  
संशयः । निर्वाहकामावाप्नास्तीति पूर्वपक्षेऽभिधीयते । सर्वशक्तिमिरुपगतत्वात्समन्वयोऽस्तीति सिद्धा-  
न्तः । शंकरभाष्ये तु स्मृतिर्गीतास्या । तथाहि । स्मृतावप्यनादित्वं संसारस्योपलभ्यते । 'न रूपमस्येह  
तथोपलभ्यते' इति त्रयोदशाध्यायस्या । सर्वथापि सगुणवादे न निवर्तते । सर्वधर्मोपपत्तिमुत्रै चेतनं  
ब्रह्म जगतः कारणम् । प्रकृतिश्वेत्यस्मिन्नवधारिते वेदार्थे परैरुपक्षिसान्दोषान्पर्यहार्षीदाचार्य इति भाष्येण  
धर्माः प्राकृताः । पूर्वत्र तु संसारतरुः सोऽपि सगुणवाद एव निविशत इति ते उभयेपि निरस्ता वेदि-  
तव्या इति पूर्वमुक्तम् । अविभागाद्वैतवादिनस्तु पूर्वं प्रत्युक्ताः । ननु विभागाद्वैतस्य 'यथा मधु मधु-  
कृतो निस्सिद्धति' इत्युपदेशसिद्धत्वात्कृतो निरस्ता इति चेन्न । व्याख्यानात् । नारदपरीक्षायां वस्तुन  
एव तथात्वात् । तेन 'त इह व्याघ्रो वा सिंहो वा वृको वा वराहो वा कीटो वा पतङ्गो वा दक्षशो वा  
मशको वा यद्भवन्ति तदा भवन्ति स य एषोऽणिमैतदात्म्यमिदं सर्वं तत्सत्यं तत्त्वमसि श्वेतकेतो' इत्यत्र  
तदेतिशब्देन कालोपदेशात् कृष्णावतारपरत्वात् । भास्करभाष्ये भेदाभेदोपपादनतिरिक्तो न  
विशेष इत्युपरम्यते । रामानुजास्तु न कर्मेत्यादिसूत्रद्वयमेकं कृत्वा व्याचक्षते विशिष्टाद्वैतानुरोधेन ।  
स्मृतिं तु 'प्रकृतिं पुरुषं चैव विद्मनादी उभावपि' इति गीतास्यामाहुः अचिद्वैशिष्ट्यार्थं स्वमतेर्यस्तु

रक्षिः ।

प्रकृतिभेद्यधिकरणे पूर्वाध्याये विचारितः । त्रयोदशाध्याये ज्ञानप्रकरणे वर्तते इति भक्तावनुपयोगा-  
चृतीयस्कन्धातिरिक्तायाः । माध्वभाष्येपि न विशेषः ॥ ३७ ॥

इति द्वादशं सर्वोपेताधिकरणम् ॥ १२ ॥

इति श्रीविठ्ठलेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायपौत्रेण  
संपूर्णवेद्या विठ्ठलरायभ्रात्रीयगोकुलोत्सवात्मजगोपे-  
श्वरेण कृते भाष्यप्रकाशरश्मौ द्वितीयाध्यायस्य  
प्रथमः पादः संपूर्णतामगमत् ॥ २ ॥ १ ॥





श्रीकृष्णाय नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-  
श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतम् ।

दशदिगन्तविजयिश्रीमद्गोखामिश्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत-  
भाष्यप्रकाशसंपूर्णवेत्तृश्रीमद्गोखामिश्रीगोपेश्वर-  
जिच्चरणप्रणीतभाष्यप्रकाशरश्मिपरिवृंहितम् ।

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ।

‘भगवद्धर्मपरायणसद्गतभेष्टिगोवर्धनदास सुन्दरदास’ इत्यास्य पुष्टिमार्गीय-  
संस्कृतसाहित्यसमुदायार्थं निर्दिष्टद्रव्यसंग्रहतः ‘प्राप्तभगवत्पद-  
मूलचन्द्र तुलसीदास तेलीबाला, बी. ए., एल्.एल्. बी.,  
बकील, हाइकोर्ट’ इत्येतेषां सुदृढिः  
संशोध्य ‘निर्णयसागर’ मुद्रणालये  
मुद्रयित्वा प्रकटीकृतम् ।

श्रीब्रह्मभन्दाः ४५२. संवत् १९८७.

मूल्यं स्वार्थमुद्रिका ।

**Printed by Ramchandra Yesu Shedge, at the Nirnaya Sagar Press,  
26-28, Kolbhat Lane, Bombay.**

---

**Published by Dhirajlal Vrajdas Sanklia, B. A., LL. B., Advocate,  
at Khakhar Building, C. P. Tank, Bombay 4.**

श्रीकृष्णाय नमः ।

श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।

श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।



भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।

अथ द्वितीयोऽध्यायः ।



द्वितीयः पादः

रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम् ॥ १ ॥ (२-२-१)

स्वतन्त्रतया सर्वे वादा निराक्रियन्तेस्मिन् पादे ।

भाष्यप्रकाशः ।

रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम् ॥ १ ॥ प्रथमे पादे सांख्यं निराकृत्य तन्निराकरण-  
प्रसङ्गे, 'एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः' इति सूत्रेण शिष्टापरिग्रहरूपं दोषं प्रदर्श्य अन्ये  
च वादा निराकृताः । तथापि केषांचन मन्दमतीनां तदुक्तयुक्तिष्वाभासतामानाभावे भ्रदो-  
त्पत्तौ स्वार्थविग्रहः स्यात् स मा भूदिति कल्पया तदुक्तयुक्तीराभासीकर्तुं द्वितीयः पाद  
आरभ्यते इति पूर्वं पादार्यनिरूपणे सूचितं तदत्र स्मारयन्ति स्वतन्त्रतयेत्यादि । तत्र प्रथमे  
पादे उपपादितः सत्कार्यवादः परिणामवादश्च सांख्यवादे सिद्धान्ते च तुल्य इति सांख्ये भ्रद्वा  
शीघ्रमास्तिकस्योत्पद्येतेति तन्निरासाय प्रथमं तदेव निराक्रियते दशभिः सूत्रैः । तेषां चैवं मतम्-  
रश्मिः ।

रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम् ॥ १ ॥ शास्त्रत्वानुरोधेन प्राप्तं वेदाङ्गत्वं पूर्वपादे निराकृतं  
तत्रसङ्गसंगत्या स्थितं स्वातन्त्र्यं तेन रूपेण शास्त्रनिराकरणमस्मिन् पादे इत्याहुः प्रथमे पादे इति ।  
अद्वैतोत्पत्ताविति । तच्चच्छास्त्रस्य वेदानुपबृंहकत्वे सामान्यतः शिष्टापरिग्रहा उक्ताः, अधुना तु  
स्वतन्त्रत्वेन सूक्तफलाङ्गत्वरूपेण ये सर्वे वादास्ते निराक्रियन्ते । सूचितमिति पूर्वपादायसूत्रे 'ततो  
द्वितीये पादे' इत्यादिना 'वेदवाचकत्वाभावेपि' इतरमतैः पुरुषार्थः स्वतन्त्रः सिद्धेऽन्येऽन्येऽन्यमतं निराक-  
रोति द्वितीयपादे इत्युक्तम्, तत्र निराकरणकर्तुं निराकरोतेर्वाच्योर्थः, युक्त्याभासीकरणं तु व्यञ्जनया  
बोधितमिति सूचितम् । सांख्ये अद्वैते सहजकर्मणां सांख्यानामपरित्यागो भवति 'सहजं कर्म  
कौन्तेय सदोषमपि न त्यजेत्' इति गीतावाक्यात् । तत्राप्येतन्मतीयपदार्थतौल्यमिति अद्वा शीघ्रं  
तन्मतास्तिकस्योत्पद्येत । तदेव सांख्यमेव । एवकारेण शास्त्रान्तरव्यवच्छेदः । सूत्रैरिति षडधि-  
करण्या । विषयादिकं तु षडधिकरण्या अन्ते वक्ष्यन्ति । विषयः 'यतो वा इमानि' इत्येवमादीनि सामान्य-  
कारणवाचकयच्छब्दघटितानि । अत्र यच्छब्दार्थो ब्रह्म जगदुपादानं सगुणं वेति संशयः । स्वमत-  
शंकरादिमतविरोधः संशयबीजम् । सगुणमुपादानं निष्कलादिश्रुतेरिति शुद्धं ब्रह्म नेति पूर्वपक्षे,  
ब्रह्मैवोपादानं सर्वसमयानामयुक्तत्वात् इति सिद्धान्तः । प्रसङ्गान्तर्गतसामान्यविशेषभावः संगतिः ।

भाष्यप्रकाशः ।

‘भूलप्रकृतिरविकृतिर्महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्त ।  
पोडशकथ विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुषः’ इति ।

रहिमः ।

अनुमीयते कारणत्वेन यत् प्रकृतिस्तदनुमानं कर्मप्रत्ययान्तम् । ननु कर्मप्रत्ययमङ्गीकृत्य प्रकृति-  
कारणवादाङ्गीकारापेक्षयानुमानं प्रसिद्धमेव कुतो न गृह्यत इति चेन्न । कर्मप्रत्ययस्तु व्याकरणसिद्ध  
इति न पर्यनुयोगार्हं इति । प्रसिद्धानुमानस्य शिष्टापरिग्रहेणाव्याख्यानात् । न च ‘लोके शब्दार्थसंबन्धो  
रूपं तेषां च यादृशम् । न विवादस्तत्र कार्यो लोकोच्छित्तिस्तथा भवेत्’ इत्यनुमानं नैयायिकादिमत-  
सिद्धं ग्राह्यमिति वाच्यम् । तैर्दूषणार्थमेव क्वचिन्नैयायिकादिमतसिद्धपदार्थानुवादात् । योगादरणस्य  
सूत्र आवश्यकत्वात् । नैयायिकादीनामनुमानशब्दस्य योगरूढत्वात् । ननु ‘निर्गुणादिश्रुतिविरोधश्च’  
इति वदतः सांख्यस्य तु योग एवेति चेन्न । श्रुतिविरोधं ददतोपि ‘प्रत्यक्षानुमानागमाः प्रमाणानि’  
इत्यनुमानशब्दघटितसूत्रणात् । अस्माभिस्तु योगमात्रादरणं ‘सर्वं सर्वमयम्’ ‘सर्वं सर्वार्थवाचकाः’ इति  
वाक्यसहायकतर्कैः रूढिस्थाने सर्वत्र प्राप्तयोगपरिहाराय शक्तिसङ्कोचलक्षणा रूढिः । अन्यथा सखण्ड-  
ब्रह्मज्ञानाय विचारो न स्यात् । ननु नानुमानमिति नैतदर्थकमपि तु प्रत्यक्षमात्रैकप्रमाणसाधनपरम् ।  
यथावत्प्रत्यक्षानुमानयोः प्रामाण्यं तर्कसिद्धं तत्राह रचनानुपत्तेरनुमानं न, अर्थात्प्रमाणं न ।  
तदुक्तं ‘वेदाः श्रीकृष्णवाक्यानि व्याससूत्राणि चैव हि । समाधिभाषा व्यासस्य प्रमाणं तच्चतुष्टयम्’  
इति । नन्वेतच्चतुष्टयमपि शब्दात्मकमिति न प्रमाणमिति चेन्न । आर्षादिना प्रत्यक्षमूलत्वेन प्रामाण्यस्य  
प्रत्यक्षपर्यवसितत्वात् । न चैवमाचार्यानाभिमतमभिप्रेतं कुतो ब्रूष इति शङ्क्यम् । अस्मन्मते संदेहा  
उपनिषद्विचारेण परिहरणीया इत्याज्ञायाः । उपनिषतु बृहदारण्यकं तत्र ‘चक्षुर्हि वै सत्यम्’ इत्यु-  
क्त्वा ‘तस्माद्यदिदानीं द्वौ विवदमानोवेयातामहमब्राह्मणमहमश्रौषमिति य एवं ब्रूयादहमब्राह्मणमिति तस्मा  
एव श्रद्धयामः’ इत्यत्र शब्दापेक्षया प्रत्यक्षप्रामाण्योररीकारात् । ननु तर्हि प्रकृतिपदं विद्यायानुमानपदं  
कुत इति चेन्न । सूचितार्थायां तथोक्तेः । शंकराचार्यास्तु नैयायिकं प्रति अनुमानं मानमीश्वरे नेत्याहुः ।  
‘भास्करास्तुक्तव्युत्पत्त्यास्मदुक्तम् । रामानुजास्तु तत्रेत्यप्याह्वय प्रकृतावनुमानं नेत्याहुः । माध्वास्तु  
प्रकृतौ नानुमानमित्याहुः । मूलेति । तत्त्वसंग्रहोयम् । अतःपरं कारणताशोधकस्तर्कः, फलांशे स्वात-  
न्त्र्यस्य निराकरणम्, द्वयं वक्तव्यम् । तर्कस्तु प्राज्ञे नावतरति शङ्काभावात् । शङ्का तु आचार्यसं-  
दर्शितागमात् भूयो महत्सु तद्दर्शनादपि कारणताशङ्का सापि तर्कनिवृत्ता भवति । अतस्तर्कोऽपि तं  
प्रति न । मन्दमध्यमयोस्तु द्वयं वक्तव्यम् । तदुक्तं ‘हेतुर्व्याप्तिग्रहे तर्कः क्वचिच्छङ्कानिवर्तकः’ इति  
भाषापरिच्छेदे । किंच । ‘अलौकिको हि वेदार्थो न युक्त्या प्रतिपद्यते’ इति युक्तिः तौ प्रत्ययसिद्धा ।  
अतो मीमांसायुतस्तर्क आरभ्यते ‘अन्यथाज्ञानं तर्कः’ । नन्विदं तर्कलक्षणमत्र सूत्रेऽप्यासम् । रचनानु-  
पत्तेरनुमानं नेत्यस्य प्रमात्वात् । तर्ह्यनुमानं कारणत्ववत् चेतनं विनिति तर्कः । नन्विदमपि न ।  
कारणत्ववत्त्वाभाववदनुमानं रचनानुपत्तेरिति सौत्रमितीति चेन्न । ज्ञानकाण्डोपपादकत्वेन मीमां-  
सायां अप्यन्यथाज्ञानरूपत्वानौचित्यात् सांख्यीयान्यथाज्ञानरूपतर्कवैशिष्ट्येन तर्कपादत्वव्यवहाराद्  
ब्रह्मजगतोः कार्यकारणभावः । ब्रह्म जगत्कारणं शास्त्रयोनित्वादित्यत्र शास्त्रयोनित्वं जगत्कारण-  
त्वव्यभिचारीत्याशङ्का सूत्रेण तर्कविशिष्टेन नाशयत इति तर्कपादत्वम् । तदुक्तं ‘तदुक्तयुक्ती-  
रामासीकर्तुम्’ इति पूर्वं प्रकाशेऽत्रैव । अत एव न भाष्येषु पादसमाप्तौ तर्कशब्दः किंतु द्वितीयः पाद  
इत्येव । अन्यस्यातिरपि परमार्थदशायामख्यातिरेवेति न कोपि दोषः । फलांशे स्वातन्त्र्यनिराकरणं तु

भाष्यप्रकाशः ।

तत्र साम्यावस्थोपलक्षिता वा अकार्या वा गुणाः प्रकृतिः । प्रकृतित्वं च प्रकर्षेण करोतीति व्युत्पत्त्या तत्त्वान्तरारम्भकत्वम् । गुणास्तु, सर्वं लघु प्रकाशकम्, रज उपष्टम्भकं चलम्, तमो गुर्वावरकमिति कार्यलक्षणलक्षिता यथायथं प्रीत्यप्रीतिविषादात्मकद्रव्यस्वरूपा अतीन्द्रियाः कार्यैकौभेयाः । गुणक्षोभस्य पाश्चात्यत्वात् साम्यावस्था सर्वेषां कारणभूतेति मूल-प्रकृतिरित्युच्यते । सा एका अचेतना अनेकचेतनभोगापवर्गार्था नित्या सर्वगता सततविक्रिया न कस्यचिद् विकृतिः । महदहंकारपञ्चतन्मात्राः सप्त प्रकृतिविकृतयः । तत्र महानहंकारस्य प्रकृतिः मूलप्रकृतेर्विकृतिः । अहंकारस्त्रिविधो वैकारिकस्तेजसस्तामसश्च । तत्र वैकारिको मनसः प्रकृतिः, तैजस इन्द्रियाणाम्, तामसः शब्दस्पर्शरूपरसगन्धाख्यानां पञ्चतन्मात्राणाम् ।

रश्मिः ।

वाशीवत् करणत्वमात्रत्वेन ब्रह्मस्वरूपत्वेपि सापेक्षत्वात् । 'प्रकृतिश्च' इत्यधिकरणे ब्रह्मस्वरूपत्वमुक्तम् । अतः स्वमते स्वातन्त्र्येपि न क्षतिः तद्गच्छुः स्वरूपप्राप्तेः । नैयायिकादिमते तु सांख्ये सङ्ग इव नैयायिकानां कर्ता चार्वाकादीनामभाव इति तदसमवायिकजगतस्तदंशत्वाभावात्प्रकृत्यादिभजने प्रकृत्यादिप्राप्तौ मुक्तित्वहानिः । 'यो यदंशः स तं भजेत्' इति प्रकृत्यादिभजनेन प्रकृत्यादिप्राप्तेरतः श्रद्धोत्पत्तौ स्वार्थोत्तन्मतप्रतिपन्नादन्यत्र मोक्षे विग्रंशः स्यात् स मा भूदिति करुणया तदुक्तयुक्तीनामा-भासीकरणेन प्रकृतिपरमाण्वादिकारणत्वं भगवदीयमेवेति न मोक्षभङ्गः । इति स्वातन्त्र्यनिराकरणम् । व्याकुर्वन्ति तत्रेति उक्तपदार्थेषु । सांख्येति 'सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रकृतिः' इति सूत्रात् । अकार्येति 'प्रकृतिपुरुषयोरन्यत्सर्वमनित्यम्' इति सूत्रात् । सत्त्वमिति लघु(तत्त्व)त्वं त्वनुभववेषम् । प्रकाशकं सर्वेन्द्रियज्ञानजनकम् । रजः उपष्टम्भकमारम्भकम्, चलं प्रवर्तकम् । तमो गुरु सर्वशेनेत्यनुभवः ज्ञानस्वरूपावरकं च । सूत्राणीमानि । लघुत्वादिकमानुभाविकम् । प्रकाशजनक-त्वादिकं कार्यलक्षणं तेन लक्षिताः । 'लघ्वादिधर्मैरन्योन्यसाधर्म्यं गुणानाम्' इति सूत्रादन्योन्य-साधर्म्योक्त्या लघुत्वगुरुत्वे सत्त्वादिसाधारणे । स्वरूपलक्षणमाहुः यथायथमिति । 'प्रीत्यप्रीतिवि-षादाद्यैर्गुणानामन्योन्यं वैधर्म्यम्' इति सूत्राद्वैधर्म्यमपि । कार्यैकेति प्रकाशचालनावरणानि कार्याणि तैरुभेयाः । तदुक्तं 'कार्यात्कारणानुमानं तत्साहित्यात्' इति सूत्रे । मूलपदतात्पर्यमाहुः गुणक्षोभ-स्येति । अयं क्षोभः पुराणे स्पष्टः । पाश्चात्यत्वादिति । अत्रैकवचनं विवक्षितमित्याहुः एके-त्यादि । 'अचेतनत्वेपि क्षीरवच्चेष्टितं प्रधानस्य' इति सूत्रादाहुः अचेतनेति । अनेकेति । 'उपाधिभेदेऽप्येकस्य नानायोग आकाशस्येव घटादिभिः' प्रधानसृष्टिः परार्थं त्वितोऽप्यभोक्तृत्वाद्द्रुकुङ्क-वहनवत् 'ज्ञानान्मुक्तिः' इति सूत्रैः । नित्येति 'प्रकृतिपुरुषयोरन्यत्सर्वमनित्यम्' इति सूत्रात् । सर्वगत्येति 'सर्वकार्यदर्शनाद्भिभुत्वम्' इति षाष्ठात् । सतनेति सत्त्वप्रीत्यादिदर्शनात्सर्वत्र । अविकृतपदार्थमाहुः नेति । विकृतिः कार्यम् । महदाद्या इत्यादि व्याकुर्वन्ति स्म महदिति । 'महदाख्यमाद्यं कार्यं तन्मनः' इति सूत्राभिगुणात्मकं कार्यं महान् । अहंकार इति 'अभिमानो-हंकारः' इति द्वितीयाध्यायसूत्रात् लक्षणम् । पञ्चेति । 'सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रकृतिः प्रकृतेर्महा-न्महत्तोऽहंकारोऽहंकारात्पञ्चतन्मात्राण्युभयमिन्द्रियं स्थूलभूतानि पुरुष इति पञ्चविंशतिगुणाः' इति सूत्रे-महदहंकारपञ्चतन्मात्राणीति सप्त । उक्तसूत्रान्न साक्षात्प्रकृतिविकृतयः सप्त किंतु क्रमेणेत्याहुः तत्रेति । इन्द्रियाणामिति प्रकृतिरित्यनुवृत्त्यान्वयः । तन्मात्राणामिति प्रकृतिरित्येव ।

भाष्यप्रकाशः ।

महत्तु विकृतिस्त्रिविधोऽपि । पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणि श्रोत्रत्वगूघ्राणदृश्रसनाख्यानि, पञ्च कर्मेन्द्रियाणि वाक्पाणिपादपायूपस्थानि । मन उभयनायकम् । पृथिव्यग्नेजोवाय्वाकाशाः पञ्च महाभूतानि । एत इन्द्रियादयः षोडश विकाराः । पुरुषस्तु परिणामशून्यत्वाच्च कस्यापि प्रकृतिः । नित्यत्वेनाजन्यत्वाच्च कस्यापि विकृतिः । अत एव निर्धर्मकश्चैतन्यमात्रस्वरूपो निष्क्रियः सर्वगतः प्रतिशरीरं भिन्नश्च । तत्र निर्विकारत्वाभिष्क्रियत्वाच्च न पुरुषस्य कर्तृत्वम् । प्रकृतेस्तु तदुभयवत्त्वात् कर्तृत्वं परिणामित्वं चेति । तच्च प्रकृतेः कारणत्वमेवमनुमिमते,

‘मेदानां परिमाणात् समन्वयाच्छक्तितः प्रवृत्तेश्च ।

कारणकार्यविभागादविभागाद् वैश्वरूप्यस्य ।

कारणमस्त्यव्यक्तम्’ इति ।

अर्थस्तु विश्वं रूपं यस्मिन्निति विश्वरूपं जगत्, विश्वरूपमेव वैश्वरूप्यम्, स्वार्थं व्यक्त् तस्याऽव्यक्तं कारणमस्ति । तत्र पञ्च हेतवः । मेदानां परिमाणात् मेदा महादादि-भूतान्तास्तेषां परिमाणात्, अव्यापित्वाद्, व्याप्यत्वादिति यावत् । कारणे सत्कार्य-मिति स्थितम् । तथा च विवादाध्यासिता मेदाः स्वसजातीयाव्यक्तकारणकाः तद्व्याप्यत्वात् । ये यज्ञातीयाव्याप्यास्ते तज्जातीयाव्यक्तकारणकाः यथा घटादय इति । एवं समन्वयाद् भिन्नानां सरूपता समन्वयः, अविनाभावो वा । तथा च विमता मेदास्तथा, तद्विभक्त्ये सति तत्सरूपत्वात् तदविनाभूतत्वाद्वा, यदेवं तदेवं घटादिवदिति । किं च । शक्तितः प्रवृत्तेः । शक्तिः स्वान्तःस्वाविर्भावकत्वम् । तथा च यद् यच्छक्तितः प्रवृत्तं तत् तत्कारणकम् ।

रश्मिः ।

त्रिविधोपीति अहंकारः । षोडशकश्च विकार इत्येतं सूत्रांशं व्याकुर्वन्ति ज्ञानेन्द्रियाणीति । मन इति महत्त्वानुवादः । विकारा इति । तथा च ‘सत्त्वरजः’ इति सूत्रशेषः ‘उभयमिन्द्रियं स्थूल-भूतानि’ इति । ‘कर्मेन्द्रियबुद्धीन्द्रियैरान्तरमेकादशकम्’ इति द्वितीयाध्याये । आन्तरमन्तःकरणम् । न प्रकृतिरित्यादि व्याकुर्वन्ति स्म पुरुष इति । परिणामेति ‘असङ्गोयं पुरुष इति’ सूत्रात् । निर्धर्मक इति ‘असङ्गोयं पुरुषः’ ‘निर्गुणत्वमात्मनोसङ्गत्वादिश्रुतेः’ इति प्रथमषष्ठाध्यायसूत्रा-भ्याम् । तदुभयेति प्रधानं कर्तुं परिणामि च क्रियाविकारोभयवत्त्वात् । एतद् द्रवयितुं मतत्रये-प्यस्वरसानाहुः । तच्च प्रकृतेरित्यादि, व्यभिचारारथेयन्तस् । ‘परिणामात्’ ‘शक्तितश्च’ इति सूत्रद्वयदर्शनादाह भेदानामिति लिङ्गद्वयम् । तृतीयं समन्वयात् इति । प्रवृत्तेभ्येति तु शक्तित इत्यस्यैव विशेष्यम् । तस्यापि निष्कृष्टार्थमाह कारण इति । स्थितं स्थितिः । स्वसजाती-येति दृष्टान्तप्रसिद्धौ स्वसजातीयेति । तद्व्याप्यत्वादिति अव्यक्ते स्थितत्वात् । घटादय इति सूत्रजातीयसृष्ट्याप्या ये घटादयस्ते सूत्रजातीयसृष्ट्राव्यक्तकारणका इति प्रसिद्धम् । अस्य हेतो रामानुजमतास्वरसप्रदर्शने व्यभिचारस्य वक्ष्यमाणत्वाद्देत्वन्तरमाहुः अविनेति । तथेति स्वसजातीयकारणकाः । स्वप्रकाराश्रये लक्षणा । तद्विभक्तश्च इति । तत्स्वरूपत्वं मूलप्रकृतौ साध्यशून्यायामपीति साधारण्यवारणाय विशेष्यम् । घटादिवदिति घटादयो सूदविनाभूताः, सूद्विभक्त्ये सति सूद्रपा इति, सूत्रजातीयसृष्ट्राव्यक्तकारणकाः प्रसिद्धाः । तृतीयं लिङ्गं विवृ-ष्यन्ति स्म किं चेति । स्वान्त इति स्वं कारणम् । यदिति यत् पटादि तन्नुशक्तितः प्रवृत्तं तत्

भाष्यप्रकाशः ।

यथा घटादिकं मृत्कारणकम् । तथैवेतिऽव्यक्तशक्तितः प्रवृत्तास्तत्कारणका इति । यद्वाऽत्र हेतुद्वयम् । तथा सति, यद् यच्छक्यं तत् तत्कारणकम् । यथा घटादयो मृदः । तथैते परंपरया परमाव्यक्तस्येति । एवं यद् यत्प्रवृत्तिसंपाद्यं तत् तत्कारणकम् । यथा घटादिः कुलालादेः । एवमेव महदादयोऽव्यक्तस्येति । अयं च हेतुः सामान्यतः कारणत्वं वा कर्तृत्वं वा साधयति । किं च । कारणकार्यविभागादविभागात् ताभ्यामित्यर्थः । तथा च ये उत्पत्तौ यतो विभक्ताः प्रलये च यदविभक्तास्ते तत्कारणकाः । यथा घटादयो मृदः । एवमेतेऽपि परंपरया साक्षाच्च परमाव्यक्तादुत्पत्तौ विभक्ताः प्रलये च तदविभक्ता इत्येतैरपि तत्कारणकैर्भवितव्यमिति ।

रामानुजाचार्यास्तु—यद् विचित्रसन्निवेशं तत् कार्यम् । यथा तनुभवनादि । जगदपि विचित्रसन्निवेशमिति तेनापि कार्येण भवितव्यमिति सामान्यतो दृष्टेन जगतः कार्यत्वमनुमाय तेन सिद्धे कारणपूर्वकत्वे ततः किं कारणमित्यपेक्षायाम् तत्साधनाय समन्वयादयो हेतव इत्येवं सांख्यतत्त्वकौमुद्युक्तप्रकारेण सरूपत्वं समन्वयं देयकालपरिच्छिन्नत्वं परिमाणमङ्गीकृत्य व्याकुर्वन्ति ।

भास्कराचार्यास्तु—अविनाभारूपमन्वयमङ्गीकृत्य सुखदुःखमोहान्विता बाह्या आध्यात्मिकाश्च भेदा दृश्यन्ते । ये च यदन्वितास्ते तदेककारणपूर्वकाः । यथा घटशरावाद्यो मृदन्विता मृदेककारणपूर्वका एवं सुखदुःखमोहान्वितं जगत् त्रिगुणकारणकमित्येवं व्याकुर्वन्ते । परिमाणं च द्विविधम्, रूपतः संख्यातभेत्याहुः । तत्र भिन्नानां सरूपत्वरूपो यः समन्वयस्तस्य न खसजातीरश्मिः ।

पटादि तन्नुकारणकम् । तथैवेति महदादयः अव्यक्तकारणकाः, अव्यक्तशक्तितः प्रवृत्तत्वादित्यनुमानम् । शक्तिप्रवृत्तिरिति पाठे पञ्चमीसमासं मत्वा व्याख्यातम् । इदानीं 'शक्तित्वेति' सूत्राद्विशेषमाहुः यद्वेति । मृद इति शक्याः । तथैत इति भेदाः, तत्कारणकाः, तच्छक्यत्वादित्यनुमानम् । परमेति शक्या इत्येव । यत्प्रवृत्तीति व्याप्तिस्वरूपम् । कुलालादेरिति प्रवृत्तिसंपाधा इति, अतः परंपरयाव्यक्तकारणकाः । अव्यक्तस्येति प्रवृत्तिसंपाधा, अतोऽव्यक्तकारणकाः । अयं चेति । व्याप्यत्वादिकमुपादान एव संभवतीत्युक्ता हेतवो विशेषकारणत्वसमर्पकाः प्रवृत्तिस्तु निमित्तोपादानसाधारणीति तत्प्रवृत्तिसंपाधत्वहेतुः सामान्यतः कारणत्वम्, प्रवृत्तेभ्येतनधर्मत्वदर्शनात् कर्तृत्वं वा साधयतीत्यर्थः । अनुमानं तु तत्कारणकाः तत्प्रवृत्तिसंपाधत्वात् । कारणत्वादि विवृण्वन्ति स्म किं चेति । मृद इति विभक्ता अविभक्ताभ्येत्यतो मृत्कारणकाः । अहंकारस्य महतः सकाशादुत्पत्तिदर्शनादाहुः परंपरयेति । एतैरिति भेदैः । इतीति एवं सूत्रे कारणत्वेनानुमीयत इत्यनुमानमिति कर्मप्रत्ययः । एतदादि दूषयितुं रामानुजादिमते आहुः रामानुजेति । तेनेति जगता । दृष्टेनेति विचित्रसन्निवेशेन । अनुमायेति जगत् कारणपूर्वकं विचित्रसन्निवेशात् तनुभवनादिवत् । व्याकुर्वन्तीति भेदानामित्याद्युक्तम् । बाह्याः जगत्प्रज्ञाः । आध्यात्मिकाः देवरूपाः । भेदाः सुखदुःखमोहान्विताः अन्वयात् तदेककारणपूर्वकाः तदन्वितत्वात् । एवमिति । ये च इत्यादिव्याप्तिः । रूपत इति सुखदुःखमोहान्वितं जगत्, त्रिगुणकारणकं रूपतः परिमाणात् घटादिवत् । पञ्चविशेषणं तु सत्त्वरजस्तमोरूपान्तरापत्तिवारणाय तेन रूपेण पक्षेकदेशस्य दृष्टान्तत्वाय च । तथा च कार्यं यदन्वितं तदन्वितकारणानुमानमिति निष्पन्नाभिमुणं

## भाष्यप्रकाशः ।

याव्यक्तकारणकतासाधकत्वम् । सदृशे मित्रादौ तस्य सत्त्वेन हेतोर्व्यभिचारात् । द्विविधपरिमाणेऽपि संख्यापरिमाणं न साधकम् । एकत्वसंख्यासंख्यातत्वस्य कारणेऽपि सत्त्वाजातिसंख्यासंख्यातत्वस्य व्यक्तौ सत्त्वेन व्यभिचाराच्च । अतः पूर्वव्याख्यातरीत्यैव प्रधानस्य कारणत्वानुमानम् । रश्मिः ।

कारणं सुखदुःखमोहात्मकम्, न तु सत्त्वरजस्तमआत्मकमिति नार्थान्तरापत्तिः पक्षैकदेशस्य घटादेर्निश्चितसाध्यवत्त्वात् । 'निश्चितसाध्यवत्त्वं दृष्टान्तत्वम्' इति दृष्टान्तलक्षणात् । प्रकृतमनुसरामः । यद् यद्रूपतः परिमाणयुक्तं तत्कारणकम् । घटो हि मृद्रूपतस्तावत्परिमाणो भवति, मृदं विना घटायोगादतो मृत्कारणकः । एवं प्रकृतिरूपा गुणास्तद्रूपतः परिमाणयुक्तं जगद्भवति । प्रकृतिं विना जगदयोगादतो जगत् प्रकृतिकारणकम् । संख्यात इति । अयमर्थः । प्रकृतिर्हि सर्वगताऽतः परिमाणं तस्या महत् । एवं च परिमाणस्य स्वोत्कृष्टपरिमाणजनकत्वान्महदादौ परममहत्परिमाणपत्तिः । तथा च प्रकृतिगता संख्या महदादिपरिमाणारम्भिकेति मन्यते । एवं च महदादि त्रिगुणकारणकं संख्यातः परिमाणात् । यत् यत्संख्याजन्यपरिमाणकं तत्कारणकम्, द्व्यणुकवत् । द्व्यणुकं हि न परमाणुपरिमाणजन्यपरिमाणकम्, अणुतरत्वप्रसङ्गात्, अपि तु परमाणुसंख्याजन्यमिति । अथवा संख्यातः परिमाणमेकत्वसंख्यासंख्यातत्वम् । तद्धेतुः पक्षसाध्यौ पूर्वोक्तौ । तत्रैति तेषु मतेषु । सांख्यरामानुजमतयोरस्वरसमाहुः भिन्नानामिति । भेदानामित्यत्र स्वविशिष्टे लक्षणां कृत्वोक्तम् । दूषणं तन्मते महदादिः स्वसजातीयाव्यक्तकारणकम्, सरूपत्वात्, घटादिवत् । अत्र सरूपत्वं न समन्वयार्थत्वेपि समन्वितसरूपत्वं रूढेरित्याशयेनाहुः तादृश इति । सदृश इत्यपि पाठः । सरूपत्ववति मित्रादौ तस्य साध्यस्यासत्त्वेनाव्यक्ततयाव्यक्तकारणकतासत्त्वेपि बीजादिरूपाव्यक्ते बीजत्वाद्यतिरिक्तजात्यभावात्सजातीयाव्यक्तकारणकताभावादसत्त्वेन हेतोः साध्याभाववद्वृत्तित्वात् । भास्करमतेऽस्वरसमाहुः द्विविधेति । रूपतः परिमाणं व्याख्यातप्रायमिति संख्यातः परिमाणेऽस्वरसमाहुः न साधकमिति । जगत् त्रिगुणकारणकमेकत्वसंख्यासंख्यातत्वात् । अत्र गुणाः सत्त्वादिगुणकार्याणि सुखदुःखमोहरूपाः । यथा क्षीरेकैव पुंसः सुखदाः, सपत्न्या दुःखदा, अन्येषां मोहदेति दृष्टान्तः । तथा जगत् ज्ञानिनां सुखदम्, अज्ञानिनां दुःखदम्, उदासीनानां मोहदम् । सत्त्वादिति । तथा च प्रकृतौ साध्याभाववद्वृत्तित्वद्व्याभिचारिहेतुः । एवं सामान्यतो जगत्येकत्वसंख्यासंख्यातत्वमुक्तम् । ये च महदादयः परिमितास्ते च सामान्यकारणपूर्वकाः यथा शरावादयः । एवमेव महदादयः परिमितास्तेषामेकैकं सामान्यकारणमस्तीत्यनुमीयत इत्याहुः जातिसंख्येति । घटव्यक्तिः स्वसजातीयाव्यक्तकारणिका जातिसंख्यासंख्यातत्वात् । पटव्यक्तिवत् । व्यक्तीनां बहुत्वान्नैकत्वसंख्या अतो जातीति, जातेः संख्या जातिसंख्या । अवच्छिन्नत्वं षष्ठ्यर्थः । जात्यवच्छिन्नसंख्यासंख्यातत्वादिति फलितम् । तादृशी संख्या घटत्वाद्यवच्छिन्ना संख्या । तत्संख्यातत्वं यत्र तत्र स्वं घटादि तत्सजातीयाव्यक्तं मृत्त्वेन मृदादि तत्कारणकत्वम् । अप्रैकत्वसंख्यासंख्यातत्वस्य व्यक्तावभावात् स्वसजातीयाव्यक्तकारणकत्वं न सिध्येदतो हेत्वन्तरोपन्यासः । किं च । अव्यक्ते साध्याभाववति हेतुसत्त्वाद्द्व्यभिचारः सोपि नास्ति । तत्तद्व्यक्तत्वेनाव्यक्तग्रहणात् । तथापि यथाश्रुतसाध्याभाववत्यां व्यक्तौ जातिसंख्येत्यादिहेतोः सत्त्वाद्द्व्यभिचार इत्याहुः जातिसंख्येति । अत इति पक्षत्रये दोषात् । पूर्वव्याख्यातेति प्रधानं कर्तुं परिणामि च क्रियाविकारोभयवत्त्वात्क्षीरवदिति रीत्यैव । ननु पूर्वपक्षे एवकारस्य किं प्रयोजनं चतुर्षु यः



लोकानां भूर्भुवादीनामचेतनेन केवलेन प्रधानेन रचना नोपपद्यते । रचित-  
त्वादेव न परिणामः । सर्वस्य संश्लेषप्रसङ्गात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तदत्र 'रचनानुपपत्ति'सूत्रेण दृष्यते । तद् व्याकुर्वन्ति लोकानामित्यादि । यत् पूर्वोक्तैः परि-  
माणादिभिर्हेतुभिर्जगत्कारणत्वेन प्रधानमनुमीयते तदनुमानं न कर्तव्यम् । कुतः । रचनानुप-  
पत्तेः । रचना हि बुद्धिपूर्विका वा, प्रतिनियतदेशकालव्यवस्थापिका वा, चेतनस्पर्शना वा  
क्रिया । सात्र लोकानां भूर्भुवादीनामचेतनेन केवलेन प्रधानेन नोपपद्यते । तथा च भूरादिलोक-  
रचना न केवलाऽचेतनकारणिका, रचनात्वात्, गृहादिरचनावत् । भूरादिलोका नाचेतनकर्तृकाः  
चेतनस्पर्शनक्रियात्मकरचनाविषयत्वात्, घटकुब्धादिवत् । प्रधानं स्वतोऽकर्तृ, अचेतनत्वात् ।  
स्तम्भादिवत् । इत्यादिभिः प्रयोगैः सत्प्रतिपक्षत्वादर्थान्तरापादकत्वाच्च न तैरनुमानैः कारणत्वेन  
प्रधानमनुमातुं शक्यमित्यर्थः । नन्वेवमेतैः प्रयोगैः कर्तृत्वस्यैवासिद्धिर्न तु कारणत्वस्येति  
बाधकाभावात् पूर्वोक्तैरन्वयादिभिः प्रधानस्य परिणाम एव तादृशोऽस्तु । तथा सति तस्य  
कारणत्वानपायाञ्च कश्चिदोष इत्यत आहुः रचितत्वादित्यादि । भवतां मते पुरुषो निष्क्रिय  
इति, क्रिया शक्तिप्राधानिकी, तथा च सति रचनापि तस्यैव घर्मो न पुरुषस्य । तद्विषयाच्च  
लोकास्तकर्तृकाः, अतो न तत्परिणामः । तथा च भूरादयो लोकाः न प्रधानपरिणामः तद्रचित-

रश्मिः ।

कोपि भवत्विति चेन्न । स्फुरितदोषानुपेक्षौचित्यादेवकार इति । प्रधानमनुमीयत इति ।  
अत्र प्रधानानुमानानि विषयः, कर्तव्यानि न कर्तव्यानीति विशयः । अन्यमतदर्शनं संदेहबीजम् ।  
कर्तव्यानि क्रियाविकारोभयवत्त्वात्, इति पूर्वपक्षः । तत्र सिद्धान्तमाहुः तदनुमानमिति ।  
बुद्धीति । इदं विशेषणत्रयं क्रियेत्यस्य । भूरादीति । लोकग्रहणे उपपत्तिरग्रिमसूत्रे वृक्तव्या ।  
केचलेति वाद्यादि यथा न केवलं कारणं तथा, बाधवात्स्थाय केवलेति । रचनायामचेतनकारण-  
कत्वदर्शनेन पक्षे साध्याभावप्रसक्तेः । रचनात्वादिति बुद्धिपूर्वकक्रियात्वात् प्रतिनियतदेश-  
कालव्यवस्थापकक्रियात्वाच्च । दृष्टान्तानुरोधेनोभयमुक्तम् । दृष्टान्तान्तरेण तृतीयं हेतुमाहुः भूरा-  
दीति । स्वरचितानुमाने सत्प्रतिपक्षत्वमाहुः प्रधानमिति । स्वत इति साध्यविशेषणं परतश्चेतनात्  
कर्तृ । सत्प्रतीति । सन्तः प्रतिपक्षाः साध्याभावसाधकहेतवो येषां मतत्रयोक्तानां स्वोत्प्रे-  
क्षितस्य चानुमानानाम्, तत्त्वात् । तथा च पूर्वपक्षे सदनुमानानि सिद्धान्ते सत्प्रतिपक्षरूपाणि ।  
अर्थान्तरेति प्रधानसाधनाय प्रवृत्तसादृष्टप्रधानापेक्षया दृष्टकुलालादिसिद्धेरर्थान्तरत्वम् । सत्त्वा-  
दीनां सुखादीनां च प्रधानरूपाणां दृष्टत्वेपि कारणत्वेन्यथासिद्धत्वम् । न स्थिति । वाद्यादौ  
कारणत्वदर्शनादिति भावः । परिणाम इति । समवायिनो जडस्यैव परिणामो दृष्ट इति तथेत्यर्थः ।  
कारणत्वानपायात् समवायिकारणत्वानपायात् । न कश्चिदिति । 'प्रकृतिश्च'इत्यधिकरणोक्त-  
स्वरूपत्वोक्तिविरोधरूपः । रचितत्वादीति रचितत्वं न प्रकृतेः, तस्याः परिणामनिषेधात् ।  
रचितत्वं परिणाम इति । अतो ऋद्धरचितत्वादित्यर्थः । प्रधानरचितत्वं वा । रचितत्वपरिणामयो-  
र्भेदोऽग्रे वक्ष्यत इति । प्राधानिकीति 'क्षीरवच्छेष्टितं प्रधानस्य' इति सूत्रात् । तस्यैवेति पुरुषसंसृष्ट-  
प्रधानस्यैव । तत्परिणामः प्रकृतिपरिणामः । तद्रचितेति ऋद्धरचितत्वादिति भाष्यार्थ उक्तः ।  
अत्र तु प्रधानरचितत्वादित्युक्तम् । तद्रचितत्वपरिणामयोः स्वरूपस्य वक्ष्यमाणत्वात्पूर्वमेव पश्चान्तराद-

अतश्चेतनकर्तृका रचना नाचेतनेन प्रधानेन कर्तुं शक्या तस्मात् कारणत्वेन प्रधानं नानुमातव्यम् । अन्यथोपपत्त्या बाधितेनवानुमानमिति चकारार्थः ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्वात्, यद् यद् रचितं तन्न तस्य परिणामः, यथा घटादिः कुलालादेः । किंच । भूरादयो लोका यदि प्रकृतिपरिणामभूताः स्युः, सर्वेपि संश्लिष्टाः स्युः । लोके परिणतत्वसंश्लिष्टत्वयोर्नियमस्य दृष्यादितु दर्शनात् । तथा च भूरादयो लोका नैकस्य परिणामभूता इतरेतरसंश्लेषरहितत्वात् यदेवं तदेवम्, यथा घटकुड्यमन्यानादि । किंच कार्यं द्विविधम्, आरब्धं परिणामभूतं च । तत्र निमित्तव्यापारजन्यं यत् तदारब्धम्, तदेव च रचितम्, यथा गृहादिकम् । यत् पुनरुपादानव्यापारप्राधान्येन वा, तन्मात्रव्यापारेण वा जन्यते तत् परिणामभूतम् । यथा हरिद्राचूर्णसंयोगजन्यं कुडुमादि यथा च दृष्यादि । रचितत्वपरिणामयोश्चेतरेतरविरुद्धत्वं लोके दृष्टम्, अतोऽत्र परिणामाङ्गीकारे रचितत्वहानिस्तदङ्गीकारे च परिणामहानिरिति तुन्दिलसुरतन्यायादेकस्मिन् कार्ये उभयरूपत्वाङ्गीकार एकस्मिन् कारणे उपादानत्वनिमित्तत्वयो-रङ्गीकारो लोकविरुद्धः, प्रत्यनुमानबाधितत्वाभ्यायविरुद्धश्चेत्यर्थः । सिद्धं वदन्तः सौत्रानुमानपद-स्यार्थमाहुः अत इत्यादि । तथा चानुमीयत इत्यनुमानम्, भावे ल्युडित्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु—‘कृत्यल्युटो बहुलम्’ इति बाहुलकात् कर्मणि ल्युट् । यदनुमीयते तदनुमानमिति सौत्रानुमानपदस्यार्थमाहुः ।

चकारप्रयोजनमाहुः अन्यथेत्यादि । अन्यथोपपत्तिः प्रतिपञ्चानुमानं तथा कृत्वा रक्षिः ।

रात् । कुलालादेरिति परिणामो न, रचितत्वादित्यर्थः । सर्वस्येत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किंच भूरित्वादि । कुडुम् भित्तिः इतरेतरसंश्लेषरहितमिति घटोऽन्मचूर्णयोः काष्ठस्य च परिणामभूतमिति ज्ञेयम् । परिणामविरुद्धरचनोपादानात्सूत्रे तत्प्रयोजनमाहुः किंचेति । क्रमेणोदाहरणे । यथा हरिद्रेत्यादि । चूर्णं चूनेति लोके उच्यते । कुडुमादीति आदिपदेन रङ्गः । दृष्यादीति अत्रादि-पदेन यथा चातुर्भासे छत्राकोत्पत्तिः शुष्ककाष्ठे । तुन्दिलेति तुन्दिलश्च तुन्दिला च तुन्दिलौ तयोः सुरतम् । उभयेति आरब्धत्वपरिणामत्वोभयेत्यर्थः । एकस्मिन्निति प्रधाने । प्रत्यनुमानानि दक्षितानि । अनुमानपदं करणव्युत्पत्त्या व्यासिद्धानं ब्रूत इति प्रसिद्धिनैयायिकानामिति भावव्युत्पत्तिमाहुः तथा चेति । अनु चेतनमनु मीयते कारणे मानं क्रियते स्वरूपीक्रियत इत्यनुमानं प्रकृतिः स्वरूपम् । प्रकृतिः तदनुकूलकृतिरपि स्वरूपमिति । तदुक्तं भावे ल्युडिति पूर्वपक्षे राद्धान्तिकार्थस्तु भावव्युत्पत्तिसंश्लेषणाय । नानुमानमित्यस्य नानुमातव्यमिति विवरणात्कर्मणि प्रत्ययो वक्तव्यः । ‘माह माने शब्दे च’ इत्यस्य सकर्मकत्वाच्च तथापि कर्मणि ल्युटोऽप्राप्त्या भाष्यमार्थिकार्यं स्पृशतीत्याश्रयेन भावे ल्युट् व्याकृतः । तदिति प्रधानम् । आहुरिति अस्वरसंस्तु बाहुलकात् । अन्यथेति । यद्यप्यन्यथोपपत्तिर्नकारणकत्वोपपत्तिः । उपपत्तिशब्दस्य तर्के शक्तेः । तथापि बाधितमित्यत्र करणत्वे-नोच्छेत्तान्नाप्ये प्रतिपञ्चानुमानमिति लक्षणाया व्याख्या । न च भाष्ये बाधितमिति न । ‘पक्षे साध्य-शून्यत्वं बाधः’ तमितमित्यर्थो येन लक्षणाप्राप्तिरन्वयानुपपत्त्या अपि तु दुष्टमित्येवार्थ इति वाच्यम् । दोषोपि बाध एवेति व्याख्यानस्य सुखात्वात् । न च भाष्ये लक्षणातुचितेति शङ्कम् । न्यायमते लक्षणा, बाधार्थमते तु भक्तिहंसोक्तदिशानुमानान्तःपतितस्यानुमानत्वात् । अत्र स्वतन्त्रत्वेन सर्व-बाधनिरहणकमेव ‘असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात्’ इत्यत्र छान्दोग्योपन्यासेन सदेव कारणमिति

प्रवृत्तेश्च ॥ २ ॥

शुबनानि विचार्य जनान् विचारयति । सर्वस्य तत्परिणामे प्रवृत्तिर्नोपपद्यते

भाष्यप्रकाशः ।

सांख्योक्तं पूर्वमनुमानं पक्षे साध्यशून्यमेव क्रियत इति बोधनं चकारेण क्रियते इत्यर्थः । एवं सत्प्रतिपक्षोऽर्थान्तरं बाधश्चेति दोषत्रयं दर्शितम् ॥ १ ॥

प्रवृत्तेश्च ॥ २ ॥ ननु पूर्वहेतुनैव निरस्ते सांख्यमते हेत्वन्तरस्य किं प्रयोजनमत आहुः शुबनानीत्यादि । रचना द्विविधा, शुबनरचना जनरचना च, तत्र जनरचना शुक्रशोणितपरिणामभूता, अतो रचनात्वहेतुकेऽनुमाने जनशरीररचनाया रचनाविषयत्वहेतुके च जनशरीरस्याचेतनत्वहेतुके च शुक्रशोणितयोर्दृष्टान्तीकरणे तेषां साधारणत्वापस्था न तन्मतदूषणं न वा पूर्वोक्तन्यायावतार इति तत्समर्थनार्थं हेत्वन्तरेण तान् विचारयतीत्यर्थः । तद् व्युत्पादयन्ति सर्वस्येत्यादि । प्रवृत्तिर्हि प्रयत्नस्तत्पूर्विका क्रिया वा । तथा च सर्वस्य प्रकृतिपरिणामत्वे रश्मिः ।

व्यवस्थापितम् कार्यं सदसद्देति किमपि नोक्तम् । तत्तर्कहतं सत्कार्यमसत्सदसद्वा भवेत् । न तु सद्देवेति । तदत्र वादस्य तस्य पौराणत्वेनात्र निरासः । स च पौराणो वादः 'सत इदमुत्थितं सदिति चेन्ननु तर्कहतम्' इत्यत्र सुषोधिन्वामुक्तः । एवं सत्प्रतिपक्ष इति । न च प्रतिपक्षस्यानुमानस्य सत्प्रतिपक्षत्वेन तेन कथं पक्षे साध्यशून्यमेव क्रियत इति शङ्क्यम् । श्रुत्यनुकूलतर्कौत्पापनात् सत्त्वेनास्य सत्प्रतिपक्षत्वाभावात् ॥ १ ॥

प्रवृत्तेश्च ॥ २ ॥ जनशरीरेति । षष्ठ्यन्तानीमानि पदानि दृष्टान्तीकरण इत्यनेनानुयन्ति । तेषां प्रतिपक्षानुमानानां साधारणत्वं साध्याभाववती जनशरीररचना सा साध्याभाववती 'योनेः शरीरम्' इति केवलाचेतनकर्तृकत्वात् । तत्र रचनात्वहेतोः सत्त्वात् । एवमचेतनकर्तृकत्ववति जनशरीरे रचनाविषयत्वसत्त्वात् । एवं परतः कर्तृत्ववतोः शुक्रशोणितयोरचेतनत्वहेतोः सत्त्वात् साध्याभाववद्भूतित्वेन हेतूनाम् । तन्मतदूषणं सत्प्रतिपक्षस्वरूपं तन्न । प्रतिपक्षाणां साधारणत्वेन तन्मतानुमानानां सत्प्रतिपक्षत्वाभावात् । न चेति रचितत्वपरिणतत्वयोरैकत्र जनशरीरे दर्शनात्पूर्वोक्तहान्योरभावाच्च तुन्दिलसुरतन्यायावतार इत्यर्थः । तत्समर्थेति प्रतिपक्षाणां सद्देतुत्वं समर्थयितुम् । हेत्वन्तरेण सौत्रेण । तानिति रचितत्वादीन् हेतून् दृष्टान्तान्तैर्विशेषणैश्च युक्तान् कर्तुं जननधर्मान्सशरीरान् जीवान् विचारयतीत्यर्थः । व्युत्पादयन्तीति जनविचारेण दृष्टान्तेषु पूर्वं जनशरीररचनाजनशरीरशुक्रशोणितानामुक्तत्वेन हेतूनामविशेषितत्वेनाविचारितत्वस्फूर्तेः । 'तर्कोदकविभावनानु सततं व्याजेन तन्द्रालवः' इति तार्किकोक्तेरत आशयकत्वाच्चनविचारे लोकाभ्यायेन व्युत्पादयन्ति । दृष्टान्तविशेषणत्वार्थं प्रयत्न इति द्वितीयोर्थस्तत्पूर्विकेति । तथा च मूरादिलोकरचना न केवलाचेतनकारणिका रचनात्वात्, इत्यत्र प्रवृत्तेरिति हेतुत्वेन न साधारण्यम् । यद्वा रचनात्वादित्येव हेतुः सा च बुद्धिपूर्विकेति प्रतिनियतदेशकालव्यवस्थापिकेति सांख्यबोधनाचोक्तं क्रियाविशेषणम् । तत्परित्यागेन ध्यासोक्तविशेषणं प्रवृत्तिरुक्ता प्रयत्नपूर्विका क्रिया रचनेति । सोयमर्थः सौत्रचकारेण धोतितः । तथा च प्रयत्नपूर्विका क्रिया, बुद्धिपूर्विका क्रियेति पूर्वसूत्रेणार्थो जातस्तत्र श्रीध्यासमतेन बुद्धिपूर्विकेतिविशेषणत्यागः, सौत्ररचनाशब्देन लक्षणे क्रियारूपविशेषणत्यागः । एवं च प्रयत्नपूर्विका क्रियेलेवावशिष्टम् । तदुक्तं तत्पूर्विका क्रिया वेति । भाष्यं विवृण्वन्ति तथा चेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

शरीरोत्पादनाय मातापित्रोः प्रवृत्तिर्नोपपद्यते । अयमर्थः । अचेतनस्य स्वत एव प्रवृत्तौ शुक्रशोणिते अपि चेतनप्रवृत्तिमन्तरेण स्वत एव जनशरीराणि जनयेताम्, न तु मातापित्रोः प्रवृत्तिमपेक्षेताम् । अपेक्षा त्वस्ति । बहिः पतितयोः संसृष्टयोरपि तयोः शरीरसंभवादर्शनात् । पोषणादिनैव तत्समग्रत्वदर्शनाच्च । अत एव गर्भसंवादादौ शरीरस्यासमग्रता दृश्यते । तेन चेतनाधिष्ठितयोरेव तयोः प्रवृत्तिर्न त्वनाधिष्ठितयोः । अतो जनरचनादिदृष्टान्तै रचनात्वादीन् हेतून् साधारणीकृत्य पूर्वोक्तैरन्वयादिभिः प्रधानं न कारणत्वेनानुमातुं शक्यम् । अस्मदुक्तेषु हेतुषु रचनात्वे प्रवृत्तिपूर्वकत्वेन विशेषिते मातापितृप्रवृत्तिपूर्वकशुक्रशोणितपरिणामात्मकशरीर-रचनया दृष्टान्तिते, रचनाविषयत्वे च तथा विशेषिते, पुरुषशरीरेण च दृष्टान्तिते, अचेतनत्वे च प्रवृत्तिमत्त्वेन विशेषिते जीवच्छरीरेण च दृष्टान्तिते साधारण्यनिवृत्तौ दोषाभावादित्यर्थः । ननु केवलचेतनस्यापि प्रवृत्त्यदर्शनात् प्रवृत्तिरपि विशिष्टधर्म एव । तथा सति तत्र कस्य प्राधान्यमित्यपेक्षायां चेतनस्य निष्कलत्वनिष्क्रियत्वाभ्यां न प्राधान्यम्, अपि त्वचेतनस्यैवेति

रहिमः ।

मातापित्रोरिति 'पिता मात्रा' इत्यस्य वैकल्पिकत्वान्नैकशेषः । नोपपद्यत इति । पूर्वसूत्रादनुपपत्तिपदं नानुमानपदे चानुवर्तेते । एवं च प्रवृत्तेरनुपपत्तेर्नानुमानं प्रकृतेरिति सूत्रार्थः । चेतनकर्तृका प्रवृत्तिर्नोपपद्यते 'योनेः शरीरम्' इति सूत्रात् । दृष्टा च नापलपितुं शक्या । उक्तं व्युत्पादनं कुर्वन्ति अयमर्थ इति । तयोरिति शुक्रशोणितयोः । संबन्धे षष्ठी । संबन्धो जन्यजनकभावः । तदाहुः शरीरसंभवेति । पोषणेति मातापितृकृतपोषणादिना । आदिपदेन मासकालः । अत एवेति पोषणाद्यभावादेव । अत इति भूरादिलोकरचनापक्षके केवलाचेतनकारणप्रतियोगिकाभावसाध्यके रचनात्वहेतुकेऽनुमाने जनशरीररचनां दृष्टान्तीकृत्य साधारण्यमुक्तं तन्मन्दम्, दृष्टान्ते केवलाचेतनजन्यत्वाभावात् । मातापितृभ्यां पोषित एव शरीरादौ सामग्र्यदर्शनेन शुक्रशोणित-पितृयोनिजन्यत्वादिति । इति न साधारण्यम् । किंच । भूरादिलोकपक्षकेऽचेतनकर्तृकत्वप्रतियोगिकाभावसाध्यके चेतनस्पर्शानक्रियात्मकरचनाविषयत्वहेतुकेऽपि जनशरीरदृष्टान्तो न साधारण्यापादकः । पितृभ्यां पोषितत्वाङ्गीकारेण जनशरीरे साध्यवदन्यत्वाभावेन चेतनस्पर्शानक्रियात्मकरचनाविषयत्वरूपहेत्वाश्रयत्वेपि साधारण्याभावात् । एवं प्रधानपक्षके स्वतः कर्तृत्वाभावसाध्यके अचेतनत्वहेतुकेऽपि शुक्रशोणितयोर्दृष्टान्तत्वेऽपि न क्षतिः पित्रादिचेतनाधिष्ठितयोरेव शुक्रशोणितयोः समवायित्वदर्शनात् । शुक्रस्य साध्यवदन्यत्वेष्यचेतनत्वेन हेत्वाश्रयत्वान्न साधारण्यम् । इति हेतुत्रयी ह्यतःशब्दार्थः । जनरचनेति भाष्यानुसारेणोक्तम् । प्रकाशानुसारेण तु जनशरीररचनादिदृष्टान्तैः । साधारण्यनिवृत्त्यनुवादपूर्वकं दोषान्तराभावमाहुः अस्मदिति । प्रवृत्तीति । प्रवृत्तिः प्रयत्नः तत्पूर्विका रचना क्रिया । बुद्धिपूर्विका क्रियेति सांख्यमतनिरूपणे नात्र । दृष्टान्तित इति अग्रे साधारण्यनिवृत्तावित्यनेनावेति । तथेति प्रवृत्तिपूर्वकचेतनस्पर्शानक्रियात्मकरचनाविषयत्वात्, इत्येवंप्रकारेण । अचेतनत्व इति प्रवृत्तिमदचेतनत्वादिति हेतुः । प्रवृत्तेरनन्वयं मत्वा प्रवृत्तेः प्रवृत्तिमति लक्षणा कृता । दोषेति सिद्धान्ते हेत्वाभासरूपदोषाभावात् । सांख्याः शङ्कन्ते हेतुषट्कप्रवृत्तिविशेषणदानेष्यन्वयादिहेतुशुद्ध्या स्वमतसिद्धिम् । ननु केवलेति । सांख्यमतत्वेन चन्द्रादिप्रवृत्तिदर्शनेऽप्यक्षतिः । प्रवृत्त्यदर्शनादिति तदीयमुक्तेषु तयोक्तेः । विशिष्टधर्मो विशिष्टस्य धर्मः । तत्रेति चेतनाचेतनयोः ।

प्रधानस्य वा प्रथमप्रवृत्तिः । यद्यपि प्रधानकारणवादे फलपर्यन्तमङ्गीक्रियमाणे

भाष्यप्रकाशः ।

प्रवृत्तेरपि नैमित्तिकाचेतनधर्मत्वान्वाद्यादिषु प्रतिपक्षादिदोषः, किंतु रचनात्वादिष्वेव दोष इत्यत आहुः प्रधानस्येत्यादि । निमित्तसंसर्ग एव नैमित्तिकधर्मसंभवाभिन्नमित्तभूतचेतन-संसर्गस्य सार्वदिकत्वे सृष्टिस्थितिप्रलयादिकालविभागानुपपत्तेः कादाचित्कत्वे च हेतोर्वक्तु-मशक्यत्वात् प्रधानस्य या प्राथमिकी प्रवृत्तिः सृष्ट्यर्था संव नोपपद्यते । तथा च तव मते चेतनाधिष्ठानस्यापि वक्तुमशक्यत्वेन हेतोः सविशेषणस्याप्युपादाने त्वन्मतासिद्धिरित्यर्थः । ननु तस्याः स्वभाव एव तादृशोऽतो न किंचिद् दूषणमित्याकाङ्क्षायां तदनूय दूषयन्ति यद्यपीत्यादि । धेनुवद्वत्साय पुरुषार्थ स्वभावत एव तस्याः प्रवृत्तिः । नर्तकीवत् सर्वप्रदर्श-

रश्मिः ।

नैमित्तिकेति निमित्तं चेतनं तेन संसृज्यत इति शैषिकः ठक् नैमित्तिकम्, नैमित्तिकं च तदचेतनं नैमित्तिकाचेतनं प्रधानं तस्य धर्मत्वात् । प्रतिपक्षादीति प्रतिपक्षोत्र सत्प्रतिपक्षत्वम् । आदि-शब्देनानुमितिप्रतिबन्धः । किंत्विति । दोषस्तु विशेषणदानेपि जडप्रवृत्तिसंपादनेनाविशेषिततुल्यत्वा-द्रचनात्वादिहेतूनां पूर्वतुल्यत्वेन साधारण्यम् । तथाहि । साध्यवदन्यस्मिञ्छत्राके प्रवृत्तिपूर्वकरचनात्व-सत्त्वात्पुनः साधारण्यम् । तथा प्रवृत्तिपूर्वकचेतनस्पर्शनक्रियात्मकरचनाविषयत्वस्यापि छत्राकवृत्त्या साधारण्यम् । छत्राकस्याचेतनकर्तृकत्ववत्त्वेन नाचेतनकर्तृका इति साध्यवदन्यत्वात् । एवं प्रवृत्ति-मदचेतनत्वस्य स्वतः कर्तृत्वाभाववज्जीवञ्छरीरान्यस्मिन्नुच्चलजलतरङ्गादौ सत्त्वात्साधारण्यं प्रवृत्ते-नैमित्तिकाचेतनधर्मत्वात् । अपि च । अर्थान्तरपादकैः सविशेषणै रचनात्वादिहेतुभिर्नान्वयादिषु सत्प्रतिपक्षता संपाद्यते । प्रधानेन चित्संसर्गेण प्रवृत्त्या कर्तृत्वसंभवादर्थान्तरं दोषः । पूर्वमर्थान्तरं निरस्यन्ति निमित्तेति । सृष्टीत्यादि । कालविभागानुपपत्तिस्तु कालो ह्युपाधिभेदः । उपाधि-भूतप्रवृत्तिस्त्वेकविधा । यदि चाधेयादिसृष्ट्यादिभेद्योग्युपेयते तदा तु भविष्यत्त्वादाधेयानां भेदकता न संभवतीति विभागानुपपत्तेः । कादाचित्कत्व इति तादृशसंसर्गस्य । हेतोरिति भगवदि-च्छारूपहेतोरप्यसूत्रेण वक्तुमशक्यत्वात् । प्राथमिकीति साम्यावस्थातः प्रच्युतिरूपा, सत्त्वरज-स्तमसां साम्यावस्थातः प्रच्युतिरूपा, सत्त्वरजस्तमसामङ्गाङ्गिभावापत्तिरूपा विशिष्टकार्याभिमुखप्रवृत्ति-रित्यर्थः । नोपपद्यत इति । जायमाना च प्रवृत्तिः स्थितिप्रलयौ प्रतिबध्नीयादिति नोपपद्यते । ननु जायतां प्राथमिकी प्रवृत्तिर्हेतोर्विद्यमानत्वात् । प्रवृत्ती तु स्थितिप्रलययोर्देशनादुपाधिपरिकल्पनया भविष्यत इति चेन्न । चितः कारणतायां बाधकाभावात् । तथा चेति प्रवृत्त्यविशिष्टत्वे प्रकारे सति । सविशेषणस्येति प्रवृत्तिरूपविशेषणसहितस्य । त्वयाप्युपादाने त्वन्मतस्य प्रथमप्रवृ-त्तिरूपस्यासिद्धिरित्यर्थः । रचनादिष्वर्थान्तरापादकत्वेपि प्रधाने तदसंभवात् त्वन्मतासिद्धिः । किंच रचनादिषु दोषासंपादकत्वान्निर्दोषैः प्रवृत्तिघटितैस्त्वेरन्वयादयः प्रतिपक्षीक्रियन्त इति त्वन्मता-सिद्धिः । तस्या इति प्रकृतेः । तादृश इति स्वयं विभक्तप्रवृत्तिरूपः । न किंचिदिति प्रवृत्त्यनुपपत्तिरूपम् । तथा च प्रवृत्तिपूर्वकरचनात्वादिहेतुकेष्वर्थान्तरापत्तिरिति भावः । धेनु-वदिति 'धेनुवद्वत्साय' इति द्वितीयाध्यायसूत्रे षष्ठ्यन्ताद्गतितिर्याहुः तस्याः प्रवृत्तिरिति । पुरुषार्थमिति पुरुषादिरचनाय निर्लेपपुरुषार्थं वा । नर्तकीवदिति 'नर्तकीवत्प्रवृत्तस्यापि निवृत्तिश्चारिताभ्यात्' इति तृतीयाध्यायसूत्रादाहुः नर्तकीति । प्रदर्शितकार्येण स्वस्वाम्यारिताभ्यादि-

न किञ्चिद् दूषणम् । कृतिमात्रस्य प्रधानविषयत्वात् । तथापि वादिनं प्रति लोकन्यायेन वक्तव्यम् ।

तत्र लोके चेतनाचेतनव्यवहारोऽस्ति । चेतनाश्चतुर्विधा जीवाः सशरीरा अलौकिकाश्च । अन्ये अचेतनाः । तद्व्यायेन विचारोत्पत्तिरिति न किञ्चिद् विचारणीयम् ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नोत्तरं स्वत एव कार्याभिवृत्तिरित्येवं कृतिमात्रस्य प्रधानविषयत्वमङ्गीकृत्य फलपर्यन्तं प्रधानकारणवादेऽङ्गीक्रियमाणे स्वभाववादाश्रयणात् किञ्चिद् दूषणं रचनाप्रवृत्त्योः कालनियमस्य च स्वभावादेव संभवात् । तथापीदं शक्यं तर्कमाश्रित्य प्रवृत्तं न तु श्रुत्युपपद्यम् । तदीयव्याख्यानस्य श्रुत्यन्तरविरोधेन लक्षणाग्रासेन च व्याख्यानाभासत्वात्, अतस्तर्कालम्बने वादिनं प्रत्यपि लोकन्यायेन वक्तव्यम् । तत्र लोके चेतनाचेतनव्यवहारोऽस्ति । चेतना जरायुजाण्डजोद्भिज्जस्त्रेदजमेदेन चतुर्विधाः । सशरीरा जीवाः । अलौकिका मुक्ता अशरीराश्चेतनास्तेभ्योऽन्ये घटादयो रथादयश्च ते अचेतना इति । तद्व्यायेनात्र सूत्रेषु विचारस्तथा सति रक्षितः ।

त्यर्थः । न तु कृत्स्नप्रसक्तिः ज्ञानकाशात्वात् । सर्वेति नृत्यादिकन्दुकलीलान्तं सर्वं दृष्टान्ते, सर्वं कार्यं दाह्यन्तिके । निवृत्तिरिति । तथा चैतदुत्तरं स्थितिः पश्चात्स्वभावादेव लयः स च गुणत्रयसाम्यावस्था इत्यर्थः । तथा च षाष्ठं सूत्रं 'साम्यवैषम्याभ्यां कार्यद्वयम्' इति । कार्यद्वयं च सजेन-प्रत्ययरूपम् । कृतिमात्रस्येति । यद्यपि स्वभाववादेन कृतिमात्रस्य प्रधानविषयत्वादिति हेतुपरतया भाष्यं मुखेन संभवति तथाप्याशयविशेषबोधनाय त्यन्लोपे पञ्चमीमाश्रित्य व्याकुर्वन्ति प्रधानेति । तथा चाभिप्रायः सांख्यमतानुवादे न तु स्वीयकथन इति भावः । तेन तन्मते कृतिमात्रसेत्वादिभाष्ये हेतुरिति तन्मत इत्यध्याहारो नेत्यपि भावः । ननु न किञ्चिद्दूषणं कुतः दृष्टान्तस्य चेतनत्वेन जडया रचनाप्रवृत्तिकालनियमनासंभवेन च दूषणसत्त्वादिति चेत्तत्राहुः रचनाप्रवृत्त्योरित्यादि । तथापीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथापीति । इदमिति सांख्यम् । तर्कमिति । 'अस्त्यात्मा नास्तित्वसाधनाभावात्' स्पष्टमिति । 'देहादिव्यतिरिक्तोसौ वैचिन्त्यात्' इत्यत्रानुमानबोधनात्तथा । षष्ठाध्यायोपक्रम इत्यर्थनिर्णायकत्वम् । आत्मा अस्ति नास्तित्वसाधनाभावात् घटादिवत्, आत्मा देहादिव्यतिरिक्तः, वैचिन्त्यात्, प्राणवत् । अत्र तर्कः कार्यकारणताग्राहकः व्याप्तिशोधकः । ननु असंज्ञादिश्रुतिविरोधश्च इति 'श्रुत्या प्रसिद्धस्य नापलापस्तत्प्रत्यक्षभाषात्' 'नाद्वैतश्रुतिविरोधो जातिपरत्वात्' इत्यादिसूत्रेषु श्रुत्युपपद्यमानघेतनात्कुतो 'न तु श्रुत्युपपद्यम्' इति चेत्तत्राहुः तदीयव्याख्यानस्येति सांख्यव्याख्यानस्य । व्याख्यानेति । तद्योक्तमानुमानिकाधिकरणे चतुर्थपादे । लोकन्यायेनेति यस्यालम्बनं तद्व्यायेन वक्तव्यम् । अन्यथा प्रतिज्ञात्यागादिरूपनिग्रहस्थानापत्तेः । लोकन्यायप्रतिपादकं तत्र लोके इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म, तत्र लोक इति । जरायुजेत्यादि । अश्वादयः कपोतादयः वृक्षादयो मत्कुणादयश्चेति चतुर्धा, जरायुरतिसूक्ष्मवेष्टनचर्म । 'तेषां खल्वेषां मूतानां श्रीण्येव बीजानि भवन्त्याण्डजं जीवजमुद्भिज्जम्' इति श्रुतौ तु त्रैविध्यं यत्तन्मत्कुणानामण्डजत्वात् । मुक्ताः अक्षरात्मकाः । तद्व्यायेनेति भाष्यं विवृण्वन्ति तद्व्यायेनेति । विचार इति

भाष्यप्रकाशः ।

प्रकृतेः पञ्चविधेषु चेतनेष्वप्रवेशादचेतनत्वमिति । तत्र धेनुनर्तकीदृष्टान्ताभ्यां प्रवृत्तिनिवृत्ती प्रतिवादिनं प्रति न वक्तुं शक्ये । लोके तयोश्चेतनत्वेनैव व्यवहारात् । अभ्युपगमस्य स्वमात्रसंतोष- कत्वेनानुचरत्वात् । अत एतावन्मात्रेणैव तन्निग्रहे सिद्धे न किञ्चिद्विचारणीयम् । प्रवृत्तिः कस्य धर्मः यत्र दृष्टा तस्य वा, यत्संयुक्ते दृष्टा तस्य वेति शङ्कायां यस्मिन् दृष्टा तस्यैव सेति युक्तम् । प्रवृत्तिदधिष्ठानयोः प्रत्यक्षत्वात् केवले चेतने क्वचिदपि प्रवृत्त्यदर्शनात् । अत एवान्वयव्यति- रेकसिद्धत्वाच्चैतन्यमपि देहधर्म एवेति लोकायतिकदर्शनम् । तस्मादचेतनस्यैव धर्मः प्रवृत्तिरिति पूर्वपक्षमुद्भाव्य, न ब्रूमो यस्मिन्नचेतने प्रवृत्तिर्दृश्यते न तस्य सेति किंतु सा चेतनाद् भवतीति ब्रूमः । तद्भावे भावात् तदभावे चाभावात् । यथा काष्ठादिनिष्ठापि दाहप्रकाशलक्षणा क्रिया केवलेऽनलेऽनुपलभ्यमानापि ज्वलनान्वयव्यतिरेकानुविधानात् तन्निमित्तैवेत्यादिकमेकदेशिभि- र्विचारितं तल्लोकन्याये देहस्यैव चेतनत्वेन समाधानात् विचारणीयमित्यर्थः ॥ २ ॥

रश्मिः ।

चेतनाचेतनविचारः । तत्रेति प्रधाने । तयोरिति धेनुनर्तकयोः । दृष्टान्ताभावेऽपि प्रधानस्यायं स्वभावः स्वयं प्रवर्तत इति वादिनं प्रत्याहुः अभीति । तथा च तृतीये सूत्रं 'स्वभावचेष्टित- मनभिसंधानाद्भ्रुत्वत्' इति । यथा भ्रूलस्य नित्यकर्मक्रमे तदभिसंधानाभावादपि नित्याभ्यासं प्राप्य स्वभावचेष्टितं तथा प्रधानस्य जडत्वेनानभिसंधानाद्धेतोर्न चेतनचेष्टितं किंतु स्वभावचेष्टितमित्यर्थः । एतावदिति समन्वयादीनां सत्प्रतिपक्षीकरणेन दृष्टान्ताभावेन च । तन्निग्रह इति प्रतिवादि- निग्रहे । प्रतिज्ञाहानिर्निग्रहः । तदेवाहुः प्रवृत्तिरिति । यत्रेति शरीरेषु । यत्संयुक्ते चेतनसंयुक्ते देहे । प्रवृत्तीति प्रवृत्तिशरीरयोः । केवल इति सूर्याचन्द्रमसोरपि प्रवृत्ती रथाभ्यां तयोरप्य- श्वादिभिरिति । अत एवेति प्रत्यक्षत्वादेव देहसत्त्वे चैतन्योपलब्धिर्देहाभावे तदनुपपत्तिरित्यन्वय- व्यतिरेकौ । न तस्येति तस्याचेतनस्य सा प्रवृत्तिर्नैति न ब्रूम इति योजना । एतदग्रे भवतु तस्यैव सेति ग्रन्थः स प्रयोजनविधुरो भवति । सा तु चेतनाद्भवतीति ग्रन्थस्थले किंतु सा चेतना- द्भवतीत्येतावतैव चारितार्थं लाघवादित्ययमभिप्रायः । तद्भावे इति चेतनसत्त्वे । काष्ठादीति आदिनाश्चा । केवल इति बहिष्ठशून्येऽनले वह्नौ । तन्निमित्तैव ज्वलननिमित्तैव । इत्या- दिकमिति आदिशब्देन तद्ल्लोकन्यायिकानामपि चेतन एव देहोऽचेतनानां रथादीनां प्रवर्तको दृष्ट इत्यविप्रतिषिद्धं चेतनस्य प्रवर्तकत्वम् । ननु तव देहादिसंयुक्तस्यात्मनो ज्ञानस्वरूपमात्राव्यतिरेकेण प्रवृत्त्यनुपपत्तेरनुपपन्नं प्रवर्तकत्वमिति चेन्न । अयस्कान्तवद्रप्पादिवच्च प्रवृत्तिरहितस्यापि प्रवर्तक- त्वोपपत्तेः । यथाऽयस्कान्तो मणिः स्वयं प्रवृत्तिरहितोऽप्ययः प्रवर्तको भवति । यथा वा रूपादयो विषयाः स्वयं प्रवृत्तिरहिता अपि चक्षुरादिप्रवर्तका भवन्ति । एवं प्रवृत्तिरहितोऽपीश्वरः सर्वशक्तिः सन् सर्वं प्रवर्तयेदित्युपपन्नम् । एकत्वात्प्रवृत्त्यभावात्प्रवर्तकत्वानुपपत्तिरिति चेन्न । अविद्या- प्रत्युपस्थापितनामरूपमायावेश्वशेनासकृत्प्रयुक्तत्वात्तस्मात्संभवति प्रवृत्तिः । सर्वज्ञकारणत्वे न त्वचेतनकारणत्व इति भाष्यस्य संग्रहः । एकदेशिभिः शंकराचार्यैः । प्रवृत्तेश्चेतनधर्मत्वेऽविचा- रणीयत्वं दोषमाहुरित्याहुः तल्लोकेति तत्प्रवृत्तेश्चेतनधर्मत्वम् । ल्लोकन्याय इति । प्रवृत्तिः कस्य धर्म इत्याद्युक्ते देहस्यैवेति । तस्य चात्मरूपत्वात्तस्य चाविद्यावच्छिन्नत्वादेहात्मभावदृढप्रतीते- स्सदतिरिक्तस्य ब्रह्मणोभावाच्च वेदमात्रादसंभावनाविपरीतभावनानिर्वर्तकं ज्ञानमुत्पद्यत इति भाष्या- देवकारः, ओकन्यायोप्ययम् । समाधानादिति अचेतनकारणत्वे प्रवृत्तिर्न संभवति सर्वज्ञकार-

## पयोम्बुवञ्चेत्त्रापि ॥ ३ ॥

यथा पयो विशिन्नफेनरचनां करोति, यथा वा नद्यादिजलं स्वत एव स्पन्दत

भाष्यप्रकाशः ।

पयोम्बुवञ्चेत्त्रापि ॥ ३ ॥ ननु मास्तु घेजुनर्तकीदृष्टान्तेन प्रवृत्तेरचेतन-  
धर्मत्वं तथापि क्षीरजलदृष्टान्तेनाचेतनधर्मत्वं तस्याः साधयिष्याम इत्याशङ्कायां समाधत्ते  
पय इत्यादि । तद् व्याकुर्वन्ति यथा पय इत्यादि । यथा दुग्धमानेऽविश्रीयमाणे  
च पयसि दृश्यमानां विशिन्नां फेनरचनां केवलं पय एव करोति । यथा वा नद्या-  
दिजलं स्वत एव प्रस्रवति, न तत्र चेतनसंसर्गलेशोऽपि, तथा प्रधानमपि प्रवर्तते ।  
विशिन्नलोकरचना केवलाचेतनकर्तृका, रचनात्वात्, दुग्धमानपयःफेनरचनावत् । बन्धाधर्था  
प्रधानप्रवृत्तिः केवलाचेतनधर्मः, प्रवृत्तित्वात्, नद्यादिस्पन्दनप्रवृत्तिवदित्यनुमास्यामहे इत्युच्यते  
रक्षिः ।

जले संभवतीत्यस्यैरूपसमाधानात् । न विचारणीयमिति 'यत्संयुक्ते' इत्यादिकोऽप्युपन्यासेन न  
विचारणीयम् । इत्यर्थ इति यदि च सांख्यदोषपोषकोऽयं लोकन्याय इति विभाव्येत तदा तु  
इत्यादिकशब्दार्थप्रत्येऽविधेति न वक्तव्यम् । कल्पितप्रवर्त्यप्रवर्तकत्वापत्तेः । उत्तरक्षणे ब्रह्मविदां  
च बाधादर्शनात् । अविधैव मायेति चानुपपन्नम् । एकसा जीवशक्तित्वात्, मायायाश्च सगुणब्रह्म-  
शक्तित्वात् । अत्र शंकराचार्याः प्रवृत्तिं साम्यावसाप्रच्युतिमाहुः । रामानुजास्तु प्रवृत्तेरि-  
त्यन्तेकसूत्रमङ्गीकृत्य त्रयाणामपि सर्वगतत्वेन न्यूनाधिकभावाभावाद्ब्रह्मस्यासिद्धिमाहुः । तेन पूर्वत्र  
हेतुरुक्तः । भाष्यास्तु प्रवृत्तिं चेतनधर्ममाहुः । तेन भाष्योक्तार्थेऽन्यत्र सिद्धिरुक्ता । भास्करा-  
चार्यास्तु चेतनस्यापि केवलस्य प्रवृत्तिर्न दृष्टा कथं ब्रह्मणः प्रवृत्तिशक्तिरिति चेन्न सर्वशक्तित्वादित्वाहुः ।  
तेन भाष्यमते समर्थनमुक्तम् । विरुद्धसर्वधर्माश्रयत्वं सिद्धान्तेऽप्यविरुद्धमिति रमणीयम् ॥ २ ॥

पयोम्बुवञ्चेत्त्रापि ॥ ३ ॥ अधीति । श्रीन् पाके त्रयादिः । अधिश्रयमाण इति  
पाठे तु शिन् सेवायाम् लटः शानच् उभयपदित्वात् शपि गुणे च कृते 'एचोऽयवायावः'  
इति कर्तरि भवति । प्रस्रवतीति स्पन्दत इत्यर्थः । प्रस्रवतीति पाठः । 'स्रु प्रस्रवणे' इत्यस्य  
तु सौतीत्येवादादिगुणे पठितत्वात् । चेतनसंसर्गेति । दोग्धुरधिश्चेतुश्च तु यथाययं पयोनिष्ठ-  
संयोगजनकव्यापाराश्रयत्वात्प्रातिनिष्ठसंयोगजनकव्यापाराश्रयत्वाच्च दोहादिश्रयणकर्तृत्वमिति भावः ।  
तथेति 'अचेतनत्वेपि क्षीरवञ्चेदितं प्रधानस्य' 'कर्मवद्दृष्टेर्वा कालादेः' इति सूत्राभ्यां तथा ।  
कालादेर्हेतुतो वृष्टेर्दृष्टिजलस्य नषादेः कर्मप्रवृत्तिस्तद्वदिति सूत्रार्थः । इदानीं रचनात्वहेतुविरुद्ध  
इत्याहुः विशिन्नेति । रचनाया लोके प्रवृत्तिपूर्वकत्वदर्शनात्स्वविशेषणोपादानेपि न व्याप्यत्वासिद्धिः  
प्रधानरूपार्थां तदा नापादिकेति वक्तुं प्रवृत्तेरचेतनधर्मतामनुमिनोति बन्धादीति गुणैर्बन्ध  
इति तथा । इदं च विशेषणं प्रवृत्तिप्रयोजनाभिधानपरम्, प्रधानप्रवृत्तित्वस्य लाघवेन पक्षता-  
वच्छेकत्वात् । प्रवृत्तित्वं तु न पक्षतावच्छेदकम् । शरीरप्रवृत्तिदृष्टान्तेनास्यैव हेतोः साध्याभाव-  
साधकत्वेन विरुद्धत्वप्रसङ्गात् । विमतेतरपक्षस्योन्मत्तस्वीकृतत्ववदस्यापि पक्षस्य विमतत्वार्थं च  
त्रिशेषणम् । तथा च बन्धाधर्था सांख्ये विमता प्रधानप्रवृत्तिरित्यर्थः । न तत्रापीत्यादि भाष्यं



इति चेत् । न । तत्रापि दोहनाधिभ्रयणे, मेघानां चेतनानामेव सत्त्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

चेन्न । कुतः तत्रापि तस्मिन् दृष्टान्तद्वयेऽपि दोहनाधिभ्रयणयोश्चेतनकर्तृकयोरेव प्रयोजकतया सत्त्वात्, नदीप्रसवणेऽपि चेतनानां मेघानां प्रयोजकानां सत्त्वात् । तथा च दृष्टान्तद्वयेऽपि चेतनप्रयुक्तत्वस्य विद्यमानत्वेन हेतोः सपक्षराहित्येन व्याप्तिग्रहामावाप्नानुमानमित्यर्थः । ननु यथा क्षीरमचेतनं स्वत एव वत्सविवृद्धये प्रवर्तते । यथा वा नद्यादिजलं स्वभावत एव लोकोपकाराय स्थन्दत एवं प्रधानमपि स्वभावत एव पुरुषार्थसिद्धये प्रवर्तत इत्याशङ्क्यायामुभयवादिप्रसिद्धे रश्मिः ।

विवृण्वन्ति स्म नेति । तत्रापीति सौत्रौ व्याख्येयौ इमौ शब्दौ । अत्र तत्रापि दोहनाधिभ्रयणयोरपि । दोहनाधिभ्रयण इत्यत्र सुपांशे सर्वादेशः, अतो गुणे । चेतनानामिति । 'इत्थं भवताञ्जसा मेघा निर्मुक्तबन्धनाः' इति वाक्यात् । अत एव गुर्जरदेशे तत्तत्कालावच्छेदेनैव समभूमौ प्रवृत्तिनिवृत्ती अप्सु दृश्येते । एवेति अस्तु दोहने पयसो विचित्रफेनरचनाकर्तृत्वं यत्र स्वयं प्रसवणं तत्र फेनरचना चेतनदोषारमन्तरेणाऽपि भवतीति चेतनकर्तृकदोहनं फेनरचनां प्रत्यन्यासिद्धं दोहनाधिभ्रयणे तु प्रसिद्धमन्यथासिद्धत्वमित्येवकारः । तेन दोहनाधिभ्रयण इति समाहारद्वन्द्वोऽपि । न चाधिभ्रयण इत्येवाऽस्तु दोहनेत्यधिकमिति शङ्क्यम् । अनेकस्थलप्रदर्शनार्थत्वात् । समाहारस्तु समाहारेण प्रदर्शनार्थः । ननु मेघानां जलरूपत्वेन पयसो द्रव्यान्तरत्वेन तत्रान्तर्यामिणः सत्त्वं न तु मेघानामिति चेन्न । सांसिद्धिकद्रवत्वसत्त्वेन किं पुनर्जललक्षणसत्त्वेन द्रव्यान्तरत्वाभावात् । जलस्य लक्षणं त्वमास्वरशुक्लेतररूपसमानाधिकरणरूपवद्दृष्टिद्रव्यत्वसाक्षाद्भाष्यजातिमत्त्वम्, तदत्रापि । किंच प्रस्थानरत्नाकरे सामान्यलक्षणमुक्तं जलस्य 'क्लेदनपिण्डनतृप्तिप्रीणनाप्यायनप्रेरणतापापनोदनभूयस्त्वाख्याष्टकार्यकत्वं सामान्यलक्षणमिति । तदप्यत्रेति घृततैलादौ यत्क्लेदकत्वं संग्राहकत्वं च दृश्यते सोऽपि जलधर्म एव । बहुधादिसंसर्गेण परमभिव्यज्यते । इत्यत्रापि प्रस्थानरत्नाकरे, आदिपदेन पयः । एवं च तत्रापि यः क्लेदकत्वादिर्दृश्यते सोऽपि जलधर्म एवेति । अम्बुदृष्टान्तविषये तु नोक्तं तस्य प्रवृत्तेः केवलाचेतनधर्मत्वसाधकत्वेन विचित्ररचनापक्षकेतुमाने केवलाचेतनकर्तृकत्वसाधकत्वात् । इत्येवं भाष्यव्याख्यानं यद्यपि तथापि आदिनं प्रति लोकेन्यायेन वस्तुव्यमिति भाष्यादाहुः तत्रापि दृष्टान्तद्वयेपीत्यादि नदीप्रसवणोपीत्यादि च । अयं शेषः पूरितः । तथैव सिद्धमाहुः तथा चेति । प्रयुक्तत्वस्येति चेतनेन प्रकर्षेण युक्तत्वस्य । हेतोरिति रचनात्वस्य, व्याप्तीत्यनेनान्वेति । हेतोः सम्बन्धिनी या व्याप्तिराधाराधेयभावसंसर्गः तस्याः ग्रहस्तस्याभावादित्येकदेशान्वयः । व्याप्तिग्रहामावे हेतुः सपक्षराहित्येनेति । निश्चितसाध्यवान्सपक्षः । पक्षमिद्वत्त्वे सति निश्चितसाध्यवत्त्वं दृष्टान्तत्वम् । निश्चितसाध्यवद्भावेन दुष्टमानपयःफेनरचानायामपि केवलाचेतनकर्तृकत्वरूपसाध्याभावात् । तथास्मदीयरचनात्वहेतुर्न विरुद्ध इति भावः । नानुमानमिति व्याप्तिज्ञानं परामर्शो वा । इत्यर्थ इति । एवं प्रवृत्तित्वलिङ्गमन्यसाधारणम् । साध्याभाववतीषु नद्यादिप्रवृत्तिषु प्रवृत्तित्वस्य साध्यासामानाधिकरण्यात् । प्रबतर्त इति वत्सपीतं प्रवर्तते । लोकोपकारायेति तदुक्तम्, यमुनोत्पत्तौ पद्मपुराणे 'रसो यः परमाधारः सच्चिदानन्दलक्षणः । शब्देत्युपनिषद्गीतः स एव यमुना स्वयम् । पावनायास्य जगतः सरिदूत्वा ससार ह' इति । प्रबतर्त इति जगन्ननप्रवृत्तिं कुप्ते । उभयेति लोकरीत्या प्रतिपादी

व्याख्यानान्तरे त्वन्नाम्बुवदित्युच्येत । द्वितीय(स्य) समाधानं नोभयवादि-  
संमतम् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

रथादावचेतने केवलस्य प्रवृत्त्यदर्शनाच्छास्त्रे च, 'योऽप्यु तिष्ठन् योऽपोन्तरो यमयति', 'एत-  
स्त्रेवाक्षरस्य प्रशासने गार्गी प्राच्यो नद्यः स्यन्दन्ते' इति चेतनकर्तृकत्वश्रावणात् साध्यपक्ष-  
निश्चित एवायम्युपन्यास इत्येकदेशिकृतव्याख्यानेऽपि प्रकृतार्थसिद्धेस्तत् कुतोऽनादृत्यान्यथा  
व्याख्यायत इत्यत आहुः व्याख्यानान्तर इत्यादि । पूर्वत्र रचनाप्रवृत्त्योरनुपपत्त्या पूर्व-  
पक्षिणोऽसंगतवादित्वमुक्तमिति तेन तदेव दृष्टान्तेन निवारणीयम् । अत एव दृष्टान्तद्वयमत्र  
द्वय उक्तम् । यदि लोकोपकाराय प्रवृत्तिमात्रमेव दृष्यत्वेनाभिप्रेतं स्यात् तदा प्रवचनद्वयेषु  
'अचेतनत्वेऽपि क्षीरवद्येष्टितं प्रधानस्य' इति कथनात् तन्मात्रमेवास्मिन् सूत्रे क्षीरपदेनानूदितं  
स्यात् । यदि च तदभिप्रेता पुरुषोपकारकता दृष्यत्वेनात्राभिप्रेता स्यादन्नाम्बुनोस्तथात्वस्य  
लोकप्रसिद्धत्वादन्नाम्बुवदित्युच्येत । अतो भिन्नैवेयं युक्तिरिति तथा व्याख्यानमयुक्तम् ।

रश्मिः ।

वादी चेत्युभयवादिप्रसिद्धे । केवलस्येति सारध्याद्यनधिष्ठितस्य । योऽप्यित्यत्र यः अपः अन्तर  
इति पदच्छेदः । साध्यपक्षनिश्चित इति साध्यं चेतनाधीनत्वं पक्षः प्रवृत्तिरूपस्यै निश्चितौ  
यस्मिन्दृष्टान्ते तस्योपन्यासः पयोऽप्युच्येत्येवम् । एकदेशीति शंकरमास्कररामानुजभाष्यकृते-  
त्यर्थः । प्रवृत्तिश्चेतनाधीना प्रवृत्तित्वात् रथादिप्रवृत्तिवत् । प्रकृतार्थेति पयोऽम्बुनोश्चेतनत्व-  
सिद्धेः । पूर्वत्रेति सूत्रद्वये । पूर्वपक्षिणः सांख्यस्य । तेनेति पूर्वपक्षिणा । तत् असंगतवादि-  
त्वम् । अत एवेति सूत्रद्वयीयार्थदृष्टान्तार्थत्वादेव सूत्रस्य । चेतनाधीनत्वं न साधारणमन्तर्यामि-  
ब्राह्मणोक्तं येन दृष्टान्तौ साध्यपक्षनिश्चितौ स्यातां किंतु भेदानामित्यादिभाष्योक्तमिति भिन्नैवेयं  
युक्तिर्यथा सूत्रद्वयोक्तहेत्वनुवादार्थं दृष्टान्तद्वयं न तु प्रवृत्तिमात्रहेत्वनुवादार्थमित्याशयेनाहुः यद्वि-  
लोकेति । 'प्रधानसृष्टिः परार्थं स्वतोऽप्यभोक्तत्वादुद्भूतमहवहनवत्' इति प्रवचनसूत्राहोकोपकारो  
मुख्य इति पुरुषोपकारात्पूर्वमुक्तः । प्रवृत्तीति । मात्रमिति पूर्वसूत्रीरचनात्वहेतुव्यवच्छेदाय ।  
एवेति तदा तु कृत्स्नप्रवृत्तिव्यवच्छेदः । 'मात्रं कात्स्न्येऽवधारणे' इति कोशात् । कृत्स्नत्वं  
प्रवृत्तौ स्वभावसाधारणासाधारणचेतनसंसर्गित्वम् । अभिप्रेतमिति सूत्रे व्यासचरणानामभिप्रेतं  
स्यात् । अचेतनत्वेऽपि तेन स्वभावचेष्टितयुक्तम् । अत्र तु साधारणचेतनाधीनमसाधारण-  
चेतनाधीनं च चेष्टितमिति, इमां युक्तिमप्रेऽनूय दूषयिष्यन्ति न वैधमित्यादिना । तन्मात्रमिति  
क्षीरमात्रम् । तत्रापि विशेषमाहुः क्षीरेति न तु पयःपदेन, पयःपदेन क्षीरतन्निष्ठसांसिद्धिकद्रवत्व-  
स्फूर्तेः । क्षीरपदेन वटादिघनक्षीरस्याप्युपस्थित्या सांसिद्धिकद्रवत्वास्फूर्तेः । अनूदितमिति  
तथा च पयोऽम्बुवदित्यत्र क्षीरवदित्यनूदितम् । पुरुषोपकारपक्षे आहुः यदि चेति । पुरुषेति ।  
अत्र सूत्रम् । 'पुरुषार्थं संसृतिः लिङ्गानां स्रपकारवद्राज्ञः' इति । संसृतिः प्रपञ्चोऽपि । अत्रेऽपि  
सूत्राणि । 'पाञ्चमौतिको देहः' स्पष्टं 'चातुर्भौतिकमित्येके' । 'एकभौतिकमित्यपरे' पार्थिवं शरीर-  
मिति । 'न सांसिद्धिकं चैतन्यं प्रत्येकाऽदृष्टेः' 'प्रपञ्चस्य मरणाद्यभावश्च' 'मदशक्तिवद्येत्त्रत्येकारिदृष्टे  
सौख्यात्सांहत्ये तदुद्भवः' 'ज्ञानान्मुक्तिः' 'बन्धो विपर्ययात्' इति । मदशक्तिः ताम्बूलपूर्णाफलचूर्णै-  
र्यत्सैर्न मदः सांहत्ये मद इति तद्वत् । तथात्वस्य पुरुषोपकारकत्वस्य । अन्नाम्बुवदिति 'अन्न-

व्यतिरेकानवस्थितेश्चानपेक्षत्वात् ॥ ४ ॥

प्रधानस्यान्यापेक्षाभावात् सर्वदा कार्यकरणमेव, न व्यतिरेकेण तृष्णीमव-

भाष्यप्रकाशः ।

न चैवं सति प्रवचनसूत्रस्ययुक्तेरदूषणात् तथा स पुनः प्रत्यवस्थास्यतीति शङ्क्यम् । क्षीरस्व जीव-  
द्धेनुत एव प्रसवणेन तस्य दृष्टान्तस्य शिथिलतया तेन प्रत्यवस्थानाभावस्यार्थत एव सिद्धत्वात् ।  
तस्मादयुक्तमेव तत्राख्यानम् । यत् पुनर्न चाम्बुनेऽत्यन्तमनपेक्षा निम्नभूम्याद्यपेक्षितत्वात्  
स्यन्दनस्येति समाधानम्, तत्तु सिद्धान्तिनश्वेतनसापेक्षताभिप्रायवतो निम्नभूमिसापेक्षताया अनभि-  
प्रेतत्वात् पूर्वपक्षिणोऽपि निरपेक्षतां प्रतिपादयतोऽनभिप्रेतत्वाच्चोभयवादिसंमतमतस्तदुभयमना-  
दत्यैवं व्याख्यातमित्यर्थः ॥ ३ ॥

व्यतिरेकानवस्थितेश्चानपेक्षत्वात् ॥४॥ प्रकृतेः कर्तृत्वं दूषयित्वा तस्याः स्वतःपरिणामं  
दूषयति व्यतिरेकेत्यादि । अत्रापि नानुमानमित्यस्यानुपपन्नः । तद् व्याकुर्वन्ति प्रघानेत्यादि ।

रश्मिः ।

पाने च सर्वदा' इति श्रुतेः । 'एकमस्य साधारणम्' इतिसप्ताब्जग्राहणश्रुतेः । यच्छान्तिकरं सर्वैरघते  
तदेकम् । असेत्यस्य सर्वस्यातृवर्गसेत्यर्थः । अतो भिन्नेति सूत्रद्वयार्थादस्मिन्सूत्रे व्यासाभिप्रेत-  
त्वात् प्रवृत्तिसूत्रमात्रार्थाद्भिन्नेयं युक्तिरिति । तथेति पुरुषलोकोपकारकत्वेन प्रवृत्तिसूत्रमात्र-  
विषयत्वेन च व्याख्यानम् । प्रवचनेति सांख्ये तु स्वभावचेष्टितं प्रवचनसूत्रेऽचेतनत्वेऽपीत्यनेन  
साधारणासाधारणचेतनत्वनिषेधात् । अत्र तु साधारणचेतनत्वमानदत्यासाधारणमेव चैतन्यमङ्गीकृत-  
मिति तवेदं दूष्यज्ञानं स्यात् तदा मन्मतं दूषितं स्यात्तव तु दूष्यज्ञानाभावान्न मन्मतं दूषितमिति  
युक्तेः । स इति साङ्ख्यः । प्रत्यचेति । 'समवप्रविभ्यः स्यः' इत्यस्यैकैकोपसंसृष्टात्तिष्ठतेरात्मनेपदं  
भवतीत्यर्थस्यापि सुवचत्वादुपसर्गद्वयविशिष्टात्तिष्ठतेः परस्मैपदम् । विच्छिन्ने पक्षीपुच्छादौ चेतन-  
त्वदर्शनाद्धेनुशरीरगतमपि क्षीरं चेतनं ततः प्रस्रुतमपि चेतनमिति पयसि चेतनत्वं मन्यमाना  
आहुः क्षीरस्येति । तेनेति दृष्टान्तेन स्वभावप्रवृत्तिमत्क्षीरेण । अर्थत इति प्रधानप्रवृत्तिः केवला-  
चेतनधर्मः प्रवृत्तित्वात् क्षीरस्वभावप्रवृत्तिवदित्यस्य दृष्टान्तार्थः क्षीरं चेतनमिति तत एव सिद्धत्वात् ।  
तदित्यम् । क्षीरस्वभावप्रवृत्तिर्न केवलाचेतनधर्मः प्रवृत्तित्वात् । तव मतेऽम्बुप्रवृत्तिवदित्यनेनानु-  
मानेन विरुद्धत्वात् । 'साध्याऽभावसाधको हेतुर्विरुद्धः' इति । अनपेक्षेति स्वभावेतरानपेक्षेत्यर्थः ।  
द्वितीयस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यत्पुनरिति । समाधानमिति सांख्यैरम्बुनः स्वभावप्रवृत्तावन-  
पेक्षत्वे स्वीकृते सापेक्षत्वाय शंकराचार्यकृतं समाधानम् । पूर्वपक्षिण इति सांख्यस्य । उभयमिति  
व्याख्यानान्तरं समाधानं च । इत्यर्थ इति तथा च भाष्ये द्वितीयस्येत्यस्याम्बुन इत्यर्थः । उप-  
संहारदर्शनसूत्रे क्षीरशब्दोऽन्यविषयोऽविरुद्धव्याख्यानः । रामानुजभाष्येप्येवम् ॥ ३ ॥

व्यतिरेकानवस्थितेश्चानपेक्षत्वात् ॥ ४ ॥ कर्तृत्वमिति प्रवृत्तिः कृतिः कृतिमत्त्वं  
कर्तृत्वमित्यत्र कर्तृत्वक्षणे कृतिमत्त्वं कृतिरतः 'प्रवृत्तेषु' इति सूत्रानुमानं कर्तृप्रवृत्त्यभावात् ।  
प्रवृत्तिमतः कुलालादेः कर्तृत्वात् । परिणाममिति । अभिन्ननिमित्तोपादानत्वेनोपादानकारणं  
निरूपणीयं परिणामिनि तादात्म्यसंबन्धेन समवायस्थानीयेन परिणामात् । नानुमानमिति  
समवायित्वेन सांख्याभिमतभनुमानं न समवायि, अनपेक्षत्वात्कार्यव्यतिरेकेणानवस्थितेः, यत्रैवं

स्थानमुचितम् । पुरुषाधिष्ठानस्य तु तुल्यत्वात् । सेश्वरसांख्यमतेऽप्यैश्वर्यं तदधीनमिति यथास्थितमेव दूषणम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

व्यतिरेकेण अनवस्थितिव्यतिरेकानवस्थितिः । गुणत्रयसाम्यात्मकस्य प्रधानस्य परिणामार्थं गुणक्षोभायान्यापेक्षाभावात् सर्वदा कार्यकरणमेवोचितं न तु कार्यव्यतिरेकेण तूष्णीमवस्थानमुचितम् । तथा च प्रलयानुपपत्तिः । चकारेण त्रयाणां गुणानामेकव्यतिरेकेणान्यानवस्थितेर्युगपत् क्षोभात् कार्यत्रयस्यापि यौगपद्यसंभवात् क्रमानुपपत्तिः, कार्यानिरुक्तिश्च समुचीयते । न च पुरुषाधिष्ठानेन क्रमानुपपत्तिपरिहारः । पुरुषाणामानन्त्येन नित्यविद्यत्वेन च तदधिष्ठानस्य तुल्यत्वात् । तेषामुदासीनत्वेन च तुल्यत्वात् । न च तर्हि सेश्वरसांख्यमादरणीयम्, तथा सति तस्य यदा यथाऽधिष्ठानं तथा परिणामादिरिति न दूषणावकाश इति वाच्यम् । यतः सेश्वरसांख्यमतेऽप्यैश्वर्यं प्रधानाधीनं, न त्वौपनिषदानामिवैश्वरमतस्तस्या-  
रक्षिः ।

तत्रैवं कपालतन्तुचूर्णपाषाणादिवदिति योजना । सूत्रार्थयोजनाव्यतिरिक्त इति पाठक्रमेणाहुः व्यतिरेकेणेति । अन्यापेक्षेति नान्यस्य साधनान्तरसापेक्षा यस्य प्रधानस्य सोन्यानेपेक्षस्तस्य भावोऽन्यानेपेक्षत्वं तस्मादित्यत्रानपेक्षत्वमपेक्षा तस्या अभावादित्यर्थः । कार्येति व्यतिरेकस्य सापेक्षत्वात्कार्येति । तथा चेति सर्वदा सृष्टिकर्तृत्वे च । न च गुणक्षोभस्य सार्वदिकत्वापत्या कार्यकरणे प्रलयकर्तृत्वनिवेशेन न प्रलयानुपपत्तिरिति वाच्यम् । इच्छाया अनङ्गीकारादगुणक्षोभक्रमे कारणान्तरसापेक्षत्वापत्तेः । चकारार्थं स्वयमाहुः चकारेणेति । एकव्यतीति । सांख्यसूत्रे सिद्धम् । कार्यत्रयस्येति सृष्टिसिद्धिप्रलयरूपस्य । क्रमेति कार्याणामुत्पत्तिसिद्धिप्रलयानां क्रमानुपपत्तिः क्रमवाचकपदाभावात् । सत्त्वरजस्तमसां तु कारणत्वेन कार्यानुमानात्क्रमानुपपत्तिर्नास्ति । कार्येति रजसोत्पत्तिः, सत्त्वेन स्थितिस्रमसा लयक्षेपां यौगपद्यादियमुत्पत्तिरियं स्थितिरयं लय इति कार्यनिरुक्तिस्तस्या निरुक्तेरभावः । व्यतिरेकानवस्थित्यादिपदसमभिव्याहारात्सूत्रे चकारः परिणामस्य सूचक इत्यत्रापि चकारः सूचको ज्ञेयः । पुरुषेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म न चेति । पुरुषाणामिति जीवानाम् । न पुरुषा ईश्वरः । सेश्वरेत्यादिनाऽत्रैव वक्ष्यमाणत्वात्पुनरुक्त्यापत्तेः । नित्येति 'उपाधिभेदेऽप्येकस्य नानायोग आकाशस्येव घटादिभिः' इति सूत्रात् । तदधिष्ठानस्य पुरुषाधिष्ठानस्य । तेषामित्यादि । 'नित्यमुक्तत्वम्' स्पष्टम् 'औदासीन्यं चेति' प्रथमाध्याये 'शरीरादिव्यतिरिक्तः पुमान्' इति सूत्रे जीवमुपक्रम्य पाठात्तथेत्यर्थः । सेश्वरेत्यादिभाष्यमवतारयन्ति । तस्य पुरुषस्य । यथाधिष्ठानमिति ईश्वरः सर्वज्ञस्तन्मतेऽतः क्षुब्धायां क्षोभार्थं यथा ब्रह्मत्वादिप्रकारेण प्रकृतिगुणेष्वधिष्ठानं तथा तन्मते पुरुषस्तूदासीनो न प्रवर्तको न निवर्तक इत्यतोऽनपेक्षं प्रधानम्, अनपेक्षत्वाच्च कदाचिन्महदाघाकारेण परिणमति कदाचिन्न परिणमतीत्येतदयुक्तम् । ईश्वरस्य सर्वज्ञत्वान्महामायात्वाच्च प्रवृत्त्यप्रवृत्ती न विरुध्येते इति प्रधानस्य तथा परिणामादिरिति दूषणं क्रमानुपपत्तिः कार्यानिरुक्तिश्च । प्रधानाधीनमिति असङ्गः पुरुषः सगुणत्वे ईश्वरः इत्यैश्वर्यं प्रधानाधीनम् । औपनिषदानामिति औपनिषदेन पुरुषेण विप्रियन्ते प्रियन्ते वा ये ते औपनिषदा आचार्यप्रभृतयः । शैषिकाच्छैषिकः प्रत्ययोऽण्, यदि च शैषिकाञ्च शैषिक इष्टः तदा तु 'तदधीते तद्देव' इत्यनेनोपनिषदोऽधीयते विदन्ति वा ये त औपनिषदाः अण्, पूर्वोक्ता एव । गौणमुख्यन्यायात् विरुद्धधर्मा-

भाष्यप्रकाशः ।

अन्यानपेक्षत्वात् प्रलयानुपपत्त्यादिरूपं दूषणं यथाऽनीश्वरसांख्यमते तथात्रापीति मतद्वयमप्य-  
संगतमित्यर्थः ॥ ४ ॥

रश्मिः ।

श्रयवादिनामिति यावत् । ऐश्वर्यमिति ब्रह्मनिष्ठमैश्वर्यम् । अत्रापीति सेश्वरसांख्यमतेपि ।  
इत्यर्थे इति । तथा चेदमनुमानं फलितम्—प्रधानं कार्यव्यतिरेकावस्थानाभाववत्, अनपेक्षत्वात् वेध  
आदिवदिति । स्मृतिसिद्धा हि वेधोनपेक्षा अत्र प्रवृत्तिवदनपेक्षत्वाव्यतिरेकानवस्थितिरपि प्रधान-  
धर्मः । न तु प्रवृत्तेश्च कार्यव्यतिरेकानवस्थितेश्चानपेक्षत्वादित्यत्र प्रवृत्तिः । अनपेक्षत्वाद्द्व्यतिरेकानव-  
स्थितिश्वेश्वरधर्म इति व्याख्यानम् । तथाहि कर्तुं प्रधानं न प्रवृत्तेः यत्र यत्र चेतनधर्मः प्रवृत्तिः  
तत्र तत्र जडप्रधानभिन्नत्वं सूर्यादिवदित्यस्य माध्वीयत्वात् । तथा जगत्समवायि किञ्चिद्वस्तु प्रधानं  
न, अनपेक्षत्वाद्द्व्यतिरेकानवस्थितेश्चानातञ्चनदुग्धवत् । ईश्वरैकांशस्यानपेक्षत्वाद्द्व्यतिरेकानवस्थितिर्वर्तते ।  
'विष्टभ्याहमिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो जगत्' इति गीतावाक्यादित्यस्यापि माध्वमततुल्यत्वात् ।  
शंकराचार्यास्तु 'गुणव्यतिरेकेण प्रधानस्य प्रवर्तकं निवर्तकं वा किञ्चिद्ब्रह्मपेक्ष्यमवस्थितमस्ति ।  
पुरुषस्तुदासीनो न प्रवर्तको न निवर्तक इत्यतो नपेक्षं प्रधानम् । अनपेक्षत्वाच्च कदाचित्प्रधानं  
महदाघाकारेण परिणमते कदाचिन्न परिणमत इत्येतदयुक्तम् । ईश्वरस्य तु सर्वज्ञत्वात् महाभायत्वाच्च  
प्रवृत्त्यप्रवृत्ती न विरुध्येते' इत्येवं व्याचक्रुः । अत्र सगुणत्वापत्त्या 'अथातो ब्रह्मजिज्ञासा' इति निर्गुणब्रह्म-  
जिज्ञासाविरोधात्प्रतिज्ञासंन्यासाख्यनिग्रहस्थानम् । भास्कराचार्यास्तु 'व्यतिरिक्तस्य बाह्य(स्य)प्रवर्त-  
(न)कस्यावस्थितस्याभावात् प्रधानस्य स्वतः प्रवृत्तिः सा च नित्या स्यादनपेक्षत्वात्तत्र सर्वदा सर्ग एव  
स्यात्' इत्येवं व्याचक्रुः । अत्र मध्यमपदलोपिसमासापत्तिः । पूर्वसूत्रानुवृत्तप्रवृत्तेः प्रवृत्तिमत्प्रवर्तके लक्ष-  
णापत्तिः । अवस्थित्यवच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावेहेतौ प्रतियोगिभूतावस्थितेऽवस्थितिशब्दस्य लक्षणापत्तिः ।  
रामानुजाचार्यास्तु 'इतश्च सत्यसङ्कल्पेश्वराधिष्ठानानपेक्षपरिणामित्वे सर्गव्यतिरेकेण प्रतिसर्गा-  
वस्थाया अनवस्थितिप्रसङ्गाच्च न प्राज्ञानधिष्ठितं प्रधानं कारणं प्राज्ञाधिष्ठितत्वे तस्य सत्यसङ्कल्पत्येन  
सर्गप्रतिसर्गविचित्रसृष्टिव्यवस्थ्यासिद्धिः' इत्येवं व्याचक्रुः । अत्रानपेक्षत्वादित्यस्यार्थकथनं सत्येत्यादिना  
सर्गस्यासमंताद्द्व्यतिरेकेण प्रतीत्यादिः किंतु सर्गसाहित्येन प्रतिसर्गावस्थायामवस्थितिप्रसङ्गाच्चेत्यर्थः ।  
तत्र व्यतिरेकानवस्थितेरित्यत्र समासानुपपत्तिः । व्यतिरेकस्यानवस्थितिपदेन सह सामर्थ्याभावात् ।  
'समर्थः पदविधिः' इति सूत्रे व्यपेक्षालक्षणसामर्थ्यस्यापि व्याख्यानात् । किंतु प्रतिसर्गावस्थाया  
अनवस्थितेश्च सामर्थ्यात् । सापेक्षमसमर्थं भवतीति च । या तु श्रुतिरुक्ता 'इष्टापूर्तं बहुधा जातं  
जायमानं विश्वं विभ्रति भुवनस्य नाभिः' इति सा त्वदुष्टा । या तु गीता 'यतः प्रवृत्तिर्भूतानां येन सर्वमिदं  
ततम् । स्वकर्मणा तमभ्यर्च्य सिद्धिं विन्दति मानवः' इति सा तु सांख्यानभिप्रेतात्रानुपपुक्ता ।  
ईश्वरप्रवर्तकत्वविचारोपपुक्ता । माध्वाचार्यास्तु 'न ऋते त्वत्किंयते किंचनार इति तद्द्व्यतिरेकेण  
कस्यापि कर्मणोनवस्थितेरनपेक्षितमेवाचेतनवादिमतम्' इति व्याचक्रुः । त्वत् त्वत्तः ईश्वरात्, पञ्चम्यन्तं  
शुष्मच्छब्दरूपम्, किंचन अर इति च छेदः । अत्रापि कर्मानवस्थित्योः सामर्थ्यं न तु व्यतिरेकानव-  
स्थित्योरिति समासानुपपत्तिरतोऽस्मद्ब्याख्यानं परमार्थः सयुक्तिकश्च, नेति वाक्याविरोधः स्पष्टः ॥ ४ ॥

### अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत् ॥ ५ ॥

तृणपल्लवजलानि स्वभावादेव परिणमन्त एवमेव प्रधानमिति न मन्तव्यम् । अन्यत्र शृङ्गादौ दुग्धस्याभावात् । चकाराद्येतनक्रियाप्यस्ति । ततश्च लोकदृष्टान्ताभावाद्येतनं प्रधानं न कारणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत् ॥ ५ ॥ ननु यथा तृणपल्लवजलानि पशुमक्षितानि स्वभावादेव क्षीरभावेन परिणमन्त एवं प्रधानमपि महदादिभावेन परिणंस्यते । एवं चानपेक्षाहेतुको व्यतिरेकानवस्थितिदोषोऽपि परिहृतो भवति दृष्टान्तस्य लभ्यत्वादित्याशङ्क्यामाह अन्यत्रेत्यादि । अत्रापि पूर्ववदनुषङ्गः । तद् व्याकुर्वते तृणेत्यादि । प्रधानमन्यानपेक्षपरिणामम्, अचेतनत्वात् तृणादिवदित्येवं कारणतया प्रधानानुमानं न कर्तव्यम् । कुतः । अन्यत्र शृङ्गादौ दुग्धस्याभावात् । यदि हि तृणादिकं स्वभावादेव परिणमेत् सर्वत्रैव दुग्धं भवेत् तत्तु न भवति । अतः प्रधानमन्यानपेक्षपरिणामम्, अचेतनत्वात् तृणादिवदिति हेतूदाहरणयोः साधारणत्वे नानुमानं न शक्यं कर्तुमित्यर्थः । चेतनक्रियेति घासमक्षणगादिरूपा धेन्वादिक्रिया ॥५॥ रक्षिः ।

अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत् ॥ ५ ॥ अनपेक्षाहेतुको व्यतिरेकानवस्थितिदोषस्तत्परि-

हारार्थं सांख्यप्रयासस्तं परिहर्तुं स्वस्वभावकृतपरिणामं दूषयन्तीत्याशयेन पूर्वभाष्यं विवृण्वन्त एवान्यत्रेतिभाष्यमवतारयन्ति स्म नन्विति । पूर्वभाष्ये स्वभावादित्यस्य स्वस्वभावादित्यर्थः । परस्वभावादप्रिमाधिकरणे वक्ष्यन्ति । परिणमन्त इति तदीयात्मनेपदानुवादः । तेन न परस्वैपदाभावप्रयुक्तो दोषः । प्रकृते परिणमन्त इति भाष्यानुवादः परिणंस्यत इत्यपि प्रसिद्धानुरोधेन, परिणमन्ति परिणमिष्यतीत्येव । ज्ञानादियोग्यं जलाहरणादियोग्यं परिणामं करिष्यत इत्यर्थः । तथा च द्वितीये सांख्यसूत्रम् 'तत्कर्माजितत्वात्तदर्थमभिचेष्टा लोकवत्' इति प्रधानकर्माजितत्वात्प्रपञ्चकरणार्थं प्रधानस्याभिचेष्टा । लोके यथा धेनुमक्षणरूपकर्माजितत्वात् तृणादेः क्षीरीकरणार्थं धेनुचेष्टा तद्वदिति सूत्रार्थः । एवं चेति दृष्टान्ते परिणामव्यतिरेकेणापि मक्षिततृणपल्लवजलानामवस्थानदर्शने चेत्यर्थः । व्यतिरेकेणेति कार्यव्यतिरेकेणावस्थानाभावरूपो दोषः । परिहृत इति प्रधानं कार्यव्यतिरेकावस्थानवत् जडत्वात् तृणादिवदिति सत्प्रतिपक्षत्वात्परिहृतः । पूर्ववदिति सप्तम्यन्ताद्धृतिः । नानुमानमित्यस्यानुषङ्गः । सर्वत्रेति शृङ्गकर्णचरणादौ । तथा च पूर्वोक्तो हेतुर्विरुद्ध इत्याहुः अत इति स्वभावतः परिणामाभावात् । तृणादीति । बृहदारण्यके सप्तमब्राह्मणे तृणाद्यप्यन्नम् । अतस्तृणादयो हि त्रेधा परिणमन्ति 'अन्नमशितं त्रेधा विधीयते यस्तस्य स्थविष्ठो धातुस्तत्सुरीवं भवति यो मध्यमस्तन्मा१४सं योऽणिष्ठस्तन्मनः' इति छान्दोग्यश्रुतेः 'जातान्यन्नेन वर्धन्ते' 'अद्यन्तेऽत्ति च भूतानि' इति श्रुतेश्च । ते च शरीरं व्याप्य तिष्ठन्ति 'पायोर्मलांशत्यागेन शेषभावं तनौ भजेत्' इति वाक्यात् । अत्र दुग्धमपि स्वभावपरिणामं चेन्मांसादिवच्छृङ्गादावुपलभ्येत । षलीवर्दे चोपलभ्येत । स च न दृश्यते । स्वभावो न परिणामहेतुरपि तु तत्तद्व्यक्तिर्गीयते । तत्तदश्व परिणामहेतुः । वस्तुतस्तु भगवदिच्छाहेतुः । अन्यानपेक्षत्वं चैतत्तृणादौ । हेतूदाहरणयोरिति उदाहरणं दृष्टान्तः । साधारणेति पूर्वोक्तानुमानसाभ्येन । न शक्यमिति हेतोर्विरुद्धत्वात् । धेन्वादीति परिणामहेतुः । सपुण्यश्चकारार्थं इति भावः ॥ ५ ॥

अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ ६ ॥

प्रधानकारणवादाङ्गीकारेऽपि प्रेक्ष्यकारित्वाभावात् पुरुषार्थः सिद्ध्यति ॥ ६ ॥  
इति द्वितीयाध्याये द्वितीयपादे प्रथमं रचनानुपपत्तेरित्यधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ ६ ॥ अन्यानपेक्षस्य प्रधानस्य स्वभावत एव महदा-  
दिरूपः परिणामो न युक्तिसह इत्युक्तम् । इदानीं तदुपगम्य यथा धेनुर्वत्सार्यं स्वत एव प्रवर्तते  
तथा प्रधानमपि पुरुषभोगार्थं स्वत एव प्रवर्तते इति यत्प्रेक्ष्यकारित्वं तद् दूषयतीत्याहुः प्रधान-  
कारणेत्यादि । अभ्युपगमे प्रधानकारणवादाङ्गीकारे प्रधानस्य पुरुषार्थं स्वतः प्रवृत्ति-  
र्नोपपद्यते । कृतः । अर्थाभावात् अर्थः प्रयोजनं तदभावात् । तद्धि प्रेक्षावतां भासते । यतः  
प्रेक्षापूर्वकारित्वं चेतनधर्मः सोऽप्येतेन प्रधाने वक्तुं न शक्यते । लोके तथाऽदर्शनात् । तदभावे  
च पुरुषार्थो न सिद्ध्यति । घुणाक्षरवत्तु कादाचित्कः स्यात् । तथापि तादर्थ्यप्रवृत्तिप्रतिज्ञा तु  
मज्येतेवैत्यसंगतस्तथाभ्युपगम इत्यर्थः ॥६॥ इति प्रथमं रचनानुपपत्तेरित्यधिकरणम् ॥१॥  
रश्मिः ।

अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ ६ ॥ भाष्यं सांख्यस्य निर्हेतुकत्वं स्फोरयतीति ब्रमा-  
त्स्यात्तन्निवारणयाहुः इदानीमिति । तद्दूषयतीति । यद्यपि 'प्रवृत्तेश्च' इत्यत्रेदं दूषितं परं तु  
स्वभाववादमभ्युपगम्य यदुक्तं तदूषितमत्र तु यो वादविरोधी ह्यभ्युपगमस्तमङ्गीकृत्य यत्तद्दूषयतीत्याहुरि-  
त्यर्थः । तद्भावादिति प्रयोजनाभावस्याप्रवृत्तिहेतुत्वम् 'प्रयोजनमनुद्दिश्य न मन्दोऽपि प्रवर्तते'  
इति वाक्यात् । अनुमानं तु प्रधानं न प्रवर्तते, प्रयोजनाभावात्, अस्मदादिवदिति फलितम् ।  
कथं प्रधाने प्रेक्ष्यकारित्वाभाव इत्यतस्तं विवृण्वन्ति स्म तद्धीति प्रयोजनम् । प्रतिभावतां भासते ।  
तथेति अचेतनस्य प्रकृष्टज्ञानरूपप्रेक्षावत्त्वेन प्रकारेण । मा प्रधाने प्रेक्षा भूत्, प्रवृत्तिस्त्वभ्युपेयत इत्यत  
आहुः तद्भाव इति । पुरुषार्थ इति पुरुषाणामर्थः प्रयोजनं तन्वानकविधम् । पुरुषाः सृष्टास्त-  
द्भोग्यमसृष्टम्, अनेनायमुपजीविष्यतीति प्रेक्षाभावादिति विचित्रा जगतः कृतिः हरेरेव । ननु प्रधानं  
प्रवर्तते, अर्थाभावात् घुणवदित्यनुमानाद्विरुद्धो हेतुरित्यत आहुः घुणाक्षरवदिति । घुणः कीटस्त-  
च्चरणेन यदृच्छया कदाचिद्भूमौ रजश्छन्नायामक्षराणि निपतन्ति तद्वत्प्रधानमपि पुरुषात्संक्ष्यति  
तद्भोग्यं चेति प्रेक्षाभावेऽपि पुरुषार्थः सेत्स्यति परं कादाचित्को भविष्यति । दृष्टान्ते तथा दर्शनादि-  
त्यर्थः । इदमनुमानं विरुद्धत्वापादकं तु पूर्वानुमानस्येति तु न च वाच्यं प्रधानं न प्रवर्तते  
जडत्वाद् घटवदित्यनेन सत्प्रतिपक्षत्वाद्गुणदृष्टान्तेन प्रवृत्तिसाधकस्यानुमानस्येति । तथापीति  
प्रेक्षाभावे पुरुषार्थसिद्ध्याङ्गीकारेऽपि 'प्रधानसृष्टिः परार्थं स्वतोऽप्यभोक्तृत्वाद्भूक्तुमवत्' इति सूत्रे  
परार्थं पुरुषार्थमित्यर्थात् । तादर्थ्यं स्वार्थं व्यञ् पुरुषार्थम् । पुरुषार्थं प्रवृत्तिप्रतिज्ञेत्यर्थः ।  
मज्येतेति एतत्प्रवृत्तिरेतद्भोग्यमित्यादिप्रेक्षां विना न भवतीति मज्येतेत्यर्थः । शंकराचार्यभाष्ये न  
विशेषः । रामानुजाचार्यभाष्येऽपि । भास्कराचार्यभाष्येऽपि न विशेषः । भाष्याचार्यभाष्ये तु  
'अन्यत्र' इति सूत्रे सेक्षरसांख्यमतनिराकरणं यथा पृथिव्या एव पर्जन्यानुगृहीतं तृणादिकमुत्पद्यते  
एवं प्रधानादीश्वरानुगृहीतं जगदित्यतो ब्रवीति अन्यत्रेति । 'यच्च किञ्चिजगतसर्वं दृश्यते श्रूयतेऽपि  
वा । अन्तर्बहिश्च तत्सर्वं व्याप्य नारायणः स्थितः' इत्यन्यत्र ब्रह्मणो जगतोऽभावात्तृणादीनां पर्जन्य-  
वन्नानुग्राहकत्वमात्रमीश्वरस्य । चकारेण प्रकृतिसत्तादिप्रदत्वं चाङ्गीकृतम् । अभ्युपगमसूत्रे लोकायतिक-  
पक्षनिराकरणम् । यस्य धर्माधर्मौ न स्तस्त्वित्दान्ते किं प्रयोजनमित्यर्थमाहुः । स्वपक्षाभ्युपगमे

## पुरुषाश्मवदिति चेत्तथापि ॥ ७ ॥ (२-२-२)

प्रधानस्य केवलस्य कारणवादो निराकृतः । पुरुषप्रेरितस्य कारणत्वमाशाङ्क्य

भाष्यप्रकाशः ।

पुरुषाश्मवदिति चेत्तथापि ॥ ७ ॥ एवं प्रधानकारणवादे निरस्ते पुनः प्रत्यवस्थाना-  
नवकाशात् किमस्य छत्रस्य प्रयोजनमित्यत आहुः प्रधानस्येत्यादि । तथा च प्रतिज्ञान्तर-  
परिहारः प्रयोजनमित्यर्थः । पुरुषप्रेरितप्रधानकारणवादस्य स्वरूपमाहुः पुरुष इत्यादि । तथोक्तं  
सांख्यसप्तत्याम्—

‘पुरुषस्य दर्शनार्थं कैवल्यार्थं तथा प्रधानस्य ।

पञ्चगवन्धवदुभयोरपि संयोगस्तत्कृतः सर्गः ॥’ इति ।

उभयोः प्रधानपुरुषयोः संयोगः संश्लेषस्तत्कृतो महदादिसर्गः । तस्य प्रयोजन-  
द्वयम् । पुरुषस्य भोग्यतया प्रधानविषयकं दर्शनं, पुरुषस्य कैवल्यं चेति । तथा च  
रश्मिः ।

अर्थः प्रयोजनम् । अत्र सेश्वरसांख्यनिरासस्य पूर्वसूत्रे कृतत्वात् सांख्यप्रस्तावे लोकायतिकमतनिराकरणं  
प्रसङ्गेन भवति । स चाग्रे निराकरणाद्गुरुरिति न स्वमते विचारान्तरप्रयोजनम् । अधिकरणरचना तु  
जन्माद्यधिकरणेषु ब्रह्मकारणवाद उक्तसत्र समन्वयो हेतुरुक्तः स चानुमानेऽपि सुखदुःखाद्यैर्घटादिषु  
समन्वयानुत्पत्त्ये इति संशयः । समवायि ब्रह्म वानुमानं वेति ‘प्रधानाजगज्जायते’ इति श्रुतेः प्रधानं  
समवायि निमित्तं च ब्रह्मकारणत्वबोधिकास्तु सांख्यीयनिमित्तत्वेनापि नेतुं शक्येति पूर्वपक्षे सिद्धा-  
न्तः रचनाद्यसंभवाद्ब्रह्मैवाभिन्ननिमित्तोपादानम् । प्रधानादिति श्रुतिस्तु स्वरूपपरा । प्रकृतेः स्वरू-  
पत्वं प्रकृतिश्लेष्यधिकरण उक्तमिति ॥ ६ ॥ इति प्रथमं रचनानुपपत्तेरित्यधिकरणम् ॥ १ ॥

पुरुषाश्मवदिति चेत्तथापि ॥ ७ ॥ लिङ्गं यत्किञ्चित् । अश्मा व्यापको जडश्चेति

योगरूढिस्तद्वत् । ‘व्यापको भगवान् रुद्रः’ इत्यस्य रुद्रचरितत्वे तामसप्रकरणीया लीला नोचेद्भगवल्लीला  
‘आनन्दादयः प्रधानस्य’ इत्यत्र व्याससूत्रे आनन्दव्यापकत्वादयः प्रधानस्य भगवतो धर्मा इत्युक्त-  
त्वात् । एवं च नन्वेतर्हि सतोऽमादेः प्रवृत्तिश्चेतनाधीना कापि न स्यात्तथा च प्रतिमायाः सच्चिदा-  
नन्दबोधकवाक्यानि विरुद्धानि भवेयुः, अप्रतीकालम्बनसूत्रे भाष्यं च विरुद्ध्यते, तत्र प्रतिमायां  
भगवत्सान्निध्यमुक्तम् । पर्वतत्रयं च सरोनिष्ठं सच्चिदानन्दकं सत् स्वरूपां गृह्णत् प्लवते न प्रवर्तते इत्यन्य-  
मुखश्रुतं तद्विरोधश्च । अतः सेश्वरसांख्ये दृष्टान्तसत्त्वात्तेन प्रत्यवस्थातारं सांख्यं प्रत्याहुरित्याशयेन  
भाष्यमवतारयांबभूवुः एवमिति । ननु द्वन्द्वेन व्याख्यानं पुरुषश्चाश्मा च पुरुषाश्मानौ ताविव पुरुषाश्म-  
वत् । आभासे तु कर्मधारय इति विरुद्धमिति चेन्न । माध्वभाष्ये पुरुषोश्मशरीरादिकं गृहीत्वा गच्छ-  
तीति कर्मधारय उक्तः । किमेतावता संपन्नमिति चेन्न । ‘पूर्णा भगवदीयास्ते शेषव्यासाम्निमास्ताः’  
इत्याचार्योक्तेस्तेषां भगवदीयत्वेन कर्मधारयग्रहणेऽप्याचार्योक्तिविरोधाभावरूपो गुणः संपन्न इति । तेन  
द्वन्द्वेन शंकराचार्यादिवद्ब्रह्माख्यानम् ‘अनाविष्कुर्वन्नन्वयात्’ इति सूत्राद्भगवत्संभ्रान्दानां कृष्णमूर्तिसंभ-  
न्धानाविष्करणार्थमेवेति । अत एव पूर्णभगवदीयरामानुजाचार्यभाष्येऽपि शंकराचार्यादिवद्ब्रह्माख्यानं  
युज्यते । आज्ञा च तथा लिखितपाठकोऽधमः इति । अतः पाठे उपयोगः । प्रतिज्ञान-  
न्तरेति यद्यपि प्रतिज्ञान्तरमपि निग्रहस्थानमिति न तत्परिहारो वक्तव्यः परमाचार्यप्रवृत्तिर्ज्ञपयति  
मतान्तरेण जनता मा नश्यत्विति परिहारः । इत्यर्थे इति तथा च पूर्वोधिकरणेनास्य प्रसङ्गः  
संगतिरिति भावः । संश्लेष इति । पञ्चगवन्धवदित्यत्र दृष्टान्तः । कैवल्यमित्यौदासीन्यम् ।



परिहरति । पुरुषः पङ्कुरन्धमारुह्याऽन्योन्योपकाराय गच्छति, यथा धा अयःकान्तः  
सन्निधिमात्रेण लोहे क्रियामुत्पादयति । एवमेव पुरुषाधिष्ठितं पुरुषसन्निहितं वा  
प्रधानं प्रवर्तिष्यत इति चेत् तथापि दोषस्तदवस्थः । प्रधानप्रेरकत्वं पुरुषस्य  
स्वाभाविकं प्रधानकृतं वा । आद्ये प्रधानस्याप्रयोजकत्वम् । द्वितीये प्रधान-

भाष्यप्रकाशः ।

यथा पङ्कुरन्धमारुह्याऽन्योन्योपकाराय गच्छत्येवं पुरुषः प्रधानमधिष्ठाय उक्तकार्यद्वयार्थं  
प्रवर्तयतीत्येकं मतम् । यथा वा अयःकान्त इति द्वितीयं मतम् । तदनूय दूषयन्ति  
तथापीत्यादि, एवमङ्गीकारेऽपि । दोषस्तदवस्थ इत्यतो नानुमानमित्यर्थः । तदुपपादयन्ति  
प्रधानेत्यादि । अप्रयोजकत्वमिति पुरुषोपकारजननासमर्थत्वम् । तथा च स्वाभाविकत्वपक्षे  
पुरुषस्य स्वत एव प्रवृत्तेः प्रधानकृतो न कश्चिदुपकारः । यथा स्वहस्तेन वीजने व्यजनस्य  
नोपकारकत्वेन प्रसिद्धिस्तथेति । प्रधानकृतत्वपक्षे तु प्रेक्ष्यकारित्वस्य तत्र वक्तुमशक्यत्वाद्-  
पकारकत्वासिद्धिव्यतिरेकानवस्थितेश्वानपायात् पुरुषार्थोसिद्धिः प्रलयासिद्धिश्च तदवस्था । किंच ।  
रश्मिः ।

अन्योन्योपेति । 'कर्मव्यतिहारे सर्वनाम्नो द्वे वाच्ये' 'असमासवच्च बहुलम्' इति द्वित्वे समासव-  
द्भावेन सोरलुकि चान्योन्य इति । 'असमासवद्भावे पूर्वपदस्य सुपः सुर्वक्तव्यः' इति वार्तिकान्योन्यो-  
न्यस्योपकारायेति षष्ठीतत्पुरुषः । न चात्रान्योन्योपकारायेति सोलौपः संभाव्यः 'अन्योन्यसंश्रयत्वं  
तदिति महाभाष्याद्बहुलकेन च सोर्न लुक् । चलनाशक्तस्य पङ्कोः पादकार्यसंपादकोन्धः अन्धस्य  
चक्षुःकार्यसंपादकः पङ्कुरित्यन्योन्योपकारः । तदुक्तं पञ्चमेऽध्याये 'नेश्वराधिष्ठितेऽफलसंपत्तिः कर्मणा  
तत्सिद्धेः' 'खोपकारादधिष्ठानं लोकवत्' इति सूत्रे । ईश्वराधिष्ठिते प्रधानेऽफलसंपत्तिर्नेत्यर्थः । कर्मणा  
प्रेक्षापूर्वकप्रवृत्त्याख्येन फलं पुरुषार्थं उक्तरूपस्तसिद्धेः । स्वस्येश्वरस्य प्रवर्तकत्वरूपप्रधानकृतोपकारा-  
ह्लोकः पङ्कुरन्धमित्यादिस्तद्वदित्यर्थः । उक्तेति असङ्गस्य पुरुषस्य प्रवर्तकत्वसंपादकं प्रधानं जडस्य  
प्रधानस्य प्रवृत्तिसंपादकः पुरुष इत्यन्योन्योपकारः । अयःकान्त इति 'तत्सन्निधानादधिष्ठातृत्वं  
मणिवत्' इति सूत्रात् । अनीश्वरसांख्ये जीवसन्निधानात्प्रधानाधिष्ठातृत्वमयःकान्तमणिवदित्यर्थः ।  
द्वितीयमिति निरीश्वरसांख्यम् । दोष इति । एतच्चाध्याहियते । नानुमानमिति पूर्वसूत्रादनुवर्तते  
पुरुषेति सूत्रीयं तथाप्येतस्य तात्पर्यवृत्तिलभ्यो वा भाष्ये तेन सूत्रान्तरादनिर्माणप्रसङ्ग इत्यनुवर्त्य  
व्याख्यानं भाष्यान्तरे गुरु । अतएव रामानुजाचार्यभाष्ये तथापीत्यस्य व्याख्यानमेवमपि प्रधानस्य  
प्रवृत्त्यसंभवस्तदवस्थ एवेति । माध्वभाष्ये तु 'न ऋते त्वत्क्रियते किंचनार' इति तत्रापि  
तथात्वे दृष्टान्ताभावादिति व्याख्यानम् । अत्र तात्पर्यं दृष्टान्ताभाव इति तथाप्येतयोरेकतरस्य  
तात्पर्यार्थस्य विवक्षितत्वे न दोषः । अन्यथा विवादास्पदं तात्पर्यार्थः स्यात् । नानुमानमिति  
पूर्वसूत्रादनुवर्तते । वीजन इति स्वहस्तव्यजनकसंबन्धिबीजन इत्यर्थः, दाष्टन्तिः साम्यार्थम् ।  
द्वितीयेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति प्रधानकृतत्वेति । अत्रेति असङ्गे निर्गुणे तद्विघटके  
प्रधाने तत्कृते प्रवर्तकत्वेऽत्र प्रधानेऽप्रेक्ष्यकारित्वापत्त्या प्रेक्ष्यकारित्वस्ववक्तुमशक्यत्वादानुपका-  
रित्वापत्त्योपकारकत्वाऽसिद्धिः । व्यतिरेकेति कार्यव्यतिरेकानवस्थितेश्वानपायादानाशात्पुरुषार्थो  
व्याख्यातस्तस्याऽसिद्धिः । अयं भाष्ये प्रधानदोष इत्युक्तः, तदवस्थेति सा अवस्थीयत इत्यवस्था  
भावे घञ् अवस्थितिर्यस्य दोषस्य स तदवस्थ इति भाष्ये । नित्येत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
किंचेति अन्यदपि दूषणमारभ्यते । किंचेत्यसारम्भसाकल्यार्थत्वं 'किंचारम्भे च साकल्ये' इति

दोषस्तदवस्थः । नित्यसंबन्धस्य विशिष्टकारणत्वे अनिमोक्षः । अशक्तस्य तु मोक्षाङ्गीकारः सर्वथानुपपन्नः ॥ ७ ॥

अङ्गित्वानुपपत्तेश्च ॥ ८ ॥

प्रकृतिपुरुषयोरङ्गाङ्गित्वे भवेदप्येवम् । तच्च नोपपद्यते । पुरुषस्याङ्गित्वे

भाष्यप्रकाशः ।

प्रकृतिपुरुषयोर्यः कश्चित् संबन्धो निर्वक्तव्यः स तयोर्नित्यत्वाभित्य एव । सोऽप्युदासीन-  
त्वेनाभ्युपगतस्य पुरुषस्य वागादिव्यापारासंभवात् प्रकृतिप्रेरणयोग्यतारूपो वक्तव्यः । तस्यैव  
चेद् भोगादिके विशिष्टकारणत्वं तदा तस्य नित्यत्वात् पुरुषस्यानिमोक्ष एव प्रसज्येत । यदि  
चात्मनामानन्त्यात् तेषां मध्ये कस्यचन शक्तस्य अधिष्ठातृत्वं तदितरस्याशक्तस्य मोक्ष इति  
न दोष इति विभाव्यते तदापि प्रधानस्य स्वातन्त्र्याद् बन्धकस्वाम्यान्वानिच्छतोऽपि तेनैव  
भोगसंभवादशक्तत्वेन तन्निवारणासंभवाच्चाशक्तस्य मोक्षाङ्गीकारः सर्वथाऽनुपपन्न इत्यर्थः ।  
सूत्रयोजना तु पुरुषश्चाश्मा च पुरुषाश्मानौ ताभ्यां तुल्यः संबन्धस्तथा । इन्द्रान्ते श्रूयमाणो  
वतिः प्रत्येकमभिसंबध्यत इति ॥ ७ ॥

अङ्गित्वानुपपत्तेश्च ॥ ८ ॥ पुरुषविशिष्टप्रधानकारणवाद एव दूषणान्तरमाह अङ्गि-  
त्वेत्यादि । तद् व्याकुर्वन्ति प्रकृतीत्यादि । यत् तयोरन्योन्योपकारकत्वमङ्गीकृतं तत् तदा  
स्याद् यदि तयोर्गुणप्रधानभावेनाङ्गत्वमेकस्यान्यस्याङ्गित्वं च स्यात् तदेव तु न जाघटीति ।  
कुतः । अङ्गित्वानुपपत्तेश्च । पुरुषस्याङ्गित्वे स पुरुष इतरविलक्षणो वक्तव्यः । अन्यथा  
प्रकृतिनियामकत्वं तस्य न स्यात् । तथा सति तत् तस्य वैलक्षण्यं श्रौतधर्मवचयैवेति  
रहिमः ।

कोशात् । उदासीनेति । 'असङ्गोऽयं पुरुष इति' इति सूत्रात् । तस्यैवेति संबन्धस्य विशिष्ट-  
कारणत्वं क प्रधानस्य भोक्तृत्वं यदा पुरुषे । तस्येति संबन्धस्य । पुरुषस्येति शुद्धबुद्धमुक्तस्वभाव-  
स्य 'द्वयोरेकतरस्य वा औदासीन्यमपवर्गः' इति सूत्राद्भोगादिके औदासीन्यादनिमोक्षः । निरी-  
श्वरसांख्यमतेपि दूषणारम्भ इत्याशयेनाशक्तस्येति विवरामासुः यदि चेति । स्वातन्त्र्यादिति प्रकृतिः  
कर्त्रीति प्रतिप्रयोगात् । 'अकार्यत्वेपि तद्योगः पारवश्यात्' 'स हि सर्ववित्सर्वकर्ता' 'ईदृशेश्वरसिद्धिः  
सिद्धा' इति नृतीयाध्यायसूत्रेभ्यश्च स्वातन्त्र्यात् 'स्वतन्त्रः कर्ता' । पुरुषस्याकार्यत्वेपि तद्योगः प्रकृति-  
योगः । तेन पुरुषस्य तद्योगादेशेन तद्योगाव्याप्तिः परिहृता । ईदृशेति सगुणेत्यर्थः । बन्धकेति  
प्रधानं रूपैरात्मानं धर्मातीति तथा । अनिच्छतः पुरुषस्य । तेनेति प्रधानेन । तन्निवारणेति  
भोगनिवारणेत्यर्थः । सूत्रयोजना च पुरुषश्चाश्मा च पुरुषाश्मानौ ताभ्यां तुल्यः संबन्धस्तथा ।  
इन्द्रान्ते श्रूयमाणो वतिः प्रत्येकमभिसंबध्यत इति ॥ ७ ॥

अङ्गित्वानुपपत्तेश्च ॥ ८ ॥ तच्चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदेवेति । जाघटीतीति ।  
'यञ्जेचि च' इति सूत्रे चकारेण च्छन्दसीत्यनुकृत्य बहुलमित्यस्यानुकर्षाद्वाषायामपि यद्बलुगिति मनोरमादौ  
स्पष्टम् । घटघातोः 'घातारेकाचो हलादेः क्रियासमभिव्याहारे' यच्च 'यञ्जेऽचि च' इति तल्लुक् । ततः  
प्रत्ययलक्षणेन यत्तन्त्वात् 'सन्त्यञ्जेः' इति द्वित्वे 'अभ्यासे चर्च' इति घस्य जत्वम् । 'दीर्घोऽकितः' इति  
दीर्घे धातुत्वात्तद् ततस्तिपि 'यञ्जे वा' इतीटि भवति । पुरुषस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म पुरुषस्या-  
ङ्गित्व इति । प्रधानसन्निहितः प्रधानावच्छिन्नश्च पुरुषः प्रवर्तते । इतरेति निरीश्वरसांख्य-  
विलक्षणः । अन्यथेति जीवत्वे । श्रौतधर्मेति सांख्ययोगावेकं शास्त्रं तद्विलक्षणेन तच्छास्त्रीय-

ब्रह्मवादप्रवेशो मतहानिश्च । प्रकृतेरङ्गित्वे त्वनिर्भोक्षः ।

अनेन परिहृतोऽपि मायावादो निर्लज्जानां हृदये भासते ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मवादप्रवेशः । यदि न श्रौतधर्मवत्तयेत्युच्यते तदापि कालकर्मविपाकाशयैरपराभृष्टस्तु वक्तव्यः । तथा सतीतरपुरुषविलक्षणेभ्यश्चरसिद्ध्या ईश्वरसिद्धेः 'ईदृशेश्वरसिद्धिः सिद्धा' इति प्रवचन-सूत्रोक्तमतहानिः । यदि च तद्भिद्या प्रकृतेरङ्गित्वमाद्रियते तदा तस्याः स्वातन्त्र्यात् तथा पुरुषाय स्वदोषा न दर्शयितव्याः । ततश्च दुःखाभावेन विरागाभावात् कैवल्यार्थं प्रवृत्त्यभावेना-निर्भोक्ष इत्यर्थः ।

शंकराचार्यादयस्तु सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था हि प्रधानावस्था तस्यामवस्थायामन-पेक्षस्वरूपाणां परस्परं प्रत्यङ्गाङ्गिभावानुपपत्तेर्बाह्यस्य कस्यचित् क्षोभयितुरभावाद् गुणवैषम्य-निमित्तो महदाद्युत्पादो न स्यादित्येवं प्रधानप्रवृत्त्यनुपपन्नताबोधकत्वेनेदं सूत्रं व्याकुर्वते । तन्न युक्तम् । 'पुरुषाश्म'सूत्रस्य सांख्योक्तविशिष्टकारणतापक्षदूषकतया व्याख्यानादत्र केवलकारणता-पक्षदूषणस्यासंगतत्वादिति ।

यत् पुनः पूर्वसूत्रव्याख्याने परमात्मनः स्वरूपव्यपाश्रयभौदासीन्यं, मायाव्यपाश्रयं प्रवर्त-कत्वमिति शंकराचार्यैरुक्तं, तदुपहसन्ति अनेनेत्यादि । माया हि गुणमयी गुणानां चाङ्गाङ्गि-रश्मिः ।

धर्मवत्ता । अमुख्यत्वाच्चातो वेदवेदान्तशास्त्रधर्मवत्तयैव । एवकारोऽपि व्याख्यातः । पञ्चरात्रपञ्चपति-मतान्यवेदान्तमतव्यवच्छेदाय च एवकारः । ननु न ब्रह्मवादप्रवेशः किंतु कारणत्वेन प्रकृतिवादे प्रकारान्तरेण श्रुतिलापनात्पुरुषसाधनाच्चेति चेदित्याकाङ्क्षायां मतहानिश्चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यदि नेति । उच्यते इति 'मुक्तात्मनः प्रशंसा उपासासिद्धस्य वा' इति सूत्रे जगत्कर्तृत्वाधा-वेदकानां वेदानां मुक्तोपासनासिद्धयोजीवयोः प्रशंसकत्वोक्तेरुच्यते इत्यर्थः । वक्तव्य इति 'केश-कर्मविपाकाशयैरपराभृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः' इति समाधिपादास्यसूत्राद्वक्तव्यः । यद्यपि 'अथ योगानुशासनम्' इत्युपक्रम्यास्य पाठस्तथापि 'सांख्ययोगौ पृथग्बालाः प्रवदन्ति न पण्डिताः' इति वाक्येनैक्यात् । 'सांख्यप्रवचने योगशास्त्रे समाधिपादः प्रथमः' इति समाधिपादसमाप्तौ सांख्यप्रवचन-त्वनिर्वचनाच्च । प्रवचनेति । अस्य सूत्रस्याकार्यत्वेऽपि 'तद्योगः पारवश्यात्' 'स हि सर्ववित्सर्व-कर्ता' इत्यनयोरे पाठाच्चो मुक्तोपासनासिद्धयोजीवयोः प्राप्तिरत एतत्सूत्रोक्तमतहानिः । प्रकृतेरिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यदि चेति । तद्भिद्येति मतहानिब्रह्मवादप्रवेशाभ्यां मिया । प्रकृतेरित्यादि पुरुषावच्छिन्नं प्रधानं प्रवर्तते इति प्रकृतेर्विशेष्यत्वम् । विशेषणविशेष्यभावे कामचारात् । तथा च द्वितीयेध्याये 'अपेक्षिको गुणप्रधानभावः क्रियाविशेषात्' इति सूत्रम् । स्वदोषा इति ते च 'अनित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्मस्थ्यातिरविधा' इति साधननिर्देशपादे सूत्रादनित्ये नित्य-मिदमशुचाविदं शुचि दुःख इदं सुखमनात्मन्ययमात्मेति सदसत्त्व्यातयः । अनिर्भोक्ष इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ततश्चेति 'तद्द्वैराग्यादपि दोषबीजक्षये कैवल्यम्' इति विमृतिपादसूत्रात् । अन-पेक्षेति सत्त्वरजस्तमसाम् । अङ्गाङ्गीति स्वरूपनाशमयात्तथा । बाह्यस्येति असङ्गपुरुषादतिरिक्तस्य । व्याकुर्वते इति सत्त्वादीनां परस्परमङ्गाङ्गिभावानुपपत्तेर्बाह्यकारेण बाह्याभावान्महदाद्युत्पादो न स्यादिति प्रधानप्रवृत्त्यनुपपत्तिरिति सूत्रार्थः । केचलेति पुरुषानधिष्ठितेत्यर्थः । असंगतत्वादिति पुन-

अन्यथानुमितौ च ज्ञशक्तिवियोगात् ॥ ९ ॥

अन्यथा वयं सर्वमनुमिमीमहे । यथा सर्वे दोषाः परिहृता भवेयुरितिचेत्

भाष्यप्रकाशः ।

भावोऽनुपपन्न इति स्वयमेव व्याख्यानात् साम्यावस्थावस्थितगुणकृतमुदासीनस्वरूपस्य परमात्मनः प्रवर्तकत्वमित्यसंगतम् । अथ शुद्धसत्त्वप्रधाना साङ्गीक्रियते, तदा तु तथा ज्ञानमात्रमेवोत्पादयितव्यं, न प्रवर्तयितव्यम् । सत्त्वस्य तादृशस्वभावे मानाभावात् । अप्राधान्येन गुणान्तरेऽपि तथात्वस्य वक्तुमशक्यत्वात् । अतः स्रोक्तमप्यननुसंदधानानां निर्लज्जत्वात् तादृशमेव हृदये भासत इति तथासमर्थनमसंगतमित्यर्थः ॥ ८ ॥

अन्यथानुमितौ च ज्ञशक्तिवियोगात् ॥ ९ ॥ 'प्रीत्यप्रीतिविषादात्मकाः प्रकाश-प्रवृत्तिनियमार्थाः । अन्योन्यामिभवाश्रयजननमिथुनवृत्तयश्च गुणाः' इति हि सांख्यानानामपरा प्रतिज्ञा । अर्थस्तु—प्रीतिः सुखम्, अप्रीतिर्दुःखं, विषादो मोहः; सत्त्वरजस्तमांसि गुणाः क्रमेणैतन्नयात्मका एतन्नयस्वरूपाः । प्रकाशः प्रवृत्तिनियमो निग्रह इति तेषां क्रमेणासाधारणं कार्यं, तेन तेऽनुमीयन्ते । वृत्तिः क्रिया, अन्योन्यामिभवोऽन्योन्याश्रयोऽन्योन्यजननमन्योन्यमिथुनीभावश्च तेषां साधारणीक्रियेति । एवं साधारणक्रियया गुणवृत्तं चलमङ्गीकृत्य तमसा रजोनियमनेन प्रवृत्तावपोदितायां प्रलयसिद्धिः । तत्पूर्वकं सत्त्वजनने तेन प्रकाशादात्मविवेके निर्मोक्ष इत्येवं समर्थनमाशङ्क्य परिहरति । तद् व्याकुर्वन्ति अन्यथेत्यादि । गुणा एवं विभागशः प्रवृत्तिमन्तश्चलस्वभावत्वात् चलदलदलवदित्वेवमन्यथा-रश्मिः ।

रुक्त्यापत्याऽसंगतत्वात् । न च भास्करभाष्ये प्रलयकाले साम्येनावस्थितानां सत्त्वादीनामिति प्रलयकालोक्तेर्न पुनरुक्तिरिति वाच्यम् । पदार्थैक्येन दोषतादवस्थात् । असंगतमिति साम्यावस्थावस्थितेति विशेषणस्य समासषट्कत्वेऽपि हेतुगर्मत्वेनासंगतम् । नव्यमतेत्याहुः अथेति । एवेति 'सत्त्वात्संजायते ज्ञानम्' इति वाक्यात् । तादृशोति ज्ञानातिरिक्तपरिणामहेतुत्वे । तथासत्त्वस्येति प्रवर्तकत्वस्य । यथा वातपित्तकफेषु प्रकुपितस्यैव कार्यं दरीदृश्यते तथा । तथासमर्थनमिति स्वरूपव्यथाश्रयमित्यादिशांकराचार्यभाष्यानुवादेनोक्तामासोक्तं समर्थनम् । तथा नाम परमात्मन उदासीनत्वेन मायाव्यथाश्रयप्रवर्तकत्वेन समर्थनम् । माध्वभाष्ये तु जडशरीरकत्वेऽस्त्वव्यवहारपत्तिः तस्मान्निवसानुपपत्तेरित्युक्तम् ॥ ८ ॥

अन्यथानुमितौ च ज्ञशक्तिवियोगात् ॥ ९ ॥ तृतीयकार्यस्य नियमस्य विवरणं निग्रह इति । अनुमीयन्त इति अनुमानान्यग्रे वक्तव्यानि स्वयमेव । वृत्तिरिति कारिकोत्तरार्थं समासषट्कः शब्दः । अन्योन्यानि अभिभावाश्रयजननमिथुनानि वृत्तयो येषां ते गुणा इत्याश्रयेनाहुः अन्योन्याभीति । एवमिति । प्रकृतेः साम्यावसोक्ता तसा गुणवृत्तं गुणवर्तनं साधारणक्रियया चलमङ्गीकृत्य तमसा रजोनियमनेन रजोधर्मप्रवृत्तावपोदितायां नष्टायां सृष्ट्यभावस्य प्रतिबन्धकभावत्वेन कारणस्योपस्थित्या तमसा प्रलयसिद्धिः । आत्यन्तिकप्रलयमाहुः तत्पूर्वकमिति रजसमो-मिभवपूर्वकं सत्त्वोद्रेके । निर्मोक्षः आत्यन्तिकप्रलयः । रजसा तमोमिभवे सृष्टिः, सत्त्वेन तमो-नियमने स्थितिरिति वृत्तिकृच्छ्रीकृष्णचन्द्राः । समर्थनमिति 'साम्यवैषम्याभ्यां कार्यद्वयम्' इति षाष्टसूत्रात् । परीति सूत्रकारः । विभागश्च इति विभागं ददतीति विभागशः । चलेति चलदले इत्

तथापि पूर्वं ज्ञानशक्तिर्नास्तीति मन्तव्यम् । तथा सति बीजस्यैवाभावात्तित्यत्वा-  
च्चानिर्भोक्ष इति ॥ ९ ॥

विप्रतिषेधाच्चासमञ्जसम् ॥ १० ॥

परस्परविरुद्धत्वान्मतवर्तिनां पञ्चविंशतिपक्षाङ्गीकारात् । वस्तुतस्त-  
लौकिकार्थं वेद एव प्रमाणं नान्यदिति ॥ १० ॥

इति द्वितीयाध्याये द्वितीयपादे द्वितीयं पुरुषाश्मवदित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

जुमाने रचनाऽनुपपत्त्यादयः सर्वे दोषाः परिहृता भवेयुरितिचेदत्र दूषणमाह ज्ञानशक्ति-  
वियोगादिति । सौत्रश्रोऽप्यर्थे । एवं प्रकारान्तरेणानुमितावपि तत्तत्काले तत्तत्कार्यं  
वाच्यं, न सर्वदा । क्रमानुपपत्त्यादिदूषणग्रासात् । तच्च तथा तदा भवति यदि तमसा  
कालो ज्ञायेत । सा तु ज्ञानशक्तिर्भवतां मते पुंप्रकृतिसंयोगात् पूर्वं नास्तीति स्वमतानु-  
रोधान्मन्तव्यम् । तथासति प्रवृत्तिबीजस्य ज्ञानशक्तिसंयोगस्याभावात् प्रवृत्त्यसिद्धिः । अथ  
'दिकालावाकाशादिभ्यः' इति सूत्रात् सृष्टिदशायां कालस्योत्पन्नत्वात् पुंयोगेन ज्ञानशक्ति-  
सङ्गावाच्च प्रवृत्तिः साध्यते, तथापि संयोगस्य नित्यत्वात् प्रलयदशायां कालस्यापि नाशाद्  
वियोजकान्तरस्य वक्तुमशक्यत्वात् पुरुषस्य गुणसाम्यादनिर्भोक्षस्तदवस्य इति नानुमानान्तरेणापि  
तथासिद्धिरित्यर्थः ॥ ९ ॥

विप्रतिषेधाच्चासमञ्जसम् ॥ १० ॥ सर्वपक्षसाधारणं दूषणान्तरं वदति तन्मतस्या-  
र्वाचीनत्वरूपापनावेत्याशयेनाहुः परस्परेत्यादि । तानि च मतान्येकादशस्कन्ध उद्धवप्रभ  
रक्षिः ।

तद्वत् प्रयमान्तादिति । हेतुसूत्रार्थत्वेन तथापीति भाष्यमित्याशयेन तथापीति भाष्यमवतारयन्ति स्म  
सौत्रे इति । क्रमेति आदिना प्रत्यक्षविरोधः । तच्चेति प्रलयकाले प्रलयरूपं कार्यं न त्वन्यस्मिन्काले ।  
तथेति क्रमप्रकारेण । तमसेति तमसा प्रवृत्तिनिरोधे प्रलय इत्युक्तैस्तमः प्रलयकर्तृ । ज्ञायेतेति  
जयं प्रलयकाल इति ज्ञायेत । पुमिति पुंप्रकृत्योः संबन्धात् । स्वमतेति 'स हि सर्ववित्सर्वकर्ता'  
इति सूत्राच्चानशक्तिरीश्वरस्येति मतम् । मन्तव्यमिति अनेन ज्ञस्य या ज्ञानशक्तिस्तस्य वियोगात्  
अभावादिति सूत्रांशार्थश्च बोधितः । तथा सति बीजस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा सतीति ।  
बीजस्येति जानातीच्छति यत इत्यत्रापि ज्ञानसंयोगः कारणं न तु तूष्णींस्थितज्ञानमिति बोधितं  
तस्याभावो हेतुरुक्तपरंपरायाः । प्रवृत्त्यसिद्धिरिति । तथा च चलस्वभावत्वं हेतुर्बाधित इति  
भावः । 'पक्षे साध्यभावो बाधः' यथापक्षणावच्छिन्नो घटो रूपवान्पृथ्वीत्वात् पटवदित्यत्र ।  
अनित्यत्वाच्चेति भाष्यमवतारयन्ति स्म अथेति । पुंयोगेनेति 'उपरागात्कर्तृत्वं चित्सात्त्वित्यात्  
चित्सात्त्वित्यात्' इति सूत्रात् । योग उपरागः संबन्धः । साध्यत इति । तथा च चलस्वभावत्वं  
हेतुर्न बाधित इति भावः । नाशादिति 'नाशः कारणे लयः' इति सूत्रात्कालसाकाशादौ लयात् ।  
शुणेति गुणसाम्यं प्रधानं संबन्ध्य वर्तमानसानिर्भोक्षः आत्माविषेकलक्षणः । तद्वेति विजातीय-  
द्वैतापत्तिश्चेति संगृह्यते । नानुमानेति चलस्वभावत्वलिङ्गकेन । तथेति गुणेषु प्रवृत्तिरूप-  
प्रकारसिद्धिः ॥ ९ ॥

विप्रतिषेधाच्चासमञ्जसम् ॥ १० ॥ सर्वपक्षेति सर्वे पक्षा अत्रैव वक्तव्यास्तानि चेत्यादि-  
या । तन्मतस्य सांख्यमतस्य । अर्वाचीनत्वं वेदादिभ्यः । उद्धवः स्मरणात् । उद्धवेति एकादशस्य

भाष्यप्रकाशः ।

उक्तानि । 'केचित् षड्विंशतिं प्राहुरितरे पञ्चविंशतिम् । सप्तैके नव षट् केचिच्चत्वार्येकादशापरै । केचित् सप्तदश प्राहुः षोडशैके त्रयोदश' इति । एतेषां स्वरूपं च तत्रैव भगवता प्रोक्तम् । तच्च सर्वं यौक्तिकत्वादानादरणीयम् । भगवता तथोक्तत्वात् । 'युक्तयः सन्ति सर्वत्र भाषन्ते ब्राह्मणा यथा । मायां मदीयामुद्गृह्य वदतां किञ्चिदुर्घटम् । नैतदेवं यथाऽप्य त्वं यदहं वच्मि तत् तथा । एवं विवदतां हेतुं शक्तयो मे दुरत्ययाः । यासां व्यतिकरादासीद् विकल्पो वदतां पदम् । प्राप्ते श्मदमेऽप्येति वादस्तमनुशाम्यति' इति । तर्हि, 'तमो वा इदमेकमेवाग्र आसीत्' इत्यादिश्रुत्युक्तस्य का गतिरित्यत आहुः चस्तुत इत्यादि । तद्रीत्या तदङ्गीकारे तु भगवत्परत्वाच्च दोष इत्यर्थः । एवं दशभिः द्वयैः सांख्यसमयो निराकृतः ॥ १० ॥

इति द्वितीयं पुरुषाद्भवदित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

रश्मिः ।

द्वाविंशे 'कति तत्त्वानि विश्वेश संख्यातान्यृषिभिः प्रभो । नवैकादश पञ्चत्रीण्यास्य त्वमिति शुश्रुम' इत्युपक्रम्योक्तानि । अत्रोदशेति । तथा च विप्रतिषेधात् मतवर्तिनां मध्ये परस्परं विशेषेण पञ्चविंशदिपक्षे तत्तन्मतप्रतिषेधेन रुद्रवादेतोः पञ्चविंशदि(पञ्चादि)पञ्चाङ्गीकारादिति भाष्यार्थः । भगवतेति 'परस्परानुप्रवेशात्तत्त्वानां पुरुषर्षभ । पौर्वापर्यप्रसंख्यानं यथा वक्तुर्विवक्षितम् । एकस्मिन्नपि दृश्यन्ते प्रविष्टानीतराणि च । पूर्वस्मिन्वा परस्मिन्वा तत्त्वे तत्त्वानि सर्वशः । पौर्वापर्यमतोऽभीषां प्रसंख्यानमभीप्सताम् । यथा विविकं यद्वक्त्रं गृह्णीमो युक्तिसंभवात्' इति अन्योन्यस्मिन्प्रवेशाद्भक्तुर्विवक्षामनतिक्रम्य संख्या भवति । तथापि विविकं निश्चितं यद्वक्त्रं वक्ति तद्गृह्णीम इत्यर्थः । सौत्रमसमञ्जसपदं हेतुपूर्वकं विवृण्वन्ति स्य तच्चेति । तथा चासमञ्जसत्वमनादरणीयत्वम् । उक्तमेवाहुः युक्तय इति । इदं प्रश्नोत्तरम् । यास्मामिति । व्यतिकरात्क्षोभात् । विकल्पो भेदः । पदं विषय आसीदित्यर्थः । अप्येति विकल्पोऽप्येति । तमो वा इदमिति । उक्तस्य का गतिरिति समाकर्षाधिकरणे समाहितस्यापि सांख्यमते 'माया च तमोरूपा' इति नृसिंहतापिनीयोक्तस्य तमसः का गतिरिति प्रश्नः । तद्रीत्येति अलौकिकार्थे वेदस्य प्रामाण्याच्छ्रुत्युक्तीत्या । तमसः सर्वपूर्वत्वस्याङ्गीकारे तु । तुः तमोमायात्वपक्षं व्यावर्तयति । भगवदिति तमःपदस्य भगवद्वाचकत्वादित्यर्थः । एतच्च प्रथमस्य चतुर्थपादे समाधिकरणे स्फुटम् । 'माया च तमोरूपा' इति तु मायायास्तमःप्राधान्ये तमःप्राधान्यं द्योतयति वा । द्वाशभिरिति दशेन्द्रियाणि न शास्त्रान्तरपराणि कर्तव्यानीति संख्यातात्पर्यम् । वक्ष्यन्ति च भाष्यसमाप्तौ 'बुधा बुधा धावत नान्यवर्त्मसु' इति । निराकृत इति भाष्ये इतिशब्दः सांख्यनिराकरणसमाप्तौ । सिद्धान्ते स्विगान्विशेषः । द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायोक्तमतेऽवस्थितिः तत्र धर्मो एकः एकाकी च ब्रह्मात्मशब्दाच्चः । तस्य धर्मित्वेऽप्युभयरूपत्वेन वर्णनं तत्रैव । एवं च पुरुषः कारणवान् विरुद्धसर्वधर्माश्रयश्च । ब्रह्मत्वमात्मत्वं च विरुद्धम् । विशेष्यविशेषणसंबन्धानवगाहि ज्ञानं ब्रह्म । विशेष्यविशेषणसंबन्धानवगाहि ज्ञानमालेति तयोर्भेदः । ननु 'आत्मैवेदमग्र आसीत्' 'ब्रह्मैवेदमग्र आसीत्' इति बृहदारण्यके नवमाध्याये च ब्रह्मणे एकाक्येव रूपं प्रदर्शितं, गोपालतापिनीये च 'स्वरूपं द्विविधं चैव सगुणं निर्गुणं तथा' इत्येकमेवाद्वितीयं ब्रह्मेति कथमिति चेच्छृणु । एकमेव शब्दब्रह्म प्रयोगे द्विवत्प्रतीतं किन्तु द्वैवार्थभेदेन । इन्द्रं न्यञ्चि पात्राणि प्रयुनक्तीति क्रियाप्रयोगेऽत्र तु विरुद्धधर्माश्रयो गृह्यते

रश्मिः ।

प्रयोगे ब्रह्मत्वमात्मत्वं चेति । 'औत्पत्तिकस्तु शब्दस्यार्थेन संबन्धः' इति जैमिनिस्त्रे । अस्य पुरुषस्या-  
भिन्ननिमित्तोपादानत्वम्, प्रधानकारणानुमानदूषणात् । प्रधानं तु 'यत्तन्निगुणमव्यक्तं नित्यं सदसदा-  
त्मकम् । प्रधानं प्रकृतिं प्राहुरविशेषं विशेषवत्' इति गुणत्रयात्मकं यद्यपि तथाप्युद्रतास्त्वंशतो गुणा  
अपि भवन्ति । 'सत्त्वं रजस्तम इति प्रकृतेर्गुणास्त्रैर्युक्तः परः पुरुषः' इति प्रथमस्कन्धादिति सांख्या-  
द्विशेषः । नित्यं स्वरूपात्मकत्वात् । 'प्रकृतिश्च' इत्यधिकरणे उक्तं प्रकृतेः स्वरूपात्मकत्वं सद-  
सदात्मकत्वम् । समाकर्षादित्यधिकरणेन स्वरूपविशेषणात् । कार्यभावशून्यं कार्यवदित्यविशेषं वि-  
शेषवदिति । एते च गुणाः 'प्रजायेय' इतीच्छया जघन्यतां गताः सच्चिदानन्दानामाभासा अंशा भगवत  
उत्पन्नायां तस्यां शक्तौ प्रतिष्ठितास्तस्याः प्रधानत्वं बोधयन्ति । गुणलक्षणानि तु 'तत्र सत्त्वं निर्मलत्वा-  
त्प्रकाशकमनामयम् । सुखसङ्गेन बध्नाति ज्ञानसङ्गेन चानघ' इति वाक्यात्सुखानावरकत्वे प्रकाशकत्वे  
सुखात्मकत्वे च सति सुखासत्तया ज्ञानासत्तया च देहिनो देहाघासक्तिजनकं सत्त्वम् । प्रकाशो  
वस्तुयायात्म्यावबोधः । पदकृत्यं तु स्पष्टं प्रस्थानरत्नाकरे । 'रजो रागात्मकं विद्धि तृष्णासङ्गसमु-  
द्भवम् । तन्निबध्नाति कौन्तेय कर्मसङ्गेन देहिनम्' इति वाक्याद्रागात्मकं वा तृष्णासङ्गादिजनकं वा  
कर्मासक्त्या देहिनो नितरां देहाघासक्तिजनकं वा रजः । प्रथमं स्वरूपलक्षणम् । 'पुंसोः परस्परं स्पृहा  
रागः' इति रामानुजाचार्याः । विषयेषु गर्द्ध इति परे । द्वयं तु कार्यलक्षणम् । गुणान्तरेऽतिव्याप्ति-  
व्युदासाय कर्मासक्तयेति । बन्धने सत्त्वादाधिक्यं नितरामिति पदं बोधयति । 'तमस्त्वज्ञानजं विद्धि  
मोहनं सर्वदेहिनाम् । प्रमादालस्यनिद्रामिस्तन्निबध्नाति भारत' इति वाक्यात् । आवरणशक्तिजन्यं  
सर्वदेहिमोहकं प्रमादालस्यनिद्रामिर्देहिनो देहाघासक्तिजनकं तमः । अत्रान्यथासूत्रे एतेषां स्वतोऽ-  
नुवर्तनादिकमुक्तं सांख्यैस्तत्र । जडत्वेन स्वभाववादोऽनीश्वरवादश्च स्यात्स चानिष्टः । 'कालः  
स्वभावो नियतिर्यदृच्छा' इति श्रुतौ चिन्त्यत्वोक्तेः । अन्योन्यजननमिधुनवृत्तित्वमप्यसंभवि । लक्षण-  
सांकर्यप्रसङ्गात् । रजसो दुःखात्मकत्वं च तथा । रागात्मकत्वाद् एतदुपादानीभवति । कदाचिद्यदृ-  
च्छयेति सदसदात्मकमिति पदेनावसीयते । अत एवैकादशे 'प्रकृतिगुणसाम्यं हि प्रकृतेर्नात्मनो  
गुणाः । सत्त्वं रजस्तम इति स्थित्युत्पत्त्यन्तहेतवः । सत्त्वं ज्ञानं रजः कर्म तमोऽज्ञानमिहोच्यते ।  
गुणव्यतिकरः कालः स्वभावः सूत्रमेव च' इति । इमानि गुणलक्षणानि शोभनानि । गुणव्यतिकरः  
गुणक्षोभकः । क्षोभश्च कार्योन्मुखत्वम् । तत्त्वानि तु नव 'पुरुषः प्रकृतिर्व्यक्तमहंकारो नमोऽनिलः ।  
ज्योतिरापः क्षितिरिति तत्त्वान्युक्तानि मे नव' इत्येकादशे द्वाविंशत्याध्याये भगवद्बचनात् । तत्त्वं च  
तस्य भाव उच्यते । भगवतः कारणता नवधा लोके प्रकटेति यावत् । तथा च पदार्थस्त्वेक एव  
ब्रह्माख्यः । नैयायिकास्तु प्रकृत्यहंकारयोः स्थाने दिक्कालौ पठन्ति तत्र । प्रकृत्यहंकारयोः सार्वजनीन-  
त्वात् दिक्कालयोश्चेश्वरानतिरेकात् । तथा च पदार्थतत्त्वविवेचने दीधितिकृत् । दिक्कालावीश्वरा-  
ज्ञातिरिच्येते प्रमाणाभावात् । न च पूर्वसां दिशि घटः इदानीं घट इति प्रतीत्यपलापप्रसङ्ग इति  
वाच्यम् । तत्तन्निमित्तसमवधानवशादीश्वरादेव तादृशप्रतीत्युपपत्तेः । न चेश्वरे घट इति प्रतीत्यापत्तिः ।  
'यत्र येन यतो यस्य यस्मै यद्यद्यथा यदा । स्यादिदं भगवान्साक्षात्प्रधानपुरुषेश्वरः' इति वाक्यादना-  
पत्तेः । कालदिक्शब्दवाच्ये त्वीश्वरे लोकप्रतीतिः । प्रकृतमनुसरामः । पुरुषस्त्वात्मा । स्वयंप्रकाशत्वं  
तत्त्वम्, तच्च ब्रह्मण्यतिव्याप्तमिति चेन्न । अनादित्वे निर्गुणत्वे प्रकृतिनियामकत्वे सति अहंविस्ति-

रश्मिः ।

वेद्यत्वस्य तल्लक्षणत्वात् । प्रकृतिनियामकत्वं सांख्याद्विशेषः । इदमपि तत्रैवान्यासमिति चेन्न । 'आत्मैवेदमग्रे' इत्यत्र सादित्वस्य महदादिसमानाधिकरणस्य निषेधात् । तथा च सादित्वाभावोप्र-  
पदार्थः 'द्विधा समभवद् बृहत्' इति वाक्यात् । न चैवमपि न निस्तार एतादृशाऽनादित्वस्य ब्रह्मत्वाऽ-  
वच्छेदकत्वादिति शङ्काम् । विश्वगतगुणदोषसंबन्धाभावे सति सम्यग्गुणदोषसंसर्गवत्वमिति लक्ष-  
णात् । 'जगद्दे पौरुषं रूपम्' इत्यत्र ब्रह्माण्डतनोरुदरे सृष्टिरिति बहिर्गुणदोषसंबन्धाभावेऽप्युदरे तथेति  
नासंभवः । स्पष्टं चेदमाकरे । एवमप्यतिव्याप्तौ ब्रह्मभिन्नत्वे सतीति विशेषणं देयम् । सोऽयं न नाना कित्वे-  
क एव । 'कालवृत्त्या तु मायायां गुणमथ्यामधोक्षजः । पुरुषेणात्मभूतेन वीर्यमाधत्त वीर्यवान्' इति  
वीर्याधानमात्रार्थं करणत्वेनैकपुरुषापेक्षणात् । सांख्ये त्वयमेवेश्वर उपाधिभेदभिन्नो जीव इत्युच्यत इति  
महान् भेदः । तदुक्तं तृतीयस्कन्धे 'अनादिरात्मा पुरुषो निर्गुणः प्रकृतेः परः । प्रत्यग्धामा स्वयंज्योति-  
र्विश्वं येन समन्वितम्' प्रत्यक् अन्तर्मुखतया धाम स्फूर्तिर्यस्य । अहं वित्तिवेष इत्यर्थः । प्रकृतिस्तु  
व्याख्याता । व्यक्तं महत्तत्त्वम् । तच्च 'तमो रजः सत्त्वमिति प्रकृतेरभवन्गुणाः । मया प्रक्षोभ्यमाणायाः  
पुरुषानुभूतेन च । तेभ्यः समभवत्सूत्रं महान्सूत्रेण संयुतः' । सूत्रनात्सूत्रं क्रियाशक्तिमान्प्रथमो वि-  
कारस्ततो महान् ज्ञानशक्तिमान् । महान्नाम स्थूलमाद्यं कार्यं वा । स च सूत्रेण संयुतः सम्यग्भिन्नः ।  
कित्वेकमेव तत्त्वं ज्ञानक्रियाशक्तिभ्यां द्विधोच्यत इति । तच्च हिरण्यमयं 'महत्तत्त्वं हिरण्यमयम्' इति  
वाक्यात् । आनन्दसतोरैक्ये हिरण्यरूपता । कूटस्थत्वे सति स्वस्वाधारविश्वव्यञ्जकत्वम् । प्रकृता-  
वृत्तिव्याप्तिवारणाय विशेष्यम् । ब्रह्माण्डेऽतिव्याप्तिवारणाय सत्यन्तम् । जगदङ्कुरत्वम्, अतिसमर्थतमो-  
नाशकत्वमित्यपरं लक्षणद्वयम् । वासुदेवाविर्भावस्थानं शुद्धसत्त्वात्मकं चेतत् । चित्तत्वं तु सांख्य-  
समानं लक्षणमिति भेदः । अहंकारस्तु महत्तः कार्यं चिदचिन्मयश्च । अहं जानामीतिवद्दहं कुर्वे इति  
चिदाभासरूपत्वात् । तन्मात्रेन्द्रियमनोजनकतमआदिगुणकत्वं तन्मात्राजनकत्वं तामसत्वम् ।  
इन्द्रियजनकत्वं राजसत्वम् । मनोजनकत्वं सात्त्विकत्वम् । संकर्षणाधिष्ठानत्वमाधिदैविकं लक्षणम् ।  
संकर्षणो देवतेत्यर्थः । संकर्षणश्च पुरुषान्नातिरिच्यते । कर्तृत्वं करणत्वं कार्यत्वं चेत्यपराणि लक्षणानि ।  
कर्ताहमितिबुद्धिविषयकत्वं कर्तृत्वम् । एवमन्यदपि ज्ञेयम् । शान्तघोरविमूढत्वमित्यपरम् । निरहं-  
कारस्य नैते भावा उत्पद्यन्ते । शान्तत्वं सात्त्विकाहंकारस्य । घोरत्वं राजसस्य । विमूढत्वं तामस-  
स्येति । विशेषस्तु तृतीयस्य षड्विंशोऽध्याये सुबोधिन्यां द्रष्टव्यः । मनस्त्वनित्यं क्षितौ निविशते ।  
'अन्नमशितं त्रेधा विधीयते तस्य यः स्वविद्यो धातुस्तपुरीर्षं भवति यो मध्यमस्तन्मा'सं योनिष्ठ-  
स्तन्मनः' इति श्रुतेः । गुणाद्यन्तर्भावस्तु समवायाम्युपगमसूत्रे वक्तव्यः । अत्र शंकरभास्कराचार्या-  
र्याभ्यां वेदान्तेऽपि विप्रतिषेधादसमञ्जसमुक्तम् । तत्सगुणब्रह्माङ्गीकारे जीवब्रह्मवादापत्त्या संभवति ।  
आदित्यान्तःस्थस्य पुरुषान्तःस्थस्य च तैत्तिरीय ऐक्याङ्गीकारात् तप्यतापकभावाशङ्का । प्रकृते तु  
तप्यत्वस्य दुःखरूपस्याविषयकत्वम् । बाराहे चातुर्मास्यमाहात्म्ये यत उक्तम् 'मनसीर्ष्यासूयादीनां  
सुखे सामानाधिकरण्येन सत्त्वे सुखं दुःखायते' इति । रामानुजाचार्यास्तु स्वयुक्तिभिः सांख्योप-  
न्यासेन च विप्रतिषेधादसमञ्जसमित्याहुर्न्यदप्याहुः । येऽपि कूटस्थनित्यनिर्विशेषस्वप्रकाश-  
चिन्मात्रं ब्रह्मविद्यासाक्षित्वेनापरमार्थिकबन्धमोक्षमामिति वदन्ति तेषामप्युक्तरीत्याविद्यासाक्षि-  
त्वाप्यासाद्यसंभवान्महदसमञ्जसमेव । इयांस्तु विशेषः । सांख्या जननमरणप्रतिनियमादिव्यवस्था-  
सिद्ध्यर्थं पुरुषबहुत्वमिच्छन्ति ते तु तदपि नेच्छन्तीति सुतरामसमञ्जसमिति । अत्राप्यस्माकं तद्विवा-  
शुत्वाहुपपन्नम् । न च विशिष्टाद्वैते चिद्वैशिष्ट्यान्न विशिष्टे तथात्वं किंतु चित एव । प्रकृते त्वैक्यात्प्य-



महर्षिर्षवद्वा ह्रस्वपरिमण्डलाभ्याम् ॥ ११ ॥ (२-२-३)

इदानीं परमाणुकारणवादो निराक्रियते । तत्र स्थूलकार्यार्थं प्रथमं परमाणुद्वयेन द्व्यणुकमारभ्यते । परमाणुद्वयसंयोगे द्व्यणुकं भवतीत्यर्थः । तत्रोपर्यधो-

भाष्यप्रकाशः ।

महर्षिर्षवद्वा ह्रस्वपरिमण्डलाभ्याम् ॥ ११ ॥ अतः परं सप्तसूत्र्या नैयायिकादिसमयोत्र निराक्रियते । केचिदिदं सूत्रं ब्रह्मकारणवाददूषणपरिहारार्थत्वेन व्याकुर्वन्ति । तदयुक्तम् । ब्रह्मकारणवादे प्रसक्तानां विलक्षणत्वादीनां दोषाणां पूर्वसिन् पाद एव न विलक्षणत्वाद्यधिकरणैर्निवारितत्वेन प्रसङ्गाभावात् पुनरुक्त्यापादकत्वाच्चेत्यभिप्रेत्याहुः इदानीमित्यादि । अत्रासमञ्जसमिति पूर्वसूत्रादनुवर्तत इति केचिदाहुः । वस्तुतस्तुत्त्वग्रिमसूत्रेणैतस्मान्वयः । वाशब्दो विकल्पार्थः । तथा च ह्रस्वपरिमण्डलाभ्यां परमाणुभ्यां जायमानं द्व्यणुकं महत्त्वाद् दीर्घवद् वा स्यात् त्वणु इत्यमिति । तदिदं व्याकुर्वन्ति तत्रेत्यादि ।

रश्मिः ।

त्वापत्तिरिति वाच्यम् । तत्त्वमस्यादिस्थले तस्य त्वमित्यपि समासात् । अनेदपक्षे तु द्वाविधासंभवादेव तप्यत्वमित्युक्तम् । माध्वभाष्ये तु न विशेषः । अत्राधिकरणे प्रेरितकारणप्रतिपादकातिविषयाच्च प्रेरितकारणप्रतिपादकैः संशय्य प्रेरितकारणकं जगत् 'सृजामि तन्नियुक्तोऽहम्' इत्यादिवाक्यात्प्रेरितं कारणमिति प्राप्ते सिद्धान्तः । अप्रेरितं कारणं अलौकिकार्थं वेद एव प्रमाणं नान्यदिति हेतोः । न च प्रेरितकारणस्य स्मार्तत्वेन विषयाद्यसंभव इति शङ्क्यम् । 'इतिहासपुराणं च वेदानां पञ्चमो वेदः' इति छान्दोग्याद्वेदत्वमिति नासंभवात् विलक्षणवेदत्वादधिकरणान्तरम् ॥ १० ॥

इति त्रितीयं पुरुषाद्भवदित्यधिकरणम् ॥ २ ॥

महर्षिर्षवद्वा ह्रस्वपरिमण्डलाभ्याम् ॥ ११ ॥ नैयायिकादीति आदिशब्देन वै-

शेषिकः । अधिकरणसमासौ वैशेषिकशब्देनातद्गुणसंविज्ञानो वाः । अत्रापि प्रतिबन्धकीमृतविज्ञानानिष्टुत्यर्थं प्रथमं सांस्पृश्योपस्थाधीयकर्त्रादिविज्ञानानिष्टुतिः तस्यां सत्यां नैयायिकादिसमये निराकरणायसर इत्यवसरसंगतिः । साधनानेत्याद्युक्तप्रसङ्गसंगतिस्तु वर्तत एव । आदिपदेन 'कणादेन तु संप्रोक्तं शब्दं वैशेषिकं गृह्यते । गौतमेन तथा न्यायम्' इतिवाक्यादादिपदेन वैशेषिकः । निराक्रियते इति उक्तवक्ष्यमाणप्रकाराभ्यां निराक्रियते । केचिदिति शंकराचार्याः । प्रसङ्गेति । तथा संगतत्वादित्यर्थः । संगतिसामान्यलक्षणे प्रसङ्गाभिनिवेश ईक्षत्यधिकरण उक्तः । चेति । यत् प्रधानगुणानां बुद्ध्यादीनां जगत्समन्वयात्प्रधानस्यानुपादानत्वमुक्तम् । तथा ब्रह्मगुणचैतन्यान्वयाद् ब्रह्मणो नोपादानत्वमिति दोषो दृष्टान्तसंगतिलाभादत्र स यस्य समन्वय इति तच्चैतन्यान्वयस्य समन्वयाधिकरणे साधनादोषास्त्युक्तादसंगतं स्फुरणे वा स्मरणमात्रनिष्टुत्या सूत्रप्रणयनवैयर्थ्यमेवेति ध्येयम् । केचिदिति रामानुजाचार्याः । तथा च भाष्यं 'असमञ्जसमिति वर्तते' इति । अतोऽसमञ्जसं तन्मतमित्येवम् । परंतु वाच्यपरिसमाप्तिवत्त्वतो द्व्यणुकस्याभाव इत्यनेनेति । वस्तुतस्तु पक्षमाहुः वस्तुतस्त्विति । तं तत्रैव वक्ष्यन्ति । एवं च ह्रस्वेत्यादिना भास्कराचार्या अध्याहरन्ति । माध्वशंकराचार्यास्तु सूत्रद्वये विभ्रं विभ्रं प्रमेयमाहुः । अतोन्वयत् । वाशब्दस्यार्थ इति शंकराचार्योक्तं माध्वाचार्यरामानुजाचार्योक्तं च निषेधन्ति स्म वाशब्द इति । भास्कराचार्यास्तु 'वाशब्दादध्याहृत्य योजना कर्तव्या' इत्याहुः । ह्रस्वेति । ह्रस्वत्वं परमह्रस्वत्वपरमाणुपरिमाणत्वं परितो मण्डलं च तद्विशिष्टः परमाणुस्त्वाभ्यामित्यर्थः । न स्वपिबति द्व्यणुकेत्यणुपरिमाणं नैयायिका मन्यन्ते । व्याकुर्वन्तीति संपूर्णसूत्र-

## भाष्यप्रकाशः

अयमर्थः । तेषां मते सर्वं जगद् उपादानभूतेभ्यो नित्येभ्यः परमाणुभ्यो अणुकादिक्रमेणोत्पद्यते । तत्रैवा युक्तिः । सूक्ष्मादेव स्थूलस्योत्पत्तिलोके दृश्यते । तन्तुभ्यः पटस्य, अंशुभ्यस्तन्तूनां चोत्पत्तिदर्शनात् । स चापकर्षः परमकारणद्रव्यमतिसूक्ष्ममवस्थापयति परमाणुरूपम् । तस्य सावयवत्वाङ्गीकारे त्वनन्तावयवत्वेन मेरुसर्षपयोः समानपरिमाणत्वप्रसङ्गः । एवं सिद्धाः परमाणवः पार्थिवाप्यतैजसवायवीयभेदाच्चतुर्विधा नित्याः प्रलयकालेऽवतिष्ठन्ते । किंच । कार्यमात्रं लोके समवाय्यसमवायिनिमित्ताख्यकारणत्रयजन्यं दृश्यते । यथा पटे तन्तवः समवायिकारणम् । तेषां परस्परं संयोगोऽसमवायिकारणम् । तुरीयेमकुविन्दादयश्च निमित्तकारणम् । एवमाद्यकार्येऽपि परमाणवः समवायिनस्तत्संयोगोऽसमवायी । अदृष्टेश्वरेच्छादिकं च निमित्तम् । तत्र जीवादृष्टसहकृतेश्वरेच्छावशाद् वा, ईश्वरेच्छावशाद्वादृष्टवदात्मसंयोगाद् वा परमाणुषु कर्मोत्पद्यते । ततस्ते परमाणवः परमाण्वन्तरेण संयुज्यमानाः प्रत्येकं अणुकुरूपं कार्यमारमन्ते । बहवस्तु परमाणवः संयुक्ता न सहसा स्थूलं कार्यमारमन्ते,

रक्षिः ।

भाष्येण व्याकुर्वन्ति । स चेति कारणसौक्ष्म्यम् । परमेति परमाणुरूपमित्यस्य विशेष्यम् । अतः परमाणौ विश्राम इति भावः । स च नित्यः । अन्यथानवस्थितकारणककार्योत्पत्तिप्रसङ्गः । अचेति अणुकं सावयवं चाक्षुषद्रव्यत्वाद् घटवदित्यनुमानेन तदवयवसिद्धौ प्रसरेणोरवयवाः सावयवाः महदवयवत्वात् कपालवदित्यनुमानेनावस्थापयतीत्यर्थः । साध्यवदन्यस्मिन्नाकाशादौ साधारण्यवारणाय चाक्षुषेति । अनन्तेति अवयवावयवधाराया अनन्तत्वात्तथा । अयं हेतुः । मेर्विति मध्यमपरिमाणौ । अयं पक्षः । स्वप्नानेति । इदं साध्यम् । तथा च मेरुसर्षपौ समानपरिमाणौ अनन्तावयवत्वात्, घटवत् । पार्थिवाप्येति आप्येति पदच्छेदः । कार्यमात्रमिति द्रव्यं बोध्यम् । केवांचिदसमवायिकारणाभावात् । समवायीति 'यत्समवेतं कार्यमुत्पद्यते तत्समवायिकारणम्' । असमवायीति कार्यैकार्यकारणैकार्यान्यतरप्रत्यासत्या ज्ञानादिभिन्नमसमवायिकारणम् । कार्यैकार्यप्रत्यासत्या ज्ञानमिच्छा कारणमित्यतिव्याप्तिवारणाय ज्ञानादिभिन्नमित्युपात्तम् । आदिपदेन यत्नं प्रति कारणीभूताया इच्छायाः संग्रहः । अत्रापि कार्यैकार्यप्रत्यासत्या तन्तुसंयोगोसमवायिकारणम् । तुरीतन्तुसंयोगस्यापि पटं प्रति कार्यैकार्यप्रत्यासत्या कारणत्वादसमवायित्वं पटं प्रति युक्तं परत्वादिना तस्यापि संग्रहान्न भवति । तत्र इति अदृष्टेश्वरेच्छादिके विचार्यमाणे । ईश्वरेच्छामात्रस्य कारणत्वे देवदत्ताद्यदृष्टभोग्यव्यवस्थोत्पत्तेषु न स्यादतो विशेषणम् । अनीश्वरवादापत्या विशेष्यम् । कारणतावच्छेदकद्रव्यापत्येश्वरस्य संसारमहीरुहस्य बीजत्वं न स्यादत आहुः ईश्वरेच्छेति । ईश्वरस्येच्छावशं गच्छन्ति ये ते ईश्वरेच्छावशाः ईश्वरेच्छाकारणका अदृष्टवन्त आत्मानः तेषां संयोगात् । अन्यथा जीवानां परमाण्वादिभोगो न स्यात् । तूष्णीं जीवा न कारणाभोग्यसंकार्यप्रसङ्गादतो यत्र यस्य संयोगः तत्तस्य भोग्यमिति न संयोगः कारणतावच्छेदकैक्याज्ञानीश्वरवादापत्तिः । नैयायिकव्याख्याने स्पष्टम् । ननु संहत्य परमाणवः कार्यमुत्पादयन्तु किं अणुकादिक्रमेणेत्यत आहुः । बहवस्तिष्ठति । पक्षसंख्याविस्मरणायैदम् । न तु पक्षान्तर्गतम् । साध्याप्रसिद्धिवारणाय संयुक्ता इति पक्षविशेषणम् । असमवायिकारणविधुरे समवायिनि साध्यप्रतियोग्यप्रसिद्ध्या साध्याप्रसिद्धिः । बाधवारणाय सहसेति 'अतर्किते तु सहसा' इत्यमरात्, सहते । बह मर्षणे

भाष्यप्रकाशः ।

परमाणुत्वे सति बहुत्वात्, घटोपगृहीतपरमाणुवत् । न चात्र मानाभावः । नष्टे घटे कपालादिदर्शनस्यैव मानत्वात् । तैरेव घटारम्भे तु ह्यद्रादिना घटनाज्ञे तदवयवानां परमाणुनामतीन्द्रियत्वात् किञ्चिदुपलभ्येत । तस्मात् बहूनां परमाणूनां सहसा स्थूलकार्यारम्भकत्वं किंतु अणुकादिक्रमेणैव महाकार्यारम्भ इति अणुकमेवार्थं कार्यं द्वाभ्यां परमहस्त्वपरिमण्डलपरिमाणभ्यां परमाणुभ्यामारभ्यते । किञ्च । द्रव्येण द्रव्यान्तरारम्भवद् गुणेन गुणान्तरारम्भ इति परमाणुद्वयगतया द्वित्वसंख्यया अणुकेशुत्वं हस्त्वं च परिमाणान्तरमारभ्यते । अणु च पारिमाण्डल्यादन्यत् । पारिमाण्डल्यं च परमाणुत्वस्यैव नामान्तरम् । पर-

रश्मिः ।

असाप्रत्ययः । अवितर्किते अविचारिते । तथा च तर्काप्रतिष्ठानाद्वितर्कितस्थूलकार्यारम्भकत्वस्य पक्षे सत्त्वाद्वाचः । अवितर्कितस्थूलकार्यारम्भकत्वं तु नास्तीत्यवाचः । संयुक्तपरमाणुषु अवितर्कितं कार्यं ह्यणुकारिरूपं तादृशकार्यारम्भरूपसाध्यदर्शनादपक्षताप्रसङ्गवारणाय स्थूलमिति, महत्परिमाणवच्छिन्नमित्यर्थः । सिषाधयिषाविरहविशिष्टसिद्धभावः पक्षता । सिद्धिः साध्यसिद्धिः अनुमितिप्रतिषन्धिका । 'संदिग्धसाध्यवान्धः' इति वा । तेन सहसा स्थूलकार्यारम्भकत्वाभाववत्त्वं साध्यम् । ह्यणुके साधारण्यवारणाय हेतौ विशेष्यम् । तथा च ह्यणुके साध्यप्रतियोगिरूपसाध्याभाववति परमाणुत्वस्य सत्त्वात्साधारण्यम् । बहुत्वरूपविशेष्याभावाच्च साधारण्यम् । बहुकपालेषु बहुकपालकषटजनकेषु साध्याभाववत्सु बहुत्वरूपहेतुसत्त्वात्साधारण्यं तद्वारणाय विशेषणम् । तथा च परमाणुत्वाभावाच्च साधारण्यम् । परमाणुनिष्ठबहुत्वं हेतुतावच्छेदकं लाघवात् । नन्वतीन्द्रियलिङ्गकालुमानमिदं कथं साध्यं साधयिष्यतीत्याशङ्क्य प्रतिषेधति स्म न चात्रेति । अत्रेति हेतौ । मानं व्याप्तिज्ञानं तस्याभावः । अथवा । दृष्टान्ताभावं शङ्कते न चात्रेति । अत्रेति दृष्टान्ते । कपालादीति त्रसरेणुपर्यन्तं दर्शनं प्रत्यक्षं अणुकादिविषयकं तु योगिनामिति । योग्ययोगिसाधारणं दर्शनं तस्यैव मानत्वात् । पूर्वपक्षे कपालादीत्यतद्गुणसंविज्ञानो बहुमीहिः दर्शनयोगिनामेव । पीलुपाकवादिनां मतेनाह तैरेवेति । एवकारेण पिठरनिषेधः । किञ्चित् कपालशकलादि । अतः पिठराणामपि कारणत्वमिति भावः । परमाणुनामिति । परमेति परमहस्त्वमणुपरिमाणेतरत् । अणुहस्त्वमहदीर्घभेदेन चतुर्षु परिमाणेषु । परिमण्डलेति भावप्रधानः । परिमण्डलत्वमणुपरिमाणं ते परिमाणे ययोस्ताभ्यां परमाणुभ्याम् । भाष्ये स्थूलकार्यत्वमुद्देश्यतावच्छेदकमुक्तमत्र च महाकार्यारम्भ इत्युद्दिष्टं तदुपपादयामासुः किञ्चेत्यादि । हस्त्वत्वमिति परमहस्त्वत्वम्, द्रव्यचाक्षुषत्वावच्छिन्नं प्रति महत्त्वेन कारणत्वाच्च हस्त्वत्वे चाक्षुषत्वं वा ह्यणुकादौ । तर्हि हस्त्वत्वे परमेतिविशेषणं न देयम् । अणुपरिमाणेनैव चारितार्थ्ये इदं त्रसरेणुपरिमाणारम्भार्थम् । अणुमात्रस्याणुतरपरिमाणजनकत्वात् । तर्हि त्रसरेणुपरिमाणं हस्त्वजन्यं भवतु अणुतरस्य जनकत्वं मासिबत्याकारक्षायामणुतरपरिमाणस्यैवाभावादणुहस्त्वैवाणुव्यवहारशून्यैः सुखेन महदादिपरिमाणजनकत्वसंभवाच्च तदर्थमणुपरमाण्वोरभेदप्रमं वारयन्ति परमाणोः सकाशाद्द्वयणुकपरिमाणभेदसाधनाय अणु चेति । न च नामभेदाद्भेद इति शङ्क्यम् । पूर्वमीमांसामतत्वात् । संज्ञाया भेदकत्वे श्यामघटाद्रक्तघटः पाकदक्षायां भिन्नः स्यात् । अतो लक्षणं भेदकम् । हस्त्वं तु भवति च पुनरणुपरिमाण्डल्यादन्यत् । रूढ्याह पारिमाण्डल्यमिति । तदुक्तम् 'पारिमाण्डल्यभिधानां कारणत्वशुदाहृतम्' इति भाषापरिच्छेदे । पारिमाण्डल्यमणुपरिमाणमित्यपि स्तितम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

माणुत्वं त्वनारम्भकम् । द्वित्वसंख्या तु महेश्वरीयया अपेक्षाबुद्ध्या जन्यते । तथा त्रिभिर्-  
 ऋणुकैर्यणुकमारभ्यते । ऋणुकगतया बहुत्वसंख्यया त्र्यणुके महत्त्वं दीर्घत्वं च परिमाणा-  
 न्तरमारभ्यते । ऋणुकगते अणुत्वह्रस्वत्वे त्वनारम्भके । तथा द्वाभ्यां तु ऋणुकाभ्यामपि न  
 द्रव्यमारभ्यते । ऋणुके बहुत्वमहत्त्वप्रचयविशेषाभावेन ऋणुकजनितकार्ये महत्त्वानारम्भे तस्य  
 कार्यस्य ऋणुकतुल्यतायां तद्वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । किंच । विश्वनिर्माणस्य जीवाद्यदृष्टजन्यतया  
 तद्भोगार्थत्वाद् ऋणुकभोगस्य कारणऋणुकैर्नैव सिद्धेः कृतं तत्कार्येण ऋणुकान्तरेणेति । अत  
 आरम्भसार्थक्याय बहुभिरेव ऋणुकैर्यणुकचतुरणुकादीनि भोगभेदादारभ्यन्ते । एवं क्रमेण  
 वायवीयपरमाणुसंयोगेभ्य उत्पन्नो महान् वायुर्नभसि दोषूयमानस्तिष्ठति । तदनन्तरं तस्मि-  
 न्नेवाप्येभ्यस्तेभ्यस्तथैवोत्पन्नः सलिलनिधिः पोषूयमानस्तिष्ठति । तदनन्तरं तथैवोत्पन्ना पृथिवी  
 तत्रैव संहतावतिष्ठते । तदनन्तरं तस्मिन्नेव महोदरौ तथैवोत्पन्नस्तेजोराशिर्देदीप्यमानस्तिष्ठती-  
 त्यादिः प्रक्रिया काणभुजेभ्यः सप्तमाध्यायादिस्त्रेभ्यः सिद्धा तद्भाष्यादिभ्योवगम्यते ।

रश्मिः ।

तदनारम्भकं ऋणुकपरिमाणस्यानुत्कृष्टत्वात् । परिमाणस्य स्वसजातीयोत्कृष्टपरिमाणजनकत्वात् ।  
 संख्यायाः परमाणुगतया नित्यत्वमाशङ्क्याह द्वित्वेति । अपेक्षेति प्रथममयमेकोयमेक इत्यपेक्षाबुद्धिः ।  
 ततो द्वित्वोत्पत्तिः । ततो विशेषणज्ञानं द्वित्वनिर्विकल्पात्मकम् । ततो द्वित्वविशिष्टप्रत्यक्षमपेक्षाबुद्धि-  
 नाशश्च ततो द्वित्वनाश इति प्रक्रिया । अनारम्भके इति । अणुकस्याप्रत्यक्षतापादकत्वादिति भावः ।  
 तेन द्वयोः परमाण्वोर्द्वयोर्ह्रस्वयोर्मिलने न परमाणुबुद्धिः । घटपटौ न घट इत्येकदेशप्रतियोगिका-  
 भावबुद्धेः । तथा च परिमाणं परिमाणारम्भकं न संख्येति यद्यपि तथापि तादृशपरिमाणस्यापि स्वसजाती-  
 योत्कृष्टपरिमाणजनकत्वात्सरेणौ विवक्षितपरिमाणजनकत्वादापास्तं तदपि । अपसिद्धान्तः.....  
 स्म तथा द्वाभ्यामिति । बहुत्वेत्यादि । बहुत्वं च महत्त्वं च प्रचयविशेषश्च बहुत्वमहत्त्वप्रचय-  
 विशेषास्तेषामभावेन । बहुत्वाभावः पक्षे साध्याभावरूपषाधसा.....श्वत्वादितिवद्धेतवभाव-  
 साधकश्च । महत्त्वाभावो ऋणुकजनितकार्ये ऋणुकतुल्यतासंपादकः प्रचयविशेषाभावोपि । महत्त्वेति ।  
 न च संख्या द्वित्वरूपा परि.....केति वाच्यम् । ऋणुकतुल्यतापत्तेः । अतः परिमाणं  
 त्रिभिरारभ्यते । तत्र संख्यया परिमाणारम्भ उक्तः । परिमाणजन्यं तु घटादिपरिमाणं कपालपरिमाण-  
 जन्यम् । प्रचयस्तु शिथिलसंयोगस्तज्जन्यं परिमाणं तूलकादाविति । तथा च महत्त्वानारम्भ इत्यर्थः ।  
 तद्वैयर्थ्येति ऋणुकाभ्यां जनितस्य वैयर्थ्येन तदारम्भवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । ऋणुकेनाप्यसिद्धत्वं प्रसज्यति  
 स्म किंचेति । जीवाद्यदृष्टस्य कारणत्वं निमित्तत्वेन । दोषूयमानादयो यदन्तक्रियापदैर्विष्टश्च  
 शानजन्तास्तद्भाष्यादिव्याख्यानात्समर्थनीयाः । तस्मिन्निति नभसि । आप्येभ्यो जीवनीयेभ्यः ।  
 तथैवेति संयोगप्रकारेणैव । एवमग्रेऽपि । तथैवेति पार्थिवेभ्यः परमाणुभ्यः, इत्येवं पूर्वोक्तप्रकारेण ।  
 तथैवेति पृथ्वीत्वेनैव । महोदधाविति । श्रुतिश्च 'अद्भ्यः प्रातरुदेति सायमपः प्रविशति' इत्येव-  
 माकारा । तथैवेति तैजसेभ्यः परमाणुभ्यः संयोगप्रकारेण । सप्तमेति तानि सूत्राणि शंकराचार्येभाष्ये  
 परिमाणान्तरस्यान्यहेतुत्वाभ्युपगमात् 'कारणबहुत्वाच्च कारणमहत्त्वात् प्रचयविशेषाच्च महत्त्वं' तद्विपरीत-  
 मणुत्वम् 'एतेन दीर्घत्वं ह्रस्वत्वे व्याख्याते इति । अवगम्यते इति 'तस्माद्वा एतस्मात्' इति श्रुतिस्तु नैषा-  
 सुपयोगिनी । एतावता तत्रेत्यारभ्येत्यर्थ इत्यन्तं भाष्यं विवृत्तम् । तद्भाष्याभासमुखेन योजनीयमित्या-

**भावमिलने द्व्यणुकं महत् स्याद् द्विगुणपरिमाणवत्त्वात् ।**

भाष्यप्रकाशः ।

तामेतां प्रक्रियां दूषयन् प्रथमं ऋणुकपरिमाणं दूषयति महदित्यादि । अयमर्थः । यदुक्तं परमाणु-  
गतया द्वित्वसंख्यया ऋणुकेवान्तराणुत्वमवान्तरह्रस्वत्वं चारभ्यत इति तदसंगतम् । दूरस्थयोर-  
संयुक्तयोरपि परमाण्वोरीश्वरापेक्षाबुद्धिजन्यद्वित्वस्य विद्यमानतया तदानीं तदभावेन ऋणुको-  
त्पत्त्यनन्तरं च भावेन ऋणुकद्रव्यासमवायिकारणीभूतः संयोग एव परिमाणेपि कारणत्वेना-  
भ्युपेयः । न च तस्यान्यथासिद्धत्वम् । एकेन संयोगेन द्रव्यगुणात्मककार्यद्वयजननेपि बाधका-  
भावात् । एकस्मिन् गुणे द्रव्यगुणजनकत्वस्य सर्वोत्पत्तिमन्निमित्तकारणे अदृष्टे सिद्धत्वात् । वस्तु-  
तस्तु संख्याया अपि द्व्यणुकादिकं प्रति कारणता । अन्यथा तद्वाचके पदे संख्योल्लेखो न स्यात् ।  
अतः संख्यया परिमाणमेव जन्यते इति न नियमः । किंच । तथा ऋणुकगतमेकत्वमेव जन्यते,  
साजात्यात् । न त्वेकत्वेन । विनिगमनाविरहात् । न च तन्नित्यम् । अनित्यगतगुणस्यानित्यत्वा-  
रश्मिः ।

श्येनाहुः तामेतामिति । दूषयतीति सूत्रकारो दूषयतीत्यर्थः । इदं सूत्रप्रतीकम् । तत्रोपरीत्यादि  
भाष्यं विवरिष्यन्तः किंचिद्द्रव्येणेत्यादिस्वोक्तदूषणानां गौणत्वसूचनाय खेषामीश्वरोपादानत्वस्य  
सूचनाय तान्यनूद्य स्वान्याहुः अयमर्थ इति । तेन तत्परिहारसंभवादित्यन्तेन ग्रन्थेन स्वोक्तदूष्य-  
दूषणानि गौणत्वेन भाष्ये युवन्ति स्म तेन गौणार्थेन सह त्वयमर्थ इत्यर्थः । अचान्तरिति ।  
महाकार्यावान्तराणुत्वमेवभाववान्तरह्रस्वत्वम् । तद्भावेनेति तयोरणुत्वह्रस्वत्वयोरारभ्यमाणयोरभावेन ।  
संयोग इति परमाण्वोः संयोगः । कारणत्वेनेति अन्वयव्यतिरेकाभ्याम् । तथा द्व्यणुकं तु  
समवायिकारणम् । अन्यथासिद्धत्वमिति अवश्यकृतसिनियतपूर्ववर्तिन्या द्वित्वसंख्ययाणुत्वह्रस्वत्व-  
कार्यसंभवे तद्विन्नसंयोगस्यान्यथासिद्धत्वम् । द्रव्यगुणेति गुणः परिमाणम् । बाधकंति सं-  
योगस्यावश्यकृत्वत्वे बाधकस्य संख्याया अवश्यकृत्वत्वस्य अभावात् । संख्यावश्यकृत्वत्वस्य न्याय-  
मात्रेऽभ्युपगमैकशरणस्य न संयोगावश्यकृत्वत्वविघटकत्वरूपं बाधकत्वमिति भावः । सर्वोत्पत्तिम-  
दिति । जडस्य भोग्यतया यद्यददृष्टजन्यं तत्तद्भोग्यमित्येवं तथेत्यर्थः । तत्तु द्वित्वस्य विद्यमानत्वेनास्तु  
कारणत्वं संयोगस्य त्वसमवायित्वेन परिमाणासमवायिकारणलक्षणाक्रान्तत्वेनादृष्टस्य निमित्तरूपस्य  
द्रव्यगुणजनकत्वादन्वयाप्रसिद्धत्वेन च किं पुनः 'लोके शब्दार्थसंबन्धो रूपं तेषां च यादृशम्, न  
विवादस्तत्र कार्यो लोकोच्छित्तिस्तथा भवेत्' इत्यनेन विरुद्धत्वेन च द्रव्येतरकार्यं प्रति कारणत्रयानावश्य-  
कत्वेन पक्षान्तरमाहुः वस्तुतस्त्विति । संख्याया अपीति परमाणुरूपेणापि द्व्यणुकपरिमाण-  
जननसंभवात्परमाण्वोरिव संख्याया अपि द्व्यणुकसमवायित्वम्, समन्वयात् । सूचितश्चायं भाष्ये  
तत्रोपर्यध इत्यादिना । अन्यथेति समवायित्वाभावे । द्व्यणुकवाचके द्व्यणुकपदे 'द्वि' इतिसंख्यो-  
ल्लेखो न स्यात् । घटो मृदिति प्रत्ययात्समवायिवाचकस्यैव तद्वाचकत्वात् । न नियम इति किंतु  
संख्यापि जन्यत इति । अथापि द्व्यणुकमेकमिति प्रत्यये द्वित्वमवयवगतमेकत्वमवयवविगतमिति  
स्मरणानुमितिर्विषयत्वं मन्तव्यम् । तत्रापि संख्यैव कारणमित्येककार्यकत्वं नेत्याहुः किंचेति । एषेति  
एवकारः परिमाणं व्यवच्छिनत्ति । साजात्यात् संख्यात्वेन साजात्यात् । न त्विति साजात्यमित्येव ।  
अन्यथा द्व्यणुके द्वित्वसंख्योल्लेखो न स्यात् । अथवा परिमाणं मा जन्यतामन्यथैवोपपत्तेः । परिमाणेन  
तु जन्यतामित्याहुः किंचेति । न चेति एकत्वं नित्यमिति तन्न जन्यते किंतु संख्यया परिमाणमेव

प्राक्पञ्चान्मिलने दीर्घवद् वा स्यात् । परमाणुपरिमाणं ह्यसं परितो

भाष्यप्रकाशः ।

भ्युपगमात् । एवं अणुकपरिमाणमपि परमाणुपरिमाणेनैव जन्यत इति मन्तव्यम् । अन्यथाति-  
प्रसङ्गापत्तेः । न च परिमाणस्य प्रकृष्टपरिमाणजनकत्वदर्शनात् सूक्ष्मे चातिसूक्ष्मत्वस्यैव प्रकर्षत्वात्  
परमाणौ विश्रान्त्यनङ्गीकारेनवस्थापस्या मेरुसर्षपयोस्तौल्यापचेस्तस्यानारम्भकत्वमिति वाच्यम् ।  
विभागजन्य एव कार्ये सूक्ष्मत्वस्य प्रकर्षतायाः सर्षपमङ्गादौ निर्णयित्वेन संयोगजे कार्ये तथाङ्गी-  
कारस्य भ्रान्तिमूलकत्वात् । अस्तु वा संख्यायाः परिमाणमात्रजनकत्वम् । तथापि तया-  
णुत्वह्रस्वत्वे एव जननीये न महत्त्वदीर्घत्वे इत्यत्र किं नियामकम् । न च प्रत्यक्षतापत्तिः ।  
स्पर्शरूपयोरनुद्भूतत्वाङ्गीकारेणापि तत्परिहारसंभवात् । अथवा, तयाणुत्वादिकमेव जन्यताम् ।  
तथापि अणुकस्य परमाणुपरिमाणापेक्षया द्विगुणपरिमाणवत्त्वाद् अणुकं स्वजनकसंयोगद्वैविध्य-  
नोक्तरीत्या महद्ब्रह्मदीर्घवद् वा स्यान्न तु वर्तुलं ह्यसं चेत्यर्थः । भाष्ये, संज्ञापूर्वकस्य विधेरनित्य-  
त्वमभिप्रेत्य मिलनमित्यत्र गुणाभावः । प्राक्पञ्चादिति तिर्यग्भावेन । नन्वस्याकाण्डताण्डवस्य  
रश्मिः ।

जन्यत इति न च वाच्यमित्यर्थः । एवमिति संख्यया संख्यावत् । अन्यथेति गुणजनने  
साजात्यापेक्षाभावे । खरसेनापि तन्न्येतेत्येवमतिप्रसङ्गापत्तेः । अनवस्थेति विश्रान्त्यनङ्गीकारे सावयव-  
त्वापत्या परमाणवः स्वावयवैरवयवाश्चावयवावयवैरित्यनवस्थापत्या मेरुसर्षपयोरनन्तावयवत्वसाम्या-  
त्तौल्यापत्तेरित्यर्थः । 'न च वाच्यं अवयवाल्पत्वमहत्त्वाम्यां हि सर्षपमहीधरयोर्वैषम्यम् । परमाणो-  
रप्यनन्तावयवत्वेऽवयवानन्त्यसाम्यात्सर्षपमहीधरयोर्वैषम्यासिद्धेरवयवापकर्षकाष्टावश्याभ्युपगमनीयेति ।  
परमाणूनां प्रदेशाभावे सति एकपरमाणुपरिमाणातिरेकी प्रतिप्रथिमा न जायेतेति सर्षपमहीधरयोरेवासिद्धेः  
किं कुर्म इति चेत् वैदिकपक्षः परिगृह्यताम्' । तस्येति परिमाणस्य । विश्रान्तेति सर्षपमङ्गादावित्यस्य  
विशेषणम् । सर्षपेति । आदिपदेनाभिदिस्फुलिङ्गमङ्गादिः राजिका वा । संयोगज इति षटादिकं  
संयोगजं कार्यम् । भ्रान्तीति सूक्ष्मत्वस्य प्रकर्षतायाः काव्यदर्शनात्तथेत्यर्थः । महदारम्भस्य  
संयोगासमवायिकारणकस्याणुतरत्वं त्रसरेणौ दृष्टमिति भावः । न च तन्तुषु यथा यथा सूक्ष्मत्वं तथा  
तथा प्रकर्ष इति लोके उपलम्भात् परमाणुपरिमाणजन्यस्याणुतरत्वं प्रकर्ष इति शङ्कम् । परिमा-  
णाम्यां जायमानस्याणुतरत्वाभावेऽणावणुत्वे एकतरवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । परमाणोस्तत्कार्षविश्रान्तिस्थानत्वे  
दूषणम्, ईश्वरस्य समवायित्वेन तत्तत्कार्षविश्रान्तिस्थानत्वे दूषणं नेत्युक्तम् । न तु परमाण्वभावः ।  
तेन 'चरमः सद्विशेषाणामनेकः' इत्यस्याविरोधः । तेन 'तस्माद्वा एतस्मात्' इति श्रुतावश्यः परमाणव-  
वस्त्येय उक्तरीत्या महती प्रथिवीत्वेवं सर्षत्र । तुष्यतु दुर्जन इति न्यायेनाहुः अस्तु चेति ।  
महत्त्वदीर्घत्वयोर्जनितयोरसत्त्वेनुपलम्बिनिर्वायिकेति शङ्कते न चेति । यदि महत्त्वदीर्घत्वे स्मृतां तर्हि  
ह्यणुकमुपलभ्येत षडुषेति प्रत्यक्षतापत्तिः । अनुद्भूतस्येति तत्कृतेनाङ्गीकारेण । तत्रोपरीत्यारम्भ  
मण्डलं चेत्यन्तं भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अथचेति । तथेति द्वित्वसंस्थया । भयम्भ्युपगमः पूर्ववत् ।  
स्वेति । द्वैविध्यमुपर्यधोभागमेलनेन प्राक्पञ्चान्मिलनेन च । उक्तरीत्येति उपर्यधोभागमिलने  
इत्युक्तरीत्या । महद्ब्रह्मादौ मतुब् वतिर्वा । भाष्ये संज्ञेति अस्याः परिभाषायाः ज्ञापकमोरोदिति  
वक्तव्ये 'भोगुण' इत्यत्र गुणशब्देनादेकोः संज्ञाभूतेनोद्दिधानम् । तेन एवभाषणः क्षिणोतीत्यत्र 'सार्ध-  
धातुकार्षधातुकयोः' इति गुणो न । गुणाभाव इति 'पुगन्तलघूपधस्य च' इति सूत्रेण गुणाभावः ।  
तिर्यग्मिति । अन्यथातिसूक्ष्मयोरन्यभावाऽननुभवपत्तेः, दिनवृद्धौ पलाननुभववत् । अकाण्डेति

प्रण्डलं च । उपहासार्थं तस्य मतस्यानुवादः ॥ ११ ॥

किमतो यथेवमत आह ।

उभयथापि न कर्मातस्तदभावः ॥ १२ ॥

उभयथापि न । कुतः । न कर्म । नकारो देहलीप्रदीपन्यायेनोभयत्र संबध्यते । अतो ह्यणुकाभावः । उभयथापि न परमाणुसंघट्टनम् । प्रदेशा-  
भावात् । कल्पना मनोरथमात्रम् । असंयुक्तांशाभावात् तदेव तत् स्यात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

किं प्रयोजनमत आहुः, उपहासार्थमिति य एवं लोकतत्त्वेप्यङ्गुलाल्से कथमात्मतत्त्वं  
ज्ञासन्तीत्युपहासार्थम् । वक्ष्यमाणरीत्या वा ॥ ११ ॥

उभयथापि न कर्मातस्तदभावः ॥ १२ ॥ एवं परिमाणदूषणश्रुत्वेन दूषयित्वा  
तदसमवायिकारणसंयोगदूषणश्रुत्वेनापि दूषयतीत्याहुः उभयथेत्यादि । गृहीत्वा पुनर्व्या-  
कुर्वन्ति उभयथापि नेत्यादि । अयमर्थः । अपकर्षकाष्ठां प्राप्तेन परमाणुना सह यः पर-  
माण्वन्तरस्य संयोगः स सार्वदेशिको वा ऐकदेशिको वा । नोभयथापि युज्यते । प्रदेशा-  
ङ्गीकारे सावयवत्वापातात् । प्रदेशवत्त्वस्य सावयवत्वव्याप्तत्वात् । अतस्तस्य परमाणुत्व-  
निर्वाहाय निःप्रदेशत्वमङ्गीकर्तव्यम् । तथा सति सुतरामयुक्तम् । संयोगस्याभ्याप्यवृत्तित्व-  
नियमात् । अतः परमाणूनां यदि प्रदेशवत्त्वं यदि वा न, उभयथा न संयोगः । अथ संयोगार्थं  
कल्पिताः प्रदेशा अङ्गीक्रियन्ते तदा प्रमाणशून्यत्वात् सा कल्पना मनोरथमात्रमिति  
मनोराज्यतुल्यत्वात् बाह्यस्य नियमस्य साधिका । अथाप्रदेशयोरपि संयोग इत्यङ्गीक्रियते,  
तथा सति तयोः सर्वात्मना संयोगेनासंयुक्तांशाभ्याभावात् तदेव तत् स्यात् । ततश्च  
रश्मिः ।

अशाखविस्तारस्य । य इति वैशेषिकाः । उपहासेति । 'विहसन्त्यच्युतप्रियान्' इति तद्भास  
उचित इति भावः । तर्काप्रतिष्ठानस्योक्तत्वाद्भिपरीतसंभावनयाहुः बक्ष्यमाणेति ॥ ११ ॥

उभयथापि न कर्मातस्तदभावः ॥ १२ ॥ भाष्ये उभयथापदं द्वेषा व्याकृतं  
तत्रोत्तरं मुख्यं मत्वोत्तरप्रकारेणावतारयन्ति स्म एवमिति । तदसमवायीति । तेनाधिकरणान्तर्गत-  
सूत्रयोर्निर्वाहकत्वं-संगतिः । किमन्यद्दूषणशुद्धकमिति जिज्ञासया सूत्रप्रवृत्तेः । संयोगेति अस्ति-  
संयोगोऽपि द्विविधः । ऐकदेशिकः सार्वदेशिकश्च । ऐच्छकं संयोगजं चेति कर्मापि द्विविधम् । उभयथा  
कर्म न संभवति येन संयोगो ह्यणुकजनको द्विविधोऽप्यतोसमवायिकारणाभावात्तदभावो ह्यणुक-  
भाव इति सूत्रार्थः । गृहीत्वैवेति । उभयथेत्यादिसूत्रे सौत्रं शब्दत्रयमुभयथेति भाष्येण गृहीतम् । न  
कर्मेति भाष्येण कर्मेति शब्दः, अत इत्यादिपदद्वयमतो ह्यणुकाभाव इति भाष्ये सौत्रमिति ज्ञेयम् ।  
पुनरिति । भाष्यत्वाच्च पुनरुक्तिरिति भावः । गृहीत्वा व्याकृतं विशदयन्ति स्म अयमर्थ इति ।  
नोभयथेति परमाणुसंघट्टनं युज्यते । घट्ट चलेन संपूर्णः । तेन संघट्टनं संयोगो व्याकृतः । अत्र भाष्ये  
हेतुः प्रदेशाभावस्य समर्थयन्ति स्म प्रवेशेति । प्रवेशावच्छेदेति सावयवः प्रदेशवत्त्वात्, घट्टवदिति  
फलितम् । अत इति व्याप्तेः सकाशात्सावयवत्वापत्तेः । अयुक्तमिति निःप्रदेशत्वमयुक्तम्, परमाणु-  
संघट्टनमयुक्तमिति वा । अद्याप्येति स्वात्मन्ताभावसमानाधिकरणत्वमभ्याप्यवृत्तित्वं तस्य, विम्वोस्तु  
न संयोग इत्यतो नियमादित्यर्थः । अत इति अनुपदोक्तहेतोः । कल्पनेनेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
अथेति । बाह्यस्येति चक्षुरादिजन्यज्ञानविषयस्याभ्याप्यवृत्तित्वरूपस्य । असंयुक्तेत्यादिभाष्यं

संयोगजनकं कर्मापि न संभवति । कारणान्तराभावात् । प्रयत्नवदात्मसंयोगे

भाष्यप्रकाशः ।

यथा अणुकजन्ये कार्ये महत्त्वानारम्भेण अणुकतुल्यतया अणुकजन्यअणुकान्तरवैयर्थ्यमेवं परमाणुजन्यअणुके परिमाणान्तराभावेन भोगानुपयोगात् तद्वैयर्थ्यमिति न तयोः संयोगः सुवचः । किंच । कर्मजोवयवजश्चेति द्विविधः संयोगो भवतां मते । तृतीयश्च संयोगजः संयोगः । तत्र द्वितीयस्तु निरवयवत्वाद् भवतामपि नात्र संमतः । अतः प्रथमो विचारणीयः । तत्र प्रथमं वायुपरमाणुषु कर्मात्पद्यते ततस्ते संयुज्यन्ते । तेभ्यः संयुक्तेभ्यो अणुकादिक्रमेण समुत्पन्नो महान् वायुर्नभसि दोधूयमानस्तिष्ठति । तत एवमापः पृथिवी तेजश्च क्रमेण जाता नभसि तिष्ठन्ति । एवं समुत्पन्नेषु चतुर्षु भूतेषु महेश्वरामिध्यानमात्रात् तैजसेभ्योऽणुभ्यः पार्थिवपरमाणुसहितेभ्यो महदण्डमारभ्यत इत्यादिर्हि काण्ड्यजानां प्रक्रिया । तत्र संयोगजनकं कर्मापि न संभवति । कारणान्तराभावात् । न हि तत्र स्वभावः कारणम्, महेश्वरसिसृक्षा वा । तस्य तस्याश्च नित्यत्वेन सर्वदा तत्प्रसङ्गादिदूषणग्रासात् । अतस्तदभावायानित्यमेव कारणमभ्युपगन्तव्यम् । तद्यदि प्रयत्नवदात्मसंयोगस्तदा सृष्ट्यारम्भे निःशरीरस्यात्मनो मनःसंयोगस्याशक्यवचनत्वेन प्रयत्नस्यैवासांभवः । शरीरसंबन्धोत्तरमेव तदुत्पत्ति-

रक्षिः ।

विवृण्वन्ति स्म अथाप्रेति । तदेवेति परमाणुद्वयमेवाणु स्यात् । भोगेति विलक्षणभोगानुपयोगात् । सुवच इति । नापि परमाणुतो द्विगुणगुरुत्वं भोग्यम् । कपालद्वयारब्धे घटे कपालद्वयगुरुत्वतोधिकगुरुत्वस्योत्तोलनेऽनुभवात् । कारणमात्रगुरुत्वं गुरुत्वान्तरं सूक्ष्मतमं करोतीति भोगे भेदाभावात् । गुरुत्वं परमाणुमात्रवृत्तीति केचित् । परमाणुषु तत्रैत्येन्ये । स्पष्टं चेदं स्पष्टनिरूपणे प्रस्थानरत्नाकरे । तथा चोभयथापि संयोगस्य सार्वदेशिकत्वं ऐकदेशिकत्वे वापि परमाणुसंघटनं न युज्यते प्रदेशाभावादित्यादिहेतुपूर्णेन व्याकृतम् । न कर्मेति भाष्यव्याख्यानं संयोगजमित्यादि भाष्यं व्याकुर्वन्ति स्म किंचेति । श्येनशैलादिसंयोगः कर्मजः, मेषयोः सन्निपातोऽवयवजः । संयोगज इति । उक्ताभिघातसंयोगेतरप्रचयाख्यः । 'कपालतरुसंयोगात्संयोगस्तरुकुम्भयोः । संयोगजोऽयं संयोगः' इति । कर्मात्पद्यत इति भगवदिच्छयेत्येव । आप इति आपो नमोनिष्ठः । यद्वा व्यापकत्वान्नभसः पृथ्व्यधःस्था अपि नभःस्थाः । पृथिव्यपि नभःस्था व्यापकत्वादेव । तेजस्तु नभःस्थं प्रसिद्धम् । अभिध्येति सिसृक्षा पुराणात् । इत्यादीति तस्मिंश्चतुर्वेदानं सकमलं सर्वलोकपितामहं ब्रह्माणं सप्तभुवनसहितमुत्पाद्य प्रजासर्गे विनियुक्ते स च महेश्वरेण । विनियुक्तो ब्रह्मा निरतिशयज्ञानवैराग्यैश्वर्यसंपन्नः सवैप्राणिनां कर्मविपाकं विदित्वा कर्मानुरूपज्ञानभोगायुषः सुतान्प्रजापतीन्मानसान्मनुन्देवर्षिपितृगणान्प्रजापतीन्सृजति । मुखबाहूरुपादतश्चतुरो वर्णानन्यानि चोच्चवचानि भूतानि सृष्ट्वाऽऽश्रयानुरूपैर्धर्मज्ञानवैराग्यैश्वर्यैः संयोजयतीत्यादिपदार्थः । प्रक्रियेति तद्वाष्यीयप्रक्रिया । कारणेत्यादि भाष्यं विवरीतुमवतारयन्ति स्म तत्रैति कर्मजसंयोगे । कारणेति श्येने तु कर्मकारणं प्रयत्नः । तत्र स्वभाव इति परमाणुषु परिणामहेतुः । तत्प्रसङ्गादीति ह्यणुकप्रसङ्गः त्रसरेणौ कार्यत्वाभानप्रसङ्गः ह्यणुकनित्यत्वप्रसङ्गश्च । इतः परं प्रयत्नवदित्यादिभाष्यं व्याचकुः अत इति । प्रयत्नवदिति प्रयत्नवानात्मा ईश्वरः तस्य परमाणुभिः संयोगः, उभयोर्द्रव्यत्वात् । असंभव इति जानाती-



अदृष्टवदात्मसंयोगे चाभ्युपगम्यमाने निरवयवत्वात् तदेव तत् स्यात् । विशेषा-

भाष्यप्रकाशः ।

दर्शनात् । अन्यथात्ममनसोर्नित्यत्वेन संयोगनित्यतया प्रयत्नस्यापि सार्वदिकत्वप्रसङ्गात् । अथादृष्टवदात्मसंयोगस्तदा तस्य सार्वदिकत्वात् कर्मणोपि तथात्वप्रसङ्गः । लोके तथैव दर्शनात् । किंचैवमभ्युपगम्यमानेपि कारणान्तरे परमाण्वोर्निरवयवत्वादसंयुक्ताशस्याभावेन तदपि कार्यं परमाणु स्यान्न व्युत्क्रमम्, विशेषाभावात् । न च प्रविभज्यमानत्वमेव विशेष इति युक्तम् । लोके घृद्धराभिघातादिना घटभङ्गे कपालानां तेषामपि तथाभङ्गे कपालिकानां दर्शनेन विभागस्य प्रतिलोमक्रमेणैवोत्पत्तिनिश्चयात् प्रलयेपि शरीराणां प्रागेव नाशेन तदानीं परमाणुविभागजनककर्मजनकस्य जीवप्रयत्नाभिघातादेर्वक्तुमशक्यतया, अदृष्टपक्षेपि तस्य भोगनाशयत्वेन व्युत्क्रमपर्यन्तभोगोत्तरं तन्नाशे तदानीं शरीराभावेन कर्मकरणाभावाददृष्टान्तर-स्याप्यनुत्पत्तावणुद्वयविभागजनकस्य कस्यापि वक्तुमशक्यतया विभागस्याशक्यत्वादपि विशेषा-

रश्मिः ।

च्छतीत्यादिना 'यन्मनसा ध्यायति तद्वाचा वदति यद्वदति तत्करोति' इति श्रुतेश्चासंभवः । निःशरीर-स्येत्याद्युक्तं तत्र निःशरीरत्वे मनःसंबन्धो न घटत इत्यत्र हेतुमाहुः शरीरेति । बृहदारण्यके 'उपा वा' इति ब्राह्मणश्रमुक्त्वा द्वितीयब्राह्मणे 'नैवेह किंचिनाग्र आसीन्मृत्युर्नैवेदमावृतमासीत्' इत्यनया मृत्युरूपदेहसंबन्धमुक्त्वोच्यते 'तन्मनोकुरुत' इति । मृत्योः शरीरत्वं तत्रैवोक्तम् अज्ञानाया हि मृत्युरिति । अज्ञानायेति सौर्याह । अज्ञानाग्नेः शरीरम् । 'यास्ते अग्ने घोरास्तनवः क्षुञ्च तृष्णा च' इति श्रुतेः । अश्वात्यनया क्षुधेत्यज्ञानाया क्षुत् । तदुत्पत्तीति बृहदारण्यके मनोत्पत्तिदर्शनात् । ननु व्यापकस्यात्मनो मनःसंयोगः सुघट इति शरीरमन्तराप्युपपन्न इति प्रयत्नसंभव इत्यत आहुरन्यथेति । शरीरमन्तरापि मनःसंयोगाङ्गीकारे प्रकारे । सार्वदिकत्वेति । तथा च संयोगजनककर्मजनकस्यैव प्रयत्नस्य संभवेन प्रलयाद्यनुत्पत्तिः । अदृष्टेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अथेत्यादि कारणमित्येव । अदृष्टवानात्मा जीवः । 'बुद्ध्यादिषट् संख्यादिषड्भक्तं भावना तथा, धर्माधर्मौ गुणा एते आत्मनश्च चतुर्दश' इति भाषापरिच्छेदे । स च मुक्तः संसारिणस्तदाभावात् । तथात्वेति नित्यत्व-प्रसङ्गः । लोक इति श्येनशैलसंयोगे संयोगजनककर्मनित्यत्वे विभागजनककर्माभावात्संयोगनित्यत्व-प्रसङ्गदर्शनात् । चाभ्युपेत्यादिभाष्यं चमप्यर्थे आश्रित्य विवृण्वन्ति स्म कारणान्तर इति असमवायिकारणे । तदपीति तेन तदेवेत्येवकारोप्यर्थे व्याख्यातः । चैवशब्दयोः स्पष्टार्थत्वेपि व्याख्यानतो विशेषप्रतिपत्तेः अदोषः । विशेषेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म विशेषेति संयोगकृतविशेषा-भावात् । विभागस्येति भाष्यंभवतारयन्ति स्म न चेत्यादिना । परमाणुर्न विभज्यते ह्यणुकं तु विभज्यत इति । अभिघातः कर्मजः संयोगः । आदिशब्देन ह्यणुकनिष्ठं विभाजकं कर्म । यद्वा । घटभङ्गे कारणत्वाद्गतजलामत्वमादिशब्दार्थः । प्रतिलोमेति संयोगप्रतिलोमक्रमेण । प्रागिति स्वारम्भकह्यणुकादिनाशात्प्राक् । तदानीमिति । जीवप्रयत्नेति । आदिशब्देन महेश्वरेच्छा । यद्वा, आदिशब्देन दृष्टनिमित्तान्तरम् । तस्याः कालस्य चादृष्टे निवेशात् । अशक्यतयेति ज्ञानाभावेन जानातीत्यादिप्रक्रियाभावान्न तथा । दृष्टघृद्धरादिकमुक्त्वाऽदृष्टकारणाभावमाहुः अदृष्टेति । 'धर्मो धर्मो वदं स्यात्' । तस्येत्यादि तस्य अदृष्टस्य । सुखदुःखसाक्षात्कारो भोगः । तन्नाशे इति अदृष्टनाशे । तदानीमिति ह्यणुकभोगोत्तरकाले । अदृष्टान्तरेति प्रारब्धस्य इत्यपिशब्दार्थः । अपि विशेषा-

भावाद् विभागस्याशक्यत्वाच्च । अतो ह्यणुकस्याभावः ॥ १२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

भावात् । चोऽप्यर्थे । किंच । पार्थिवद्व्यणुकाङ्गीकारः सुतरामसङ्गतः । पृथिवीपरमाणुषु स्नेहाभावेनेतरेतरासंग्रहादवयवव्युत्पत्तेरशक्यवचनत्वात् । संग्राहकत्वेनाप्यणुप्रवेशाङ्गीकारे तु द्व्यणुकचतुरणुकताया एवापत्तेरिति । एवं च ह्रस्वपरिमण्डलाभ्यां परमाणुभ्यां जायमानं ह्यणुकं महद् दीर्घवद् वा स्यात् । उभयथापि न, तज्जनकं कर्मापि न । अतः स्वरूपविरोधाद्देत्वभावाच्च तद्भावो ह्यणुकस्याभाव इति सूत्रयोरन्वयः । तथा च ह्यणुकाभावात् परमाणुकारणवादोसङ्गत इत्यर्थः । ननु भवत्वेवं, तथापि, 'अणुर्द्वौ परमाणुः स्यात् त्रसरेणुः त्रयः स्मृतः' इति श्रीभागवते संज्ञाभेदेन ह्यणुकस्याङ्गीकृतत्वात् कथं तदविरोधः साधनीय इति चेत् उच्यते । तत्र हि 'चरमः सद्विशेषाणामनेकोसंयुतः सदा । परमाणुः स विश्लेषो नृणामैक्यभ्रमो यतः' इति परमाणुलक्षणे सदा असंयुत इत्यनेन तत्संयोगानङ्गीकारात् संयोगजन्यद्व्यणुकाभावेपि ततः स्थूलभूतत्र्यणुकत्रसरेण्वादिविभागजन्यद्व्यणुकप्रतिषेधाभावेनाविरोधात् । श्रौते पौराणे च दर्शने स्थूलादेव कारणात् सूक्ष्मस्य कार्यस्य विभागेनादावुपपत्तेः ।

रहिमः ।

भावादिति । तथा च विभागस्याशक्यत्वाद्विशेषाभावादित्यपि भाष्यार्थः । भाष्ये चकारोप्यर्थ इति यदार्थसंभावनार्थकत्वात् । चोऽप्यर्थ इति पूर्ववत् । अतो ह्यणुकस्येत्यादिभाष्ये विशेषमाहुः किंचेति । स्नेहेति अस्य जलमात्रवृत्तित्वेन तथा । नैमित्तिकं स्नेहं संगृह्यैव परमाणुः परमाणुं प्रतीत्यपि न । ह्यणुके स्नेहांशाधिक्याद्द्व्यणुकतापत्तिः स्नेहाधिक्ये चतुरणुकतापत्तिरित्याहुः संग्राहकत्व इति । नन्वणुप्रवेशो जलपरमाणुप्रवेशो वा वाच्यः स चासंगतः । विशेषरूपपदाभैस्तदसंभवादिति चेन्न । त्वया विशेषपदार्थखण्डनात् । जलपरमाणुप्रवेशे ह्यणुकारितिरिक्तार्थभोगामावाभ्यणुकादिरुक्तः । वस्तुतस्त्वग्निमसूत्रेणैतस्यान्वयायुक्तत्वात्तमाहुः एवं चेति । स्वरूपेत्यादि । महदीर्घपरिमाणपत्त्या ह्यणुकस्वरूपविरोधाद्देतोरसमवायिकारणस्य संयोगस्याभावाच्चेत्यर्थः । संज्ञेति अणुसंज्ञाया भेदेन । चरम इति । वाक्यार्थस्तु स परमाणुर्विश्लेषो यः सद्विशेषाणां चरमः सतो घटादेर्विशेषाणामवयवानां मध्ये चरमो यस्य पुनरवयवो नास्ति, अनेकः समुदायावस्थां न प्राप्तः । असंयुतः कार्यावस्थां न प्राप्तः सदा । ह्यणुकस्य त्र्यणुकादुत्पत्तिरिति वक्ष्यते । ऐक्यभ्रमश्च नृणां यतः परमाणुभिर्भवति नृणां जीवानां यैः परमाणुभिः कृत्वात्मना सह देहसैक्यभ्रमो भवति देहाध्यासात्मकः । ऐक्यभ्रमदेतवस्तु परमाणव एव । 'स्त्रियाः प्रविष्ट उदरे पुंसो रेतःकणाश्रयः' इति वाक्याप्यदा जीवो गर्भे प्रविशति तदान्यदा वा स्वस्य पित्रादेश्च वा धर्माधर्माभ्यां संस्कृतास्ते परमाणवोपि तत्राहारादिभिः प्रविश्य जीवस्वरूपेण संबन्ध्यन्ते रजस्खलमिव तं कुर्वन्ति तदा जीवा देहमापद्यन्ते देहमध्यस्यन्ति । अत्र भ्रमजनको नेन्द्रियदोषः, सर्वेषामेव भ्रमात् किंतु विषयगतः परमाणुसंबन्धः, अतः सर्वेषां भ्रम उपपद्यते । संबन्धापगमे तु विषयदोषाभावाच्च भ्रमो विद्यावताम् । यदपि प्रस्थानरत्नाकारे सर्वत्रेन्द्रियदोषोभ्युपगतः स चैतदतिरिक्तविषयः । तत्त इति संज्ञाभेदात् । स्थूलभूतेति त्र्यणुकमेव त्रसरेणुः तदादीत्यादिः । अविरोधादिति । तथा च त्रसरेणुः समवायी विभागोऽसमवायी तज्जनकं कालादिकं निमित्तं ह्यणुकं कार्यमिति फलितम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

‘ब्रह्म वनं ब्रह्म स वृक्ष आसीद् यतो घावापृथिवी निष्टतक्षुः’ इति ‘यथाऽग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्ति’ इति तक्षणादिश्रुतेः । न चानुगतकार्यकारणभावविरोधः । जन्यद्रव्यत्वेन स्व-योग्यावयवस्थूलांशत्वेन कारणतानुगमात् । न च लोके द्रक्ष्येभ्य एव तन्तुप्रभृतिभ्यः पटादेः स्थूलस्य कार्यस्योत्पत्तिदर्शनाद् व्यभिचारः शङ्क्यः । तत्रापि तन्तुसमुदायस्यैव कारणत्वेन तं छित्त्वेव यन्नादिभ्यः पटाद्युद्धारत्, स्थूलादेव द्रक्ष्योत्पत्तेः । एवं तन्त्वादेरप्यंशुसमुदायरूपात् कार्पासादिरूपस्थूलांशादेवोत्पत्तिः । ते चावयवाः स्थूलादेव तुलाद् विभज्य पश्चाद्दीर्घावस्थाप्राप्त्यर्थं संयुज्यन्त इति विभाग एव मुख्यो व्यापारः । संयोगस्त्ववान्तरः । यत्र पुनर्मञ्जूषादौ लोहदन्तदारुनिर्यासादिभिः पर्यायेणावयवशो योजनम्, गृहादौ चेष्टादिभिस्तत्रापि तत्तदवयवसमुदायादवान्तरावयवव्युत्पत्तिस्तत्समुदायाच्च महावयवव्युत्पत्तिरिति पटन्याय एव । एवं च गर्भादावपि बीजरजःसमुदायस्यैवोपादानता । स च स्थूलांश एव ।

रश्मिः ।

ब्रह्म वनमिति वनं वृक्षसमूहः घावापृथ्वीसमूहो वा । स इति घावापृथ्वीभ्यां स्थूलः । घावापृथिवीति सुपांसुलुगित्यौटो लुक् । पूर्वसवर्णो वा । निष्टतक्षुरिति तक्षू तनूकरणे धातुलिङ्गन्तो निस्पूर्वकः । तक्षणादीति । ‘तथाऽसतः सधे ततक्षुः’ । असतः कार्यसद्विलक्षणात्स्थूलात्कारणात्सत्कार्यं ये तक्षणास्ततक्षुः तनूकरणं चक्रुरित्यर्थः । दन्तशृङ्गादितक्षणेन पात्रीचषकाद्युत्पत्तिं चक्रुः । तथा पौराणं दर्शनम् । काल उपादानमिति । स च परममहत्परिमाणवानिति स्थूलात्क्षमोत्पत्तिः । एतच्च ‘गुणव्यतिकराकारः’ इत्यस्य सुबोधिन्यां तृतीयस्कन्धे स्फुटम् । न चान्विति साधारणत्वमनुगतत्वम् । जन्यद्रव्यत्वेन स्पर्शवत्त्वेन कार्यकारणभावः । जन्यद्रव्यस्य कारणत्रिकवत्त्वनियमात् । स्पर्शस्य संयोगस्यासमवायित्वात् । तस्य संयोगाभावेनाभावाद्द्विभागजन्ये कार्ये कारणत्रिकाभावाद्द्विरोधः इति न च शङ्कामित्यर्थः । कार्याणां द्वैविध्येन जन्यद्रव्यत्वावच्छिन्नं प्रति स्पर्शवत्त्वेन कारणत्वस्य विभागजन्यकार्येषु व्यभिचारदर्शनादसिद्धमनुगतत्वं सिद्धं : च संयोगविभागजकार्यसाधारणं(ण्यं) जन्यत्वे द्रव्यत्वे स्वयोग्यावयवस्थूलांशत्वेनानुगतत्वं तदाहुर्जन्यद्रव्येति । स्थूलांशत्वेन घटं प्रति मृद्राशेरपि कारणता स्यादतः स्वयोग्यावयवेति । अवयवशब्देनैव परमाणुवारणे ह्रस्वपरिमाणमादाय परमाणुकारणवादः स्यात्तन्निवारणाय स्थूलांशत्वेनेति । स्थूलत्वं ह्रस्वपरिमाणे परमाणुपरिमाणेतरपरिमाणवत्त्वं तेन विभागजपरमाणुषु न कारणत्वं स्थूलांशाभावात् । ब्रह्मणस्तु समवायित्वम् । कारणत्वेति । किंच त्वदुक्तस्य मनसि व्यभिचारात्, मनसि संयोगाङ्गीकारात्, संयोगस्य स्पर्शानतिरेकात्, लोके संयुक्त एव स्पृष्टत्वव्यवहारात् । उष्णादयश्च संयोगस्यैव भेदाः स्फुटमिदं प्रस्थानरत्नाकारे । तं छित्त्वेति तं तन्तुसमुदायं छित्त्वा । तेन निमित्तसंयोगवद्दिभागस्यापि कार्यान्तःपातित्वम् । न चान्यदेशावच्छेदेन विभागः संयोगस्तु प्रतितन्तूनि शङ्क्यम् । निमित्तत्वेन तद्योग्यस्थानेषूपगमात् । असमवायिलक्षणसमन्वये संयोगाद्दिभागस्य मुख्यव्यापारत्वमुपपाद्याहुः एवमिति । आदिशब्देन कपालादिः । कार्पासादीत्यत्रादिशब्देन मृद्राश्यादिः । विभाग इति सप्तम्यन्तम् । संयोग इति यश्च विशेषे खण्डशस्तूलावयवयोजनं संयोगः । कुण्डलप्रतिमादावपि सुवर्णमण्यादिसमुदायस्यैव कारणत्वम् । यत्रेति । निर्यासो वृक्षरसः । आदिशब्देन पित्तलादिः । इष्टकादीत्यत्रादिशब्देनाश्मभूर्ण-मृदादिः । तत्तदवयवेति लोहादिरूपावयवसमुदायादीर्षो मञ्जूषादियोग्यो लोहादिभ्यो वान्तरावयवी तस्योत्पत्तिः । तादृशावयविसमुदायाच्च मञ्जूषादिरूपमहावयवव्युत्पत्तिरित्यर्थः । एवं चेति । रजांसि परमाणवः रश्मिरं च । स्थूलांशेति ‘पुंसो रेतःकणाश्रयः’ इति वाक्याद्रेतःकणापेक्षया स्थूलांशः ।

भाष्यप्रकाशः ।

अत एकस्यैकमेवोपादानम् । अन्यथा अनेकं कार्यं स्यात् । कारणगुणानामेव कार्यगुणजनकत्वेन कारणगतैकत्वैः प्रत्येकमेकत्वारम्भे बाधकाभावात् । नच तेषामनारम्भकत्वम् । द्वित्ववहुत्वादीनां तत एवारम्भात् । अत एकस्यैकमेवोपादानमिति निश्चयः । तेनादिस्मृष्टिगतमन्तिमं च कार्यं विभागात् । अन्यत्तु यथासम्भवं विभागात् संयोगाद्वेति दृष्टादिचलादवगन्तव्यम् । इदं यथा तथा स्मृष्टिभेदवादे व्युत्पादितमस्माभिः । अतोऽणुद्वयसंयोगजन्यद्व्यणुकस्यैवात्राभावबोधनात् कोपि दोष इति दिक् ॥ १२ ॥

रश्मिः ।

रजांसि तु स्थूलानि । अत इति । समुदायकारणत्वाङ्गीकारादेकस्य मञ्जूपादेर्गृहादेः शरीरस्य चैक एव लोहदन्तकाष्ठसमुदाय इष्टकादिसमुदायो बीजरजःसमुदायश्चोपादानमित्यर्थः । अन्यथेति मञ्जूपादेर्लोहदन्तकाष्ठानि, गृहादेरिष्टकामृत्पाषाणकाष्ठानि, शरीरस्य बीजरजःपरमाणव इत्येवमनेकेषामुपादानत्वे । कारणगतेति लोहगतमेकत्वं दन्तगतमेकत्वं काष्ठगतमेकत्वं तैरेवमन्यत्र । प्रत्येकमिति कार्यावयवगतैकत्वारम्भे । तेषामिति अनेकोपादाननिष्ठैकत्वानाम् । किंतु तत्समुदायगतमेकत्वमारम्भकम् । तत एवेति एकत्वैभ्योपेक्षाबुद्धिविषयेभ्यः । अत इति कार्यानेकत्वापत्तेः । ननु तन्त्वादिसंयोगेभ्य एव पटाद्युत्पत्तिसंभवेषु विभागादीनामन्यथासिद्धत्वमिति हृदिकृत्याहुर्निष्कृष्टं तेनेति ब्रह्मवनमित्यादिश्रुतिसिद्धत्वेन । अन्तिमं परमाणुरूपं द्व्यणुकविभागात् । विभागाद्वेति । दान्तचषकाद्युत्पत्तिर्दन्तादिविभागात् । घटनाशो मुद्राघातासंयोगात् । पटोत्पत्तिस्तनुविभागात् । बद्धिनाशो जलसंयोगात् । एवमादिस्मृष्टिगतं स्वकारणसंयोगात् यतः सर्वं स्वकारणे लीयत इति । अन्तिमं च स्वस्वकारणसंयोगात् यथा पृथिवी गन्धे परमाणुरूपमपि, गन्धस्त्वप्सु । व्युत्पादितमिति । तन्मयात्र पूर्वमनूदितम् । परमाणुलक्षणं तु 'उभयथा च दोषात्' इति सूत्रभाष्यव्याख्याने दृषणीयम् । आरम्भवादोपि दूषित एवेति न पुनरुच्यते । अतोऽन्यथासिद्धत्वं निमित्तान्यासमवाय्याख्यातुर्भेते न तु निमित्तान्तरत्वेनासमवाय्याख्यातृणामस्माकं मते कारणत्वे निमित्तत्वं तदभावेन्यथासिद्धत्वमिति । एतेनाण्डजा उद्भिजा अपि व्याख्याताः 'पुंसो रेतःकणाश्रयः' इति वाक्यात् । उद्भिजा अपि बीजखातजलपृथ्व्यादिरूपस्थूलेभ्यः । खेदजास्तु स्थूलादेव खेदादुत्पद्यन्ते । संयोगाद्विभागाद्वा भवतीति पूर्वं वचनव्यक्तेः, सूक्ष्मरूपेण कार्यसत्ता न विरुध्यते पश्चात्त्वस्तिशब्दवाच्या सत्ता 'नित्यमेकमनेकानुगतं सामान्यम्' इति लक्षणाद्वटाद्युपाधिभेदेन घटत्वादिवत्स्थूलसामान्यविभागकादेव तत्तद्व्यक्तिसत्तादिकं भासते । विपरिणतं वृद्धमपक्षीणं च तदेव न द्रव्यान्तरम्, तत्त्वेनाप्रत्ययात्, प्रत्यभिज्ञानुपपत्तेश्च । परिणतं दुग्धं दधि भवति स्थूलदुग्धविभक्तदुग्धपरिणामात् । चिरविभक्तदुग्धं यत्र दधि भवति तत्र स्थूलमन्यथासिद्धम् । गुरुपसत्यादेर्ज्ञानं प्रति नान्यथासिद्धत्वं समन्वयात्समवायित्वम् । उपदिष्टज्ञानसमन्वयात् शिष्यज्ञानमपि कार्यम् । गुरुपसत्तिर्निमित्तकारणम् । 'इमामगृष्णन् रश्मनामृतस्येत्यश्वाभिधानीमादत्' इति वाक्येन गर्दभरश्मनाग्रहणमत्रात् । गृष्णन् गृह्णन् 'ग्रहो भश्छन्दसि' । ननु विभागेनोत्पत्तौ नाशः केन स्यात् । शृणु संयोगेन भविष्यतीति । मुद्राघातमिधातादिना घटादिनाशात् । अत इत्यादिभाष्यविवरणमत इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्त उपसंहरन्ति स्म अत इति । कोपीति ननु 'परास्य शक्तिर्विविधैव श्रयते' इति श्रुतेरुपादानमीश्वरः परमाणवश्चतुर्विधाश्च । अत एव 'जन्माद्यस्य यतः' इत्यत्र 'यतो वा इमानि' इत्यत्र यत इत्यव्ययमुक्तमिति चेन्न । यत इत्यत्र ब्रह्मरूपार्थस्य जिज्ञासाधिकरणेन सिद्धाव्ययप्रयोगस्य

समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेः ॥ १३ ॥

परमाणुद्व्यणुकयोः समवायोङ्गीक्रियते । स संबन्धिनोरवस्थानमपेक्ष्य, संबन्धस्योभयनिष्ठत्वात् । स च नित्यः सदा संबन्धिसत्त्वमपेक्षते । अतोपि न द्व्यणुकमुत्पद्यते । किंच । समवायो नाङ्गीकर्तुं शक्यः । संयोगेन तुल्यत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेः ॥ १३ ॥ असमवायिनिमित्तयोर्दूषण-  
मुखेन दूषयित्वा समवायदूषणमुखेन दूषयतीत्याशयेनाहुः परमाण्वित्यादि । सूत्रे तु  
समवायाभ्युपगमाच्च तदभाव इति पूर्वेण संबन्धः । परमाणुद्व्यणुकयोः कारणकार्ययोः  
समवायोङ्गीक्रियते क्वाणार्दैः । समवायो नामायुतसिद्धानामाधाराधेयभूतानामिह प्रत्यय-  
हेतुः संबन्धः । यथा इह तन्तुषु पटः, इह पटे शुक्लत्वम्, इह गवि गोत्वमिति । स च,  
कार्यकारणयोर्गुणगुणिनोः क्रियाक्रियावतोरजातिव्यक्तयोर्विशेषनित्यद्रव्ययोश्च । अयुतसिद्धौ च  
तौ, ययोर्द्वयोरनश्यदेकमपराश्रितभेवावतिष्ठते । स च सर्वेषामेको नित्यो व्यापकश्चेति । एव-  
मभ्युपगम्यमानो यः समवायः स संबन्धिनोः परमाणुद्व्यणुकयोरवस्थानमपेक्ष्य वक्तव्यः ।  
संबन्धस्योभयस्वरूपनिरूप्यत्वेनोभयनिष्ठत्वात् । स च नित्यत्वात् सदा संबन्धिसत्त्वमपेक्षते ।  
संबन्धि च द्व्यणुकं न सदातनम् । असत्कार्यवादाभ्युपगमेन पूर्वकाले तदभावात् । अत-  
स्तस्य नित्यत्वाय द्व्यणुकं नोत्पद्यत इत्यङ्गीकार्यम् । तथा सति असत्कार्यवादानिरन्यथा च  
रश्मिः ।

ब्रह्मविद्योपनिषदि 'ब्रह्मविद्यां प्रवक्ष्यामि सर्वज्ञानमनुत्तमाम् । यत्रोत्पत्तिं लयं चैव ब्रह्मविष्णुमहेश्वरात्'  
इति प्रोक्तब्रह्मादिभ्य एवोत्पत्तेरद्वैतश्रुतिविरोधाच्चेत्येवं न कोपि दोष इत्यर्थः । दिगिति  
शंकराचार्यादिसर्वासंमतत्वात्पुराणाद्यसंमतत्वाच्च दिगिति ॥ १२ ॥

समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेः ॥ १३ ॥ असमवायीति । नन्व-  
समवायो दूषितः, निमित्तं तु न दूषितमिति चेन्न । किंच । ईश्वरस्य निमित्तमात्रत्वे परमाणुसमवा-  
य्यभावाच्चिन्मित्तमीश्वरः सूत्रोक्तं कर्म निमित्तं तद्दूषितमेव । अभिन्ननिमित्तोपादानमिति वक्तव्यमिति  
निमित्तं दूषितम् । समवायो नामेति एतच्च तद्भाष्येस्ति संबन्धान्तम् । इह प्रत्ययानाहुः  
यथेति । आधाराधेये आहुः स चेति । कार्यकारणयोरित्यादि द्व्यणुकपरमाण्वोः, घट-  
रूपयोः । पचंश्चैत्र इत्यत्र चैत्रपचनयोः घटघटत्वयोः कर्मक्रिययोः । कर्म 'सत्यं विज्ञानमानन्दं  
ब्रह्म' इत्युक्तश्रीयमुनाजिद्रूपं सत्ताक्रियात्वं राधात्वं च । क्रिया राधा । नवाध्यां व्युत्पादितं  
वेदटीकायाम् । विशेषपदार्थसकलपरमाण्वोश्चेत्यर्थः । एतेषु युगलेष्वयुतसिद्धत्वं विधत्ते अयु-  
तेति । तौ अयुतसिद्धौ जानीयात् तावीदृशावित्याह ययोरिति अयुतसिद्धलक्षणम् । यथा जाति-  
व्यक्तयोर्व्यक्तिनाशेऽनश्यदेकं गोत्वमपरगवाश्रितभेवावतिष्ठतेतो जातिव्यक्ती अयुतसिद्धे । स चेति  
समवायः । 'नित्यसंबन्धत्वम्' तल्लक्षणम् । संयोगेतिव्याप्तिवारणाय नित्येति । आकाशादावति-  
व्याप्तिवारणाय संबन्धेति । स समिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवमिति । संबन्धस्येति भाष्यं  
विवृण्वन्ति स्म संबन्धस्येति । स च नित्य इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म स च नित्य-  
त्वादिति । तदभावात् द्व्यणुकाभावात् । अतोपीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतस्तस्येत्यादि ।  
तस्य समवायस्य नित्यत्वाय । तथा सति द्व्यणुकस्य नित्यत्वे सति । अन्यथेति द्व्यणुकानित्यत्वे ।

संबन्धत्वात् तस्य । यथा संबन्धिनि संबन्धान्तरापेक्षा एव समवायस्यापि ।  
तथा सत्यनवस्थितिः ॥ १३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

समवायनित्यत्वहानिरित्युभयतःपाशा रज्जुः । अथ स नित्यत्वात् परमाणुष्वेव तिष्ठन् पश्चाद्  
व्यणुकेन संबन्धयत् इत्युच्यते तर्हि तस्य तदानीं सत्तायां प्रमाणं वक्तव्यम् । न तावद्वैकिकं  
प्रत्यक्षम् । परमाणुनामेवाप्रत्यक्षत्वेन तद्धर्मस्यास्य सुतरां तथात्वात् । नापि योगिनाम् ।  
कणादादिव्यतिरिक्तैर्गुणैर्निमिरनङ्गीकारात् । कणादप्रत्यक्षस्य वादकवलितत्वात् । नाप्यनुमानम् ।  
तत्साधकस्य लिङ्गसाभावात् । नापि शब्दः । सर्ववेदादिवेत्तृणामपि मुनीनां तादृशश्रुति-  
पुराणवाक्यानुपलम्भात् । नाप्युपमानम् । तत्सदृशस्य संबन्धान्तरसाभावात् । किञ्च । सदृश-  
न्वेषणे संयोगस्तथा वक्तव्यः । तदापि समवायो नाङ्गीकर्तुं शक्यः तेन तुल्यत्वात् । संबन्ध-  
त्वेनापि तिष्ठतस्तस्य यथा संबन्धिनि स्थित्यर्थं संबन्धान्तरस्य समवायस्यापेक्षा, एवं सम-  
वायस्यापि स्यात् । संबन्धत्वेनात्यन्तभिन्नत्वेन च तचौल्यात् । ततस्तस्यापि तस्यापीत्यनव-  
स्थितिश्च । अन्यान्यपि दूषणानि श्रीहर्षमिश्राद्युक्तानि मया प्रस्थानरत्नाकरे व्युत्पादितानीति  
रक्षितः ।

पाशो बन्धनसाधनम्, प्रकृते दूषणकारणम् । अग्रिमभाष्यं विवरीतुं पीठिकामाहुः अथ स इति ।  
स समवायः । पश्चादिति द्व्यणुकोत्पत्त्यनन्तरम् । तदानीमिति द्व्यणुकोत्पत्तिपूर्वकाले ।  
प्रमाणमिति अयुतसिद्धेष्वभावाद्ब्रह्मत्वम् । तत्साधकेति द्व्यणुकोत्पत्तेः पूर्वं परमाणौ समवाय-  
सत्तासाधकस्य । तादृशेति परमाणूनां समवायो दृश्यते यत्र तानि तादृशानि श्रुतिपुराणवाक्यानि  
तेषामनुपलम्भात् । तत्सदृशस्येति समवायसदृशस्य । सादृश्यमेकत्वनित्यत्वव्यापकत्वैः सादृश्यम् ।  
किञ्चेति भाष्यं विवरीतुमवतारयन्ति स्म किञ्चेति । तथेति संबन्धत्वेन । संयोगेनेति भाष्यं  
विवृण्वन्ति स्म हेनेति । तथा च सूत्रे साम्यानुल्यत्वात्समवायानवस्थितेर्न समवायाङ्गीकारो युक्त  
इति सूत्रशेषार्थः । संबन्धत्वादित्यस्य तुल्यत्वादित्यर्थं इति भाष्ये उपचारं व्यावर्तयितुं संबन्धा-  
द्धेतोस्तुल्यत्वादित्यर्थं हृदिकृत्याहुः संबन्धत्वेनेति । तस्येति संयोगस्य । समवायस्या-  
पेक्षेति गुणगुणित्वाभ्याम् । संयोगातिरिक्तगुणगुणिनोः स इति कल्पने गौरवात् । अस्मन्मते  
स्पर्शस्य संयोगानतिरेकात्स्पर्शस्य संबन्धानङ्गीकारप्रसङ्गाच्च । 'न च संयोगजाः स्पर्शजाश्च न  
मन्तव्याः' इत्यत्राचार्यैर्द्वयोर्भेदाङ्गीकाराच्चैवमिति वाच्यम् । लोकसिद्धपुरस्कारात् । तत्तौल्यात्  
संयोगतौल्यात् । तथा सतीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्त इति । समवायस्यापि समवाया-  
पेक्षेत्येवं समवायसमवायस्यापि समवायापेक्षेत्यर्थः । चेति । तथा च सौत्रश्चकारोत्रान्वेतीत्यर्थः ।  
प्रस्थानरत्नाकर इति शब्दखण्डे । व्युत्पादितमिति । यत्तुयुतसिद्धलक्षणेऽपराश्रितत्वं तच्चापर-  
संबन्धित्वम् । तत्र कोसौ संबन्धः संयोगः समवायो वा, नाथः समवायस्यलेपि तस्य संभवेन  
समवायापलापप्रसङ्गात् । प्रतियोग्यनुयोगिनोरविशेषात् । नापरः, अपराश्रितत्वस्य समवायिघटित-  
त्वेन समवायिनिरूपणे आत्माश्रयप्रसङ्गेनानिर्वाच्यत्वात्समवायासिद्धेः । वस्तुगत्या तु कार्यमात्रस्य  
प्रत्ये नाशं वदद्भिर्वैशेषिकैस्तादृशगुणक्रियाप्रतियोगिकस्य तादृशव्यक्त्यनुपयोगिकस्य च समवायस्य  
प्रतियोग्यादिनाशात् प्रमादृणां जीवानां बाह्यकरणनाशाच्च प्रतीत्यभावेन कालिकादिसंबन्धेन कालादौ  
सत्तामप्युपपादयितुमशक्नुवद्भिर्नित्यत्वप्रतिज्ञा भज्येतेति श्रीहर्षमिश्रः । आदिशब्देनान्यमर्तं तदपि

भाष्यप्रकाशः ।

नात्रानुद्यन्ते । अतः समवायाम्युपगमादपि द्व्यणुकाभाव इत्यर्थः । ननु दूषिते समवाये अयुत-  
सिद्धयोः कः सम्बन्धोऽङ्गीकर्तव्य इति चेत्, तादात्म्यमेवेति वदामः । कथमिति चेत्, इत्यम् ।  
प्रत्यक्षात् यद् द्रव्यं यद्द्रव्यसमवेतं तत् तदात्मकमिति व्याप्तेः 'यथा सुवर्णं सुकृतम्' इत्यादिमग-  
वद्वाक्याच्च कारणकार्यद्रव्ययोस्तादात्म्यं निर्विवादम् । गुणादिष्वपि विचारे शब्दादीनामाकाशा-  
दितन्मात्रात्वेन संख्यापरिमाणपृथक्त्वपरत्वापरत्वविभागानां सापेक्षवृत्तिकतया स्वरूपानतिरेकेण  
रश्मिः ।

तत्र द्रष्टव्यम् । सूत्रार्थमाहुः अत इति । साम्यादनवस्थितेः समवायाम्युपगमात्वेत्येपरर्थः ।  
तदभाव इति पूर्वसूत्रादनुवर्तत इत्याहुः द्व्यणुकेति । तादात्म्यमिति । एतच्च समन्वयाधिकरणे  
लक्षितम् । इति व्याप्तेरिति । यथा घटद्रव्यं कपालद्रव्यसमवेतं तद्वटद्रव्यं कपालद्रव्यात्मकमित्यत्र  
यदि यद्रव्यसमवेतं तदात्मकत्वव्यभिचारि स्यात्तदा यद्रव्ये तदात्मके न भायादिति तर्को व्याप्ति-  
शोधकः । कारणेति धर्मादिः । उपजीव्योपजीवकभाव इतिवत् । गुणगुणिनोरित्याद्युक्तेषु तादात्म्य-  
माहुः । यद्वा यद्यं वह्निमान्न स्याद्द्रुमवान्न स्यात् कारणं विना कार्यानुत्पत्तेः । कार्यं च यदि  
कचित्कारणं विना भविष्यति । अहेतुक एव वा भविष्यतीतिवद्वा । गुणगुणिनोरित्याद्युक्तेषु  
तादात्म्यमाहुः गुणादिष्वपीति । स्वरूपेति घटे दृष्टे सति पूर्वोक्तानां गुणानां घटस्वरूपानतिरेके-  
णानुभवो दृश्यते । यथैको घटः परिमित एतद्देशात्पृथग्स्मात्परोस्मादपरोस्माद्विभक्त इति । यदि स्वरूपा-  
तिरिक्ततया गुणता स्याद्रूपो घट इति प्रतीयन्तुल्लेखवदेको घट इत्यादिप्रतीयन्तुल्लेखः स्यात् । उल्लेखस्तु  
रूपवान् रूपात्वेवम् । तस्माद्रूपमर्थजातिः । एते तु स्वरूपे निविशन्ते । एकत्ववानिति प्रतीतिसत्त्वे  
एक इति प्रतीतेः । एवमन्याः प्रतीतय उन्नेयाः । किंच । सापेक्षावृत्तिर्वर्तनं येषां तथाविधाश्च ।  
नहि रूपादीनां सापेक्षावृत्तिरस्ति एतदपेक्षया नील इति । या तु स्वल्पनीलमपेक्ष्यैव नीलोधिक  
इति प्रतीतिः सा तु नीलस्याधिक्यं सापेक्ष्यमिति बोधयतीति न दोषः । अन्यथैतादृशाधिक्यमपि  
गुणान्तरं स्यात् । न च स्वाश्रयसमवेतत्वरूपपरंपरासंबन्धेनात्रापि परिमाणत्वात्काधिक्यमिति वाच्यम् ।  
नीले आधिक्यप्रतीतेर्बाधकाभावाच्च । न च गुणे गुणानङ्गीकार इति नैवमिति वाच्यम् । स्वाश्रया-  
धिकदेशवर्तिन्यां प्रभायां गुणाङ्गीकारस्यावश्यकत्वात् 'गुणाद्वा लोकवत्' इति सूत्रभाष्ये स्फुटी-  
करिष्यते । अथवा सापेक्षा तद्रव्यमेवापेक्ष्य वृत्तिर्वर्तनं सत्ता द्रव्यनाशे तु नाश इत्येवंरूपया सापेक्षि-  
कवृत्तिकतयेवेत्यर्थः । तथा च संख्यादयः स्वरूपानतिरेकवन्तः स्वरूपसत्त्वेऽसत्त्वे सति स्वरूपनाशे  
नाशात्, कम्बुग्रीवादिसम्बन्धवत् । व्यतिरेके रूपादिमदित्यनुमानं फलितम् । ननु व्यतिरेके हेतुः  
साधारण इति चेन्न । आमघटादौ रूपपरावृत्तिदर्शनेन विशेष्याभावप्रयुक्तो हेत्वभाव इति । एवं  
शब्दरसगन्धस्पर्शानां परावृत्तिरत्र द्रष्टव्या । संख्यादयस्तु न तथा । आमघटे दृष्टानामेवैकत्वसंख्या-  
मध्यमपरिमाणयन्त्रिरूपितपृथक्त्वपरत्वापरत्वविभागानां पके घटेऽप्यनुभवात् । न चैवं रूपादयो  
भवन्ति । अतः संख्यादयो घटस्वरूपानतिरेकवन्तः । रूपादयस्तु स्वरूपातिरेकवन्तः । न च  
संयोगाभावो विभागः विभागाभावः संयोगः किं न स्यादतो विनिगमनाविरहादुभयं भन्तव्यम् ।  
प्रख्यानरत्नाकरे तु कारणकोटिसमाप्त्युपान्ते पृथक्त्वमाविर्भावान्तेर्भावयांभुवुः । अस्मात्पृथगि-  
त्यादिव्यवहारसाधकत्वेनाविर्भावातिरेके मानाभावात् । शिरोमणिस्तु पदार्थतत्त्वविवेचनास्य-  
ग्रन्थे गुणवृत्तितया संख्या पदार्थान्तरमित्याह । न चैकं रूपमितिप्रत्ययो भ्रमः । बाधकायावात् ।  
एकार्थसमवायप्रत्यासत्त्यैकं रूपमिति प्रत्यय इति चेत् विलक्षणाभ्यां समवायैकार्थसमवायाम्यामविलक्षण-

रक्षितः ।

पान्यास्तद्वृत्ताप्रतीतिरसंभवात् । नन्वेतादृशानुभवे मानाभाव इति चेन्न । घटत्वादावेकत्वैकार्यसमवाया-  
देकं घटत्वमितिबद्धौ घटत्वमिति प्रत्ययापत्तिः । द्वौ घटावित्यत्र तादृशसंभन्धेन द्वित्वस्य  
घटत्वे षड्ङ्गं शक्यत्वात् । यत्तु घटत्वे घटत्वमित्यादिप्रत्ययप्रसङ्ग इति रघुदेव एतद्व्याख्यायामाह  
तन्मन्दम् । घटत्वस्यैकत्वेन घटत्वे घटत्वान्तैरकार्यसमवायाभावात् । तस्मात्संख्या पदार्थान्तरमिति  
द्वित्वस्य घटत्वे समवायाभावाच्च द्वौ घटत्वमिति प्रत्ययः । तदिदमशोभनम् । पदार्थान्तरत्वे  
गौरवात् । पञ्चकं प्रातिपदिकार्थं इति पक्षे स्वरूप एवान्तर्भावात् । द्विकं प्रातिपदिकार्थं इति  
पक्षे विभक्त्यर्थत्वात् । तथा च शक्तिनिः 'श्लोकयोर्द्विवचनैकवचने' इति । यत्तु शिरोमणिः  
पृथक्त्वमपि न गुणान्तरम् । अन्योन्याभावादेव पृथक्त्वव्यवहारोपपत्तेः । तथा च घटात्पटः पृथग्भिन्न  
इतरोर्भान्तरमिति प्रत्ययः । पृथक्त्वं भिन्नस्वरूपं भेदं चावगाह्यत इति युक्तम् । तथा परत्वा-  
परत्वेपि न गुणान्तरे । न चैवं विप्रकृष्टसन्निकृष्टयोर्येष्टकनिष्ठयोश्च देशकृते परत्वापरत्वे कालकृते  
च ते आश्रित्यात्मस्मात्परोऽयमस्मादपर इति व्यवहार उच्येत्सतीति वाच्यम् । बहुतरसंदेशसंयोगा-  
त्यतरसंयोगान्तर्भूताभ्यां विप्रकृष्टत्वसन्निकृष्टत्वाभ्यां दैशिकपरत्वापरत्वबोस्तद्व्यागभावाधिकरणक्ष-  
युचित्वरूपतत्त्वेष्टत्वोत्पत्तिक्षणवृत्तिष्विदं प्रतिबोधिगिष्णवृत्तितत्त्वस्वरूपतत्कनिष्ठत्वाभ्यां कालिकपरत्वा-  
परत्वबोधोपपत्तेः । परत्वाबोधैर्ज्ञापेक्षा । यथा प्राचीदिशमपेक्ष्य आभावपेक्षेः परं गृहमिति । द्वितीययोस्तु  
परस्परसापेक्षेति कनिष्ठत्वबोधेन ज्येष्ठत्वं ज्येष्ठत्वमपेक्ष्य कनिष्ठत्वमिति तथेति । पृथक्त्वपरत्वापरत्वाना-  
मन्योन्याभावसंयोगतत्त्वदार्ढ्येभ्यन्तर्भावमाह तदप्यधिकदम् । कथमिति चेत् । विप्रकृष्टत्वसन्नि-  
कृष्टत्वयोः संयोगेन्तर्भावस्य व्याख्यातृदोषबुद्धत्वात् । यदि च बहुतरदेशसंयुक्तो देशस्तस्य संयोगो  
दूरतर इति परत्वमेतादृशसंयोगस्तथापरत्वमपीति विशयान्वये तर्थास्तु संयोगेन्तर्भावो दैशिकपरत्वा  
परत्वबोधिं तावता गुणान्तरमेति ध्येयम् । अत्रासमवाधिकारणं द्विकसंयोगः । निमित्तं तु बहुतर-  
सर्वसंयोगान्तरितत्वज्ञानम् । अपरत्वस्य त्वत्यतरसूर्यसंयोगान्तरितत्वज्ञानं निमित्तम् । असमवायि तु  
तदेवेति । कालिके तु कालसंयोगोऽसमवायिकारणम् । निमित्तं तु तत्पूर्वोत्पन्नत्वरूपज्येष्ठत्वबुद्धिः ।  
तदनन्तरोत्पन्नत्वरूपकनिष्ठत्वबुद्धिश्च । केचित्तु बहुतरसंयोगान्तरितत्वे विप्रकृष्टत्वम् । अत्यतरसंयोगा-  
न्तरितत्वे सन्निकृष्टत्वम् । बहुतरस्यन्दान्तरितजन्मत्वे ज्येष्ठत्वम् । अत्यतरस्यन्दान्तरितजन्मत्वे  
कनिष्ठत्वमन्तर्भाववन्ति स्म । कनिष्ठेधिकबीविनि बहुतरसूर्यपरिस्पन्दान्तरितजन्मसत्त्वेन परत्व-  
व्यवहारापत्तिस्तु न भवति । कनिष्ठत्वबुद्धिकाले ज्येष्ठत्वबुद्धिर्देति तत्सापेक्षत्वात् । एवं च कनिष्ठ-  
जन्मकालानन्तरभूतकनिष्ठत्वबुद्धिकालमादाय स्पन्दनानाधिकतयोरवसेयत्वाद् इत्यपि वदन्ति स्म ।  
शुक्ताबलीकारस्तु पृथक्त्वस्यान्योन्याभावात्पक्षेले घटात्पृथगितिबद्धो नेत्यत्रापि पञ्चमीप्रसङ्गः ।  
अतो यादृशार्थयोरे पञ्चमी सोर्भान्योन्याभावभिन्नः पृथक्त्वस्यार्थ इत्याह । अत्र  
'अन्यारादितरैर्दिकृष्टस्यैव चरपदाभाद्विबुक्ते' इति सूत्रेण इत्यर्थप्रदप्रमितरसन्त्यार्थत्वेपि  
ग्रहणं प्रपञ्चार्थमित्यनेन तु पञ्चमी ग्रन्थकर्तृनापेक्षितम् । घटाद्विन्न इतिषद् घटो नेत्यत्र पञ्चम्यापत्ते-  
रनुद्धारार्थिक्तु 'पृथग्विनामानविकस्तृतीयान्यतरस्याव' इति सूत्रेणाभिप्रेता । अत्र तु पृथगिति  
शब्दग्रहणं न त्वर्थग्रहणम् । रामं रामेण वान्य इतरो विन्न इति प्रयोगाभावात् । तथा च नञ् न  
पृथक्त्वस्य इति नञो योगे पञ्चम्यापादनं न संभवति । ननु 'अन्यारात्' इति सूत्रेण प्राप्ता पञ्चमी  
कथं वार्या । अन्यो घट इतरो घटो भिन्नो घट इतिवद् घटो नेत्युपपत्तेः । अन्यारादिति सूत्रं तु  
वस्तुतयेभिकान्योन्याभावस्य पञ्चमी विदधति न तन्नेन्याभावात्तुभोविनि । नन्वेवमपि घटो



भाष्यप्रकाशः ।

संयोगगुक्त्वद्रवत्वखेदानां स्पर्शेन्तर्भावेन बुद्ध्यादिप्रवृत्तान्तानां मनोवृत्तित्वा वेगस्त्वित्त्वापक-  
रश्मिः ।

नेत्युपपत्तावपि घटो न पट इत्यत्र पटशब्दादन्योन्याभावप्रतियोगिनः पञ्चमी तु स्यादेवेति चेन्न ।  
अन्योन्याभावमात्रवाच्यार्थग्रहणात् । अन्यपदस्य तत्रैव शक्तेः । नञर्थस्तु संसर्गाभावोन्योन्या-  
भावश्लेषग्रहणमित्यपञ्चमी । न चान्यारादिति सूत्रेणैव पञ्चम्याः पृथग्बोधे प्राप्तावपि पृथक्सूत्रेण  
पञ्चमीविधानं पृथक्त्वमन्यापृथग्मिति बोधयिष्यतीति वाच्यम् । पृथक्सूत्रस्य तृतीयाद्वितीयचोर-  
प्राप्तयोर्विधानार्थत्वात् । नव्यास्तु । अन्यारादिति सूत्रे निपातातिरिक्तान्योन्याभावार्थकपदप्रयोग-  
स्यैव पञ्चमीप्रयोजकत्वं कल्प्यते । घटो नेत्यत्र पञ्चम्यदर्शनात् । न चान्योन्याभावविशिष्टार्थं पदयोगे  
पञ्चमीति व्याख्यायतां घटो नेत्यत्र तु नञो नान्योन्याभावविशिष्टार्थकत्वं कित्त्वोन्योन्याभावार्थकत्व-  
मिति न नञो योगे पञ्चमीति वाच्यम् । घटाद्भेद इत्यत्र घटो नेत्यत्रैवान्योन्याभावार्थकभेदपदयोगे  
पञ्चम्यप्रसङ्गापत्तेः । अतः पूर्वोक्तमेव प्रयोजकमित्याहुः । अत्रापि घटादन्यः पट इत्यत्रान्योन्याभावा-  
नुयोगिनः पटात्कथं न पञ्चमीति प्रश्नः । किञ्च पूर्वतन्ने षष्ठस्य तृतीये पादे 'क्रियाणामाश्रितत्वा-  
द्रव्यान्तरे विभागः स्यात्' इत्यधिकरणे दर्शपूर्णमासयोर्वीह्यसंभवे नीवारः स्वीक्रियन्ते । तत्र  
नीवारद्रव्यभेदात् कर्म भिद्यते, द्रव्यकर्मणोरेकत्वात् । यतो द्रव्यं कर्मणः स्वरूपम् । ततो  
द्रव्यान्तरत्वे कर्मान्तरत्वमिति प्राप्ते इदं सूत्रं प्रवृत्ते क्रियाणामित्यादि । क्रियाणामाश्रितत्वा-  
द्रव्याणामाश्रयत्वात्तादात्म्येन भेदस्यापि सत्त्वाद्रव्यान्तरे नीवारद्रव्ये कर्माविभागः स्याद्रव्यस्य तु  
विभाग इति सूत्रार्थः । अत्र क्रियाक्रियावतोरभेदे जातादिवद्गुणवदेवतादिभेदेपि चलति यजति  
दर्शपूर्णमासावनुतिष्ठतीत्येकबुद्धिवेषत्वं हेतुरिति पार्थसारथिमिश्रा वदन्ति । तदेकबुद्धिवेषत्वं  
चेमौ घटपटावित्यत्र व्यासज्यवृत्त्यपीति घटपटयोस्तादात्म्यापत्तिः । मैवम् । एकबुद्धिवेषत्वं च  
ययोरेकतरस्याविच्छिद्यैव वेषत्वं घटपटयोस्तु न भवत्यविच्छिद्यवेषत्वम् । कालान्तरे विच्छेदेऽयं  
घटस्ततोऽप्ययं पट इति बुद्धिवेषत्वात् । नष्टेवं क्रियां द्रव्यतो विच्छेद्य जानाति कश्चित् ।  
एवं हेतुं प्रसाध्य संख्यादिषु पक्षेषु एकबुद्धिवेषत्वादेतोस्तत्तादात्म्यस्वरूपानतिरेकः साधनीयः ।  
पक्षैकदेशस्तु दृष्टान्तः । सर्वमभिधेयं प्रमेयत्वादित्यत्रैव शब्दस्पर्शरसगन्धरूपाणि तु विच्छिद्य  
शृण्वन्त इति नाश्रयस्वरूपाः । वेदशब्दनित्यत्वेनाकाशोत्पत्तेर्वक्ष्यमाणत्वेनाकाशोत्पत्तेः पूर्वं शब्दस्य  
विच्छिद्य ग्रहणात् । ननु यद्वाहकं तदेवाकाशमस्तु यत्र शृण्वते स एवाकाशोस्तु । सत्यज्ञानानन्दा-  
तिरिक्तपदार्थाभावेन तदानीं तदतिरिक्तग्राहकाधिष्ठानयोरभावात् । स्पर्शोप्युष्णो जले विच्छिद्य  
शृण्वते । नहि तत्र बह्वचयवयाः सन्ति । अंशतो बह्विनाशप्रसङ्गात् । पात्रेणान्तरितेयवप्रवेशा-  
संभवाच्च यतस्तथैव दृश्यते । रसोपि विच्छिद्य शृण्वते । कटुसंलग्नकाष्ठे कटुरसोपलम्बः ।  
गन्धरूपयोस्तु गुणाद्वेति सूत्रे विच्छिद्य ग्रहणं वक्ष्यते । अतः शब्दादयः पञ्चाप्यधिकदेशवर्तिनः ।  
तर्हि संयोगादीनां तु भविष्यत्याधिक्यमित्याकाङ्क्षायां नेत्याहुः संयोगेति । स्पष्ट एव लोके  
संयुक्तत्वव्यवहारात्संयोगः स्पर्शः । शुष्मत्वमपि स्पर्शः स्पर्शसहितेनोपोलनादिना तदवगतेः । द्रव्यत्व-  
मपि स्पर्शः, स्पर्शेन तज्ज्ञानात् । खेद्योपि तथा, त्वचैवावगमात् । तथाच स्पर्शेन्तर्भावेनेत्यर्थः ।  
स्फुटमेतत्स्पर्शनिरूपणे प्रख्यानरत्नाकारे । संयोगस्पर्शत्वं प्रत्यक्षसिद्धम् । गुरुत्वं तु कठिन-  
संयोगः । खेद्यद्रवत्वे शिथिलसंयोगौ प्रत्यक्षः । बुद्ध्यादीति बुद्धिसुखदुःखेच्छेदप्रयत्नानाम् ।  
मनोवृत्तीति 'कामः सङ्कल्पो विचिकित्सा श्रद्धाश्रद्धा घृतिरघृतिर्हीर्षीर्षीरित्येतत्सर्वं मन एव'

भाष्यप्रकाशः ।

क्रियाणां सामर्थ्यरूपत्वेन जातेरपि व्यवहारसाधकतया स्वरूप एव निवेशेन तत्रापि तादात्म्यस्यैव स्फुटत्वात् । भावना संस्कारो विशेषाश्च प्रमाणविरहादेवानादरणीया इति न कोपि शङ्कालेश इति दिक् ॥ १३ ॥

रक्षिः ।

इति श्रुतेः । काम इच्छा, सङ्कल्पो निश्चयः, विचिकित्सा संशयः, अद्धा आस्तिक्यम्, धृतिः सुखादि, धरणमप्रकाशनम् । धीर्भ्रमः । इतिशब्देन प्रकारवाचिना दृष्टसोहाद्या मनोधर्मा एव । एते चाध्यासेन जीवे भासन्ते । तेन रूपसंख्यापरिमाणस्पर्शविभागवैराग्यसांख्ययोगतपोभक्ति-चैतन्यसत्त्वानि द्वादश पारमार्थिकानि । परत्वापरत्वान्तःकरणाध्यासप्राणाध्यासेन्द्रियाध्यासदेहाध्यास-स्वरूपविस्मरणानि सप्तान्योपमर्दनीयानीत्येवमेकोनविंशगुणा जीवे न तु चतुर्दशगुणाः, ब्रह्मविधावतां तथैवानुभवात् । अन्यत्रान्तर्भूतानि स्पष्टप्रतिपत्तानुक्तानि । अतो न संख्याविरोधः । वेगेति । इमौ संस्कारौ । क्रियाः पञ्चविधा अपीति । सामर्थ्येति मनसो इति दूरगमन ईदृशो वेगो भवतीति प्रयोगवदीदृक् सामर्थ्यं भवतीति प्रयोगात्पर्यायतानिश्चयात् । एवं शाखादावेतादृशः संस्कारो भवतीति प्रयोगवदीदृक् सामर्थ्यं भवतीति प्रयोगात् । क्रिया तु प्रत्यक्षणैव गृह्यते निष्क्रिये शरीरादौ निःसामर्थ्यं शरीरमिति सक्रिये समर्थं शरीरमिति च प्रयोगात्क्रियापि सामर्थ्यम् । सामर्थ्येन गच्छतीत्यत्रापि सामर्थ्येन कर्मणेत्यर्थः । क्रियाणां त्रिंशत्पञ्चविधावस्थायित्वेन क्रियान्तरजन्यत्वात् सामर्थ्यरूपत्वेनेत्यर्थः । तेनैषां सामर्थ्यरूपत्वे प्रत्यक्षं प्रमाणम् । जातेरपीति । इयं गौरित्यादि-व्यवहारसाधकतया आकृतेरपि व्यक्तावेव द्रव्यरूपायां निवेशेनेत्यर्थः । इदं शब्दखण्डे प्रस्थान-रत्नाकरे स्पष्टम् । यथा काष्ठविकारेषु मञ्जूषास्तम्भपीठकादिषु काष्ठस्यैकविधस्य आकृत्या मञ्जूषादिव्यवहारः । तेन स्वरूपे निवेशे प्रत्यक्षमेव प्रमाणम् । स्वरूप इति पूर्वोक्तदिशा । निवेशेनेति । त्वद्गीत्यापि पञ्चैव गुणा भवन्तीति शेषः । संबन्धोयं तत्राप्यन्याहृत इत्याहुः तत्रापि । प्रमाणेति । तथा च भावनाज्ञानम् । न चैवं स्मृत्यनुपपत्तिः । 'अनुभवभिन्नं ज्ञानं स्मृतिः' इति तल्लक्षणात् । विशेषस्तु शब्दखण्डे प्रस्थानरत्नाकरे भ्रमनिरूपणानन्तरं स्मृतिनिरूपणवशेषः । विशेषास्तु नवीनमतेपि न सन्ति । शिरोमणिरपि पदार्थतत्त्वविवेचने नाङ्गीचकार । न कोपीति । समवायघटितलक्षणादावपि समवायपदेन तादात्म्यमेवोच्यत इत्यतो न कोपीत्यर्थः । सांख्यमतदूषणावसरे पदार्था विचारिता अपि तादात्म्येपि श्रोच्यन्ते गुणाघन्तर्भावार्थम् । अत्र समवायदूषणेन पदार्थेन्तर्भावः स्मृतः । किंच । पूर्वाधिकरणसमाप्तौ नव तत्त्वान्युक्तानि दिक्कालयोः स्थाने प्रकृत्यहंकारौ स्वीकृत्य तेन द्रव्याणि नव । परं त्वीश्वरस्तु न तन्मतप्रतिपन्न इति प्रतिपदं स्फुटम् । आत्मवादे चोक्तं मया । मनस्तु जन्ममन्नमयं चेति क्षितौ प्रवेशः । गुणास्तु तन्मात्रात्मकाः पञ्चैव । इतरेषामन्तर्भाव उक्तः । इतरेषां यथायथमेतेष्वेवान्त-र्भावात् । धर्माधर्मावपि कर्म । स्वर्गादिसाधनं धर्मः । तिरोहितधर्मस्त्वधर्मः नरकसाधनम् । नराणां कं सुखम् । अत्यन्तापराधिनां पञ्चमोक्तनरकाणामपि सुखत्वात् । कर्म तु आत्मस्वरूपं सङ्घनमप्येकमेव गमनात्मकम् । न तुरक्षेपणादिपञ्चकम् । ब्रह्मणुकसमवाययोर्दूषणेनास्य स्वतन्त्रेच्छ-स्यापि श्रुतेः पर्यनुयोगानर्हत्वात् । सामान्यं त्वाकृतिरतस्तदपि स्वरूपम् । आनन्दमात्रकरपादमुखो-द्रादिरूपत्वादाकृतेः, भाया वा, व्यक्तिमात्रे शक्तिरिति, आकृतिः तत्र स्थितं रूपं वा । शेषास्तु न सन्त्येक्यन्नमजनकाः । विशेषास्तु सन्ति । समवायोपि न, तादात्म्यमस्ति । अभावत्व-

नित्यमेव च भावात् ॥ १४ ॥

परमाणोः कारणान्तरस्य च नित्यमेव भावात् सदा कार्यं स्यात् ॥ १४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नित्यमेव च भावात् ॥ १४ ॥ तदभाव इतीहाप्यनुषजते । व्याकुर्वन्ति परमाणो-  
रश्मिः ।

स्त्वत्यन्ताभावः । उपदेशे सत्त्वात् तिरोभावे निविशते । इह भूतले घटो नास्तीत्यादिप्रतीतीनां तिरोभावावगाहित्वात् । तिरोभाव एव नास्तीति व्यवहारदर्शनात् । घटाभावाभावस्य घटात्मकत्वेन संकीर्णत्वेऽप्यभावमुखप्रतीत्या तिरोभावत्वाव्यभिचारात् । अभावपदेनापि भावप्रतियोगिकप्रयत्नत्वानेव प्रतीयते । न भावः अभावः इति भावभिन्नः अभाव इति । स च निषेधपूर्वको भाव एवान्यथा ह्यसत्त्वात् खपुष्पवन्निःस्वभावः स्यात्तथा सति न प्रतीयेतैव । अतः प्रतीत्यनुरोधाद्भावान्तरविलक्षणस्तिरोभावरूपब्रह्मशक्तिरूप एव । 'आविर्भावतिरोभावौ शक्ती वै मुरवैरिणः' इति वाक्यात् । तिरोभावस्तु वर्तमानस्य वस्तुनो दर्शनाभावयोग्यतेति चिद्वन्मण्डने स्फुटम् । ध्वंसप्रागभावौ तु समवाय्यवस्थाविशेषस्वरूपौ । तिरोभावसहकृता कार्यस्थितिप्रतिकूलवस्था ध्वंसः । तादृशी कार्याविर्भावानुकूलवस्था प्रागभावः । तदतिरिक्ते मानाभावात् । अवस्था च समवायिनो ग्राह्या । तथा च प्रत्ययः कार्यस्थितिप्रतिकूलां कारणावस्थां पश्यत एवेह घटो ध्वस्त इति । कार्यजनानानुकूलां कारणावस्थां पश्यत एवेह घटो भविष्यत्यत्र घटप्रागभाव इतीति । अन्योन्याभावस्तु प्रतियोगितावच्छेदकारोपापवादः । अयं घटः पटो नेत्यत्र पटत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकभेदबान्धव इति बोधमुत्पादयन् प्रतियोगितावच्छेदकपटत्वं घटे नास्तीत्येवमारोप्यापवदतीत्यत्यन्ताभाव एव । लक्षणान्तरे तु स्पष्ट एवात्यन्ताभावः । 'प्रतियोगितावच्छेदकतानियामकसंभन्धावच्छिन्नप्रतियोगितावच्छेदकाल्यन्ताभावः सः' इति लक्षणम् । घटे समवायेन पटत्वं नास्तीति प्रत्ययः । तादात्म्यसंभन्धावच्छिन्नप्रतियोगिताकत्वमन्योन्याभावत्वं यदि तदा त्वतिरिक्तः । परं तु घटस्तादात्म्येन पटो नेत्यत्र पटतादात्म्यप्रतियोगिकाभावे पर्यवसानात्तादात्म्यरूपप्रतियोगितिरोभावसंकीर्णघटरूपानुयोगिस्वरूपविषयत्वात्स्वरूप एव निविशते । न च भवेदेतदेवं यदि पटतादात्म्यं घटे नेति बोधः स्यात् । बोधस्तु पटप्रतियोगिकाभावबान्धव इत्यापाद्यते तदा पृथक्त्वमन्योन्याभावः । एतन्नोपपादितं प्रस्थानरत्नाकरे प्रत्यक्षखण्डेऽभाववादे निपुणतरमुपपादितम् । अन्योन्याभावस्य भावत्वं संसर्गाभावत्वं चेति वदन् शिरोमणिरप्येतदनुमेने । केचित्तु प्रागभावमपि न मन्यन्त इत्यलम् । अपि च तमः पदार्थान्तरं न तेजःसामान्याभावः । 'स्वतेजसापिषत्तीव्रमात्मप्रस्वापनं तमः' इति वध्यघातकभावात् । विशेषस्त्वन्धकारबाधे द्रष्टव्यः । प्रतिबिम्बोऽपि पदार्थान्तरः प्रतिबिम्बबाधे स्फुटः । तन्मायेन गन्धर्वनगरादेरपि मायिकत्वस्य तुल्यत्वात् । 'अपरेयमितस्त्वन्याम्' 'जीवभूताम्' इति गीतायाम् । जीवस्य व्यापकत्वं तु न भवति । जीवव्यापकत्वखण्डनबाधे खण्डनात् । किंच गन्धोऽधिकदेशवृत्तिः, चम्पकादौ तथादर्शनात् । विशेषस्तु 'गुणाद्वा' इति सूत्रे वक्ष्यते । पृथिव्यादिपञ्चमहाभूतैकादशेन्द्रियाणां च लक्षणानि प्रमेयप्रकरणे प्रस्थानरत्नाकरे सन्ति । इन्द्रियाणां त्वन्तर्भावोऽहंकारे । 'वैकारिकस्तेजसश्च तामसश्चेत्यहं त्रिवृत् । तन्मात्रेन्द्रियमनसां कारणं चिदचिन्मयः' इत्येकादशे भगवद्वाक्यात् । एतच्चतुर्थपादे विशिष्य वक्तव्यम् । दिगिति तर्काप्रतिष्ठानादिगिति ॥ १३ ॥

नित्यमेव च भावात् ॥ १४ ॥ कारणान्तरस्य चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म

रूपादिमत्त्वाच्च विपर्ययोऽदर्शनात् ॥ १५ ॥

यद् रूपादिमत् तदनित्यम् । परमाणोरपि रूपादिमत्त्वाद् विपर्ययः ।

भाष्यप्रकाशः ।

रित्यादि । सामग्रीसमवधाने हि कार्यवश्यंभावनियमो लोके दृष्टः । प्रकृतेऽपि परमाणोः सम-  
वायिन ईश्वरेच्छादृष्टयोर्निमित्तयोश्च सृष्टिप्राकाले सत्त्वात्तज्जन्यस्य परमाणुद्वयकर्मणस्तज्जन्यस्य  
संयोगस्य चाभावो वक्तुमशक्य इति कारणान्तरस्य सर्वस्य विद्यमानत्वाद् द्व्यणुकं सदा स्याद-  
तोऽपि जन्यद्वयणुकाभावात् परमाणुकारणवादो न संगत इत्यर्थः ।

अन्ये तु परमाणवः प्रवृत्तिस्वभावा वा निवृत्तिस्वभावा वा उभयस्वभावा वा अनुभय-  
स्वभावा वा । आद्येऽविरतं सर्गापत्तिः । द्वितीये तु सर्वदा तदभावापत्तिः । तृतीये तु विरोधः ।  
चतुर्थे तु पूर्वोक्तरीत्या निमित्तस्य नित्यसंनिधानाभित्यप्रवृत्तिप्रसङ्गः । तदतन्त्रत्वे नित्यनिवृत्ति-  
प्रसङ्ग इत्याहुः । सोऽयं स्वभावविकल्पो वैशेषिकानभ्युपगतत्वादाचार्यैरुपेक्षितः ॥ १४ ॥

रूपादिमत्त्वाच्च विपर्ययोऽदर्शनात् ॥ १५ ॥ एवं संयोगजन्यद्व्यणुकदूषणेन  
कार्यद्वारा परमाणुकारणवादे दूषितेऽपि यावत् तेषां नित्यत्वं न दृष्येत तावदनन्यथासिद्ध-  
नियतपूर्ववर्तित्वरूपस्य तदीयस्य कारणलक्षणस्य परमाणुष्वभिमाने पुनः स वाद उचितेदिति  
तदभावाय परमाणुनित्यत्वदूषणेन दूषयतीत्याशयेन तद् व्याकुर्वन्ति यदित्यादि । 'सद-  
कारणवभित्यम्' इति हि काणभुञ्जं चतुर्थाध्यायारम्भे लक्षणम् । तदत्र विपरीतव्याप्तिप्रदर्शनेन  
सत्प्रतिपक्षोत्थापनाद् दूष्यते । परमाणवो नित्याः, सत्त्वे सत्यकारणवत्त्वादाकाशादिवदिति  
साधने, अनित्या रूपादिमत्त्वाद् घटादिवदिति प्रतिसाधनस्य सत्त्वादिति । एतेनैव स्यात्-  
स्यापि सिद्ध्या परमाणुतापि दूषितैव । तेषां मते रूपादिक्रमेणैव गुणानामुपक्रान्तत्वात्  
रश्मिः ।

ईश्वरेच्छेति । अदृष्टं च जीवस्य । तज्जन्यस्येति कर्मजन्यस्येत्यर्थः । भावादित्यस्य विवरणं  
अभावो वक्तुमशक्य इति । अभावमुखविवरणं तु परैर्दूषणानामुद्गावितानां सत्त्वाद्भावे संदेहात् ।  
सदेति । तदभाव इत्यतस्तदित्यनुवृत्त्येहानुषज्य सदेत्यावृत्त्या योजनीयम् । तत्कार्यं द्व्यणुकमपीति  
भाष्ये स्यादिति क्रियापदम् । अधुना तु तदभाव इत्यनुषज्यत इति पूर्वोक्तमनुषङ्गेण सहार्थमाहुः  
अतोपीति । अन्य इति शंकराचार्यादयः सर्वे । निमित्तस्य ईश्वरेच्छादृष्टरूपस्य । तद-  
तन्त्रत्वे इति निमित्ताऽतन्त्रत्वे । उपेति । तेनाशङ्काः सिद्धा एवानुयन्ते सर्वत्रेति ध्वन्यते ॥ १४ ॥

रूपादिमत्त्वाच्च विपर्ययोऽदर्शनात् ॥ १५ ॥ कार्यद्वारेति द्व्यणुकरूपकार्याभावं  
द्वारीकृत्य । तदीयस्येति । स्वस्य तु आविर्भावकशक्त्याधारत्वस्य कारणलक्षणस्येश्वरेभिमान  
इति भावः । लक्षणमिति नित्यत्वलक्षणम् । तदत्रेति व्याप्तिबोधकं सूत्रम् । प्रकृतसूत्रे  
सत्प्रतीति 'साध्याभावसाधकं हेत्वन्तरं यस्य स सत्प्रतिपक्षः' । न्यायसूत्रं व्याचक्षते  
परमाणव इति । यत्र सत्त्वे सत्यकारणवत्त्वं तत्र नित्यत्वमिति व्याप्तिः । विपरीतव्याप्तिमाहुः  
अनित्या इति । एतेनेति रूपादिमत्त्वेन हेतुना । सिद्धयेति परमाणवः हस्वाः रूपादि-  
मत्त्वात्, शकलवदित्यनुमानेन सिद्ध्या । दूषितैवेति ह्रस्परिमाणाङ्गीकारात् तदनङ्गीकारे  
भाष्यविरोध इति । ये तु परमाणुगतवायुत्वतेजस्त्वादेः पक्षतावच्छेदकत्वमाहुस्ते तत्प्रयुक्तं  
गौरवं न विदुः । ननु नैवं व्याप्तिः संभवति रूपादिमत्त्वाभाववति वायौ भागवतोक्तरीत्याऽनित्यत्व-

**अनित्यत्वमपरमाणुत्वं च । न च प्रमाणबलेन तदतिरिक्तेऽव्याप्तिरिति वाच्यम् ।**

भाष्यप्रकाशः ।

सूत्रे रूपादीत्युक्तम् । तेन वायुपरमाणुष्वपि न व्याप्त्यभावः । नन्ववयवावयविसंबन्ध-  
स्तावदनुभूयते । स यदि निरवधिः स्यान्मेरुसर्षपयोः परिमाणभेदो न स्यात् । अनन्तावयवा-  
रब्धत्वाविशेषात् । न च परिमाणप्रचयविशेषाधीनो विशेषः स्यादिति शङ्क्यम् । संख्या-  
विशेषाभावे परिमाणप्रचययोरप्यशक्यवचनत्वात् । न चैवं विशेषाभ्युपगमेऽप्यवयवप्रलयस्य  
शक्यवचनत्वात् सावधित्वं शङ्क्यम् । अन्त्यस्यावयवस्य निरवयवत्वाभ्युपगमे तदवयवविभाग-  
स्याभावेन तज्जनकस्यान्यस्य सजातीयस्य वक्तुमशक्यतया अजन्यत्वे, अजन्यभावत्वेन चान-  
श्वरत्वेन व्याप्त्या प्रलयस्यैवासंभवात् । अतो निरवयवमेव द्रव्यमवधिरिति मन्तव्यम् । एवं  
प्रमाणबलेनावगते सति तदतिरिक्त एव रूपादिमन्वानित्यत्वयोर्व्याप्तिरिति न प्रतिसाधनदोष  
इत्याशङ्क्यामाहुः न चेत्यादि । स्यात् तदतिरिक्ते व्याप्तिर्यदि प्रमाणं बलवत् स्यात् । तदेव  
रश्मिः ।

सत्त्वेनान्वयव्यभिचारात् इति चेत्त्राहुः रूपाधीति रूपरसगन्धस्पर्शसंख्यापरिमाणपृथक्त्व-  
संयोगविभागपरत्वापरत्वबुद्धिसुखदुःखेच्छाद्वेषप्रयत्नगुरुत्वद्रवत्वस्नेहसंस्कारधर्माधर्मशब्दाश्चेति न्यायोक्ता  
प्रणाभ्याश्रिता आधिपदात् । न तु 'शब्दस्पर्शौ रसो गन्धो रूपं चेत्यर्थजातयः' इति भगवद्वाक्यो-  
क्तप्रणाडी । इत्युक्तमिति । तथा च स्पर्शस्य वायौ सत्त्वेन रूपादिमत्त्वादनित्यत्वं वायाविति  
नान्वयव्यभिचार इति भावः । तेनेति सूत्रे रूपादीति शब्दे स्पर्शस्यापि संग्रहेण । अधिकरणस्या-  
यमर्थ इत्यादिना मुक्तावलयुक्तं परमाणुसाधनमुक्तम् । इदानीं दिनकरो महादेवनामा  
यदाह तत्परमाणुसाधनमाशङ्कन्ते नन्ववयवचेति । अनन्तेति । तथा च परमाण्वभावे एवं परमाणु-  
कारणत्वे त्वीश्वरातिरिक्तकारणे इच्छायास्तावत्परमाणुसंयोगविषयिणीत्वेन नोक्तदोष इति भावः ।  
न च परिमाणेति मेर्वयवपरिमाणं महत् । सर्षपपरिमाणं ह्रस्वम् । मेर्वयवसंयोगो-  
ऽश्लिथिलः प्रचयः । सर्षपावयवसंयोगः प्रचयः श्लिथिलः, अन्तःस्नेहदर्शनात् । विशेष इति अवय-  
वपरिमाणविशेषः । मेरुसर्षपयोः परिमाणमवयवसंख्याजन्यं न तु प्रचयपरिमाणजन्यमिति मत्वा  
तावदाह संख्येति । विशेषेति नित्यं परमाणुमवधिं मत्वा मेरुसर्षपयोः परिमाणभेदरूपविशेषा-  
भ्युपगमे । प्रलयस्य नाशस्य । सावयवत्वमिति अवयवावयविसंबन्धस्य नश्यदवयवविपर्यन्तत्वम् ।  
अवयवावयविसंबन्धस्य विनश्यदवयवोऽवधिरिति यावत् । एवं च न मेरुसर्षपयोः परिमाण-  
भेदानुपपत्तिरिति भावः । निरवयवत्वचेति । सावयवत्वे तु कार्यद्रव्यत्वापत्यावयवधाराप्रसङ्ग  
इति भावः । तज्जनकस्येति अन्त्यावयवजनकस्य । व्याप्त्येति अनश्वरोऽजन्यत्वादित्य-  
त्राकाशादौ व्याप्त्यान्त्यावयवनाशस्यैवेत्यर्थः । अत इति नित्यत्वात् । द्रव्यं परमाण्वात्म्यम् ।  
तथान्त्यम् । प्रमाणेति व्याप्तिज्ञानरूपप्रमाणवत्त्वेन । तदतिरिक्त इति परमाण्वतिरिक्ते ।  
व्याप्तिरिति । परमाणुषु तु विपक्षत्वेनान्वयव्यभिचार इति भावः (न प्रतीति अन्व-  
यव्यभिचारात्) न प्रतीति न प्रतिसाधनं प्रतिपक्षस्तत्संबन्धी सत्प्रतिपक्षे दोषः प्रतिपक्षरूपः ।  
आशाङ्क्यामिति स्वयमनूदितायाश्च प्रतिविधानमाहुरित्यर्थः । व्याप्तिरिति । अन्वयव्यभि-  
चारमपि लक्षयति । भाष्यस्य दर्शनमनुमितिसादभावादित्यर्थं मत्वाहुः न हीति । नित्यत्व-  
व्याप्यसदकारणवत्त्ववन्तः परमाणव इति ज्ञानं परामर्शः । तज्जन्यं ज्ञानं परमाणवः नित्यत्ववन्त इति  
ज्ञानमनुमितिः । एवं च परमाणुषु नित्यत्वप्रत्यक्षानुमित्योरभावाद्द्रादिमत्त्वेनानित्यत्वेन व्याप्तेरन्वयव्य-

अदर्शनात् । कार्यानुपपत्तिः श्रुत्यैव परिहृता ॥ १५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तु नास्ति । कुतः । अदर्शनात् । न हि परमाणुर्दृश्यते, येन भवदुक्तस्याकारणवत्त्वस्य हेतोः पक्षधर्मतावसीयेत । न च तस्य पक्षधर्मतायां अज्ञातायां परमाणुषु नित्यत्वानुमितिः संभवति । व्याप्तिविशिष्टपक्षधर्मताज्ञानजन्यज्ञानत्वादनुमितेः । ननु कार्यद्रव्यत्वसावयवत्वयोः समव्याप्त्या क्वचिन्मूलकारणरूपस्यावधेर्वच्यं परामर्शनीयत्वादुक्तरीत्याऽवधित्वेन परमाणुसिद्धौ तस्याजन्यतायाश्च सिद्धौ कार्यलिङ्गकानुमानमेव तत्र प्रमाणमित्यदर्शनेऽप्यदोष इति चेत् तत्राहुः कार्येत्यादि । यदि हि कार्यानुपपत्तिः स्यादेवं कल्पनाप्यनुमन्येत सा तु नास्ति । 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः', 'इदं सर्वं यदयमात्मा', 'तज्जलान्' इत्यादिश्रुत्यैव तत्परिहारात् । कार्यवैजात्यादीनां बाधकानां न विलक्षणत्वाद्यधिकरणैः प्रागेव परिहाराच्च । अतः सत्प्रतिपक्षत्वाच्च तदनुमानेन परमाणोस्तन्नित्यत्वस्य वा सिद्धिरित्यसंगतः परमाणुकारणवाद इत्यर्थः । किंच । यदिदं नित्यस्य सामान्यलक्षणे सत्पदं तदप्यनर्थकम् । कारणावस्थारक्षिणः ।

भिचारामावाप्तिसाधनादितः सत्प्रतिपक्षत्वदोषस्तदवस्थ इत्यर्थः । दृश्यत इति । उद्भूतरूपाभावादिति भावः । उद्भूतरूपत्वेन प्रत्यक्षत्वेन कार्यकारणभावः । अकारणवत्त्वस्येति । सत्त्वे सतीति त्यक्तुं शक्यमित्यभिप्रायः । वक्ष्यन्ति चात्रैव । तस्येति हेतोः । व्याप्तिविशिष्टेति व्याप्तिविशिष्टस्य हेतोः पक्षधर्मतायाः ज्ञानमिति षष्ठीतत्पुरुषौ । अनुमितेरिति । एवं चाजन्यभावत्वेनानश्वरत्वेन व्याप्तिरपि न । परमाणुषु ह्यणुकजन्यत्वात् । तत एव तज्जनकस्य सजातीयस्यान्यस्य वक्तुमशक्यतयेति पूर्वोक्तहेत्वसिद्धिः । व्याप्तौ भावपदमपि न देयम्, प्रागभाववारणार्थकम् । प्रागभावस्यैवाभावादिति स्पष्टमाकरे । मेरुसर्षपयोर्न परिमाणभेदाभावापत्तिः । सर्षपस्य सर्षपपरिमितमेरुदेशानन्तावयवसमसंख्याकावयवत्वदर्शनेन मेरोस्तादाधिक्यात् । कार्यस्य निरवधित्वेऽपि तादृशमेरुदेशादारभ्य सर्षपभेददेशयोः परिमाणभेदो न स्यादिति वक्तव्यत्वात् । तादृशयोस्तु परिमाणभेदाभावेन तदापादनं न स्यादित्यलं गिरा । स्वमेति त्र्यणुकं सावयवं, कार्यद्रव्यत्वात् । ह्यणुकं सावयवम्, कार्यद्रव्यत्वात् । परमाणुः सावयवः कार्यद्रव्यत्वाद्धटवदिति समा त्र्यणुकादिपक्षादिषु या व्याप्तिस्तया । उक्तरीत्येति अन्यत्सावयवसेत्याद्युक्तरीत्या । कार्यलिङ्गकेति अनुपदमुक्तमनुमानम् । कार्यद्रव्यत्वं तु शब्देनानुमित्या च ह्यणुके ज्ञातम् । परमाणुत्र्यणुकं तु इदानीं स्वरूपासिद्धमिति नानवस्थाजनकमिति भावः । अदर्शनं इति पक्षहेत्वोर्दर्शनेऽप्यलौकिकप्रत्यासत्या दर्शनाच्च दोष इत्यर्थः । कार्यानुपपत्तिरिति परमाणूनन्तरा महापृथ्व्यादेः कार्यस्यानुपपत्तिः । कल्पनेति परमाणूनां नित्यत्वेन तत्समवायित्वेन कारणत्वकल्पना । एवमाकाशवायुतेजोऽप्यध्वीनां कार्याणामात्माकाशवायुतेजोपां समवायित्वमुक्त्वा सर्वसमवायित्वमात्मन आहुः सृष्टिभेदेन इदं सर्वमिति । तत्परितीति कल्पनापरिहारात् समवाय्याकाङ्क्षापरिहाराद्वा । बाधकानामिति ब्रह्मणः समवायित्वे बाधकानाम् । प्रागेवेति प्रथमचरणे । अत इति प्रतिपक्षस्यादुष्टत्वात् । तदन्विति । परमाणवः मित्या इत्याद्युक्तानुमानं, तत् अनुमानं तदनुमानं तेन । एवं भाष्यं व्याख्यायोक्तं काणशुजलक्षणं दूषयन्ति स्म किंचेति । कारणेति । इह कपाले घटो भविष्यतीति प्रतीतेस्तथा । न च कारणावस्थाधिकरणिका प्रतीतिः तद्विषयिणीति नाधेयाभावं विषयीकरोतीति कथं भावावस्थानिशेषत्वमिति वाच्यम् । अभावबोधकपदाभावेन तथावसायात् । अतोधुना कपाले घटो

भाष्यप्रकाशः ।

तिरिक्तस्य प्रागभावस्य निरूपयितुमशक्यत्वेनाभ्युपगमैकशरणतया तद्व्यावृत्त्यर्थस्य तस्य व्यर्थत्वात् । किंच । सत्त्वमपि न सत्तायोगित्वम् । सामान्यादित्रयस्यासत्त्वप्रसङ्गात् । न च तेषां सत्तासामानाधिकरण्यमेव सत्त्वमिति युक्तम् । सत्तायां तदुभयाभावेन तस्या असत्त्वं पूर्वोक्तानां सर्वेषामेवासात्त्वप्रसङ्गात् । न च सदिति व्यवहारविषयत्वं सत्त्वमिति न कोऽपि दोष इत्यपि युक्तम् । घटाभावोऽस्तीत्यभिलाषस्याभावेऽपि दर्शनेन प्रागभावव्यावर्तकस्य सत्त्वदस्यानर्थक्यप्रसङ्गात् । यत् पुनर्नित्यत्वसाधकं छत्रान्तरम्, 'अनित्य इति विशेषतः प्रतिषेधभावः' इति । अर्थस्तु-विशेषस्य नित्यस्य प्रतिषेधस्तदा स्याद् यद्यनित्य इति प्रत्ययः शब्दप्रयोगश्च न स्यात् । नञ् उत्तरपदार्थनिषेधकत्वात् । अतः प्रतिषेधसत्त्वात् कस्यचिन्नित्यस्यास्ति सिद्धिरिति । तदपि नित्यस्य कस्यापि साधनेनैव चरितार्थत्वाच्च परमाणुनित्यतां साधयितुमलम् । यदपि 'अविद्या' इति छत्रान्तरं, तदर्थस्त्वेवं तैर्व्याख्यायते । परमाणुरनित्यो मूर्तत्वाद्, रूपादिमत्त्वाद्, एवं रश्मिः ।

नास्तीत्यार्थिकस्याभावबोधकस्य नाभावबोधकत्वमनङ्गीकारात् । तद्भाष्यवृत्त्यर्थस्येति । 'सदकारण-बन्नित्यम्' इत्यत्राकारणवत्त्वेन प्रागभावस्य नित्यत्वापत्त्या सदित्यनेन तद्भाष्यवृत्तिः । प्रागभावे सत्त्वाभावात् । व्याख्यानां दूषयन्ति स्म किं च सत्त्वमिति । सत्तायोगित्वं सत्तासंबन्धित्वम् । सामान्यादीति सामान्यसमवायाभावरूपस्य त्रयस्य । असत्त्वेति 'सत्तावन्तस्त्रयस्त्वाद्याः' इति भाषापरिच्छेदाद्द्रव्यगुणकर्मणां सत्तावत्त्वसाधर्म्यात् । समवायसंबन्धातिरिक्तसंबन्धेन संबन्धित्वमाशङ्क्य पराकुर्वन्ति स्म न चेति । तेषां त्रयाणाम् । घटीयघटत्वसामान्यस्य तन्निष्ठसत्तासामान्यस्य तन्निष्ठसत्तासामानाधिकरण्यवत्सत्तासामानाधिकरण्यमर्थः । तदुभयेति सत्तायोगित्वसत्तासामानाधिकरण्यरूपस्योभयस्याभावेन । पूर्वोक्तानामिति चतुर्विधपरमाणूनां सामान्यपूर्वोक्तानां द्रव्यगुणकर्मणां वा सत्त्वविशिष्टसत्तासङ्गेन सताम् । आनर्थक्येति । तथा सति सत्त्वे सत्यकारणवत्त्वस्य प्रागभावे सत्त्वेन नित्यत्वापत्तिरिति भावः । यत्तु पदार्थतत्त्वबन्धिविषये सत्ता न जातिः किंतु भावत्वम् तच्चाभावान्यत्वम् । भावत्वं चाखण्डोपाधिः तच्च ज्ञेयत्वादेर्ज्ञेयत्वाज्ज्ञेयत्वादिवत् । घटाभावेऽपि घटाभावादृष्टाभावादिवच्च स्ववृत्त्यपीति सामान्यादौ सत्त्ववहारोपपत्तिरिति शिरोमणिः । तथा चाभावत्वे सत्यकारणवत्त्वस्य प्रागभावेऽभावेऽभावाच्च नित्यत्वापत्तिरिति ब्रूयात्कश्चित् तदात्यन्ताभावे व्यभिचारादसाधारणो हेतुः । साध्यासामानाधिकरणत्वस्यासाधारणलक्षणत्वात् । विशेषत इति सार्वविभक्तिकस्तसिरित्यभिप्रायमाहुः विशेषस्येति । प्रतिषेध इति परमाणुषु । यद्वा । विशेषस्येश्वरान्निमित्तात्समवायिरूपस्य नित्यस्य परमाणोः प्रतिषेध इत्यर्थः । शेषं पूर्यन्ति स्म प्रत्यय इति । प्रपञ्चोऽनित्य इति शब्दप्रयोगश्चायम् । न स्यादिति । तथा चानित्यस्य नेश्वरः समवायी किंतु परमाणव इति भावः । ननु नित्य इति प्रत्यये नञो विरोधार्थकत्वेनेश्वरविरुद्धनित्यत्वादिसंभवे कुतो न बीजमीश्वर इत्यत आहुः नञ् इति । नन्वादे चतुर्भ्योर्भ्य इतरेषां निषेधादिति भावः । खोत्तरपदार्थः नित्यपदार्थः । कस्यचिदिति परमाणोरीश्वरातिरिक्तस्य । सिद्धिरिति । प्रतियोगिज्ञानाभावे प्रतिषेधानुपपत्तेः । तद्वृत्तिः । अनित्यः प्रपञ्च इति प्रत्ययः शब्दश्च । कस्यापीति अनिर्वचनीयस्य ब्रह्मणः । तथा च ब्रह्मणि प्रसिद्धस्य नित्यस्य प्रतियोगिनः प्रपञ्चे तव मते निषेधः सुपपन्नः किं परमाणुनित्यत्वेनेति भावः । मूर्तत्वादिनि मूर्तत्वमपकृष्टपरिमाणवत्त्वम् । एवमिति हेतुद्वयप्रकारवत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

‘षट्केन युगपद् योगात् परमाणोः षडंशता’ इति दिङ्नागोक्तरीत्या षट्पार्श्ववत्त्वात् । किंच । परमाणोर्मध्ये यथाकाशोऽस्ति तदा सच्छिद्रत्वेनैव सावयवत्वाद् अव्याप्यवृत्तिसंयोगाभ्यवत्वाद् घटादिवदिति । किंच । यत् सत् तत् क्षणिकं यथा घन इति नानानुमानसाध्या परमाण्वनित्यत्वसाधिका अनुमितिरविद्या भ्रमरूपा हेत्वाभासजन्यत्वात् । एतेषामाभासत्वं च क्वचिद् व्याप्यत्वासिद्ध्या, क्वचित् स्वरूपासिद्धयेति समानतन्त्रेऽन्वेष्टव्यमिति । तन्न । मूर्तत्वस्य सत्त्वस्य च कथंचिद् व्याप्यत्वासिद्धत्वेऽपि षट्पार्श्ववत्त्वादीनां कथंचित् स्वरूपासिद्धत्वाभिमानेऽपि

रश्मिः ।

षट्केनेति परमाण्वपेक्षया योयं प्राचीदक्षिणेत्यादिदिग्भेदव्यवहारस्तदवधित्वेन येऽवयवाः परमाणोः स्थावरावयवषट्केनेत्यर्थः । चम्पकावयवगन्धषट्केनाकाशस्य योगात् षडंशतापत्तिस्तसेति तु न । योगस्य समवायात्मकत्वात् । दिङ्नागेति दिङ्नागः शंकरः । तथा चापरिग्रहसूत्रभाष्यं परमाणुनिरवयवत्वनिरासकम् । किंचान्यत् । परमाणूनां परिच्छिन्नत्वाद्यावत्यो दिशः षडष्टौ दिश वा तावद्विरवयवैः सावयवास्ते स्युरिति । ते परमाणवः । षट्पार्श्वेति षट् पार्श्वान्यवयवविघ्नने यस्य स षट्पार्श्ववान् तत्त्वात् । नन्वतिसूक्ष्मे षट्पार्श्वविभागासंभवेन स्वरूपासिद्धिमाशङ्क्य व्याप्त्या सावयवत्वमाहुः किंचेति वेदान्तिभिरुच्यते । यथाकाश इति । व्यापकत्वादिति शेषः । सच्छिद्रत्वेनेति । यत्सच्छिद्रं तत्सावयवमिति व्यासेषटादौ दर्शनात् तथा परमाणूनां सावयवत्वात् । आढ्यप्येति ‘स्वात्यन्ताभावसमानाधिकरणत्वमव्याप्यवृत्तित्वम्’ । आकाशादावसाधारण्यवारणायेंदं संयोगविशेषणम् । आकाशसंयोगस्य व्याप्यवृत्तित्वात् । घटादीति । षट्पार्श्ववत्त्वलिङ्गके तु षट्कपालो घटः । परमाण्वनित्येति पक्षसाध्यविषयिणी । अनुमितिरिति पक्षसाध्यमविधेति । अनुमितिस्तु परमाणुरनित्यत्ववान् । अविद्यार्थं संदिग्धत्वादाहुः भ्रमरूपेति । हेत्वाभासजन्यत्वं विवेचयन्ति स्म एनेषामिति, मूर्तत्वादिहेतूनाम् । मूर्तत्वे सत्त्वे च हेतौ व्याप्यत्वासिद्धिः । सा चाद्ये हेतौ व्याप्तिविरहरूपा । अनित्यत्वस्य व्याप्तिः सामानाधिकरण्यं तद्विरहो मूर्तत्व इति । अयं विरहो मनसि द्रष्टव्यः । मनसोनित्यत्वान्मूर्तत्वाच्च । तदुक्तं चिन्तामणावनुमानसासिद्धिनिरूपणे ये व्याप्तिपक्षधर्मताविरहरूपास्तेऽसिद्धिमध्यासते । तदन्ये च यथायथं व्यभिचारादय इति सिद्धान्तप्रवाद इति । द्वितीये तु साधनाप्रसिद्धिरूपा । सत्तायां सत्ताभावेन हेतौ हेतुतावच्छेदकभावात् । क्वचिदिति । षट्पार्श्वत्वादिषु त्रिषु स्वरूपासिद्धिः ‘पक्षे व्याप्यत्वाभिमतस्य हेतोरभावः’ यथा ह्रदो द्रव्यं धूमादिति । तद्वन्न पक्षस्य परमाणोरतिसूक्ष्मत्वेन तत्र षट्पार्श्ववत्त्वसच्छिद्रत्वसत्त्वानां व्याप्यत्वाभिमतानां हेतूनामभावात् तथा इति । हेतूनां, समानतन्त्रे सकृदुचरितं बहुनामुपकारकं तन्नं तद्रूपे, हेत्वाभासत्वमन्वेष्टव्यम् । स्वप्नव्येति भन्त्यस्य क्षणिकं सत्त्वादित्यत्र सत्त्वस्य । कथंचिदिति । मुक्ताबल्यां काश्चनमयवह्निमानिति काश्चनमयधूमवानिति नीलधुमादिति च विशेषणविशिष्टसाध्यासाधुदाहरणात्सदस्तिरिक्तीतिकानुमानचिन्तामण्यनुरोधप्रकारेणैति कथंचिदित्युक्तम् । कथंचित्त्वेति परमाणूनां तन्त्राभ्ये ह्यस्यपरिमाणमप्यङ्गीकृतमिति षट्पार्श्ववत्त्वादीनां पक्षधर्मता मुखेन संभवतीति नव्यमतेन प्रकारेणैति कथंचिदित्युक्तम् । सत्त्वं न कमपि पक्षधर्मताभाववदित्यभिमानशब्द उपासः ।



उभयथापि च दोषात् ॥ १६ ॥

परमाणूनां रूपादिमत्त्वे तदभावे च दोषः । एकत्रानित्यत्वमन्यत्र कार्य-

भाष्यप्रकाशः ।

रूपादिमत्त्वस्य सद्भेदतुताया उपपादितत्वात् तेनैव षट्पार्श्ववत्त्वादीनामपि दोषनिरासात् तज्जन्या-  
नुमितेरविधात्वाभिमानस्यैवाविधात्वादिति ॥ १५ ॥

उभयथापि च दोषात् ॥ १६ ॥ प्रकारान्तरेणापि परमाणुकारणवादसांसर्गति  
व्युत्पादयतीत्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति परमाणूनामित्यादि । परमाणूनां हि न स्वरूपतौ  
भेदः । सर्वेषामेव ह्रस्वपरिमण्डलाकारत्वोपगमात् । नापि, भौतिकत्वे सति नित्यो गतिमान्  
परमाणुरिति लक्षणात् तत्तद्भौतिकत्वाद् भेदः । भूतानां पाश्चात्यत्वेन भौतिकत्वस्य पूर्वमशक्य-  
रक्षिः ।

सद्भेदतुतेति न चाकारणवत्त्वहेतोः सत्प्रतिपक्षत्वेन नित्यत्वासाधकत्वम् । तथा रूपादिमत्त्व-  
हेतोरपि सत्प्रतिपक्षत्वेनानित्यत्वस्थूलत्वे अपि न सिद्ध्येतामिति वाच्यम् । अकारणवत्त्वस्य स्वरूपा-  
सिद्धत्वेन प्रतिपक्षत्वाभावात् । परमाणोर्द्व्यणुरूपकारणवत्त्वस्य विभागेन सृष्टिपक्षे उक्तत्वात्  
इति सद्भेदतुतायाः । उपपादितेति तेषां मत्त इत्यारभ्येत्यर्थ इत्यन्तेनोपपादितत्वादित्यर्थः ।  
तेनैवेति रूपादिगुणवत्त्वात्किंचिद्रस्वत्वेनैव । दोषेति पञ्चावृत्तित्वरूपो दोषस्तन्निरासात् ।  
इति एकप्रकारसमाप्तौ ॥ १५ ॥

उभयथापि च दोषात् ॥ १६ ॥ परमाणूनां रूपादिमत्त्वे इत्येतावद्भाष्यं व्या-  
कुर्वन्ति स्म परमाणूनामित्यारभ्य आदर्तव्या इत्यन्तेन । तदर्थमत्र स्वरूपासिद्धिवारणाय परमाणु-  
भेदरूपादिगुणयथायोग्यत्वमाहुः परमाणूनामित्यादिना । 'पक्षे व्याप्यत्वाभिमतस्वाभावः स्वरूपा-  
सिद्धिः' यथा हृदो द्रव्यं धूमादित्यत्र । स्वरूपत्वं इति परमाणुत्वेन रूपेति प्रयोगात्स्वस्य  
परमाणो रूपतः परमाणुत्वतोऽभेदः । सर्वेषामिति पार्थिवान्यतैजसवायवीयानां परमाणूनाम् । पारिभा-  
ण्डल्यपदेन सर्वेषामविशेषेण व्यवहाराद्भवेत्यादिः । लक्षणणादिति । भौतिकत्वस्य शब्देऽतिव्याप्ति-  
नित्यत्वे सति गतिमत्त्वस्य मनस्यतिव्याप्तिरतो विशेष्यविशेषणदले भौतिकत्वे सति नित्यत्वसा-  
काशत्वे भौतिकत्वे सति गतिमत्त्वस्य शरीरेतिव्याप्तिरतो नित्यो गतिमानिति । तत्तदिति  
पृथिवीपरमाणुषु पृथिवीभूतसंबन्धित्वमेवमवादिपरमाणुषु द्रष्टव्यम् । पृथिव्यादिरूपनिरूपकमिदं-  
भौतिकत्वादित्यर्थः । पूर्वेमिति सृष्टेः पूर्वम् । अशाक्येति । अनेन लक्षणेऽसंभवदोषोऽपि  
ज्ञेयः । आकाशमादायासंभववारणे तु मनस्यतिव्याप्तिः । न च भूतसमवेतत्वं भौतिकत्वम् ।  
मनसस्तु न समवायो भूते किंतु संयोगो द्रव्यत्वादिति वाच्यम् । आकाशेऽपि भूतसमवायामावे-  
नोक्तासंभवश्च स्यात् योग्यतामादाय लक्षणसमर्थने तु मनस्यतिव्याप्तिः । 'चन्द्रमा मनसो जातः'  
इति तेजोरूपभूतसमवायित्वयोग्यत्वान्मनसः । इष्टापतिर्मनसोऽणुत्वादिति चेन्न । परमाणुचातु-  
र्विध्यव्याहृतेः । एतेन 'द्रव्यारम्भश्चतुर्षु स्यात्' इत्यपि प्रत्युक्तम् । न च द्रव्यारम्भकत्वं द्रव्य-  
समवायिकारणवृत्तिद्रव्यत्वव्याप्यजातिमत्त्वमिति पृथिव्यसेजोवायुषु द्रव्यारम्भकत्वं न मनसीति  
वाच्यम् । पारिभाषिकस्यास्य लक्षणस्य चन्द्रसमवायिनि मनस्यप्यहृतेः । ननु भौतिकत्वं  
भूतसंबन्धित्वं भूताश्च परमाणवस्तत्संबन्धः समवायः स च नित्य इत्यपि न संभव इति चेन्न ।  
बहिरिन्द्रियप्राप्तविशेषगुणवत्त्वस्य भूतत्वेन प्रकृतेऽभावात् । आत्मावृत्तिविशेषगुणवत्त्वं भूतत्वं षट्-

रूपस्य निर्मूलत्वं च । हरिद्राधूर्णसंबन्धे रूपान्तरस्य ज्ञानाद् विरोधोपि  
चकारार्थः ॥ १६ ॥

भाष्यप्रकाशः

वचनत्वात् 'साद्ब्रह्मो हि तरङ्गः' इति न्यायात् । अतः परं गुणभेदाद् वक्तव्यः । तत्र क्रमेण  
चतुस्त्रियेकगुणत्वाविचारे आप्यतैजसपरमाण्वोर्गन्धापत्तिः । प्रतिलोमक्रमे च वायवीयादिषु  
चतुस्त्रियेकगुणत्वापत्तिरित्युद्देशक्रममनादृत्य यथायोग्यं गुणा आदत्तव्याः । तथापि पूर्वोक्त-  
व्याप्तेरनपायादनित्यत्वमनिवार्यम् । यदि च त्रसरेषुमारभ्यैव भूतानां रूपादिमस्त्वदर्शनात्  
तेषां रूपादिराहित्यमुच्यते, तदा, कारणगुणाः कार्यगुणानारभन्त इति नियमात् कार्यरूपा-  
देर्निर्मूलत्वमित्युभयथापि दुष्टः परमाणुकारणवाद इत्यर्थः । चकारोऽनुक्तसमुच्चयार्थं इत्याहुः  
हरिद्रेत्यादि । विरोध इति रूपादीनां सजातीयारम्भकत्वनियमविरोधः । तथा चात्यन्ता-  
संगतमिदं दर्शनमित्यर्थः ॥ १६ ॥

रक्षितः ।

दिष्टम् । कार्यत्वेऽपि संभवात् । समवेतेन्द्रियग्राह्यगुणवत्त्वस्य भूतलक्षणत्वेनातीन्द्रियपरमाणु  
भूतत्वाभावात् । ननु स्पन्दावच्छिन्नसमवायिकारणतावच्छेदकत्वं भूतत्वमिति लक्षणे तु भवेदिति  
षेन्न ह्यणुकजन्तत्वेन स्पन्दावच्छिन्नसमवायिकारणताविरहात् स्पन्दावच्छिन्नानां पूर्वमभावेनो-  
क्तदोषतादवस्थ्याच्च । सामुद्र इति अयं न्यायः शंकरषट्पद्यामस्ति समुद्रस्य भूतपूर्वत्वेन तरङ्गः  
सामुद्रो भवति तरङ्गस्तु पाश्चात्य इति न समुद्रः कचन तारङ्ग इति । तथा प्रकृते भूतानां  
पाश्चात्यत्वेन न परमाणुभौतिक इत्यर्थः । परमाणुनित्यत्वं तु गतसूत्रे दूषितम् । अन्यत्व-  
विक्रमम् । वक्तव्य इति परमाणुभेदो वक्तव्यः । क्रमेणेति रूपरसगन्धस्पर्श इति क्रमेण ।  
गन्धापत्तिरिति रूपरसगन्धा इति । गन्धो रसोपलक्षक इति तैजसेषु रसापत्तिः । तथा च  
गन्धापत्ती रसापत्तिश्चेत्यर्थः । वायवीयेषु स्पर्शसत्त्वान्नापत्तिः । चतुस्त्रीति । तथा च वायवीयेषु  
रूपापत्तिः । तैजसेषु रूपरसयो रसापत्तिः । आप्येषु रूपरसगन्धेषु गन्धापत्तिः । पार्थिवेषु चतुष्टय-  
सत्त्वान्नापत्तिः । गुणप्रातिलोम्ये तु वायवीयेषु गुणत्रयापत्तिः । स्पर्शस्य सत्त्वात् । तैजसेषु  
रसगन्धापत्तिः स्पर्शस्य सत्त्वाद्रूपामावापत्तिश्च । आप्येषु गन्धापत्तिः त्रयामावापत्तिश्च । पार्थिवेषु  
चतुष्टयसत्त्वान्नापत्तिः । इति हेतोः । उभयोद्देशक्रममनादृत्य । आदत्तव्या इति । ते च  
नैयायिकानां साधर्म्यनिरूपणे स्पष्टा भाष्यादावस्माकं तूक्ता एवान्ये च स्पष्टा भाकरे भूतनिरूपणे ।  
परमाणूनां रूपादिमत्त्वे एकत्रानित्यत्वमिति योजयित्वात्तरफक्किकार्यमाहुः तथापीति । पूर्वोक्तेति  
रूपादिमत्त्वेनानित्यत्वेन व्याप्तेः । अतः परं तदभावे च दोषः इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
यदि चेति । तेषामित्यादि चतुःपरमाणूनाम् । द्रव्यक्रमेण गुणक्रमेण च पृथिव्यतेजोवायव  
इति द्रव्यक्रमः । रूपरसगन्धस्पर्शा इति गुणक्रमः । पृथिव्यां चत्वारः । अप्सु त्रयः । गन्धाभावात् ।  
तेजसि द्वौ । रसगन्धयोरभावात् । वायावेकः । रूपरसगन्धाभावात् । अत्र पूर्ववदन्यत्र कार्यरूपस्य  
निर्मूलत्वं चेति भाष्यं योजयन्तो दोष इति भाष्यार्थं च वदन्तस्तद्भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदेति ।  
कार्येति ह्यणुकं कार्यम् । तेन च परंपरया घटादिरूपादेरपि ज्ञेयम् । उभययेति परमाणूनां  
रूपादिमत्त्वे तदभावे च । सजातीयेति सजात्यं च शुक्लत्वादिना । आदिशब्देन योग्यम् । तथा  
चेति विजातीयरूपाकारणत्वेन नियमव्यभिचारे सति । लोकैक्यकौशल्यापत्तेरखन्तेति ॥ १६ ॥

अपरिग्रहाद्यात्यन्तमनपेक्षा ॥ १७ ॥

सर्ववैदिकानामपरिग्रहाद्यात्यन्तं सर्वथा नापेक्ष्यते ॥ १७ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयं महर्षीर्षबद्वैत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अपरिग्रहाद्यात्यन्तमनपेक्षा ॥ १७ ॥ व्याकुर्वन्ति सर्वेत्यादि । तथा चाप्यसर्वस्य न तन्मतदूषणार्थमभिनिवेशः किंतु वैदिका मा भ्रम्यन्तामित्येतदर्थमेतदुक्तमित्यर्थः । एवं सप्तभिः छत्रैर्वैशेषिकप्रतिपक्षः परमाणुकारणवादो निराकृतः ॥ १७ ॥

इति तृतीयं महर्षीर्षबद्वैत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

रश्मिः ।

अपरिग्रहाद्यात्यन्तमनपेक्षा ॥ १७ ॥ सर्वेत्यादीति नैयायिकवैशेषिकसमयोरपेक्षा न, मतद्वयं नापेक्ष्यत इत्यर्थः । तेनाधिकरणारम्भे नैयायिकादिसमयोत्र निराक्रियत इत्यादि-  
शब्देनोक्तो वैशेषिकसमयोप्यत्र निराकृतः । दूषणानि तु नैयायिकोक्तानीति न विशिष्येत्कानि ।  
न तन्मतेति । भगवद्विधीर्षितकर्तृत्वादिति भावः । वैशेषिकेति एकदेशविद्वत्त्वाद्-  
विशेषेणोपादानम् । प्रमाणद्वयवादिनो वैशेषिकाः, प्रमाणचतुष्टयवादिनो नैयायिकाः, इति क्रमे-  
तनसंगत्यर्थं चोपादानम् । निराकृत इति । अत्र परमाणुकारणवादो विषयः । संभवति  
न वेति संशयः । 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इति श्रुतिः सन्देहधीषम् । संभवतीति कणाद-  
पूर्वपक्षः । न संभवतीति परमाणुकारणवादोऽसंगत इति सिद्धान्तः । शांकरास्तु अत्रा-  
धिकरणद्वयमङ्गीकुर्वन्ति । तत्र पूर्वत्र चेतनाद्रक्षणोऽचेतनस्य विजातीयस्योत्पत्तिरुक्ता । तत्र विलक्षणो-  
त्पत्तौ कणाददृष्टान्तोऽस्ति न वेति संशये शुक्लतन्तुम्यः शुक्लपटोत्पत्त्यङ्गीकाराच्चास्ति दृष्टान्त इति  
पूर्वपक्षः । परमाणुपरिमाणद्वयपरिमाणान्यां विलक्षणमणुपरिमाणयुक्तं क्षुद्रकमुत्पद्यते इत्यपरिमाणो-  
पेताद् क्षुद्रकान्महत्परिमाणयुक्तं त्र्यणुकमुत्पद्यते इत्यस्ति दृष्टान्त इति सिद्धान्तः । तत्र परिमाण-  
द्वयमणुपरिमाणमिति नैयायिकाः । अत्र तु इत्यमणुपरिमाणमिति विभेदः । अनेनाधिकरणेन 'सदेव  
सौम्येदमग्र आसीत्' इति श्रुतौ सदंशादेव जडोत्पत्तिः समर्थिता । परमाणूनामप्यनित्यत्वस्वप्नानात् ।  
वियदुत्पत्तिस्तु वक्ष्यते । समवायो विशेषाश्च प्रत्युक्ताः । कालदिशोरीश्वरत्वम् । मनस्तु न  
नित्यमित्युक्तम् । अत्यन्ताभावस्य तु नित्यत्वेप्यक्षतेः । सलक्षणत्वेन तिरोभावरूपभगवच्छक्तित्वात् ।  
ब्रह्मचर्माणं च नित्यत्वादित्युक्तम् । सामान्यं त्वाकृतिरित्युक्तम् । अत एव कस्यचित् 'किं गवि  
गोत्वमुतागवि गोत्वं गवि चेद्वैतमनर्थकमेतत् । अगवि च गोत्वं यदि पुनरिदं संप्रति भवति  
भवत्यपि गोत्वम्' इति । न चाकृतेरनित्यत्वम्, एकव्यक्तिनाशेपि व्यत्यन्तरे दर्शनात् । ननु  
प्रलये तु 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इति श्रुतेस्तिरोभावः । सत्यलोकपर्यन्तमाकृतोर्विद्यमानत्वात् ।  
मैवम् । वैकुण्ठेऽप्याकृतयः सन्तीति प्रलयेप्यतिरोभावात् । उक्तं च द्वितीयास्कन्धे नभसे वैकुण्ठदर्शन-  
प्रस्तावे 'ब्रह्मं श्रिता या कुसुमाकरानुगैर्विगीयमाना प्रियकर्म गायति । ददर्श सत्राश्लिषसात्सर्वं पतिं  
श्रियः पतिं यज्ञपतिं जगत्पतिम्' इति जगतोपि तत्र सत्त्वात् । वैकुण्ठे पुनस्तौ सुदिकृपा  
आनन्दमयम्' इति । तथा चाविरुद्धं नित्यत्वमिति सर्वं सुखमिति सुचीभिराकलयीयम् ॥ १७ ॥

इति तृतीयं महर्षीर्षबद्वैत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

समुदाय उभयहेतुकेपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ॥ (२-२-४)

अतः परं बाह्यमतनिराकरणम् । ते समुदायद्वयं जीवभोगार्थं संहन्यत इति

भाष्यप्रकाशः ।

अतः परमूनविंशतिभिः सूत्रैर्बाह्यसमयो निराक्रियते ।

समुदाय उभयहेतुकेपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ॥ ननु तदग्रे कया संगत्यैतन्मत-  
निराकरणमित्याकाङ्क्षयामाहुः अतः परमित्यादि । वैशेषिका द्वैधैवैनाशिकाः । परमा-  
ष्वाकाशादिद्रव्याणामन्येषां च पदार्थानां नित्यत्वाङ्गीकारेऽपि कार्यद्रव्याणां केषांचिद् गुणानां  
च निरन्वयविनाशाङ्गीकारात् । निरन्वयध्वंसो नाम तप्तायःपतिताम्बिन्दोरिव निःशेषनाशः ।  
सर्ववैनाशिकास्तु बाह्याः सर्वानित्यत्ववादिनः । तन्मते सर्वैखं निरन्वयध्वंसात् । तत्र निरा-  
कृतेऽर्धवैनाशिकेऽतियौक्तिकसर्ववैनाशिकनिराकरणाकाङ्क्षाऽवश्यं शुश्रूषूणाद्युदेतीत्यवसरसंगत्या  
तन्निराकरणमित्यर्थः । सूत्रं व्याकर्तुं पूर्वं तन्मतमनुवदन्ति त इत्यादि । ते सौगताश्चतु-  
र्विधाः । वैभाषिकः, सौत्रान्तिकः, विज्ञानवादी, माध्यमिकश्चेति बुद्धशिष्याः । तत्राद्यः सर्वार्थान्  
प्रत्यक्षानुमानसिद्धान् सतः क्षणिकान् वदति । द्वितीयस्तु बाह्यान् सर्वान् अर्थान् क्षणिकान्  
सतो विज्ञानानुभेयानाह । तृतीयस्तु अर्थजन्यं विज्ञानमेव परमार्थम् । अर्थास्त्वसन्तः स्वाप्रकल्प्या  
इत्याह । इतरस्तु सर्वशून्यत्वमेवाह । मतचतुष्टयेऽपि, भोक्ता वा प्रशासिता वा कश्चित्तनः स्थिरः  
रक्षिः ।

समुदाय उभयहेतुकेपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ॥ बाह्येति परमाणुपुञ्जस्य कारणतादि-  
निराक्रियते । तदग्र इति नैयायिकादिसमयनिराकरणे । अन्येषामिति सामान्यविशेषसम-  
वायात्यन्ताभावानाम् । परमाण्वाकाशादीति । आदिशब्देन कालदिगात्मनाम् । केषामिति  
पूर्वोक्तव्यतिरिक्तानाम् । अर्धवैनाशिकानुक्त्वा सर्ववैनाशिकानाहुः सर्वेति । अतीति अत्यन्ता निर-  
वधिर्युक्तिकस्तर्कान्यथाज्ञानं विदन्त्यधीयते वा तेऽतियौक्तिकाः । वेदमुक्त्यादेरतिक्रान्ता युक्तयेतियुक्तय-  
स्ता विदन्त्यधीयते वातियौक्तिकाः यदपेक्ष्यान्यथाज्ञानमन्यस्य न भवतीत्यर्थः । 'ऋतुक्थादिसूत्रान्ता-  
दृक्' । अबसरेति प्रसङ्गस्तु संगतिमात्रसाधारण इति सामान्यलक्षण इतीक्ष्यलधिकरण उक्तम् 'बाह्या-  
बाह्यमतान्येकीकृत्य निराकरणं द्वितीयपादे' इत्युक्तम् । तत्र सांख्ये निराकृते प्रतिषन्धकीभूता  
नैयायिकादिमतनिराकरणजिज्ञासा । किं नैयायिकमतनिराकरणमिति तस्याः बाह्यमतनिराकरणापेक्षया  
प्राथमिकजिज्ञासाविषयत्वप्रयोजकं बहुसंमतत्वं तेन नैयायिकादिमतनिराकरणात्तद्वृत्तौ सत्यां बाह्यमत-  
निराकरणमवश्यं वक्तव्यमिति जिज्ञासया किमिदानीं वक्तव्यमिति जिज्ञासया वा बाह्यमतनिराकरण-  
मित्यवसरसंगत्येत्यर्थः । ते सौगता इति भाष्ये बाह्याः सौगतत्वेन ग्राह्याः । अन्यथा प्रतिज्ञाहानि-  
रूपनिग्रहस्थानापत्तेः । अर्धवैनाशिकस्य प्रत्युक्तत्वात् । बुद्धेति तेन बुद्धावतारे त्वधुना वेदसंरक्ष-  
णार्थं ते प्रबोध्या इत्यर्थः । अन्यथा विरुद्धधर्माश्रयत्वं न स्यात्, तेन बुद्धावतारस्य 'वेददुन्मत्तवदि-  
द्वान्' इति ज्ञानप्रवेशोऽपि ज्ञापितः । क्षणिकानिति विधायकमिदम् । बाह्यामिति भूतं  
भौतिकं बाह्यम् । चित्तं चैत्वं च कामाद्यान्तरमिति विभागः । सत इति विधायकमिदं पदम् ।  
विज्ञानेति । तृतीय इति अयमेव योगाचार इति कथ्यते । अर्थेति अर्थो विषयः ।  
सर्वेति न सन्नासन्न सदसन्न च सदसद्विलक्षणमिति तदेवाहेत्यर्थः । मतेति मतचतुष्टयेऽप्य-  
ध्यात्वांशे मतैक्यम् । चार्वाका आर्हताभ्योपेक्षिताः बृहस्पतिप्रणीतलोकायतदर्शनानुसारिणो देहात्म-  
वादिनः प्रत्यक्षैकप्रमाणवादिनः । तन्मतस्यात्यन्तासंगतत्वात् । स्थिर इति अत्रिक्षणावस्थायी ।

मन्यन्ते । परमाणुसमूहः पृथिव्यादिभूतसमुदाय एकः । रूपादिस्कन्धसमुदाय-  
आपरः । रूपविज्ञानवेदानासंज्ञासंस्कारसंज्ञकाः पञ्च स्कन्धाः । तदुभयसंबन्धे

भाष्यप्रकाशः ।

संहन्ता नाम्युपेयते । यद्यपि प्रस्थानचतुष्टयप्रणेता बुद्ध एकस्तथापि शिष्यमतिमेदात्तुर्वा  
प्रणयनम् । तत्र ये हीनमृतयस्ते सर्वास्तित्ववादिनस्ते तदाशयमनुरुध्य सर्वशून्यतायामवतार्यन्ते ।  
ये मध्यमास्ते तु विज्ञानमात्रास्तित्वमनुरुध्य शून्यतायामवतार्यन्ते । ये पुनः प्रकृष्टमृतयस्तेभ्यस्तु  
साक्षादेव शून्यतातत्त्वमुपदिश्यते । तदुक्तं बोधिषिस्तविवरणे ।

‘देशना लोकनाथानां सत्त्वाशयवशानुगाः । भिद्यन्ते बहुधा लोके उपायैर्बहुभिः पुनः ॥

गम्भीरोत्तानभेदेन क्वचिन्नोभयलक्षणा । भिन्नापि देशनाऽभिन्ना शून्यताऽव्यलक्षणा’ ॥

इति वाचस्पतिमिथा ऊचुः । तत्र ये बाह्यार्थास्तित्ववादिनस्ते समुदायद्वयं जीवभोगार्थं  
संहन्यते संघातभावं प्राप्नोतीति मन्यन्ते । किं तत् समुदायद्वयमित्याकाङ्क्षायां परमाणुसमूहः  
पृथिव्यादिभूतसमुदाय एकः । तत्र रूपरसगन्धस्पर्शाभ्रतुर्विधाः पार्थिवाः परमाणवः  
कठिनस्वभावाः पृथिवीरूपेण संहन्यन्ते । रूपरसस्पर्शा आप्याः परमाणवः स्नेहस्वभावाः  
सलिलात्मना । तथा रूपस्पर्शपरमाणव उष्णस्वभावास्तेजोरूपेण । तथा स्पर्शपरमाणवः  
प्रेरणस्वभावा वायुरूपेण । एवमेते चतुर्विधाः परमाणवः क्षणिका भूतरूपेण संहत्य पुनर्भौतिक-  
संघातहेतुत्वं प्रतिपद्यन्ते । एतदतिरिक्तं तु कालाकाशात्मादि सर्वमवस्तु ।

केचित्तु रूपादिचतुष्टयसंघातः पृथिवी । त्रितयसंघात आपः । उभयसंघातस्तेजः । शब्द-  
स्पर्शसंघातो वायुः । न तु तदतिरिक्तं द्रव्यमस्तीत्याहुः ।

रश्मिः ।

संहन्ता देहादिषु सम्यगन्ता । ननु सर्ववैनाशिकदूषणायाधिकरणारम्भसोक्तत्वाच्चतुर्णां किं प्रयो-  
जनमित्याकाङ्क्षोपशमायाहुः तत्रेति चतुर्षु । य इति द्वितीयाः । हीनमतित्वादिकं शून्यतातारत-  
म्यात् । प्रथमास्तु पदार्थक्षणिकत्वमात्रपर्यवसितविशेषका इति ‘एकदेशविकृतमनन्यवत्’ इति न  
शून्यतायामवतार्यन्ते । तदाशयमिति सौत्रान्तिकानामाशयः सर्वशून्यत्व इत्येवमनुरुध्य प्रकल्प्य ।  
सर्वेति सर्वशून्यतार्थं तदुपदेशार्थमधिकारित्वेन प्राप्यन्ते । ये इति तृतीयाः । ये पुनरिति  
चतुर्थाः । देशनेति । लोकनाथानां बुद्धानाम् । देशना आगमाः । प्राण्यभिप्रायवशानुसारिण्यः  
शून्यताप्रतिपत्त्युपायैः क्षणिकसर्वास्तित्वादिभिः । लोके श्रोतृसमुदाये बहुधा भिद्यन्त इत्यर्थः ।  
भेदमाह गम्भीरेति अगाधो गम्भीरस्तद्विपरीत उत्तानः स्थूलदृष्टियोग्यस्तद्रूपेण क्वचिद्व्यवशेषः ।  
उभयलक्षणा ज्ञानमात्रास्तित्वबाह्यार्थास्तित्वलक्षणा । तत्प्रतिपादिनी भिन्नापि देशना शून्यतैवाद्यं  
तल्लक्षणा तत्तत्पर्यवत्यभिज्ञेत्यर्थः । भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्र ये बाह्येति । बाह्यार्थास्तित्ववा-  
दिनः सौत्रान्तिकाः द्वितीयाः । संहन्यन्त इत्यत्र कर्मणः कर्तृत्वविवक्षायां कर्तरि लकारः ‘कर्म-  
वत्कर्मणा तुल्यक्रियः’ इति सूत्रेण कर्मवद्भावे यगात्मनेपदे अभूतामित्याशयेनाहुः संघातभावं  
प्राप्नोतीति । परमाणुष्विति न तु ह्यणुकादिभावं प्राप्तः । एक इति इत्युक्तं भाष्य इति शेषः ।  
पृथिव्यादिभूतं च द्रव्यं रूपादिगुणानाश्रित्येत्याशयेन रूपादीति भाष्यं व्याकुर्वन्ति तत्र रूपेति  
रूपं रसो गन्धः स्पर्शा येषु ते रूपरसगन्धस्पर्शाः । कठिनेति प्रत्यक्षात् ‘यत्कठिनं सा  
पृथ्वी’ इति श्रुतेस्तु न बाह्यत्वात् । एवमत्रेऽपि । प्रेरणेति प्रकर्षेण च लनम् । भौतिकेति  
मविष्यद्भौतिकेत्यर्थः । एतदिति भूतभौतिकतिरिक्तम् । तदतीति रूपादिगुणातिरिक्तम् ।

## भाष्यप्रकाशः ।

क्षणिकत्वं तु बुद्धवचनात् । क्षणिकाः सर्वसंस्काराः संस्थित्यन्त इति । उत्पत्तिमन्त इत्यर्थः । एवमयं भूतसमुदायो बाह्य एकः । द्वितीयक्षिप्तत्रैचिकरूप आभ्यन्तरः समुदायः । स च रूपविज्ञानवेदनासंज्ञासंस्काराख्यस्कन्धपञ्चकसमुदायात्मकः । तत्र रूप्यन्त एभिरिति वा, रूप्यन्त इति वा व्युत्पत्त्या सविषयाणीन्द्रियाणि रूपस्कन्धः । केचित्तु शरीरं तमाहुः । तदा आभ्यन्तरपदस्याध्यात्ममित्यर्थः । अहमित्याकारं रूपादिविषयमिन्द्रियादिजन्यं ज्ञानं विज्ञानस्कन्धः । स एव क्षणिकविज्ञानसंतानः, कर्ता भोक्ताहमित्यभिमानादात्मेत्युच्यते, न त्वेतदतिरिक्तः कश्चित् आत्मास्तीति । केचित्तु यस्मिन् कर्मानुभववासनाः शेरते तद् आशयापरनामकमालयविज्ञानमेवात्मेत्याहुः । प्रियाप्रियानुभवविषयसंस्पर्शं सुखदुःखतद्रहित विशेषावस्था या चित्तस्य जायते सा वेदनास्कन्धः । क्वचित्तु यथा स्वस्तिमती गौरिति स्वस्तिमत्तया गौरुपलक्ष्यते, ध्वजेन गृहं दण्डेन पुरुष इत्युपलक्षणप्रत्ययो वेदनास्कन्ध इति व्याख्यायते । सचिकल्पः प्रत्ययः संज्ञासंस्पर्शयोग्यः प्रतिभासो यथा दित्यः कुण्डली गौरो ब्राह्मणो गच्छतीत्यादिः स संज्ञास्कन्धः । रागादयः क्लेशाः, मदमानमात्सर्यादय उपक्लेशाः, धर्माधर्मौ चेति संस्कारस्कन्धः । स्कन्धशब्दः समूहवाची । अयं स्कन्धपञ्चकरूप आध्यात्मिकत्वादाभ्यन्तरः समुदायः । एवं पुञ्जद्वयस्वीकारेण सकललोकयात्रानिर्वाहे सति नास्त्यव-  
रश्मिः ।

सर्वसंस्कारा इति रागादयः क्लेशाः मदमानमात्सर्यादय उपक्लेशाः धर्माधर्मौ चेति संस्काराः । संस्थित्यन्त इति संस्थितेरन्ते । कीदृशा इत्यकाङ्क्षायामाहुः उत्पत्तिमन्त इति । अयमिति परमाणुहेतुकः । अयं च पञ्चस्कन्धहेतुक इति तान्विवृण्वन्तो रूपेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म स चेति । समुदायात्मात्मक इति । एतद्द्वयमेवाशेषं जगन्नातोऽधिकं किंचिदस्ति । रूप्यन्त इति रूप वियोहने दिवादिः, रूप्यन्ते गुणन्ते एभिः सविषयेन्द्रियैरिति रूपस्कन्ध इत्येकवचनानुरोध-त्वादाहुः रूप्यन्त इति रूप्यते गुणतेऽनेन रूपस्कन्धेन जन इति । केचिदिति रूपाद्यतिरिक्त-द्रव्याभाववादिनः । शरीरं तु द्रव्यादिरहितं बहिरित्याभ्यन्तरः समुदाय इति कथं तत्राहुः तच्चेति । अध्यात्ममिति आत्मानमालयविज्ञानमधिकृत्य, आत्मन्यालयविज्ञाने इत्यध्यात्म-मिति वा । अहमिति अहमित्याकारं ज्ञानमिति योजना । ननु विज्ञानस्कन्धः क्षणिक इत्युक्तश्चणे विज्ञानस्कन्धानुभववाच इत्यत आहुः स एवेति । तथा च संतानत्वाददोषः । क्षणिकविज्ञान-संतानस्वरूपमाहुः कर्तेति । आत्मेति संतानद्वाराऽततीत्यात्मेति । कर्मान्विति कर्मानुभवार्था जन्वा वासनाः रागसंस्कारादयः । आशयेति तथा चाशेरतेऽस्मिन्नित्याशयः । प्रियेति प्रियाप्रिय-योर्वस्तुनोरनुभवे उदासीनविषयसंस्पर्शं प्रियेण सुखमप्रियेण दुःखमुदासीनेन तद्रहितावस्थेति विवेकः । उपलक्ष्यन्त इति । तथा च स्वस्तिमत्तयोपलक्षणप्रत्ययः । उपलक्ष्यतेनेन स्वस्तिमत्तादिनेत्युप-लक्षणम् । सचिकल्प इति वैशिष्ट्यावगाही प्रत्ययः । अयं तु अत्रात्मकः । अलीकपटत्वादिसामान्य-निषेधत्वात् । पटपटत्वसंसर्गावगाही सचिकल्पः । अत्र कस्य संसर्ग इत्यत आह संज्ञेति । संज्ञायाः संसर्गः तद्योग्यः प्रतिभासः दित्य इत्यादि । इमे प्रत्ययाः दित्यत्वकुण्डलगौरत्वब्राह्मण-त्वजननैश्चिद्वं पुण्ड्रेऽवगाहनाः दित्यादिसंज्ञासंस्कन्धं योजयन्ति आध्यात्मिकेति अध्यात्म-

जीवस्य संसारः । तदपगमे मोक्ष इति । तत्र उभयहेतुकेऽपि समुदाये जीवस्य तदप्राप्तिः क्षणिकत्वात् । सर्वक्षणिकत्वे जीवमात्रक्षणिकत्वे वा तदप्राप्तिः ॥१८॥

भाष्यप्रकाशः ।

यवी, नाप्यात्मा नित्यः । किंतु पुञ्जात्मके समुदाये बाह्याभ्यन्तरभेदेनाऽनात्मात्मविभागोऽवयवित्वैकत्वादिभ्रमश्च भवति । अयं च समुदायो नेश्वरहेतुकः । तदनङ्गीकारात् । किंतु पृथिव्यादिकं स्कन्धपञ्चकं चेत्युभयहेतुक इति । तदुभयसंबन्धे निर्वातस्यदीपवत् पूर्वोक्त-क्षणिकविज्ञानसंतानात्मकस्य जीवस्य रूपवेदनासंज्ञासंस्कारस्कन्धात्मकः संसार आसंस्कार-क्षयात् क्षणपरंपरयाऽवतिष्ठते । क्षीणे तु संस्कारस्कन्धे तैलादिक्षये प्रदीपवदेव निर्वाणमृच्छति । सेयमभावप्राप्तिरेव मोक्ष इति । तदिदं दृष्यते । तत्रैवमुभयहेतुकेऽपि समुदायेऽङ्गीक्रिय-माणे जीवस्य तदप्राप्तिस्तादृक्संसारस्यासिद्धिः । कुत इत्याकाङ्क्षायां पुञ्जात् पुञ्जोत्पत्तिश्चित्तं हेतुमाहुः क्षणिकत्वादिति । बुद्धवचसा क्षणिकत्वाम्युपगमात् । उक्तं विभजन्ते सर्वे-त्यादि । सर्वक्षणिकत्वे तेषां निर्व्यापारतया नश्वरतया च समुदायघटनानुपपत्त्या कथंचित् स्वभावादिना समुदायघटनाङ्गीकारे वा तच्चद्विधशरीराणां पर्यायेण घटनायाः परिमाणभेदादे-श्चानुपपत्त्या रूपस्कन्धसंबन्धस्यासंभवात् तन्मूलकस्य वेदनादिस्कन्धात्मकस्य संसारस्याप्राप्तिः । विज्ञानस्कन्धात्मकजीवमात्रक्षणिकत्वे तु तस्य नष्टत्वादेव संसाराद्यप्राप्तिः । तथा च कारणभूतस्य पुञ्जस्य क्षणिकत्वेन कार्योत्पत्तेरशक्यवचनत्वादसंगतं पुञ्जस्य कारणत्वमित्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु—परमाणुहेतुके भूतसमुदाये, भूतहेतुके शरीरेन्द्रियविषयसमुदाये चाम्युपगम्यमानेऽपि जगदात्मकसमुदायानुपपत्तिः । परमाणूनां भूतानां च क्षणिकत्वाम्युपगमा-दिति व्याकृत्यैतदेव व्युत्पादयामासुः ।

रश्मिः ।

भाम्यन्तरसमुदायस्तेनोच्यत इत्याध्यात्मिकस्तत्त्वात् । घटोवयम्येक इति प्रत्ययमपलपति अक्षय-चित्त्वेति । अयं चेति द्वित्वावच्छिन्नः । तदुभयेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म किं त्विति । पूर्वोक्तेति विज्ञानस्कन्धविवरणसमय उक्तः । आसंस्कारेति संस्कारस्कन्धक्षयमभिव्याप्य । निर्वाणमिति मोक्षम् । सेयमिति निर्हेतुकी संस्कारस्कन्धक्षयात्माभावस्य प्राप्तिः । दृष्यत इति तत्र उभयेत्यादिभाष्येण दृष्यते । तद्भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्रैवमिति । तदप्राप्तिरिति । व्याख्येयमिदम् । पुञ्जादिति परमाणुपुञ्जात् । क्षणिकत्वादिसूत्रेण वा । कचित्सुस्तकेऽयं हेतुः सूत्रत्वेन लिखित इति । बुद्धेति 'क्षणिकाः सर्वसंस्काराः संस्थित्यन्ते' इति बुद्धवचसा । क्षणिकत्वेति । क्षणिकत्वं च द्वितीयक्षणवृत्तिष्वंसप्रतियोगित्वम् । क्षणलक्षणं त्वेतन्मतदृषणसमाप्तौ वक्तव्यम् । उक्तमिति हेतुं सूत्रं वा । तेषामिति परमाणूनाममीलितानामीश्वराभावेन तदिच्छाजन्यव्यापाराभावेन निर्व्यापारतया । सौत्रान्तिकमतमनूय दृष्यन्तो जीवमात्रेति भाष्यं विवृण्वन्ति विज्ञानस्कन्धेति । तस्येति विज्ञानस्कन्धस्य । असंगतमिति । अत ईश्वरा-कार्यमिति मन्तव्यमिति भावः । एतदिति समुदायानुपपत्तिव्याकरणमेव । तथा च भाष्यम् 'क्षणविनाशिनः परमाणवो भूतानि च कदा संहतौ व्याप्रियन्ते कदा वा संहन्यन्ते कदा च विज्ञानविषयीभूताः कदा च हानादिव्यवहारास्पदतां भजन्ते को वा विज्ञानात्मकं च विषयं स्मरन्ति कश्च विज्ञानात्मकमर्थं कदा वेदयते । कं वा विदितमर्थं कश्च कद्रोपादये स्पष्टं हि

इतरेतरप्रत्ययत्वादिति चेश्नोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ॥ १९ ॥

सर्वक्षणिकत्वेऽपि पूर्वपूर्वस्योत्तरोत्तरप्रत्ययविषयत्वात् कारणत्वात् संततेरेव

भाष्यप्रकाशः ।

भास्कराचार्यास्तु—परमाष्वादीनामचेतनत्वात् क्षणिकत्वाभित्यस्य मोक्षः प्रशासितु-  
र्बन्धस्य संहन्तुरनभ्युपगमाच्च न स्थूला पृथिवी संभवेत् । परमाणवश्चातीन्द्रियाः । न तैः स्थूल-  
व्यवहारः । येन च स्थूलव्यवहारः स तु नास्तीति लुप्यते लोकयात्रेत्याहुः । एवमेव शांकरा  
अपि । एतदेव किंचिद्वैलक्षण्येनान्येऽप्याहुः ॥ १८ ॥

इतरेतरप्रत्ययत्वादिति चेश्नोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ॥ १९ ॥ एवं क्षणिकत्वदूषणे  
समाधिं छत्रांशेनाशङ्क्यांशान्तरेण परिहरतीत्याहुः सर्वेत्यादि । अप्राप्तिरिति पूर्वद्वन्नादानुवर्तत  
इति बोध्यम् । प्रत्ययः कारणसमवायः । इतरेतरं प्रत्यया इतरेतरप्रत्ययाः तेषां भावस्तत्त्वं  
तस्मात् स्पष्टलोपे पञ्चमी । तत् प्राप्य वा । अयमर्थः । अविद्यादिभ्यो जन्मादयो जन्मादि-  
भ्यश्चाविद्यादय इति चक्रवत्परिदृष्टौ सर्वक्षणिकत्वेऽपि न कारणव्यक्तिं प्रति कार्यव्यक्तेः  
रक्षिः ।

नष्टसृष्टश्च नष्टः तथा वेदिता विदितश्च नष्टः कथं चान्येन सृष्टमन्यो वेदयेते कथं चान्येन  
विदितमर्थमन्य उपादत्ते । संतानानामेकत्वेऽपि संतानिम्यस्तेषां वस्तुतो वस्त्वन्तरत्वानभ्युपगमाच्च  
तन्निबन्धनं व्यवहारादिकमुपपद्यत' इति । सौत्रान्तिकमतं दूषयन्ति परमाष्वादीनामिति ।  
न स्थूलेति ईश्वरमन्तरेणेति ज्ञेयम् । येनेति अवयविना । नास्तीति समुदायेनान्यथासिद्ध्या  
नास्तीत्यर्थः । अन्य इति माध्वा अन्ये । वैलक्षण्यं त्वेतत् समुदायस्यैकहेतुत्वं न युज्यते,  
अन्यतरादर्शनप्रसङ्गात् । उभयहेतुकेष्वन्योन्याश्रयत्वात्स्थूलपृथिव्यादेरप्राप्तिः । स्वभाववादे तु सर्वदा  
समुदायत्वं स्यादिति भाष्येऽन्योन्याश्रयः । स च पृथिव्यादिभूतसमुदाये सति रूपादिस्कन्धसमुदाय-  
स्यास्मिन्सति च तत्समुदाय इति । यत्तु सविकल्पकं भ्रम इति तन्न । सामान्यादेः सत्त्वेन  
तद्विषयकज्ञानस्य भ्रमत्वायोगात् ॥ १८ ॥

इतरेतरप्रत्ययत्वादिति चेश्नोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ॥ १९ ॥ परिहरतीति  
सूत्रकारः । सर्वेत्यादीति । सर्वक्षणिकत्व इति भाष्ये पाठं मत्वोक्तम् । कारणेति इति  
नास्तिकैरुच्यते । इण्पातोर्भत्वर्थीयाच्चप्रत्ययमादायेत्यत्रापि प्रत्ययः कारणसमवाय इति व्याख्येय-  
मित्यर्थः । अयथातोरजिति विशेषः पूर्वस्मात् । प्रत्ययत्वं तु हेतुं हेतुं प्रत्ययन्ते गच्छन्तीति व्युत्पत्त्येत्यर्थ  
इति द्वितीयसूत्रे स्फुटम् । इतरेतरमिति इतरदिति विग्रहे कर्मव्यतिहारसूत्रे द्वित्वे समासवद्भावे च  
सुबलुकि इतरेतरपदास्तुः । अदहादेशस्तु न 'स्त्रीनपुंसकयोरुत्तरपदस्याथा विभक्तेराम्भावो वाच्यः'  
इति वार्तिकेऽस्मात् । न च सामान्ये नपुंसकत्वेऽपि बहुवचनं स्यादिति वाच्यम् । आमः सर्वविभक्त्या-  
देशत्वात् इतरे इति विग्रहोऽपि संभवी । तदेतरेतरे इति प्रत्यया इति विग्रहः । तस्मादिति । तथा  
चेतरेतरकारणसमवायत्वादित्यर्थो जातः । अयं हेतुः सर्वक्षणिकत्वेन जीवस्य संसाराप्राप्तिरुक्ता सा  
नेत्रत्र भवति । पूर्वस्य कारणत्वमुत्तरस्य क्रियाविषयत्वं प्राप्यैव भवति । इदमप्युत्तरसूत्रे 'प्रतीत्यसमु-  
त्पादलक्षणमुक्तम्' इत्यादिना स्फुटिष्यति तदाहुः ल्यञ्लोप इति । 'ल्यञ्लोपे कर्मण्यधिकरणे च'  
इति पञ्चमी । तत्प्राग्येति इतरेतरप्रत्ययत्वं प्राप्य । सोयं प्रत्ययशब्दस्य प्रत्ययविषये लक्षणार्थो न तु  
यथाश्रुतमित्याशयेनाहुः अयमर्थ इति । भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अविद्यादिभ्य इति । चक्रव-  
दिति कुञ्जलचक्रवत् । कारणव्यक्तिमिति विज्ञानव्यक्तिर्बहुव्यक्तिश्च । एवं कार्यव्यक्तिरपि ज्ञेया ।



जीवत्वाज्जडत्वाच्च न काप्यनुपपत्तिरिति चेत् । उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् । अनुसंधानाभ्युपगमे स्थिरत्वापत्तिः । संबन्धवियोगार्थं को वा यतेत । स्यैर्याभावात् समुदायानुपपत्तिश्च ॥ १९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

प्रत्ययता, किंतु पूर्वपूर्वप्रत्ययस्य उत्तरोत्तरः प्रत्ययो विषयः क्रियागोचर इत्युत्तरोत्तरप्रत्ययविषयत्वं प्राप्य पूर्वपूर्वस्य प्रत्ययस्य कारणत्वाद्, उत्तरोत्तरक्षणिकविज्ञानसंततरेव जीवत्वात् तादृशाथ-संततरेव जडत्वाच्च संतत्यात्मकस्य जीवस्य संतत्यात्मकरूपस्कन्धसंबन्धेन तादृशे वेदनादि-स्कन्धात्मके संसारे तादृशसंस्कारस्कन्धेन नानाविधशरीरपरिमाणोद्भेदसिद्धेः संस्कारविरामा-देवाभावरूपभोक्षसिद्धिर्न खत इति न काऽपि पुञ्जकारणतायामनुपपत्तिरिति चेत् । न । कुतः । उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् । ये हि प्रत्ययास्त उत्पत्तिमात्रं प्रति निमित्तभूताः सदृशीं संत-तिमुत्पाद्य नश्यन्ति । तथा सति विज्ञानसंततिरूपस्य जीवस्य पूर्वकालीनप्रियाप्रियसंस्पर्शाननु-संधानात् कथं वेदनादिस्कन्धात्मकसंसारसिद्धिः । अनुसंधानाभ्युपगमे च संतानिनः स्थिर-त्वापत्तिः । संततिरूपस्य जीवस्य क्षणिकत्वेन स्यैर्याभावाद्रूपादिस्कन्धसंबन्धवियोगार्थं को वा रश्मिः ।

प्रत्ययता कारणसमवायता । समवायस्य कार्यपूर्ववर्तिन्येव निश्चयात् । पूर्वपूर्वेति कारणस्य विज्ञान-स्य कारणसमवायस्य च । उत्तरोत्तरेति कार्यरूपः प्रत्ययो विज्ञानं जडवृत्तिः । कारणसमवायश्च क्रियागोचरः कार्यम् । उत्तरोत्तरेति । क्षणिकविज्ञानसंततिस्तु कर्ताहं भोक्ताहमित्याकारिका । तादृशेति उत्तरोत्तरक्षणिकेत्यर्थः । अर्थसंततिरविद्यारूपा । जीवस्येति विज्ञानस्कन्धस्य । विष-येन्द्रियरूपरूपसमूहस्तसंबन्धेन । तादृशे नाम क्षणिके । वेदनादीति चित्तस्य सुखदुःखतद्रहिताव-स्थात्मके आदिशब्देन सविकल्पकप्रत्ययात्मा संज्ञास्कन्धो गृह्यते । संस्कारेति क्षणिकरागादि-क्लेशधर्माधर्मात्मकेन । अभावेति संस्कारस्कन्धक्षयरूपेत्यर्थः । कापीति पृष्ठाभ्यनुपपत्तिः सर्वक्षणि-कत्वेऽपि । जीवस्य संसारप्राप्त्यनुपपत्तिः । तथा च क्षणिकत्वेऽपि पूर्वपूर्वकारणरूपपदार्थस्योत्तरोत्तरं कार्यं लक्ष्यकृत्य प्रत्ययस्य कारणसमवायस्य च विषयत्वात्क्रियागोचरत्वाद्भेदोर्विषयत्वं प्राप्य वा कारणत्वाद्-विधादीनां कुलालचक्रवत्परिभ्रमणेन विज्ञानसंततरेव जीवत्वात् जडसंततरेव जगत्वाच्च न जीवस्य संसारप्राप्त्यनुपपत्तिरिति चेत्तेति भाष्यार्थः । अत्र क्षणिकत्वेऽपीति न कापीत्यनेनान्वयी । पूर्वपूर्वस्येति तु कारणत्वादित्यनेनान्वेति । प्रत्ययस्येति षष्ठ्या निरूपितत्वमर्थः । तथा च कारणसमवायानिरूपितं यत्कार्यनिष्ठं विषयत्वं तस्मादित्यर्थः । पूर्वस्य उत्तर इति च विग्रहौ । उत्पत्तीति व्याख्येयम् । उक्तं भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ये हीति । प्रत्ययाः कारणसमवायाः । संततिमिति विज्ञानसंततिमुत्पाद्य नश्यन्तीति भवान्मन्यत इत्यर्थः । तथा सतीति क्षणं क्षणं जीवस्यान्यत्वे सति । पूर्वकालीनेति पूर्वकालीनाः प्रियाप्रियसंस्पर्शास्तेषामननुसंधानात् प्रियाप्रियस्पर्शक्षणसंबन्धिजीवस्य नष्टत्वेन द्वितीयक्षणे जीवस्यान्यत्वादननुसंधानादित्यर्थः । वेदनादीति व्याख्यातम् । अनुसंधानेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अनुसंधानेति । चक्रवत्परिभ्रमणेऽनुसंधानं संभवतीति तस्मात्प्रियायः । जीवस्य नष्ट-त्वाच्चक्रवत्परिभ्रमणेष्यनुसंधानं न संभवतीत्यभ्युपगमपदसूचितार्थः । संतानिन इति । इदं च विज्ञान-नवादिमतानुसारेणार्थः संभवति । तेनार्थजन्यत्वे सति परमार्थत्वस्य विज्ञानेभ्युपगमात् । सर्वक्षणि-कवादिमते तु संतानातिरिक्तसंतानी न विद्यते । सर्वक्षणिकवादिमते स्थिरत्वं न संभवतीत्याहुः संत-तिरूपस्येति । संबन्धेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म रूपादिस्कन्धेति । को चेत्ति । विज्ञानसंततेः

## उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ॥ २० ॥

उत्तरोत्पत्तिरपि न संभवति । उत्पन्नस्य स्वतृत्पादकत्वम् । अत उत्तरोत्पत्ति-  
समये पूर्वस्य नष्टत्वादुत्पत्तिक्षण एव स्थितिप्रलयकार्यकरणसर्वाङ्गीकारे विरोधा-  
देकमपि न स्यात् ॥ २० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यतेत । परमाणूनां बाह्यानामाभ्यन्तराणां च यः समूहस्तस्यापि स्वैर्याभावात् स्कन्धसमुदा-  
यानुपपत्तिश्च । अतः क्षणिकानामर्थानामुत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् संतत्यङ्गीकारेऽपि संसारा-  
पवर्गाव्यवस्थानादसंगतं पुञ्जस्य कारणत्वमित्यर्थः ॥ १९ ॥

उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ॥ २० ॥ ननु यथा दीपज्वाला उत्पद्यमानैव संहन्यते  
विषयीभवति च तथा पदार्थान्तरमपि संहस्यते विषयीभविष्यति चेति शङ्कायामुत्पत्तिमपि दूषयति  
उत्तरेत्यादि । अत्रापि तदनुवृत्तिः । सूत्रस्यार्थं व्युत्पादयन्ति उत्तरेत्यादि । उत्पद्यमानस्य  
संहन्यमानत्व उत्तरोत्पत्तिः कथमिति विचार्य सा तु न संभवति । स्वलुहैती । यतो हेतोलोके  
उत्पन्नस्य जननोत्तरं स्थितस्योत्पादकत्वम् । स्थितिक्षणस्तु न त्वन्मते । नाशक्षणे तृत्पादकत्वं न  
क्वापि दृष्टम् । नाशश्च त्वन्मते अजन्मा अन्यं ग्रसत्येव । अत उत्तरोत्पत्तिसमये पूर्वस्य  
नष्टत्वादुत्तरानुत्पत्त्या, उत्पत्तिक्षण एव स्वस्थितिस्वकारणप्रलयस्वकार्यकरणादि सर्वा-  
ङ्गीकारे परस्परविरोधात् कार्यकरणभावविरोधाच्च एकमपि न स्यादित्येवमप्यनुपपत्त्या  
च समुदायस्य संसारादेश्चाप्राप्तिरित्यसंगतं पुञ्जस्य कारणत्वमित्यर्थः ।

रश्मिः ।

क्षणिकत्वादिति भावः । तथा च मोक्षासिद्धिः । स्वैर्येत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म परमाणूना-  
मिति । असंगतमिति । तथा चेश्वरस्य कारणत्वमिति भावः ॥ १९ ॥

उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ॥ २० ॥ संहन्यत इति । संपातभावं प्राप्नोति । संहस्य त  
इति कर्मकर्तारि प्रयोगः । 'अनुदात्तोपदेश' इति सूत्रेणानुनासिकलोपः । वस्तुतस्तु संहनिष्यत इत्येव ।  
'स्वसिचूसीयुद्धतासिषु भावकर्मणोरुपदेशेऽज्जनग्रहदृशां वा चिण्वदिद् च' इति सूत्रात् । अतो हसे हसने  
इत्यत उपसंख्यल्लद । इति शङ्कायामिति समुदायोपपत्तिशङ्कायाम् । दूषयतीति सूत्रकारः । अनुवृ-  
त्तिरिति अप्राप्तेरनुवृत्तिः । उत्पन्नस्येति भाष्ये परमाणुपुञ्ज उत्पन्नपदार्थः । तस्य कारणमुत्पद्यमान-  
परमाणुरिति तस्य व्यवस्थामाहुः उत्पद्येति परमाणोरित्यर्थः । परमाणुपुञ्जाय संहन्यमानत्वे तेनोत्तरक्षणे  
नष्टेन । उत्पन्नस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म स्वल्लुरिति । उत्पन्नस्येति परमाणुपुञ्जस्य । उत्पादक-  
त्वमिति । तथा च प्रथमक्षणे कारणसमवायात्मिकोत्पत्तिः, द्वितीयक्षणे स्थितिः, तृतीयक्षणे उत्पादक-  
त्वम् । नाशेति द्वितीयक्षणे नाशक्षणस्तस्मिन् । अजन्मेति प्रागभाववत् । अनादिः सान्तः  
प्रागभाव इति । न तु ध्वंसवत् सादिरनन्तः । सादिरनन्तो ध्वंसाभाव इति । अत उत्तरेत्यादिभाष्यं  
विवृण्वन्ति स्म अत इति । अजन्मत्वाद्धेतोः पूर्वक्षणे कार्योत्पत्तिः । द्वितीयक्षणे नाशो-  
त्पत्तिः, तृतीयक्षणे कार्यनाश इति न भवति किंतु द्वितीयक्षणे कार्यनाश इति । उत्तरेति  
द्वितीयक्षणे कार्योत्पत्त्याश्रये । उत्तरेति कार्योत्पत्त्या । उत्पत्तीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति  
स्म उत्पत्तीत्यादि । आदिशब्देन प्रागभावः । परस्परिति स्थित्युत्पत्त्योः सहानवस्थानल-  
क्षणविरोधादेचन्यत्र कृतिविषयत्वरूपकार्यभावः आविर्भावकस्यत्पाधारत्वरूपकारणभावस्योः

भाष्यप्रकाशः ।

शंकराचार्यास्तु यद्यपि भोक्ता प्रशासिता वा कश्चिच्चेतनः स्थिरः संहन्ता क्षणिकवादिभूते नास्ति, तथाप्यविद्यासंस्कारविज्ञानानामरूपषडायतनस्पशवेदनात्ष्णोपादानभवजातिजराभरणशो-  
कपरिदेवनादुःखदुर्मनस्त्वानामितरेतरकारणत्वेन चक्रवत् परिदृश्येत्परिदृश्यते लोकयात्रा । तस्मात्  
चोपपद्यमानायां न किञ्चिदपरमपेक्ष्यते । एते चाविद्यादयो भामत्यामेवं विद्युताः । तथाहि ।  
बुद्धेन संक्षेपतः प्रतीत्यसमुत्पादलक्षणमुक्तम् 'इदं प्रत्ययफलम्' इति । इदं परिदृश्यमानं  
प्रत्ययस्य वक्ष्यमाणलक्षणहेतुसमवायस्य फलं कार्यमित्यर्थः । 'उत्पादाद्वा तथागतानामनुत्पादाद्वा  
स्थितैवैषां धर्माणां धर्मता,' 'धर्मस्थितिता धर्मनियामकता प्रतीत्यसमुत्पादानुलोमता' इति । अथ  
पुनरयं प्रतीत्यसमुत्पादो द्वाभ्यां भवति, हेतूपनिबन्धतः, प्रत्ययोपनिबन्धतश्च । स पुनर्द्विधा ।  
बाह्य आभ्यन्तरश्च । तत्र बाह्यस्य प्रतीत्यसमुत्पादस्यायं हेतूपनिबन्धः । यदिदं बीजादङ्कुरोऽ-  
ङ्कुरात् पत्रं पत्रात् काण्डं काण्डाभालो नालाद् गर्भो गर्भाच्छकं शूकात् पुष्पं पुष्पात् फल-  
मिति । असति बीजेऽङ्कुरो न भवति । एवमग्रेऽपि फलपर्यन्तं द्रष्टव्यम् । सति तु बीजेऽङ्कुरो  
भवति । एवमग्रेऽपि फलपर्यन्तम् । तत्र बीजस्य नैवं ज्ञानं भवति यदहमङ्कुरं निर्वर्तयामि-  
मीति । तथा अङ्कुरस्याप्येवं ज्ञानं न भवति यदहं बीजेन निर्वर्तित इति । एवं सर्वत्र ।  
तस्मादसत्यपि चैतन्ये असत्यपि चान्यस्मिन्निधिष्ठातरि बीजादीनां कार्यकारणभावनियमो दृश्यते  
इत्युक्तो हेतूपनिबन्धः । अथ प्रत्ययोपनिबन्धः प्रतीत्यसमुत्पादस्योच्यते । तत्र प्रत्ययो नाम  
हेतूनां समवायः । हेतुं हेतुं प्रत्ययन्ते हेत्वन्तरापीति तेषामयनानां भावः प्रत्ययः समवाय  
रश्मिः ।

सद्धानवस्थानलक्षणविरोधादित्यर्थः । शंकरेति, इतरेतरसूत्रे । संहन्ता संघातभावं प्राप्तः । अवि-  
द्येत्यादि व्याख्याताः व्याख्यासन्ते च । यात्रेति प्रवाहः । प्रतीत्येति इदं प्राप्यायं समुत्पाद  
इत्यस्य लक्षणम् । प्रतीत्येति व्यञ्जन्तम् । लक्षणसूत्रमाह इदमिति । परिदृश्यमानमिति कार्यम् ।  
वक्ष्यमाणोति अत्रैवाग्रे वक्ष्यमाणस्य । कार्यमिति । न चेतनस्य कस्यचिदित्यर्थः । तथा चायं  
प्रतीत्यसमुत्पाद इत्यर्थः । अत्र कारणीभूतस्य हेतूपनिबन्धस्य संग्राहकं बुद्धसूत्रमुदाहरति उत्पा-  
दाद्वेति । तथागतानां बुद्धानां मते । धर्माणां कार्याणां कारणानां च या धर्मता कार्यकारण-  
भावरूपा उत्पादादनुत्पादाद्वा स्थिता । पत्र इति धर्मः कारणम्, ध्रियत इति धर्मः कार्यम्, यस्मिन्सति  
यदुत्पद्यते ह्यसति च नोत्पद्यते तत्तस्य कारणं कार्यं च । न चेतनः क्वचित्कार्यसिद्धयेऽपेक्षितव्य इत्यर्थः ।  
स्थिता धर्मतेति पदद्वयं सूत्रकृत्वस्यमेव विभजते धर्मेति । कार्यस्य धर्मस्य कारणादनतिप्रसङ्गेन काल-  
विशेषे स्थिनिर्भवतीति तत्प्रत्ययः । एतस्यार्थः धर्मनीति धर्मस्य कारणस्य धर्मं प्रति नियाम-  
कता । नन्वेवंविधमेव कारणत्वं चेतनाद्येते न सिद्ध्यति तत्राह प्रतीत्येति । सति कारणे प्रतीत्य तत्राप्य  
समुत्पादस्यानुलोमतानुसारिता या सैव धर्मता सा चोत्पादादनुत्पादाद्वा धर्मस्य स्थिता न चेतनः  
कश्चिदुपलभ्यत इत्यर्थः । सूत्रद्वयं व्याचष्टे अथेति । हेतूपेति हेतोरैकस्य कार्येणोपनिबन्धः ।  
प्रत्ययोपेति प्रत्ययानां मिलितानां नानाकारणानां कार्येणोपनिबन्धः । स इति प्रतीत्यसमुत्पादः ।  
अयमिति यदिदमिति वक्ष्यमाणः । हेतूपनिबन्धे उदाहरणमुक्त्वा तेनैवोत्पादादेति सूत्रं योजयित्वानु-  
त्पादेत्यादि सूत्रांशं सोदाहरणं योजयति अस्मन्मीति । एषमग्न इति असत्यङ्कुरे पत्रं न भवतीति-  
वम् । एषमग्रेऽपीति सति त्वङ्कुरे पत्रं भवतीत्येवम् । अत्र चैतन्यं बीजादीनामभ्युपगम्यते किंवा  
तदतिरिक्तस्य कस्यचिद्भोक्तुः प्रशासितुर्वा, नाथ इत्याह तत्र बीजस्येति । न द्वितीय इत्याह असत्य-  
पीति । प्रत्ययोपेति इण्धातोर्मत्वर्थायाचूप्रत्ययान्तस्य रूपम् । प्रतीत्येति बाह्यसैव । अयना-

## भाष्यप्रकाशः ।

इति यावत् । ते च हेतवः पृथिव्यादयः षड् धातवः । षष्णां धातूनां समवायात् बीजहेतुरङ्कुरो जायते । तत्र पृथिवीधातुर्बीजस्य संग्रहकृत्यं करोति येनाङ्कुरः कठिनो भवति । अग्धातुर्बीजं स्नेहयति । तेजोधातुर्बीजं परिपाचयति । वायुधातुर्बीजमभिनिर्हरति यतोऽङ्कुरो बीजाभिर्गच्छति । आकाशधातुर्बीजस्यानावरणकृत्यं करोति । ऋतुधातुरपि बीजस्य परिणामतां करोति । तदेतेषामविकलानां धातूनां समवाये बीजे रोहत्यङ्कुरो जायते, नान्यथा । तत्र पृथिवीधातोर्नैवं ज्ञानं भवत्यहं बीजस्य संग्रहकृत्यं करोमीति । एवं धात्वन्तरस्यापि । तथाङ्कुरस्यापि नैवं ज्ञानं भवत्यहमेभिः प्रत्ययैर्निर्वर्तित इति । यथायं बाह्यः प्रतीत्यसमुत्पादो द्वाभ्यां कारणाभ्यां भवति तथैवाध्यात्मिकोऽपि प्रतीत्यसमुत्पादो हेतूपनिबन्धप्रत्ययोपनिबन्धाभ्यां भवति । तत्राध्यात्मिकस्य त्वयं हेतूपनिबन्धः । यदिदमविद्याप्रत्ययाः संस्कारादयो यावज्जातिप्रत्ययं जराभ्रणादीति । अविद्या चेन्नामविष्यत्, नैवं संस्कारा अजनिष्यन्त । एवमग्रेपि । तत्राविद्याया नैवं ज्ञानं भवत्यहं संस्कारानभिनिर्वर्तयामीति । संस्काराणामपि नैवं ज्ञानं भवति वयमविद्यया निर्वर्तिता इति । एवमग्रेऽपि । एवं च सत्त्वविद्यादिष्वचेतनेषु चेतनान्तरानधिष्ठितेष्वपि संस्कारादीनामुत्पत्तिर्यथा बीजादिषु सत्त्वङ्कुरादीनाम् । इदं प्रतीत्य प्राप्येदं सयुत्पद्यत इत्येतावन्मात्रस्य दृष्टत्वाच्चेतनाधिष्ठानस्यानुपलब्धेः । इति हेतूपनिबन्धः ।

अथ प्रत्ययोपनिबन्धः पृथिव्यग्नेजोवाय्वाकाशविज्ञानधातूनां समवायाद्भवति । तत्र कायस्य पृथिवीधातुः काठिन्यं निर्वर्तयति । अग्धातुः कायं स्नेहयति । तेजोधातुः कायस्याश्लितपीते परिपाचयति । वायुधातुः कायस्य श्वासादि करोति । आकाशधातुः कायस्यान्तःसुषिरं करोति । यस्तु नामरूपाङ्कुरमभिनिर्वर्तयति पञ्चविज्ञानकार्यसंयुक्तं साक्षं च मनोविज्ञानं सोऽयमुच्यते विज्ञानधातुरित्ययं प्रत्ययोपनिबन्धः । यदा बाह्याध्यात्मिकाः पृथिव्यादिधातवो भवन्त्यविकलास्तादा सर्वेषां समवायात् कायस्योत्पत्तिर्भवति । सोऽयं प्रतीत्यसमुत्पाद आध्यात्मिकः । अत्रापि पूर्ववदेव धातूनां नैवं ज्ञानं भवति यत् कायस्यैतद् वर्षं रश्मिः ।

नामिति हेत्वन्तराणाम् । नन्वादित्वात्स्युः । बीजहेतुरिति बीजं हेतुर्यस्य । अभिनिरिति बहिर्निर्गमनानुकूलव्यापारयुक्तं करोति । यत्न इति कर्मणः । अनावरणं बीजस्यान्येन । ऋत्विचि कालाः षड्ऋत्वात्मकाः । परिणामितामिति वृक्षादिरूपेणान्यथाभावम् । सम्भवाय इति हेत्वन्तरे, रोहतीति सप्तम्यन्तम् । द्वाभ्यामिति हेतूपनिबन्धप्रत्ययोपनिबन्धाभ्याम् । आध्यात्मिक इति आभ्यन्तरः । उदाहरति स्म यद्विदमिति । अविद्येति अविद्यया प्रत्ययाः कारणानि । संस्कारेति संस्कारस्कन्धोक्तमारभ्य यावज्जातिप्रत्ययं जातिरूपं कारणम् । यावच्च जराभ्रणादि तत्सर्वनाध्यात्मिकस्य प्रतीत्यसमुत्पादस्य हेतूपनिबन्ध उदाहरणमित्यर्थः । अविद्यासत्तां साधयति अविद्या चेदिति । लब्ध् क्षणिकत्वात् । अग्र इति अग्रैवाग्रे किंतु पृथिव्यादिकं स्कन्धपञ्चकं चेत्वादिनोक्तेः । इदमिति बीजादिकम् । इदमङ्कुरादिकम् । अथ प्रत्ययेति प्रत्ययः कारणान्तरम् । विज्ञानस्येश्वरे प्रयोगमालोच्येश्वरं निषेद्धं विज्ञानं धातुं व्याचष्टे यस्त्विचि । नामरूपेति नाम देवदत्तादिनाम्नः शुक्लादिरूपस्याङ्कुरस्याभिनिर्वर्तनं करोति । अङ्कुरस्य कललबुद्बुदादिनामरूपाणि । पञ्चेति पञ्चमी रूपादिष्विष्येर्विज्ञानैः कार्यैः संयुक्तम् । आस्रवत्यनुगच्छति कर्तारमित्यात्प्रबः कर्म तत्सहितम् । समनन्तरप्रत्ययरूपम् । विज्ञानधातुरिति । अयं च लयविज्ञानमित्यर्थः । कायस्यैतदिति । एतद् उत्पादनम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

निर्वर्तयाम इति । नापि कायस्य ज्ञानमहमेभिः प्रत्ययैर्निर्वर्तित इति । अथ च पृथिव्यादि-  
धातुभ्यः स्वयमचेतनेभ्यश्चेतनान्तरानधिष्ठितेभ्योऽप्यङ्कुरस्वैव कायस्योत्पत्तिः । सोऽयं प्रतीत्य-  
समुत्पादो दृष्टत्वाच्चाऽन्यथयितव्यः । तत्रैतेष्वेव षट्सु धातुष्वेकसंज्ञा पिण्डसंज्ञा नित्यसंज्ञा  
मुखसंज्ञा सन्धसंज्ञा पुद्गलसंज्ञा मनुजसंज्ञा मातृदुहितृसंज्ञा अहंकारममकारसंज्ञा । सेयमविद्या  
अस्य संसारानर्थभारस्य मूलकारणम् । तस्यामविद्यायां सत्यां विषयेषु प्रवर्तन्ते ये रागद्वेषमोहास्ते  
संस्काराः । वस्तुविषयविज्ञसिर्विज्ञानम् । विज्ञानाद्यत्वारो ये रूपिण उपादानस्कन्धा-  
स्तन्नाम । तान्युपादाय रूपमभिनिर्वर्तते । तदैक्यमभिसंक्षिप्य नामरूपमुच्यते शरीरं, शरीर-  
स्वैव कललबुद्बुदाद्यवस्थाः । नामरूपसंश्रितानीन्द्रियाणि षडायतनम् । नामरूपेन्द्रियाणां  
त्रयाणां सभिपातः स्पर्शः । स्पर्शाद्वेदना सुखादिका । वेदनायां सत्यां कर्तव्यमेतत्सुखं पुन-  
र्मयेत्यध्यवसानं तृष्णा । तत् उपादानं वाकायचेष्टा भवति । ततो भवो धर्माधर्मौ । भवत्यस्मा-  
च्छन्मेति व्युत्पत्तेः । तद्वेतुकः स्कन्धप्रादुर्भावो जातिः । जन्महेतुका उत्तरे जरामरणादयः ।  
तेषु जरानाम जातानां स्कन्धानां परिपाकः । स्कन्धानां नाशो भरणम् । म्रियमाणस्य मूढस्य  
साभिलाषस्य पुत्रकलत्रादावन्तर्दाहः शोकः । तदुत्थं हा मातर्हा पुत्रेत्यादिप्रलपनं परिदेवना ।  
पञ्चविज्ञानकायसंयुक्तमसाध्वनुभवनं दुःखं, मानसं च दुःखं दुर्मनस्त्वमिति । एवंजातीयका-  
धोपायास्ते उपक्लेशा गृह्णन्ते । तेऽमी परस्परहेतुका जन्मादिहेतुकाश्चाविद्यादयोऽविद्याहेतुकाश्च  
जन्मादयो घटीयभ्रवदनिर्गं वा वर्तमानाः सन्तीति भ्रामत्युक्तं विवरणम् । तथा चायं सूत्रार्थः ।  
एतेषामविद्यादीनामिदरेतरप्रत्ययत्वात् परस्परहेतुसमवायरूपत्वादेतैरविद्यादिभिराधिष्ठः संघात  
इति संघाताप्राप्तिरूपदूषणस्य न संसर्ग इति चेत् । न । कुतः । उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ।  
रश्मिः ।

प्रत्ययैरिति पृथिव्यादिधातुभिः कारणान्तरैः । एकसंज्ञेति । एकः काय इति । देहाकारेण  
परिणतेषु धातुषु शिरःपाण्यादिसत्त्वेन पिण्डसंज्ञा । एकैकस्मिन्काये नित्यसंज्ञा । सत्त्व-  
संज्ञा प्राणसंज्ञा । पृथते गलतीति न्युत्पत्त्या पुद्गलसंज्ञा वृद्धिहाससंज्ञा । अस्तिवति  
नालयत्वादिविशेषानपेक्ष्याऽपि तु सामान्येन वस्तुविषयेत्यर्थः । एवमविद्यादिकं व्याख्याय  
रूपनामादिकं व्याकरोति भ्रामतीकार इत्याहुः विज्ञानाद्यत्वार इति । उपादानेति  
कारणस्कन्धाः, प्रभेदाभिप्रायेण बहुवचनम् । तानीति तान्युपादानकारणान्युपादाय कारणत्वेन  
स्वीकृत्य रूपं रूपस्कन्धोक्तं रूपवत्कायोमिनिष्पद्यते । ननु द्वैविध्येन नामरूपयोः कथमेक-  
वचनमत आह तदैक्यमिति । तदा एक्यमिति पदच्छेदः । 'एकाद्भ्यमुजन्वतरस्वास्' इति  
सूत्रेणैकशब्दात्परस्य धाप्रत्ययस्य ध्यमुजादेशः । कार्यकारणे एकीकृत्यैक्यनिर्देश इत्यर्थः ।  
जातेरेषे वक्तव्यत्वाद्द्र देहो गर्भान्तरामिधीयत इत्याह शरीरस्यैवेति । नामरूपेति कार्य-  
कारणसंश्रितानि । षण् मनसा सह । स्पर्शा इति स्पर्शस्त्यः कायः इति रामानुजभाष्यम् ।  
उपादानमिति धर्माधर्मोपादानम् । तत्त इति चेष्टातो भवः । तेन चेष्टा धर्माधर्मोपादानम् ।  
स्कन्धेति स्कन्धः समूहवाचीत्युक्तम् । हा पुत्रेत्यादीति । अद्भुतत्वात्संधिः । हेति विषाद इति ।  
पञ्चेति पञ्चरूपादिस्कन्धविषयकं विज्ञानं यस्य कायस्य तेन सम्यग्युक्तम् । एवमिति । चोप्यर्थे ।  
दुःखादीनामुपायाः । उपक्लेशा मदमानादय इति गृह्णन्ते । तेऽमीति अविद्यादय इत्यन्वयः ।  
वा वर्तमाना इति वेति भिन्नम् । अतः परं शंकरमतमुपश्लिषन्ति तथा चेति । उत्पत्तीति ।

भाष्यप्रकाशः ।

यत् कुशल हेतूपनिबन्धं कार्यं तदन्यानपेक्षं हेतुमात्राधीनोत्पादत्वात् तदुत्पद्यतां नाम । यः पुनः पञ्चस्कन्धसमुदायः स तु प्रत्ययोपनिबन्धो न हेतुमात्राधीनोत्पत्तिरपि तु नानाहेतुसमवधानजन्या । न च चेतनमन्तरेणान्यः कारणानां संनिघापयिताऽस्तीति पूर्वसूत्र एवोक्तम् । बीजादङ्कुरोत्पत्तेरपि प्रत्ययोपनिबन्धाया विवादाध्यासितत्वेन पक्षकुक्षिनिक्षिप्तत्वात् । पक्षेण च व्यभिचारोद्भावनायामतिप्रसङ्गेन सर्वानुमानोच्छेदप्रसङ्गात् । विवादाध्यासितत्वं तु कुशलस्थबीजादङ्कुरानुत्पत्तेर्ज्ञेयम् । वस्तुतस्तु तत्रापि चेतनप्रयुक्तिर्मग्यैव । मेघाभावे वापाभावे च केवलतृधातोरप्रयोजकत्वात् । नदीमातृकस्थले तु स्फुटेव चेतनप्रयुक्तिरित्यादि द्रष्टव्यम् । अतः स्थिरस्य चेतनस्य संहन्तुरनुपगमे सर्वथा संघाताप्राप्तिः । किंचाविद्यादिभिरथाक्षिप्तः संघात इति यदुच्यते, तत्र कोऽर्थः । किं संघातमन्तरेणात्मानमलममाना अविधादयः संघातमरक्षिः ।

अविषादीनामितरेतरकारणत्वेनोत्पत्तिमात्रे निमित्तत्वान्न हेतुसंघाताधीनः कार्योत्पादः संभवति । स्थिरस्य चेतनस्य संघातभावप्रापकस्यानङ्गीकारादित्यर्थः । अत्र द्विविधो हि कार्योत्पादः सौगताभिमतो हेत्वधीनः कारणसमुदायाधीनश्च । तत्र हेत्वधीनो यथा बीजादङ्कुरोऽङ्कुरात्पत्रं पत्रात् काण्डमित्यादिः । कारणसमुदायाधीनो यथा पृथ्व्येजेजोवाय्वाकाशकालविशेषाणां मेलने सति तेभ्य उपकृताद्बीजादङ्कुरो जायते । आध्यात्मिककार्योत्पादेऽपि हेत्वधीनः कार्योत्पादोऽविद्यादीनाम् । द्वितीयस्तु पृथिव्येजेजोवाय्वाकाशालयविज्ञानानां समवायात्कार्योत्पादः । कार्योद्भारादौ काठिन्यक्षेहपाकषर्दिर्निर्गमनानुकूलकर्मशासाधन्तःसुषिरज्ञानानां दर्शनारपृथिव्यादीनां कारणत्वम् । एवमुभयविधेषु कार्योत्पादे न चेतनापेक्षेति । तत्राद्यमभ्युपगम्य द्वितीयं दृषयतीत्याहुः यत् खरुत्सिति । हेतूपेति यदिदं बीजादङ्कुर इत्यादिना पूर्वमुक्तम् । पञ्चस्कन्धेति रूपविज्ञानवेदनासंज्ञासंस्काररूपपञ्चस्कन्धानां समुदायः । प्रत्ययोपेति तत्र प्रत्ययोपनिबन्ध इत्यादिना पूर्वमुक्तः । नानेति । यथा कायो बाह्याभ्यन्तरपृथिव्यादिहेतुकः । संनिघापेति । अयं दोषो हेतूपनिबन्धेऽपि यत्र निर्वापस्तत्र द्रष्टव्यः । निर्वापस्य चेतनकर्तृकत्वात् । चित्त्वादेति चेतनकृतनिर्वापाभावे कुशलस्थबीजेनाङ्कुरानुत्पत्तेश्चेतनसापेक्षत्वं विवादाध्यासितमित्यर्थः । पक्षेति अविद्यादिः पक्षः अविद्यादयोऽसंहताः निमित्ताभावात्, कुलालरहितमृदादिवदिति पूर्वसूत्र उक्तमिदानीमविद्यादयः संहता इतरेतरकारणत्वात् । बीजाङ्कुरवदित्यनेन सत्प्रतिपक्षीकृतम् । तत्रेतेरेतरकारणत्वेन संहतिसाधनमप्रयोजकम् । चेतनस्यापि कारणकोटौ कुलालादेर्यथा । अतः पक्षे दृष्टान्ते च हेतोः संदेहात्संदर्भसाध्यव्यभिचाराद् दृष्टान्ताभावाच्चेत्याहुः पक्षेणेति चकारेण दृष्टान्तः । पक्षेणाविद्यादिना । दृष्टान्तेन बीजाङ्कुरेण । अतीति हृदेऽपि धूमसंदेहाद्द्विभस्वप्रसङ्गेन । अङ्कुरेति । कारणकोटौ चेतनस्यावयवकत्वादिति शेषः । तत्रापीति बीजादङ्कुरोत्पत्तौ । अप्रेति । तथा च निमित्ता कार्यमात्रे चेतनकारणता । नदीमातृकेति नदी माता अस्य । 'नघृतम्' इति कप्, तादृशे देशे । स्फुटैवेति । 'मथुरा मगवान् यत्र नित्यं संनिहितो हरिः' इति वाक्यात्स्फुटैव । 'योऽस्य तिष्ठन्निति' श्रुतेरेवकारः । आदिशब्देन देवमातृको देशः । 'देवो मेघे सुरे राज्ञि' ऋमेणैकैकम् । नदीमातृकः नद्यम्बुसंपन्नधान्यपालितो देशः, देवमातृकस्तु वृष्ट्यम्बुसंपन्नधान्यपालितः, कोशे भूमिवर्गे । अत इति कार्यमात्रे चेतनप्रयुक्तिदर्शनात् । आत्मानमिति स्वरूपम् । संघातविषयिणी बुद्धिमिति यावत् । विषयमन्तराक्षयिकेषु स्थिरत्वशुद्धिरूपाऽविद्या न संभवतीत्यभिप्रायः । एवं रागद्वेषमोहादिषु स्वरूपालाभो ज्ञेयः ।

भाष्यप्रकाशः ।

पेक्षन्त इति वा अविद्यादय एव संघातस्य निमित्तमिति वा ? अनादौ संसारे संघात एव संतत्यानुवर्तत इति वा । तत्र नाद्यः । एवं संघाताक्षेपकत्वेऽपि संघातनिमित्ताकाङ्क्षानुपपन्नमेतत् तत्र निमित्तान्तरस्यान्वेषणे संनिधापयितुर्बहुमशक्यत्वेन संघातानुपपत्तितादवस्थ्यात् । न द्वितीयः । तमेवाश्रित्यात्मानं लभमानानां तन्निमित्तत्वे अन्योन्याश्रयापत्तेः । द्वितीये तु संघातः संघातान्तरं किं स्वसदृशमेव नियमेनोत्पादयत्युतानियमेन सदृशं विसदृशं वेति विचार्यम् । तत्र नाद्यः । मनुष्यपुद्गलस्य दैवतैर्योग्योनिनारकप्राप्त्यभावापत्तेः । न द्वितीयः । मनुष्यपुद्गलस्य कदाचित् क्षणेन हस्तिमनुष्यदेवमर्कटादिभावापत्तेः । तस्मादुभयमप्यभ्युपगमविरुद्धम् । किंच । यद्भोगार्थः संघातः स तु क्षणिकवादिमते स्थिरो नास्ति । तथा सति भोगो भोगार्थ एव मोक्षो मोक्षार्थ एवेति नान्येन भोगार्थिना मृशुक्षुणा वा भवितव्यम् । अथान्येन चेत् प्राथ्येतोभयं तदा तेन भोगमोक्षकालावस्थायिना भवितव्यामिति क्षणिकत्वाभ्युपगमविरोध इत्यविद्यादीनामितरेतरोत्पत्तिनिमित्तत्वेऽपि न संघातसिद्धिरिति ।

भास्कराचार्या रामानुजाचार्याश्चास्य सूत्रस्य पाठान्तरमाहुः । इतरेतरप्रत्ययत्वादुपपन्नमिति चेन्न संघातभावाऽनिमित्तत्वादिति । अर्थं तूत्तरीत्यैवाविद्यादीन् प्रत्ययत्वेनोक्त्वा तेषां चक्रवत् परिच्युत्या संघातभावादिकल्पुपपन्नमितिचेन्नैतदुपपद्यते । एषां पृथिव्यादीनां संघातभावं प्रत्यनिमित्तत्वात् । न खलु क्षणिकेषु स्थिरत्वादिबुद्धिरूपाया अविद्यायास्तदुत्पन्नानां रागादीनां वा क्षणिकार्थान्तरभूतपृथिव्यादिभूतभौतिकसंघातहेतुतोपपद्यते । न हि शुक्तिकारजतबुद्धिः शुक्त्याद्यथसंहतिहेतुरिति क्वचिद् दृश्यते । किंच । यस्य क्षणिके स्थिरबुद्धिः स तदैव नष्ट इति कस्य रागादयः कस्य वा संस्कारादयः कल्पयितुं शक्यन्ते प्रमाणाभावादित्येवमाहुः ।

उत्तरोत्पादसूत्रस्य तु भामत्यामिदमवतारणसूक्तम् । हेतूपनिबन्धनं प्रतीत्यसम्युत्पादस्य-पगम्य प्रत्ययोपनिबन्धनः प्रतीत्यसम्युत्पादः पूर्वसूत्रे दूषितः । संप्रति तु हेतूपनिबन्धनमपि तं दूषयतीति । व्याख्यानं तु क्षणभङ्गवादिनोऽयमभ्युपगमः उत्तरक्षण उत्पद्यमाने पूर्वं क्षणो निरुच्यत इति । अत्र क्षणशब्देन तत्तत्क्षणोत्पन्नं वस्तुच्यते तथा सति पूर्वोत्तरयोर्हेतुफलभावो विरुच्यते । निरुच्यमानस्य निरुद्धस्य वा पूर्वक्षणस्योत्तरक्षणहेतुत्वानुपपत्तेः । अकारणं रश्मिः ।

संघातेति । संस्कारजनिकेति यावत् । संनिधापयितुरिति निमित्तान्तररूपस्य । तमेवेति संघातमेव । तन्निमित्तत्व इति तेषां निमित्तत्वे तन्निरूपितनिमित्तत्वे । स्वसदृशमिति अदृष्टेन सादृश्यम् । मनुष्येति पृथगे गलतीति पुद्गलो देहस्तस्य । नारकेति नारकयोनिस्तस्याः सादृश्याभावादाकारेणापि प्राप्त्यभावापत्तेः । उभयमिति आद्यद्वितीयरूपम् । भोगार्थ इति नान्यार्थः । एवकारेण सुखं सुखार्थं न, दुःखार्थं राजसानां स्यात् । दुःखं दुःखार्थं सात्त्विकानां स्यात् सुखार्थम् । तथा चानुभवविरोधः । मोक्षार्थ इति नान्यार्थः । अभावप्राप्त्या तदनन्तरं भावप्राप्त्यर्थं न । ते स्वरूपहानमपुरुषार्थमिति । अन्येन क्षणान्तर उत्पन्नेन । उभयमिति मोक्षभोगोभयम् । तेनेति क्षणिकेनान्येन विज्ञानात्मना । न संघातेति अन्योन्याश्रयादिति भावः । इतीति वदन्तीति शेषः । पूर्वोक्तसंस्काराचार्या इत्येनान्वयि । अनिमित्तत्वादित्युक्तं तदेवाहुः न स्वस्थिति । तमिति प्रतीत्यसमुत्पादम् । व्याख्यानमिति शंकराचार्यकृतम् । निरुच्यत इति कर्मणि यद्, कर्मकर्तारि वा प्रयोगः । तेन नाश्रयते नश्यतीति वा । अत्रेति बुद्धमते । निरुच्येति अभावप्रस्तरूपस्य अतीतस्य वा ।

भाष्यप्रकाशः ।

विनाशमभ्युपगच्छतां वैनाशिकानां मते विनाशकारणसामग्रीर्मानिध्यरूपस्य निरुध्यमानत्व-  
स्थानङ्गीकारेणाभावग्रस्तत्वरूपस्यैव निरुध्यमानत्वस्य सिद्धेः । अथ भावभूतः परिनिष्पन्नावस्थः  
पूर्वक्षण उत्तरक्षणस्य हेतुरित्युच्यते । तदसंगतम् । तस्य पुनर्व्यापारकल्पनायां क्षणान्तरसंब-  
न्धेन क्षणिकत्वप्रतिज्ञामङ्गप्रसङ्गात् । अथाभाव एव व्यापारः । तदसत् । हेतुस्वभावानुपरक्तस्य  
फलोत्पादकत्वासंभवात् । स्वभावोपरागाम्युपगमे च हेतुस्वभावस्य फलकालावस्थायित्वप्राप्तेः  
क्षणमङ्गल्यागप्रसङ्गात् । स्वभावोपरागं विनैव हेतुफलभावाभ्युपगमे च सर्वतः सर्वत्र सर्वदा  
सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गात् । किंच उत्पादनरोधौ किं वस्तुनः स्वरूपमुत्पादस्थान्तरं वस्त्वन्तरमेव वा ।  
आद्ये वस्तुशब्द उत्पादनरोधशब्दौ च पर्यायाः स्युः । तथा सति व्यवहारबाधप्रसङ्गः । न  
द्वितीयः । तथा सति वस्तुन आद्यन्तमध्यक्षणत्रयसंबन्धप्राप्त्या क्षणिकत्वत्यागप्रसङ्गात् । न  
तृतीयः । तथा सत्यक्षमहिषवत् परस्परसंसर्गराहित्याद् वस्तुनः शाश्वतिकत्वप्रसङ्गात् । यदि च  
वस्तुनो दर्शनादर्शने उत्पादनरोधौ तदापि द्रष्टृधर्मत्वात् तौ न वस्तुधर्माविति वस्तुनः शाश्वति-  
कत्वप्रसङ्ग इत्यसंगतं सौगतं दर्शनमित्याहुः ।

भास्कराचार्यास्तु—अनुत्पन्नस्य शशविषाणतुल्यत्वादुत्पन्नविनष्टस्य चाभावग्रस्तत्वाच्च  
हेतुत्वम् । अथ पूर्वक्षणविनाश उत्तरक्षणोत्पत्तिश्च युगपद्भवेतां तुलान्तयोर्नामोन्नामवदिति ।  
तदसत् । तुलाया मध्ये द्व्यधाराणादान्तयोश्च युगपदुपस्थितयोरेकस्य गुरुत्वात्तद्वेदुत्पन्नोन्नाम  
इति युक्तम् । अत्र तूत्तरोत्पत्तिकाले पूर्वस्थित्यनुपगमाच्च हेतुत्वसंभवः । स्थित्युपगमे च  
रक्षिः ।

भावभूतः सद्रूतः । परिनिंसिति विनाशोऽनुसुखः । व्यापारेति क्षणेन क्षणः इति प्रत्यये  
तृतीयानिर्वाहकस्य व्यापारस्य कल्पनायाम् । हेतुत्वस्य सव्यापारनिर्व्यापारसाधारणत्वात् ।  
क्षणान्तरेति व्यापाराश्रयस्य क्षणान्तरस्य संबन्धेन । व्यापार इति कार्योत्पादनाख्यो  
हेतुर्व्यापारस्तस्य च पूर्वक्षणे नाशक्षणे सत्त्वादुपपन्नं नष्टस्यापि कारणत्वं, यागवत् । स व्यापारो  
हेतुस्वभावादतिरिक्तोऽनतिरिक्तो वा । आद्ये दोषमाहुः । अनुपरक्तत्वं हेतुस्वभावातिरिक्तत्वम् ।  
फलोत्पादेति अतिप्रसङ्गात्तथा । द्वितीये दोषमाहुः स्वभावोपेति । फलं कार्यम् । क्षण-  
मङ्गलेति हेतुस्वभावस्य द्वितीयक्षणे सत्त्वादयम् । सर्वदेति मृत्कुलालादिनाशकालेऽपि । सर्वो-  
त्पत्तीति । क्वचित्तु भाव एवास्य व्यापारः भाव उत्पत्तिस्तत्र । हेतुस्वभावानुपरक्तस्य फलस्यो-  
त्पत्त्यसंभवात् । समवायिहेतुस्वभावस्य सूत्ररक्तत्वादिरित्येवं शंकराचार्यव्याख्यानम् । किंचेति ।  
निरोधो नाशः । अबस्थान्तरमिति उत्पादनरोधशब्दाभ्यां स्थितिकालिकवस्तुन आद्य-  
न्ताख्येऽवस्थेऽमिलप्येते इत्येवं वस्तुनः सकाशादुत्पादनरोधयोर्विशेषोऽवस्थान्तरम् । व्यवहारेति  
वस्तुन उत्पादो वस्तुनो नाश इत्यपर्यायताबोधकस्य व्यवहारस्य बाधप्रसङ्गः । आद्यन्तेति ।  
मध्यं स्थितिः । शाश्वतिकेति न क्षयो महिषनाशको भवतीत्येवं निरोधाप्राप्त्या शाश्वतिकत्व-  
प्रसङ्गात् । द्रष्टृति ज्ञानतदभावात्मकत्वेन तथात्वात् । ताविति । ज्ञानाज्ञानात्मकत्वेनोत्पाद-  
निरोधौ । आहुरिति शंकराचार्याः उत्तरोत्पादे पूर्वस्य निरोधाज्ञाशाश्व हेतुत्वं संभवतीत्यर्थमाहुः ।  
अनुत्पन्नस्येति । उत्पन्नेति उत्पन्न एव द्वितीयक्षणे विनष्टः क्षणिकस्तस्येत्यर्थः । युगपद्भवने  
द्वान्तमाहुः तुलेति । तुलान्तयोरवयवयोः । अन्तयोरवयवयोः । तद्धेतुरिति स हेतुर्यस्य ।



भाष्यप्रकाशः ।

क्षणिकत्वहानिः । किंच कारणधर्मानुविधाने कार्यकारणभावकल्पनायामतिप्रसङ्गः । यतो मृद-  
न्विताः शरावादयः सुवर्णान्विताश्च कुण्डलादयो दृश्यन्ते । किंच आकारसमर्पणेऽपि न सामर्थ्यं  
त्वन्मते, वस्तुनः क्षणिकत्वात् । तस्मान्नित्यपक्ष एव कार्यकारणव्यवस्था युज्यते, न क्षणिक-  
पक्षे । प्रत्यक्षप्रत्यभिज्ञानाच्च कुम्भादीनां नित्यत्वमिति । ननु नित्यपक्षेऽपि कार्यकारणभावा-  
नुपपत्तिः क्रमयोगपद्याभ्यामर्थक्रियाविरोधात् । किं कुञ्जलस्यो व्रीहिरङ्कुरजननस्वभावोऽथात्-  
स्वभावः । यद्यन्त्यस्तदा न कदाचिदपि जनयेत् । यद्याद्यस्तदा तदानीमेवोत्पादयन् यानि  
कर्माणि व्रीहिणा कर्तव्यानि तानि युगपदेव कुर्यात्, न तु सामग्रीवशेनाङ्कुरं जनयेत् । अत-  
स्वभावत्वे तत्स्वभावत्वे वा सामग्र्या अकिञ्चित्करत्वात् । नच प्रत्यभिज्ञानादपि नित्यत्वम् ।  
दीपज्वालादिषु व्यभिचारात् । यदि च नित्यो भावः स्याद् विनाशं न प्राप्नुयात् । अथ मृद-  
रादिना विनाशः क्रियत इति चेत् । तदयुक्तम् । विनाशो यः क्रियते स द्रव्यव्यतिरिक्तो वा  
तदव्यतिरिक्तो वा । आद्ये घटस्य न किमपि स्यात् । यथा पटे कृते । द्वितीये घटरूपमेव  
विनाशः । स्वरूपं तु कुलालेन कृतमेवेति मृदरः किमपरं कुर्यात् । अथ घटसंबन्धी विनाशः  
क्रियत इति कः संबन्धः । किं तादात्म्यलक्षण उत तदुत्पत्तिलक्षणः । द्वितीयधेद्, घटस्य  
न किञ्चित् । यथा पावकेन्धनाभ्यां धूम उत्पादिते बह्वेर्न किञ्चित् तथा घटमुद्गराभ्यां  
विनाश उत्पादिते घटस्यापि । तादात्म्यपक्षेऽपि तादात्म्यस्य तत्स्वभावत्वात् तस्य च कुला-  
लेन कृतत्वाद् व्यर्थो मृद्गरः स्यात् । अतः स्वाभाविको विनाश एष्टव्य इति । अत्रोच्यते ।  
योऽयं विकल्पः कृतः स तव सिद्धान्तं बाधते सदृशसंतानोत्पत्तिप्रतिनिरोधात् ।

रश्मिः ।

क्षणिकत्वेति द्विज्ज्ञावस्यायित्वेन तथा । अनीतिःमृत्पटयोः कार्यकारणभावप्रसङ्गः । प्रत्यक्षेति  
प्रत्यक्षेण घटप्रदानन्तरं घटिकाद्यनन्तरं पुनः स एवायं घटः इति प्रत्यभिज्ञानाद्येत्यर्थः ।  
सौगतः शङ्कते ननु नित्येत्यादिना एष्टव्य इतीत्यन्तेन । क्रमेत्यादि अर्थो व्रीह्यादिस्-  
त्क्रियाङ्कुरजननादिः सा क्रमेण व्रीह्यादौ भवति कचिद्यौगपयेन भवति तद्विरोधात् । विरोध-  
मापादयति किमित्यारभ्याकिञ्चित्करत्वादित्यन्तेन । न कदाचिदपीति निर्वापोत्तरकाले-  
प्यङ्कुरं न जनयेत् । सूचीकट्याहन्यार्येनान्यं पूर्वमुक्त्वाद्यमाह यथाय इति । तदानीमिति  
कुसुलस्यत्वकाले । उत्पादयन्निति अङ्कुरम् । यानीति अङ्कुरोत्पादोत्तरमङ्कुरवर्द्धनादीनि ।  
व्रीहिणा निर्वापादिकारणसमवहितेन । कुर्यादिति कुसुलस्यो व्रीहिः । नाङ्कुरमिति । अङ्कुर-  
जननस्वभावात्स्वस्य । नित्यत्वमिति कुम्भादीनाम् । वीपेति । आदिपदेनाग्निज्वाला वेति ।  
स्वाभाविको वेत्यपि द्रष्टव्यम् । स्वाभाविकत्वविकल्पः परित्यक्त इति । वक्ष्यमाणस्वारसात् ।  
किमपीति नाशादिकम् । कृत इति, घटस्य न किमपि स्यादिति पूर्वश्रान्वयः । किं तादात्म्येति  
विनाशस्य भेदत्वे तादात्म्येत्यादिः । तदुत्पत्तीत्यग्रे स्पष्टम् । किञ्चिदिति नाशादिकम् ।  
घटस्यापीति न किञ्चिदित्यन्तेति । तादात्म्यस्येति संबन्धस्य घटस्य स्वभावत्वात्तस्य घटस्य ।  
तृतीययुगपच्छति अत इति । एष्टव्य इति इच्छायाः कर्मविषयः कर्तव्यः । उच्यते सिद्धान्तिभिः ।  
योयमिति न तु नित्यपक्ष इत्यादिनोक्तो विकल्पः । सदृशेति । अङ्कुरस्य विसदृशत्वेन तज्जननस्वभाव-  
त्वात् । तथा च भोग्यादष्टेन यो घटसदृशसंतानस्वस्य बाधः । नन्वन्त्ये घटलक्षणे क्षणे सदृशसंतान-

भाष्यप्रकाशः ।

योऽयमन्त्यो घटक्षणोऽभिमतो यतः कपालोत्पत्तिरिष्यते, स सदृशसंतानजननस्वभावो घटक्षण-  
त्वाद्दीप्तानन्तरघटक्षणवदित्यनुमानात् । यदि चासौ विसदृशसंतानजननस्वभाव एवाभ्युपेयते,  
तदा पूर्वक्षणाः विसदृशसंतानजननस्वभावाः । घटक्षणत्वादन्त्यक्षणवदित्यनुमानात् कुम्भकारा-  
दारभ्य कपालपङ्क्तिरेव स्यात् । एवं सति मुद्गरेण घटस्य सदृशसंतानजननस्वभावता नाश्रयते  
विसदृशसंतानजननस्वभावता चोत्पाद्यत इत्यवश्यमभ्युपेतव्यम् । अन्यथा कपालोत्पत्त्यसंभवात् ।  
ततश्च भवता सहेतुकं विनाशमभ्युपगच्छता विनाशस्य स्वाभाविकत्वविकल्पः परित्यक्तः ।

यदि विकल्पोऽङ्गीक्रियते विसदृशसंतानस्त्यक्तव्य इति सिद्धहानिर्दृष्टविरोधश्च । तत्र  
अथा तव सदृशसंतानजननस्वभावविनाशो मुद्गरेण क्रियते तथा ममापि घटविनाश एव क्रियते  
इति स्थितः सहेतुको विनाश इति । प्रत्यभिज्ञानाच्च कालान्तरस्थायित्वम् । ज्वालादिष्वपि सामान्यं  
समाश्रित्य प्रत्यभिज्ञा । वृद्धिहासदर्शनाद् व्यक्तीनामनित्यतैव । तथापि न क्षणिकत्वं, बाधा-  
भावात् । क्षणिकत्वं च न प्रत्यक्षम् । प्रथमोत्पत्तौ निर्विकल्पकज्ञाने विशेषापरामर्शात् । यद्योक्तं  
क्रमयोगपद्याभ्यामर्थक्रियाविरोध इति । स तु तवापि समानः । योऽसावन्यत्क्षणो यस्माद्-  
ङ्करोत्पत्तिरिष्यते, सोऽप्यङ्कुरजननस्वभावो न भवति, व्रीहिक्षणत्वादनन्तरातीतव्रीहिक्षणवत् ।  
रश्मिः ।

बाधोस्तेवेति चेत्त्राहुः योऽयमन्त्य इति पुञ्जः । कपालोत्पत्तिरन्त्यकार्यावान्तरोत्पत्तिः । इष्यत  
इति अन्त्यकार्यपर्यन्तं संतानवादिनेष्यते । स इति अन्त्यघटक्षणः पुञ्जः । घटक्षणोति घटरूप-  
क्षणत्वात् । इत्यनुमानादिति । तथा च कपालरूपविसदृशजननस्वभावेन्त्ये घटे सदृशसंतानजनना-  
पत्या सदृशसंतानोत्पत्तिप्रतिनिरोधः । असावित्यन्त्यो घटः । पूर्वक्षणा इति आमघटरूपाः ।  
कुम्भकारादिति आमघटकर्तरी कुम्भकारपदात्तद्व्यापारादारभ्य पाकादिकालेऽपि कपालपङ्क्ति-  
रामुद्गरसंयोगं स्यात् । एवं सतीति उभयथापि दोषे सति । अन्यथेति सदृशसंतानजननस्वभाव-  
तानाशाभावे । अथ मुद्गरादिनेत्याद्युक्तं दूषयन्ति स्म ततश्चेति । सहेतुकमिति हेतुमुद्गरः ।  
विनाशं सदृशसंतानजननस्वभावता विनाशम् । विकल्प इति स्वाभाविको वेति विकल्पः । विनाशो  
यः क्रियत इत्यादिग्रन्थेऽत्रैव पूर्वमुक्ते । विसदृशोति विसदृशे संतानेङ्गीक्रियमाणे आमघटदर्शनोत्तरं  
क्षणेन कपालदर्शनापत्या त्यक्तव्यः । सिद्धेति सिद्धस्य विसदृशोत्पादकत्वस्य हानिर्दृष्टायाः  
कपालोत्पत्तेर्विरोधश्च । तत्रेति अन्ये घटादौ । दीपज्वालादिषु व्यभिचारः प्रत्यभिज्ञाया  
नित्यत्वेन साकमुक्तस्तं परिहरन्ति प्रत्यभीति । ननूक्तं दीपज्वालादिषु व्यभिचारस्तत्राहुः  
ज्वालादिष्विति । सामान्यममिदं जातिः । व्यक्तीनामिति ज्वालादिव्यक्तीनाम् ।  
अथापीति वृद्धिहासभाक्त्वेऽपि । बाधेति उत्तरक्षणे ज्वालाबाधाभावात् । प्रथमेति प्रथम-  
क्षणरूपघटोत्पत्तौ सत्यां तद्विषयकं निर्विकल्पकं ज्ञानं जायते तत्क्षणत्रिके विशोषः इदमपरमित्या-  
कारकः तस्य परामर्शः चाक्षुषादिस्तस्याभावात् । तच्च स्वलक्षणमात्रगोचरमिति बाध्याः ।  
पतापशनिर्विकल्पकज्ञाने विशेषज्वालादीनामपरामर्शाद्विशेषाधीनं प्रत्यक्षं न भवतीत्यर्थः । अन्त्यक्षणं  
लक्षयन्ति यस्यादिति बीजरूपात् । तथा च कालरूपक्षणस्य कालिकसंभन्धो बीजनिष्ठो  
लक्षणा । दूषयन्ति स्म सोऽपीति । अनन्तरेति उत्पत्तिविनाशविषयप्रतियोगिनौ व्रीहिरूपौ  
क्षणौ तद्वत् । अनन्तरक्षणस्य नाङ्कुरजननस्वभावत्वमिदं समवायिकारणधर्मः । उक्तौ तु हेतु ।  
व्रीहिक्षणत्वावस्थायित्वं, तदनुसारेणोक्तं न तु तन्मतीयक्षणिकत्वमाह्यत् । व्रीहिरसमानसंतान-

असति प्रतिज्ञोपरोधो यौगपद्यमन्यथा ॥ २१ ॥

एका क्षणिकत्वप्रतिज्ञा । अपरा चतुर्विधान् हेतून् प्रतीत्य चित्तचैत्ता उत्प-

भाष्यप्रकाशः ।

असमानसंतानजननस्वभावत्वे पूर्वक्षणानामपि तथात्वप्रसङ्गः । अथ सहकारिवशादेवंभावः, स त्वस्माकमप्यविशिष्ट इति । किंच । विनाशोत्पादौ भावाव्यतिरिक्तौ न वा । अन्त्ये भावस्योत्पत्तिस्थितिनाशक्षणत्रयसंमर्गप्रसङ्गः । आद्ये उत्पत्तिविनाशयोरभावो नित्यः स्यात् । किंच । विनाशो नाम अभावः । स किं भावस्य पूर्वभावी वा सहभावी वा पश्चाद्भावी वा, आद्ये भावोत्पत्तिरेव न स्यात् । द्वितीयेऽप्यविरोधान्भावस्य शाश्वतिकत्वप्रसङ्गः । तृतीये तु तस्यापि सहेतुकत्वाभावात् प्राप्नोतीति नित्यत्वप्रतिज्ञामङ्ग इत्याहुः ।

रामानुजाचार्यास्तु-क्षणिकत्वपक्षे जगदुत्पत्तिर्न संगच्छते । पूर्वक्षणस्य विनष्टत्वेन तस्योत्तरक्षणं प्रति हेतुत्वानुपपत्तेः । अभावस्य हेतुत्वे सर्वत्र सर्वदा सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गात् । अथ पूर्वक्षणवर्तित्वमेव हेतुत्वं, तर्हि कश्चिदेव घटक्षणस्तदुत्तरभाविनां सर्वेषां गोमहिषादीनामन्यदेशवर्तिनामपि हेतुः स्यात् । अथैकजातीयस्यैव पूर्वक्षणवर्तिनो हेतुत्वं, तदापि सर्वदेशवर्तिनामुत्तरक्षणभाविनां घटानां स एवैको हेतुः स्यात् । अथैकस्यैक एव हेतुस्तदापि कः कस्येति न ज्ञायते । अथ यो यस्मिन् देशे घटक्षणे स्थितः स तद्देशीयस्यैवोत्तरघटक्षणस्य हेतुः । तर्हि देशस्य स्थिरत्वापत्त्या सर्वक्षणिकत्वप्रतिज्ञाहानिः । किंच । चक्षुरादिसंप्रयुक्तसार्थज्ञानोत्पत्तिकाले अवस्थितत्वात् कस्यचिदर्थस्य ज्ञानविषयत्वं स्यादित्याहुः । भाष्यान्तरे तु न किंचिदितोऽधिकम् । एतानि तु दूषणानि सूत्रेष्वेवाग्रे प्रसिद्ध्यन्तीत्याचार्यैर्भाष्य उपेक्षितानि ॥ २० ॥

असति प्रतिज्ञोपरोधो यौगपद्यमन्यथा ॥ २१ ॥ पूर्वसूत्रैः क्षणमङ्गवाद्यभिमतारश्मिः ।

जननस्वभाव एवाभ्युपेयते तदापि दोषमाहुः असंज्ञानेति । पूर्वेति त्रयाणां क्षणानाम् । तथात्वेति समानसंतानजननस्वभावाभावप्रसङ्गः । तथा च ब्रीहिरूपक्षणे स्वस्वरूपेऽसमानसंतानजननात्प्रत्यक्षविरोधः । सहकारीति पृथिव्यादिषड्घातुवशाद्ब्रीह्यादेरङ्कुरादिजननस्वभाव इति सहकारिवशात् । अस्माकमिति कारणनित्यत्ववादिनाम् । अनस्य इति व्यतिरिक्तत्वपक्षे । भावस्येति क्षणिकत्वेनैकक्षणरूपस्य । नित्य इति अभावस्य नाशस्यानित्यत्वे उत्पत्तिनाशयोर्भावस्य नित्यत्वात्क्षणिकत्वमङ्गस्तस्मादभावो नाशो नित्यः स्यात्प्रतिज्ञामङ्गको न तु क्षणिक इत्यर्थः । न स्यादिति । भावस्य तदा सत्त्वेन कार्योत्पत्तिप्रतिषन्धादिति भावः । ध्वंसस्य ध्वंसाभावात् । अविरोधादिति क्षणिकत्वेन भावाभावयोरविरोधात् । य उत्पत्तिक्षणः स एव ध्वंसक्षण इति । सहेतुकत्वादिति हेतुस्तु यस्य नाशः सः । उत्तरोत्पादकाले पूर्वस्य हेतोर्निरोधान्नाशान्न पूर्वस्य हेतुत्वमिति सूत्रार्थमाहुः पूर्वेति । पूर्वस्य क्षणिकत्वेऽप्यव्याहृतं हेतुत्वमिति शङ्कते अथेति । हेतुत्वमिति । गोमहिषादयस्तु विजातीया इति न घटक्षणस्तेषां हेतुरिति भावः । स्यादिति सजातीयत्वादिति भावः । घटक्षण इति यः इत्यस्य समानाधिकरणात् घटक्षण इति प्रथमान्तं पदमिति प्रतिभाति घटरूपः क्षणः । सत इति तद्देशीयस्येत्यस्य विशेषणम् । संपातापातं वा । उत्तरोत्पादे चेति सूत्रस्यचकारार्थमाहुः तर्हीति । पूर्वक्षणोत्तरक्षणयोर्देशस्यैकत्वात्स्थिरत्वम् । संप्रयुक्तत्वं संबद्धत्वम् । भाष्यान्तर इति माध्वभाष्येर्भस्तु कार्योत्पत्तावेव कारणस्य विनाशाच्चेतनविशेषकार्योत्पत्तिरित्युच्यते । अन्यमतानुवादस्य प्रयोजनमाहुः एतानीति ॥ २० ॥

यन्त इति । वस्तुनः क्षणान्तरसंबन्धे प्रथमप्रतिज्ञा नश्यति । असति द्वितीया । द्वितीया चेक्षाङ्गीक्रियते तदा प्रतिबन्धाभावात् सर्वं सर्वत एकदैवोत्पद्येत ॥ २१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पुञ्जस्य कारणता निरस्ता । अतः परमसत्येव हेतौ फलोत्पत्तिरिति तदभ्युपगतमाकस्मिक-  
पथं दूषयति असतीत्यादि । तत्र कस्याः प्रतिज्ञाया उपरोध इत्याकाङ्क्षायां तां स्फुटीकर्तु-  
माहुः एका इत्यादि । एका स्फुटा । एतस्यामेवाभावस्य कारणताऽभ्युपगमः । अपरा त्वेवम् ।  
आलम्बनप्रत्ययः, समनन्तरप्रत्ययोऽधिपतिप्रत्ययः, सहकारिप्रत्ययश्चेति चतुर्विधान् हेतून्  
प्राप्य चित्तं विज्ञानस्कन्धात्मकं, चैत्ता वेदनास्कन्धात्मका उत्पद्यन्ते । तत्रालम्बनप्रत्ययो  
नाम विषयः, तेन चित्तस्य नीलाद्याकारता । समनन्तरप्रत्ययः पूर्वविज्ञानं, तेन बोधरूपता ।  
अधिपतिप्रत्यय इन्द्रियं, तेन रूपादिग्रहणप्रतिनियमः । सहकारिप्रत्यय आलोकादिः, तेन  
स्पष्टार्थता । एवं चतुर्विधैर्हेतुभिर्नीलाद्याकारकविज्ञानात्मकं चित्तमुत्पद्यते । एवं चित्ताभिन्न  
हेतुजानां सुखादीनां चैतानामेत एव चत्वारो हेतव इति द्वितीया प्रतिज्ञा । एतस्या अङ्गी-  
कारे हेतुभूतस्य वस्तुनो द्वितीयक्षणस्थित्या क्षणान्तरसंबन्धे क्षणिकत्वप्रतिज्ञा नश्यति ।  
इदमत्र प्रसङ्गादुक्तम् । प्रस्तुतमाहुः असतीत्यादि । यदि चासत्येव हेतावभावादेव फलोत्पत्ति-  
रिष्यते तदा द्वितीया चतुर्विधान् हेतून् प्रतीत्येति प्रतिज्ञा नश्यति । तदिदमुक्तम् असति  
प्रतिज्ञोपरोध इति । यदि च क्षणिकत्वं स्थितमेवेति द्वितीया नाङ्गीक्रियते, तदा हेत्व-  
भावस्य सर्वत्र सुलभत्वेन प्रतिबन्धाभावात् सर्वं सर्वत उत्पद्येत, एकदैव चोत्पद्येतेति ।  
तदिदमुक्तं यौगपद्यमन्यथेति । तथा चोभयथाप्यसंगतं सौगतं मतमित्यर्थः ॥ २१ ॥

तद्धिमः ।

असति प्रतिज्ञोपरोधो यौगपद्यमन्यथा ॥ २१ ॥ निरस्तेति ब्रह्मणः समवायित्वाय  
निरस्ता । दूषयतीति सूत्रकारः । तत्रेत्यादि असति उभयोः प्रतिज्ञयोः कस्याः । तामिति प्रतिज्ञाय ।  
अपरेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अपरेति । प्राप्येति प्रतीत्य इत्यस्य विवरणम् । विज्ञानेति ।  
एते स्कन्धा अधिकरणारम्भे व्याख्याताः चैत्यचैतचैतिकशब्दैर्व्यवहियन्ते । चित्तस्येति । यथा  
नीलविज्ञानस्य नीलं वस्त्वालम्बनप्रत्ययो विषयस्तेन नीलाद्याकारता चित्तस्य विज्ञानस्कन्धस्य ।  
पूर्वविज्ञानमिति पूर्वस्य विज्ञानं यदस्मरणमित्युच्यते संस्कारो वा । रूपादीति रूपादिग्रहणस्य  
प्रतिनियमः कश्चु रूपमेव गृह्णाति श्रोत्रं शब्दमेवेत्यादिनियमः । द्वितीयायां किंचित्कुर्वन्ति स्म एव-  
मिति, पूर्वोक्तप्रकारेण । वस्तुन इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म एतस्या इति । क्षणिकत्वप्रतिज्ञेति  
प्रथमप्रतिज्ञा इति भाष्यविवरणमिदम् । इदमत्रेति अत्र भाष्ये । प्रसङ्गादिति संगतिसामान्यलक्षणस्य  
प्रसङ्गघटितत्वात्सामान्यलक्षणसमन्वयाय । एवमुपोद्घातसंगतिमुक्त्वा प्रकृतं सूत्रार्थमाहुः रित्यर्थः ।  
तेनोपोद्घातः संगतिरिति सिद्धम् । असतीत्यादीति । असति द्वितीया प्रतिज्ञा नश्यति । हेतूनि  
विषयादिरूपान् प्रतीत्य नामाभावं प्राप्य । इतीति इति सूत्राग्नेन । (अत्र यद्यपि वस्तुनः क्षणान्तरसंबन्धे  
ऽसतीत्यर्थः संभवति तथाप्याकस्मिकपक्षदूषणस्यावश्यकत्वात्) भाष्ये सौत्रमन्यथाशब्दः द्वितीया  
चेदित्यादिना व्याख्यातं तन्नाम्यं विवृण्वन्ति स्म यदि चेति । स्थितमेवेति स्थितमेव । नाङ्गीति  
जनतिप्रयोजनत्वाङ्गीक्रियते । अतियौक्तिकत्वात् । भाष्ये तदेत्यादिना सौत्रं यौगपद्यपदं व्याख्यातं  
तन्नाम्यं व्याकुर्वन्ति स्म तदा हेत्विषति । उभयथेति सत्येऽसत्ये च हेतौ ॥ २१ ॥

प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरविच्छेदात् ॥ २२ ॥

अपि च वैनाशिकाः कल्पयन्ति । बुद्धिबोध्यं त्रयादन्यत् संस्कृतं क्षणिकं चेति । त्रयं पुननिरोधद्वयमाकाशं च । तत्रेदानीं निरोधद्वयाङ्गीकारं दूषयति ।

प्रतिसंख्यानिरोधो नाम भावानां बुद्धिपूर्वको विनाशः । विपरीतोऽ-

भाष्यप्रकाशः ।

प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरविच्छेदात् ॥ २२ ॥ एवं चतुःश्रया तदुक्त-  
श्रुत्यतिप्रकारं दूषयित्वा तदुक्तं नाशप्रकारं दूषयति प्रतीत्यादि । तद् व्याकर्तुं पूर्वं तेषां  
मतमनुवदन्ति अपि चेत्यादि । वैनाशिकाः सर्वानित्यत्ववादिनः सौगताः कल्पयन्ति  
बुद्धिबोध्यं त्रयादन्यद् भिन्नं यत् तत् संस्कृतं पूर्वपूर्वविज्ञानजैः संस्कारैरालयत्वेन व्यव-  
हारयोग्यम् । यच्च क्षणिकं तदपि । एवं पञ्चपदार्थाः । त्रयं त्वत्र स्फुटम् । आकाशस्वरूपं  
तद्दूषणसूत्रे वाच्यम् । तत्र क्षणिकं संस्कृतं च पूर्वसूत्रेषु दूषितम् । आकाशं चाप्रे दूषणीयमिती-  
दानीं निरोधद्वयाङ्गीकारं दूषयति । तयोः स्वरूपमाहुः प्रतिसंख्यानिरोध इत्यादि ।  
प्रतिकूला संख्या प्रतिसंख्या सन्तमिममसन्तं करोमीत्याकारकतया भावप्रतीया या बुद्धिः सा  
प्रतिसंख्या । तत्पूर्वको विनाशः प्रतिसंख्यानिरोधः । विपरीतस्तादृशबुद्धिं विनापि जाय-  
मानोऽप्रतिसंख्यानिरोध इति वाचस्पतिमिश्राः । तदत्राप्युक्तम् ।

सहेतुकः स्थूलो विनाशः पूर्वः, सूक्ष्मः स्वाभाविको द्वितीय इति भास्कराचार्याः ।

सुहुरभिधाताद्यनन्तरभावितयोपलब्धियोगी सदृशसंतानावसानरूपः स्थूलो यो  
रश्मिः ।

प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरविच्छेदात् ॥ २२ ॥ प्रसङ्गसंगत्यावतारयन्ति  
एवमिति । दूषयतीति सूत्रकारः । वैनाशिका इति व्याख्येयम् । बुद्धिबोध्येत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति  
स्म बुद्धिबोध्येति । बुद्धिबोध्यं प्रमेयमात्रम् । त्रयं भाष्यं स्फुटम् । समाहारद्वन्द्वमेकवचनं च । अन्य-  
त्रेति सार्वविभक्तिकसल्लभाभ्ये इत्याहुः अन्यदिति । व्याख्येयम् । शंकरभाष्ये त्वन्यदिति प्रथमान्तम् ।  
यदि च भवदादियोग एव 'इतराम्योऽपि दृश्यन्त' इति सूत्रप्रवृत्तिस्तादा त्वन्यनिमित्तं यद्दस्तु तत्सं-  
स्कृतमित्यन्वयः । न च क्रियायामन्वयः शङ्क्यः । 'संबुद्धौ शाकल्यस्येतावनाशे' इति सूत्र ओदित्यनुवर्त्य  
संबुद्धिनिमित्त ओकारो वा प्रगृह्य इति व्याख्यानात् । संस्कृतमिति उत्पाद्यम् । उत्पाद्यं व्याकुर्वन्ति  
संस्कारैरिति रागादिभिः । आलयत्वेनेति आत्मत्वेन । 'आलय आत्मा' इति पूर्वसूत्र उक्तम् ।  
पञ्चेति निरोधद्वयमाकाशं संस्कृतं क्षणिकं च । यद्वा । बुद्धिबोध्यं त्रयं संस्कृतमालयः क्षणिकं चेति ।  
अस्मिन्पक्षे संस्कृतमित्यस्य पूर्वपूर्वेति न व्याख्यानम् । त्रयं त्वत्रेति अत्र भाष्ये । तत्रेत्यादिभाष्यं  
विवृण्वन्ति स्म तत्रेति । अत्र इति 'आकाशे चाविशेषात्' इति सूत्रे । तयोरिति निरोधयोः ।  
प्रातिकूल्यमाहुः सन्तमिममिति । बुद्धिरिति एकार्थप्रत्यासत्त्या । प्रतिसंख्यानिरोध इति  
मुद्रादिना कस्यचिद्भावस्य भवति । अप्रतिसंख्यानिरोधस्तु अबुद्धिपूर्वको विनाशस्तम्भादीनां स्वरस-  
महुराणां भवति । तदत्रेति, अत्रेति भाष्ये । स्थूल इति दण्डादिजन्यः परिदृश्यमानः । पूर्व  
इति प्रतिसंख्यानिरोधः । सूक्ष्म इति । संतत्यात्माऽज्ञातः । द्वितीय इति अप्रतिसंख्यानिरोधः ।  
दण्डेन घटनाशः आषः इत्याहुः सुहुरेति मुद्ररसंयोगो निमित्तकारणम् । आदिशब्देन विभागा-  
दयोऽसमवायिनः । सदृशेति घटस्योत्पत्तिभारम्य श्रणिकपटसंतानः सदृशो भवति तस्यावसानं

प्रतिसंख्यानिरोधः । अयमपि निरुपाख्यम् । निरोधद्वयमपि न प्राप्नोति । संतते-  
रविच्छेदात् । पदार्थानां च नाशकसंबन्धाभावात् प्रतिबन्धसंबन्धाभावः ।  
आद्यनिरोधः पदार्थविषयको व्यर्थः । द्वितीयः क्षणिकाङ्गीकारेणैव सिद्धत्वान्ना-  
ङ्गीकर्तव्यः ॥ २२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विसदृशसंतानः स आद्यः । प्रतिक्षणभावी चोपलब्धनर्हः सूक्ष्मश्च यो निरन्वयविनाशः स द्वितीय इति रामानुजाचार्याः । निरुपाख्यमिति अनिर्वाच्यम्, अवस्तिवति यावत् । दूषणं व्युत्पा-  
दयन्ति निरोधेत्यादि । कथं संतत्यविच्छेद इत्याकाङ्क्षायां विभजन्ते पदार्थानामित्यादि ।  
तन्मते पदार्थाः सर्वे क्षणिकाः सदृशसंतानजननस्वभावाः । क्षणिकानां च नाशकसंबन्धो न  
पूर्वं दृष्ट इत्यन्यानामपि पदार्थानां नाशकसंबन्धाभावात् पूर्ववदेव संततिप्रतिबन्धाभाव  
इत्यविच्छेद इत्यर्थः । न च यदा प्रतिसंख्यासंबन्धस्तदा प्रतिभन्त्स्यत इति युक्तम् । तन्मते  
विज्ञानसंतानात्मकस्य जीवस्य क्षीणे संस्कारे तैलक्ष्ये प्रदीपस्येव निर्वाणेनाभावप्राप्तिर्भोक्षः ।  
संस्कारक्षयश्चाचर्यचतुष्टयाभ्यासजन्यया प्रतिसंख्याया वाच्यः । तत्राभ्यासस्य पौनःपुन्यरूपत्वेन  
स्थिरधर्मतया क्षणिके जीवे वक्तुमशक्यत्वेन तज्जन्यप्रतिसंख्यायाः सुतरां तथात्वात् । अतः  
संततेरविच्छेद एवेत्याद्यनिरोधो विज्ञानपदार्थविषयको व्यर्थः । तथा सति पदार्थान्तर-  
विषयकोऽपि तथा । न च द्वितीयो युक्त इति शङ्क्यम् । यतो द्वितीयः क्षणिकाङ्गी-  
कारेणैव साधनयोगशून्यतायां संतत्यविच्छेदस्य सिद्धत्वान्नाङ्गीकर्तव्यः । 'अहं कृत्यतृच-  
रक्षिः ।

विसदृशस्य कपालस्य संतानरूपं कपालोत्पत्तेः प्राक् सदृशसंतानाभ्युपगमात् तथा च सदृशघटादि-  
संतानावधिरित्यर्थः । विसदृशोति कपालादिसंतानो घटादिविसदृशः । स आद्य इति प्रतियोगि-  
व्यतिरेकाव्यतिरेकशून्यः प्रतियोगिस्वभाविको नाश इत्यङ्गीकारात् विसदृशसंतान एव नाश इत्यर्थः ।  
निरन्वय इति तसायःपतिताऽम्बिन्दोरिव निःशेषनाशः । निरोधेत्यादि प्रतिसंख्याप्रतिसंख्या-  
निरोधद्वयमपि न प्राप्नोति न संभवति । तदुक्तं प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरिति ।  
कुतः । संततेरविच्छेदादिति सूत्रभाष्यार्थः । दृष्ट इति क्षणिकत्वान्न दृष्टः । अन्यस्यानामिति  
परिनिष्पन्नावस्थानां पुञ्जानां घटादीनाम् । आद्यनिरोध इत्यादि भाष्यं विवरीतुमाशङ्क्य निषे-  
धन्ति स्म न च यदेति । प्रतिसंख्येति सन्तमेनमसन्तं करोमीति प्रतिकूलबुद्धिसंबन्धः ।  
प्रतिभन्त्स्यत इति कल्याणप्रतिकूलं नाशं भावः करिष्यते । भदि कल्याणे सुखे च 'कल्याण-  
स्थानमङ्गलम्' स्वरवर्णानुक्रमहैमघातुपाठे भ्वादिः । इहभावस्तु चिन्त्यः । संस्कारमदादिरूप-  
संस्कारस्कन्धे । निर्वाणेनेति 'निर्वाणमसंगमने' इति विश्वः । अचर्यश्चतुष्टयेति । जप्ते  
वाच्यम् । तथात्वादिति जीवे वक्तुमशक्यत्वादिति । तथा च प्रतिसंख्यासंबन्धाभावेन प्रति-  
बन्धाभावाच्च युक्तः प्रतिसंख्यानिरोध इति भावः । अविच्छेद इति निरन्वयध्वंसभाव एव ।  
आद्येत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म आद्येति । बुद्धिपूर्वको विनाशः । व्यर्थ इति यथाद्यनिरोधः  
ज्ञाद् दृश्येत् परं न दृश्यत इत्याद्यनिरोधो व्यर्थः । तथा सति संततेरविच्छेदे सति । पदार्थेति  
रूपस्कन्धादिविषयकोऽपि व्यर्थः । द्वितीय इति भाष्यमवतारयन्ति न चेति । द्वितीय इत्यादिभाष्यं  
विवृण्वन्ति स्म यत् इति । द्वितीयो बुद्धिपूर्वको विनाशः । क्षणिकेति भावपदार्थमात्रस्य । साधनेति

उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥

प्रतिसंख्यानिरोधान्तर्गतविद्याविनाशो मोक्ष इति क्षणिकत्वादिनो मिथ्या-  
वादिनाश्च मन्यन्ते । अविद्यायाः सपरिकराया निर्हेतुकविनाशो शास्त्रवैकल्प्यम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

अ' इत्यर्हे तस्यः । नाङ्गीकर्तुं योग्यः । तथा च निरोधद्वयस्याप्ययुक्तत्वाभावाच्चिचारेऽप्यसंगत-  
मेव सौगतं दर्शनमित्यर्थः ।

भास्कराचार्यास्तु—तौ संतानगोचरौ संतानिगोचरौ वा । नापगोचरौ । निरोध-  
स्वावस्तुत्वाम्युपगमाभित्यत्वापम्युगमाच्च । नापि संतानिगोचरौ । संतानिनां घटादीनां  
प्रत्यभिज्ञानात् । त्वत्पक्षे विनाशस्वाभावाच्च्यतिरेकाच्च हेतुनापि नाशः संभवति । यन्मतेऽभाव-  
व्यतिरिक्तो विनाशस्तन्मते सहेतुकः । अर्च्यसत्यचतुष्टयाभ्यासान्धुक्तिः । अर्च्यसत्यचतुष्टयं  
तु समुदायसत्यं, निरोधसत्यं, दुःखसत्यं, मार्गसत्यं चेति । सर्वमुत्पत्तिमदस्तीति यन्निर्णयज्ञानं  
तत् समुदायसत्यम् । सर्वं क्षणिकमिति निरोधसत्यम् । सर्वं दुःखात्मकमिति दुःखसत्यम् । सर्वं  
ज्ञानं सर्वं निरात्मकमिति मार्गसत्यमित्येवं भाषयतो रागादिनिवृत्ताद्युपगम्यमानानां निर्हेतुको  
विनाश इति प्रतिज्ञा हीयेत । तस्मादसङ्गतं सौगतं मतमित्याहुः ॥ २२ ॥

उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥ एवं पूर्वपक्षे कार्यविचारेण निरोधद्वयं दूषयित्वाऽत्र

स्वरूपविचारेण दूषयतीत्याशयेन अत्रमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति प्रतिसंख्येत्यादि । उक्तनिरोधैकदेश-  
भूतेऽविद्याविनाशे मोक्षस्तद्दर्शनोत्पत्तिको भवतीति, क्षणिकत्वादिनो, वैभाषिकाः, सौत्रा-  
न्तिका, मिथ्यावादिनो योगाचाराश्च मन्यन्ते । तदसंगतम् । यतोऽविद्यायाः सकार्याया  
रहिमः ।

साधनं नाशकस्तस्य योगः संबन्धस्तच्छून्यतायां सत्याम् । तथा चेति । संतरेविच्छेददर्शने प्रकारे च ।  
ताचिति निरोधौ । भावानां हेतुफलभावेन प्रवाहः संतप्त्रनः । संतानीति संतानिनो घटादयः ।  
अवस्तुत्वेति अवस्तुभूतेन तु संतानादर्शनासंपादनादित्यर्थः । अत एव संतानदर्शनमिति निरस्ते  
दोषे हेत्वन्तरमाहुः नित्यत्वेति । तथा च संताननाशो नित्य इति द्वितीयश्चण एव संतानानुपलम्बि-  
प्रसङ्ग इति भावः । प्रत्यभ्नीति । निरोधे नाशे सति सोयं घटादिरिति प्रत्यभिज्ञानं न  
स्यादिति भावः । विनाशास्येति निरन्वयध्वंसस्य । नाशः निरन्वयध्वंसः, संतानिनां घटादीनां  
संभवति । अन्त्यावयवानां परमाणुत्वेनानाशात् । तथा च प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधयोरप्राप्तिर-  
संभवः । अविच्छेदात्, अवस्तुत्वाच्चित्वाच्च । घटादीनां प्रत्यभिज्ञानाद्देति सूत्रार्थश्च संभवति ।  
यन्मत इति नैयायिकादिमते । अभाषोत्पन्ताभावः, तस्यतिरिक्तः प्रध्वंसो विनाशः । सहेतुक  
इति हेतुर्मुद्रारादिः । निर्णयेति निर्णयेन ज्ञानम्, निर्णयस्य ज्ञानं वा । निरात्मकमिति ।  
आलयविज्ञानसौकमतीयत्वात् । हीयेतेति । भावनारूपस्याभ्यासस्य हेतुत्वात् ॥ २२ ॥

उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥ कार्येति निरोधद्वयकार्यं संततिविच्छेददृष्टिच्छेदे

विच्छेदाभावाच्चिरोधद्वयं व्यर्थमित्येवं विचारेण । अभियेति क्षणिकेषु क्षिरत्वजुक्षिरवियेति । सा च  
तत्पूर्वकविनाशे प्रतिसंख्यानिरोधरूपेस्त्वेवेति, प्रतिसंख्यासूत्रोक्तनिरोधैकदेशभूतेऽविद्यानाशे सति ।  
तद्दर्शनेति क्षीणे तु संस्कारस्कन्ध इत्यादिनोक्तसंस्कारस्कन्धाभावरूपः । मिथ्यावादिन इति  
भाष्यं विवृण्वन्ति मिथ्यावादिन इति । योगाचारा इति विज्ञानवादिनः । अविद्याया इत्यादि-  
भाष्यं विवरीतुमाहुः तदसमिति । विवृण्वन्ति स यत इति । सकार्याया इति वननिवमादयः

अविद्यातत्कार्यातिरिक्तस्याभावात् सहेतुकोऽपि । न हि बन्ध्यापुत्रेण रज्जुसर्पो नाशयते । अत उभयथापि दोषः ॥ २३ ॥

आकाशे चाविशेषात् ॥ २४ ॥

यद्योक्तमाकाशमप्यावरणाभावो निरूपाख्यमिति तत्र आकाशेऽपि सर्व-

भाष्यप्रकाशः ।

निर्हेतुके विनाशेऽङ्गीक्रियमाणे अर्च्यसत्यचतुष्टयाभ्यासादिसाधनविधायकशास्त्रवैफल्यम् । तेन सहेतुकत्वोपगमे निर्हेतुकत्वप्रतिज्ञाहानिरपि क्षणिकवादिनं प्रति स्मारिता । मिथ्यावादिनो निर्हेतुकत्वाङ्गीकारे शास्त्रवैफल्यं तुल्यम् । सहेतुकत्वपक्षेऽप्यविद्यातत्कार्यातिरिक्तस्य नाशस्य मिथ्यावादिमतेऽप्यभावाभाशकस्यापि मिथ्यात्वात् तत्र दूषणमविद्येत्यादिनोक्त्वा व्युत्पादयन्ति न हीत्यादि । अत उपगमद्वयस्याप्यसंगतत्वान्मतद्वयेऽपि दोष इत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु—क्षणिकवाद्यभ्युपेतात्तुच्छादुत्पत्तिरूपकस्य तुच्छत्वासिद्धिं न संभवतीत्युक्तम् । तदुभयप्रकाराभ्युपगतौ दोषश्च भवति । तुच्छादुत्पत्तौ तुच्छमेव कार्यं स्यात् । यद् यस्मादुत्पद्यते तत् तदात्मकमेव दृष्टम् । यथा मृत्सुवर्णाद्युत्पत्तौ मणिकण्डुकादिकं मृत्सुवर्णाद्यात्मकम् । न च तुच्छात्मकं जगद् भवन्निरिष्यते, न च प्रतीयते । सतो निरन्वयविनाशे सत्येकक्षणादूर्ध्वं कृत्स्नस्य जगतस्तुच्छताप्तिरेव स्यात् पश्चात्तुच्छाजगदुत्पत्तावनन्तरोक्तं तुच्छात्मकत्वमेव स्यात् । अत उभयथा दोषाश्च भवदुक्तावुत्पत्तिनिरोधावित्येवमाहुः ॥ २३ ॥

आकाशे चाविशेषात् ॥ २४ ॥ अतः परमाकाशं दूषयतीत्याहुः यच्चेत्यादि । आवरणाभावमात्रमाकाश इति यदुच्यते तदसंगतम् । आकाशेऽपि भूतान्तरवद् वस्तुत्व-  
रक्षिः ।

कार्याणि परिकराश्च । निर्हेतुके विनाशे अप्रतिसंख्याननिरोधे । अर्च्यसत्येति । एतस्य गतसूत्रे भास्कराचार्यैर्व्याख्यानमनुदितम् । तेनेति साधनविधायकशास्त्रेण । स्मारितेतिः आरम्भसूत्रे स्कन्धानुवादाग्रे सेयमभावप्राप्तिर्मोक्ष इत्यनुवादाच्चिर्हेतुकत्वप्रतिज्ञातस्याग्रे संस्कारस्कन्धाप्राप्तिकथनेन संस्कारस्कन्धक्षयात्मा मोक्षोऽपि दुर्लभ इति निर्हेतुकत्वप्रतिज्ञाहानिः सा स्मारिता । क्षणिकवादिन उक्त्वा भाष्योक्तरीत्या मिथ्यावादिन आहुः मिथ्येति । शास्त्रेति अर्च्यसत्यादिशास्त्रवैफल्यम् । अत इति भाष्यं विवृण्वन्ति अत इति । इत्यर्थ इति । तथा चोभयथा च मतद्वयेऽपि दोषादिति सूत्रार्थः । तुच्छादिति अवस्तुभूतात् । उत्पन्नस्येति वस्तुनः । तुच्छत्वासिद्धिः । उक्तमिति पूर्वसूत्र उक्तम् । तथाहि । निरोधद्वयं सतो न संभवति । अविच्छेदात् । सतो निरन्वयविच्छेदासंभवादिति सूत्रं व्याख्यायासंभवं व्युत्पादयन्ति स्म प्रतिसंख्यावस्थायोगिद्रव्यमेकमेव स्थिरमुत्पत्तिविनाशयोः कार्यावस्थान्तरत्वादित्युक्तं तदनन्यत्वाधिकरणे । ननु निरन्वयविनाशो निर्वाणे दीपे दृश्यते इत्यन्यत्र सोऽनुमीयते निरन्वयनाशवान् कार्यत्वादीपवदिति चेन्न । घटशरावादौ मृदादिद्रव्यानुवृत्त्युपलब्ध्या सतो द्रव्यस्यावान्तरापत्तिरेव नाश इति निश्चिते प्रदीपादौ सूक्ष्मद्रव्याप्यनुपलम्बोपपत्तेस्तत्राप्यवस्थान्तरकल्पनेऽस्वीय युक्तत्वेन दृष्टान्ताभावादिति । तदुभयेति तुच्छादुत्पत्तिप्रकार उत्पन्नस्य तुच्छत्वप्रकारश्च । तमाहुः तुच्छादुत्पत्ताविति । मणिकेति । मणिकं महाघटः । तुच्छताप्तिरुक्ता । पश्चादिति तुच्छताप्तेः पश्चात् । अनन्तरेति पूर्वदूषणत्वेनोक्तम् । उभयथेति तुच्छादुत्पत्त्याङ्गीकारे उत्पन्नस्य तुच्छत्वाप्यङ्गीकारे च ॥ २३ ॥

आकाशे च विशेषात् ॥ २४ ॥ आवरणेति तदप्यवस्तिवत्युक्तं निरूपाख्यमिति



पदार्थवद् वस्तुत्वव्यवहारस्याविशेषात् ॥ २४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

व्यवहारस्य समानत्वात् । यथा हि पृथिव्यां घटो, जले नौकेत्यादि व्यवह्रियते तथाऽऽकाशेऽप्यत्र शुभ्रोऽत्र श्येन इत्याधारता व्यवह्रियते । तथा बहिरन्तरमिति च । न चासौ भूप्रदेशे दिशि वा वक्तुं शक्यते । बाह्यो देशो, बाह्या दिगान्तरो देश, आन्तरी दिगिति बहिरन्तरव्यवहारविषयपरिच्छेदकत्वेनैव तयोरमिल्यमानत्वात् । अतो बहिरेव धूमो नान्तरिति व्यवहारसाक्षिकोऽवकाश एवायं व्यवहारः । अवकाशश्च प्रत्यक्षः । भूयानवकाशः स्वल्पोऽवकाश इति प्रत्यक्षानुभवात् । नच रूपाभावो बाधक इति वाच्यम् । गन्धर्वनगरादिवद् वस्तुसामर्थ्येनैव तत्प्रतीत्यङ्गीकारे बाधकमावात् । तस्मात्त्वावरणभावमात्रमाकाशो, नापि निरुपाख्य इत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु त्रिवृत्करणेन पञ्चीकरणस्याप्युपलक्षितत्वादाकाशेऽपि रूपसत्त्वात् तद्वेतुकेऽपि तत्प्रत्यक्षे न विरोध इत्याहुः । तश्चिन्त्यम् । तथा सति बायावपि तदापत्तेः ।

वैशेषिकादयः पुनः शब्दाख्यगुणानुमेयमाकाशमिच्छन्ति शांकराश्च ।

भास्कराचार्यास्तु-शब्दसाक्षात्शेन सह संबन्धाग्रहणादसत्यपि शब्दे नभोविषयक-शुद्धपुत्पत्तेः, श्रूयमाणेऽपि शब्दे तद्ब्रह्मरेण तत्र तदनुत्पत्तेर्न तस्य शब्दानुमेयत्वं, किंतु रश्मिः ।

भाष्येण । इति चेति व्यवह्रियत इत्यन्वयः । बहिरन्तरव्यवहारविषयत्वमाकाशलक्षणे स्पष्टं सुभोषिन्यादौ । असाविति व्यवहारः । बहिरन्तरेति बहिरन्तरव्यवहाराभ्यां विशेषेण सिनतः पद्भतः इति विषयो, दिग्देशौ तत्परिच्छेदकत्वेन । तयोर्दिग्देशयोः । अवकाश इति अवकाशे सप्तम्यन्तम् । अयमिति अत्र शुभ्रोत्र श्येन इत्यादिः । नैयायिकाशङ्कामनूय परिहरन्ति न चेति । गन्धर्वनगरादित्तिरीयादौ प्रसिद्धः । बाधकेति । उपपादितं चैतत्सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशादिलक्षिकरणे नीरूपो नील इत्यस्य रश्मौ । इत्यर्थ इति । तथा चाकाशेऽपि व्यवहारेण भूतान्तरतुल्यताया अविशेषात्नीरूपाख्यत्वावरणभावमात्रत्वयोरप्राप्तिरिति प्रतिसंख्यासूत्रादप्राप्तिमनुवर्त्य सूत्रं योजनीयम् । त्रिवृदित्यादि । 'तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकं करवाणि' इति श्रुतत्रिवृत्करणेन पञ्चीकरणमुपलक्ष्यते । पञ्चीकरणं तु आकाशवायुतेजोबह्मनि तावदविष्वासाहायात्परस्मादात्मनः सकाशादनुक्रमेण जातानि तानि सूक्ष्माणि व्यवहाराक्षमाणीति तदीयस्यौल्याकाङ्क्षायां कल्पितव्यवहारनिर्बाहकतदीयधर्माधर्मात्मककर्मापेक्षया तानि पञ्चीकृतानि स्थूलानि भवन्ति । तानि हि प्रत्येकं द्वैविध्यमापद्यन्ते । तत्र चैकैकं भागं परिहायापरेष्वेकैकशब्दानुविद्ये सिद्धे तत्तदीयात्मीयमर्थपरित्यज्यार्थोत्तरेष्वेकैकभागस्यानुप्रवेशे प्रत्येकं भूतानि पञ्चतापन्नानि पञ्चीकृतान्युच्यन्ते शांकरैः । एवं च शब्दस्पर्शरूपरसगन्धानां परस्परस्मिन्प्रवेशादाकाशेऽपि रूपसत्त्वात्तद्वेतुके रूपहेतुकेप्याकाशप्रत्यक्षे विरोधो नेत्यर्थः । तदिदं नीरूपो नील इत्याकरेण विरुद्धं तर्करूपमिति लीलाभेदाय चिन्त्यत्वमाहुः तश्चिन्त्यमिति । तदापत्तेरिति रूपापरया चाक्षुषापत्तेः । शब्दाख्येति शब्दः पृथिव्याद्यद्रव्यातिरिक्तद्रव्याश्रितः । अद्यद्रव्यानाश्रितत्वे सति द्रव्याश्रितत्वात् सुखवदित्यनुमेयम् । शांकराचेति आगमप्राभाष्यात्तावद् 'आत्मन आकाशः संभूतः' इत्यादिश्रुतिभ्यः आकाशस्य वस्तुत्वसिद्धिः । विप्रतिपन्नान् प्रति शब्दगुणानुमेयत्वमिति भाष्ये इच्छन्ति । तदनुत्पत्तेरिति शब्दादिहाकाश इति शुद्धानुत्पत्तेः । न तस्येति श्वेषेच्छ्वाश्रयत्वेनाकाशसिद्धिर्यथाकाशे शब्द-

### अनुस्मृतेश्च ॥ २५ ॥

सर्वोऽपि क्षणिकवादो बाधितः । स एवायं पदार्थ इत्यनुस्मरणात् । अनु-  
भवस्मरणयोरेकाश्रयत्वमेकविषयत्वं च ॥ २५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

रूपिद्रव्यसमवायित्वात् त्रिवृत्करणेन रूपसंबन्धाच्च प्रत्यक्षमित्याहुः । तत्राप्यनुमेयत्वखण्डन-  
मात्रं युक्तम् ।

शंकराचार्या भास्कराचार्याश्चाकाशसत्त्वे बुद्धवाक्यसंमतिमप्याहुः 'पृथिवी भगवन्  
किं निःसंश्रया' इत्येवं प्रश्नप्रतिवचनप्रवाहे पृथिव्यादीनामन्तः 'वायुः किं निःसंश्रयः' इत्यस्य  
प्रश्नस्य प्रतिवचनं 'वायुराकाशसंश्रयः' इति बुद्धेनोक्तम् । तथा,

'आकाशस्य स्थितिर्यावद् यावच्च जगतः स्थितिः । तावन्मम स्थितिर्भूयाजगद्दुःखानि निमतः'  
इति च बुद्धेनोक्तमिति । तथा चाकाशस्यावस्तुत्वे तदसमञ्जसं स्यादिति ॥ २४ ॥

अनुस्मृतेश्च ॥ २५ ॥ एवं क्षणिकवादं विशेषतो निराकृत्येदानीं सङ्क्षेपेण निरा-  
करोतीत्याशयेनाहुः सर्व इत्यादि । अयमर्थः । क्षणिकवादी हि सर्वस्य क्षणिकत्वं मन्यमानो  
ऽनुभवितुरनुभूतिविषयस्य च सदृशसंतानेन प्रत्यभिज्ञानम्युपपादयति । तदसंगतम् । प्रत्यभि-  
ज्ञाने हि यः पूर्वं दृष्टः स एवाऽयं पदार्थ इति, योऽहं पूर्वमद्राधं स एवाहमिदानीं पद्मामी-  
त्याकारः । तत्र च, स इत्यनेन पूर्वकालवर्तिनोऽयमहमित्यनेनोत्तरकालवर्तिनोऽनुभूति-  
विषयस्यानुभवितुश्चैक्यस्य परामृध्यमाणतया पूर्वापरकालवर्तिन एकस्य सिद्धत्वेन क्षणिक-  
संतानस्य वक्तुमशक्यत्वात् । नच तत्र संताने स इति पूर्वकालवर्तित्वामिमानात् सर्वम्युपपद्यत  
इति वाच्यम् । अनुभवस्मरणयोरेकाश्रयत्वैकविषयत्वनैयत्यात् संतानेन च पूर्वकालस्याननुभूत-  
रक्षिः ।

संबन्धो वृत्तिनियामकः स्यात् स तु नास्तीति न तस्याकाशस्य शब्दानुमेयत्वमप्रयोजकत्वा-  
दित्यर्थः । रूपीति पञ्चीकरणेन रूपिद्रव्यावयवसंबन्धित्वेनावयवाकाशयोस्तादात्म्यं मन्यन्त इति  
ज्जायते । रूपाण्याकाशगुणत्वाद् द्रव्याश्रितानि तादृशद्रव्यवायुसमवायित्वादिति वा । तत्रापीति  
एवं मतेऽपि । अनुमेयत्वेऽपि । न तु रूपिद्रव्यसमवायित्वमण्डनम् । 'आकाशाद्वायुः' इति  
श्रुतेः । त्रिवृत्करणसाक्रे व्यवस्थापनेन रूपसंबन्धाभावात् । प्रत्यक्षत्वमपि न रूपसंबन्धेन किंतु  
रूपत्वेन । नीरूपो नील इत्याकाशव्यवस्थापनात् । अप्याहुरिति अपिशब्देन श्रुतिसंमतिः ।  
प्रश्नप्रतीति एवमवादीनां प्रश्नप्रतिवचनेन प्रवाहे । ममेति बुद्धस्य । तदित्युक्तवाक्यद्वयम् ।  
माध्वास्तु दीपादिषु विशेषदर्शनात् क्षणिकत्वेनान्यत्र क्षणिकत्वमनुमीयते चेदाकाशादिष्विशेषदर्श-  
नादन्यत्रापि तदनुमीयत इत्याहुः ॥ २४ ॥

अनुस्मृतेश्च ॥ २५ ॥ अनुभवितुरिति विज्ञानस्कन्धस्य । अनुभूतीति रूपस्क-  
न्धादेः । प्रत्यभिज्ञानम् तत्पदेत्ताप्रकारकं ज्ञानम् । एवं वादस्वरूपशुक्त्वा बाधित इतीदं भाष्यं  
विवृण्वन्ति स्म तद्वत्समिति । सूत्रार्थमृतं स एवेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म प्रत्यभिज्ञान  
इति । पूर्वकालेति । घटादेरात्मनश्च तदुक्तमग्नेनुभूतिविषयस्यानुभवितुश्चेति । अनुभवेत्यादि-  
भाष्यं विवरीतुमाशङ्कामाहुः न च तत्रेति । सर्वमिति यद्यत्प्रत्यभिज्ञोपयोगि तत्सर्वम् । अनु-  
भवेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति अनुभवेति । एकाश्रयत्वं च तादात्म्येन बोध्यम् । एकं च मन

भाष्यप्रकाशः ।

तथा तस्य तत्स्मरणायोगेन तत्र तथाभिमानस्य वक्तुमशक्यत्वात् । संतानिनोऽपि तदानीं तस्मिन् काले पूर्वकालत्वबुद्ध्यभावेन तत्संताने तादृशबुद्धिर्वैशिष्यस्यापि वक्तुमशक्यत्वात् । न चाकस्मिकमेव स इति ज्ञानमिति युक्तम् । तथा सति सर्वदा तदापत्तेः । न च सादृश्येन तथा ज्ञानं भवतीति वाच्यम् । अज्ञातस्य सादृश्यस्य तादृशज्ञानानुत्पादकतया सादृश्य-ज्ञानार्थं यतमानस्य पूर्वापरकालवर्तिवस्तुद्वयानुसंधानं पूर्वकालानुसंधानं चावश्यकमिति तदनुसंधातुः स्थिरत्वापत्त्या सादृश्यस्यापि पूर्वापरकालवृत्तिवस्तुद्वयनिष्ठतया स्थिरत्वापत्त्या क्षणिकत्वहानिप्रसङ्गात् । न च सादृश्यसंतानात् सर्वं सेत्स्यतीति वाच्यम् । सादृश्यस्य सदृश-बुद्धिवोध्यत्वेन सदृशबुद्धेश्च पूर्वापरकालवृत्तिवस्तुद्वयविषयीकरणं विना असंभवेन तत्संतानाङ्गीकारेऽपि बुद्धेस्तद्विषयस्य च स्थिरत्वापत्तेरनिवार्यत्वेन क्षणिकवादनाधस्य दुर्वारत्वात् । अतस्तत्चेदं-तातच्चाहंतासामानाधिकरण्यावगाहिप्रत्यभिज्ञानात्मकानुस्मृत्यन्यथानुपपत्त्या सिद्धे बाह्यार्थानामात्मनश्च स्वैर्ये सर्वोऽपि क्षणिकवादः सर्वत्र बाधित इत्यर्थः । एवं च,

‘नित्यदा ह्यङ्ग भूतानि भवन्ति न भवन्ति च । कालेनालक्ष्यवेगेन सूक्ष्मत्वात् तन्न दृश्यते । यथार्चिषां स्रोतसां वा फलानां वा वनस्पतेः । तथैव सर्वभूतानां वयोवस्थादयः कृताः’ इति

रश्मिः ।

आश्रयो यस्य । ‘कामः संकल्पो विचिकित्सा’ इति श्रुतेः । वृत्तिवृत्तिमतोरभेदान्मन एव धीः । किंच । विषयविषयिभावसंबन्धेन तेनैकानुभवोत्तरं विषयविरहदशायां मानसीनतत्स्मरणेऽपि न क्षतिरिति चेन्नेत्याहुः एकविषयत्वमेति । तत्स्मरणायोगेनेत्यत्र हेतुत्वेनान्वेति । पूर्वकालस्येति यत्र तिष्ठन्तं नास्ति तत्रापि तत्परिकल्प्य काल उन्नेयः ‘वर्तमाने लट्’ इत्यादिभिः सूत्रैः । अननुभूतेति भिन्नत्वात्तया । तस्य तदिति पूर्वकालाननुभवितुर्जीवस्य भिन्नानस्कन्धस्य । तत्रेति । उत्तरकालिके । स इत्यनेनोक्तः पूर्वकालवर्तित्वाभिमानस्तस्य । संतानिन इति विज्ञानस्कन्धस्य, रूपस्कन्धस्येन्द्रियविषयात्मनश्च स्थिरत्वाभिमानविषयस्य । तदानीमिति वाक्यालंकारे । तदर्थकस्य तस्मिन्काल इत्यस्याग्रे दर्शनात् । तस्मिन्निति प्रत्यभिज्ञाकाले । पूर्वकालत्वमेति । सूक्ष्मत्वादिति भावः । तादृशेति । वैशिष्ट्यं पदार्थान्तरमिति शिरोमणिः । आकस्मिकमिति । न तु विषयादिहेतुकम् । स इतीति स इत्यनेन पूर्वकालवर्तित्वाभिमानम् । सर्वदेति अनुभवकालेऽपि स्मरणापत्तेः, घटमनुभवतः पटस्मरणापत्तेः । ननु मास्तु वस्तुविषयिणी प्रत्यभिज्ञा सादृश्यविषयिणी तु स्यादित्याशङ्क्य निषेधन्ति स्म न च सादृश्य इति । ‘तद्विज्ञत्वे सति तद्वतभूयो-धर्मवत्त्वं सादृश्यं’ तस्मिन् तद्विषयकं तथा ज्ञानं तत्चेदंताप्रकारकं ज्ञानं भवति । तथा च सादृश्यमात्रहेतुकं न च वाच्यमित्यर्थः । तादृशेति प्रत्यभिज्ञात्मकज्ञानानुत्पादकतया । सादृश्यं संबन्धवदुभयोपेक्षमित्याहुः पूर्वापरेति । यथा चन्द्रसदृशं मुखमित्यत्र । पूर्वकालेति अधिष्ठानतया । तदन्विति विज्ञानस्कन्धस्य । सदृशेति कतिपर्यैर्धर्मैः सदृशस्तद्विषयबुद्धिवोध्यत्वेन । वस्तुद्वयं सादृश्यनिरूपकं सादृश्याधिकरणं च । तत्संतानेति सादृश्यसंतानाङ्गीकारे । बुद्धेः सदृश-बुद्धेः । तद्विषयस्येति पूर्वापरकालवर्तिसादृश्यनिरूपकसादृश्याधिकरणरूपवस्तुद्वयस्य । सिद्धमाहुः अत इति । सोयमिति तत्चेदंता । सोहमिति तत्साहन्ता । इत्युभयत्र सामानाधिकरण्येत्यादिः । सर्वत्रेति पृथिव्यादिषु पञ्चस्कन्धेषु च । प्रसङ्गाच्छ्रीधरीं दूषयन्ति स्म एवं चेति । कृता

नासतोऽदृष्टत्वात् ॥ २६ ॥

अपि च नानुपमर्थं प्रादुर्भावं वैनाशिका मन्यन्ते । ततश्चाऽसतोऽस्तीकात्

भाष्यप्रकाशः ।

द्वाभ्यां कालिकं नित्यप्रलयमादाय, विमतं प्रतिक्षणोत्पत्तिविनाशम्, अवस्थाभेदवत्त्वाद्, दीपज्वालादिवत्यनुमानेन यत् क्षणिकत्ववृत्तं तद् विशेषणाभावप्रयुक्ताभावादेव, न तूभयाभावात् । तथा सति यदग्रे,

‘सोऽयं दीपोऽर्चिषां यद्वत्स्रोतसां तदिदं जलम् । सोऽयं पुमानिति नृणां मृषा धीर्गामृषायुषाम्’ इति ।

प्रत्यभिज्ञाया मिथ्यात्वम् । तदपि व्यर्थायुषामविवेकिनामेव तस्याः, न तूत्करीतिकविवेकवतां प्रत्यभिज्ञाया इति न कोऽपि विरोध इति दिक् ॥ २५ ॥

नासतोऽदृष्टत्वात् ॥ २६ ॥ एवमष्टभिर्वैनाशिकाभिमतं क्षणिकवादं निराकृत्य तदभिमतामभावाद्भावोत्पत्तिं निराकरोतीत्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति अपि चेत्यादि । अथमर्थः । ‘नानुपमृष प्रादुर्भावाद्’ इति बुद्धद्वारे बीजोपमर्दं विनाशुरोत्पत्तेर्दुग्धोपमर्दं विना दधुत्पत्तेर्मृत्पिण्डोपमर्दं विना घटोत्पत्तेरदर्शनाभ्रष्टेभ्य एव तेभ्यस्तत्तदुत्पत्तिदर्शनाच्च केवलोऽभाव रहिमः ।

इति कल्पिताः । द्वाभ्यामिति एकादशे द्वाविंशेऽध्याये स्तः । तत्र ‘त्वत्तः परावृत्तधियः स्वकृतैः कर्मभिः प्रभो । उच्चावचान् यथा देहान्गृह्णन्ति विसृजन्ति च । तन्ममाख्याहि’ इत्युद्धवप्रश्ने भगवद्वाक्याभ्यामुत्तरभूताभ्याम् । प्रतिक्षणेति बहुव्रीहिः । अवस्थाभेदवत्त्वं वयोवस्थादिमत्त्वम् । दीपेति । आदिशब्देन जलतरङ्गः । उक्तमिति श्रीधैरुक्तम् । तदिति क्षणिकत्वम् । विशेषणमवस्थाभेदवत्त्वम् । अवस्थाभेदवत्सर्वभूतरूपविमतमिति विशेषणत्वम् । तदभावप्रयुक्तविमताभावात् । नतु वयोवस्थादिमत्त्वविमतोभयाभावात् । ‘वयोवस्थादयः कृताः’ इति स्मरणात् । उभयाभावे विवक्षिते विमतवयोवस्थादयः कृता इति स्मरेत् । द्वादशस्कन्धेऽपि ‘परिणामिनामवस्थाः’ इति ‘तात्त्विकोन्यथाभावः परिणामः’ तद्वतामवस्था जन्मप्रलयहेतव इति परिणामकथनात्परिणामिनो नित्यत्वमेव न क्षणिकत्वमित्यवसेयम् । द्वादशस्कन्धनिषन्धे ‘अतः परं द्वितीयस्तु जगदाश्रय उच्यते’ इति जगदाश्रयप्रकरणस्य द्वितीयस्यावरणभङ्गे तु आत्यन्तिकं प्रलयं व्याख्यायाग्रे नित्यप्रलयस्तु कालिकावस्थाभेदकृतः स्फुट एवेत्युक्तम् । तत्र तु परिणामिनामवस्था यास्ता एव जन्मप्रलयाश्रयत्वेन हेतवः । नहि जन्मप्रलयावाश्रयं विहाय भवतः धर्मत्वादित्यर्थो ज्ञेयः । तेनैकदेशेनैकवाक्यत्वमित्युक्तम् । द्वादशस्कन्धे श्रीमद्भागवते चतुर्थाध्यायेपि ‘नित्यदा सर्वभूतानां ऋणादीनां परन्तप । उत्पत्तिप्रलयावेके सूक्ष्मज्ञाः संप्रचक्षते । कालस्रोतो जेवनाशु द्वियमाणस्य नित्यदा । परिणामिनामवस्थास्ता जन्मप्रलयहेतवः । अनाघन्तवतानेन कालेश्वरमूर्तिना । अवस्था नैव दृश्यन्ते वियति ज्योतिषामिव’ इति । तथा सतीति वयोवस्थादीनामेव कल्पितत्वेन भूतानां व्यावहारिकनित्यत्वे सति । द्वाविंशत्यमाहुः सोऽयमिति । अविबेकिनामिति नित्यदेत्यस्य स्थूलदृष्टीनाम् । तस्या इति प्रत्यभिज्ञायाः । उक्तरीतिकेति सूत्रव्याख्यानोक्तरीतिकविवेकवताम् । विगिति स्थूलदृष्टीनामपि दृष्टान्तीयाशेषधर्मोपपत्तिः । चकारस्तु पूर्वोक्तहेतुभिः सहास्य हेतोः सशुचायकः स्पष्ट इति भाष्यादौ तदर्थो नोक्तः ॥ २५ ॥

नासतोऽदृष्टत्वात् ॥ २६ ॥ नष्टेभ्य एवेति अपक्षयं प्राप्तेभ्यः । ‘किमत्र पश्यसि न

कार्यं स्यात् तन्न । अदृष्टत्वात् । न हि शाश्वत्काविभिः किञ्चित् कार्यं दृश्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

एवावशिष्यत इत्यभावादेव भावोत्पत्तिरिति मन्यन्ते । तथा सत्यसतोऽस्तीकादेव कार्यं स्यात् । यदि हि बीजादिप्रतियोगिकादभावादङ्कुराद्युत्पत्तिरिष्यते तदा तस्याभावस्य बीजादिध्वंसरूपत्वेन तदवस्थविशेषरूपतयाऽवस्थाविशेषविशिष्टाद् बीजादेरेवोत्पत्तिरिति स्वादत्तदभावाय वैनाशिकेन निःस्वभावादेवाभावाद्भावकार्योत्पत्तिरङ्गीकार्या । तथा सति तस्याभावस्य निःस्वभावतया शशशङ्कृत्यत्वादलीकादेव कार्योत्पत्तिरिति सिद्ध्यति । तच्चासंगतम् । दृष्टविरोधात् । न हि तादृशात् कार्योत्पत्तिः कापि दृष्टा । न वा तादृशोऽभावः कापि दृष्टः । नाप्यनुमातुं शक्या । यदुत्पद्यते तदभावजन्यं यथा बीजाद्युपमर्दादङ्कुरादीति प्रयोगे दृष्टान्तस्यावस्थाविशेष एव पर्यवसानेन त्वदभिमताभावासाधकत्वात् । तादृशादभावाद्भावोत्पत्त्यङ्गीकारश्च सर्वत्र सर्वतः सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गादपि बाधितः । किञ्च । अभावाद्भावोत्पत्तौ कार्यमभावात्नितं दृश्यते । सर्वस्य कार्यस्य कारणान्वितत्वदर्शनात् । किञ्च । उपमृद्य प्रादुर्भावोऽपि न सार्वत्रिकः । सुवर्णजन्यकटकादौ तन्तुजन्यपटादौ च तददर्शनात् । एवं चाङ्कुरादावपि बीजस्थूलांशस्यैवोपमर्दो न तु द्रुमांशस्य । तदन्तस्त एव द्रुमांशानामङ्कुरीभावात् । अतः

रश्मिः ।

किमपि भगवः' इति श्रुतिसाहाय्यादेवकारः । ततश्चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा सतीति । अभावं निश्चिन्वन्ति स्म यदि हीति । बीजाद्यभाव इत्यत्र बीजादीति । अभावप्रयासंभवाद् ध्वंस उपात्तः । अङ्कुरादिप्रागभावो यद्यपि संभवति तथापि तत्त्वण्डनात्तास्ति स इति ज्ञेयम् । सहकारिकारणाभावाच्च प्रागभावः प्रतीतिविषयो वा । तदवस्थेति बीजावस्थाविशेषरूपतया । एवमेव सर्वोपि प्रत्येति कार्यस्थितिप्रतिकूलं कारणावस्थां पश्यद्भिह घटो ध्वस्त इति । तदभावायेति भावादुत्पत्त्यभावाय । निःस्वभावादिति निरन्वयात् । सूत्रार्थविवरकं तच्चेति भाष्यं विवरीतुमाहुः तच्चेति । अदृष्टत्वादित्यत्र विरोधो नञर्थः अधर्म इतिवत्, अन्ये त्वभावमात्रं नञर्थः अत्राङ्गण इत्यादयस्त्वार्थिकार्थं स्पृशन्तीति वदन्ति तदाहुः दृष्टेति । नहीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म नहीत्यादिना । तादृशादिति अलीकात् । तादृशा इति निःस्वभावः । दीपनाशस्याप्यनिरन्वयत्वात् स्वकारणे वायौ लयात् । अनुमातुमिति यदुत्पद्यते तदभावजन्यमुत्पद्यमानत्वात् यथा बीजाद्युपमर्दादङ्कुरादि, इत्यनेनानुमानेनानुमातुम् । व्याप्तिमनूष दृष्टान्तमनुमानरचनायाहुः पर्यवेति । उपमर्दस्य ध्वंसरूपत्वात् । त्वदभीति निरन्वयनाशासाधकत्वात् । दृश्येतेति समवायित्वादभावस्य दृश्यते । कारणेति समवायिकारणेत्यर्थः । उपमर्धेति ध्वंसं प्राप्य । ननु न सुवर्णमनुपमृद्य कटकादि दृश्यत इत्यत आहुः तन्तुजन्येति । तददर्शनादिति तन्तुसुवर्णयोः उपमर्दादर्शनात् । बीजादाद्युपमर्दः षड्भावविकारान्तर्गतापक्षय एव न निरन्वयो नाश इत्याहुः एवं चेति । न तु सूक्ष्मेति । न च 'किमत्र पश्यसीति न किञ्चन भगवः' इति श्रुतिविरोध इति वाच्यम् । न भावयितुं केनापि शक्य इत्यभाव इति व्युत्पत्तेः सूक्ष्मांशानामभावरूपत्वात् । एतदेवाहुः तदन्तस्त इति तसिलन्तम् । सार्वत्रिकिकत्वात्तदन्तर्गतानामित्यर्थः । इदं तु पत्रनवदलेष्वभावरूपसमवायिशून्येषु दृश्यते । अभावस्तु न दृश्यतेऽत आहुः अङ्कुरीभावादिति । अत इति मूलाद्युत्पादावपि मूले वैलक्षण्योपलब्धेः ।

एवं सतः कारणत्वं पूर्वपाद उपपाद्यासतः कारणत्वं निराकृत्य व्यासस्वरणै-  
र्वेदानामव्याकुलत्वे संपादितेऽपि पुनर्देव्यव्यामोहनार्थं प्रवृत्तस्य भगवतो बुद्ध-  
स्याज्ञया

‘त्वं च रुद्र महाबाहो मोहशास्त्राणि कारय ।

अतध्यानि वितध्यानि दर्शयस्व महाशुज ।

स्वागमैः कल्पितैस्त्वं च जनान् मद्भिमुखान् कुरु’

इत्येवंरूपया, महादेवादयः स्वांशेनाषतीर्य वैदिकेषु प्रविश्य विश्वासाथं  
वेदभागान् यथार्थानपि व्याख्याय सदसद्विलक्षणामसदपरपर्यायामविद्यां सर्व-

भाष्यप्रकाशः ।

संस्थानमात्रस्यैव निवृत्तिर्न तु द्रव्यस्येति । तत्र बीजद्रव्यं कूटस्थमेवावयवद्वारा कारणम् ।  
एवं दध्यादावप्यवस्थाभेद एवेत्यभावाद्भावोत्पत्तिः सर्वयानुपपत्तैवेति सिद्धम् । एवमसत्कारण-  
वादनिराकरणेन मायावादिप्रतिपत्ताविद्याकारणवादनिराकरणमप्यर्थादेव सिद्धमित्याहुः एवं  
सत इत्यादि । अत्र बुद्धाज्ञायां प्रमाणं वक्तुं, त्वं च रुद्र इत्यादिवाक्योपन्यासः । इदं वाक्यं  
चाराहपुराणे रुद्रगीतासु रुद्रेणागस्त्यं प्रति सर्वदेवादीनप्युद्दिश्य भगवदाज्ञारूपमनुदितम् ।  
द्वितीयं, स्वागमैरिति तु पद्मपुराणोत्तरखण्डे सहस्रनामारम्भे महादेवेन पार्वतीं प्रत्युक्तम् ।  
इत्येवंरूपयेत्यादिनोत्तरखण्डीयानां शंकरेण पार्वतीं प्रत्येवोक्तानां,

‘शृणु देवि प्रवक्ष्यामि तामसानि यथाक्रमम् । येषां श्रवणमात्रेण पातित्यं ज्ञानिनामपि ।

प्रथमं हि मयैवोक्तं शैवं पाशुपतादिकम् । मच्छक्त्यावेशितैर्विभ्रैः संप्रोक्तानि ततः परम् ।

कणादेन तु संप्रोक्तं शास्त्रं वैशेषिकं महत् । गौतमेन तथा न्यायं सांख्यं तु कपिलेन वै ।

विषण्णेन तथा प्रोक्तं चार्वाकमतिगर्हितम् । दैत्यानां नाशनार्याय विष्णुना बुद्धरूपिणा ।

बौद्धशास्त्रमसत् प्रोक्तं नमनीलपटादिकम् । मायावादमसच्छास्त्रं प्रच्छन्नं बौद्धस्युच्यते ।

मयैव कथितं देवि कलौ ब्राह्मणरूपिणा । अपार्थं श्रुतिवाक्यानां दर्शयच्छोकगर्हितम् ।

कर्मस्वरूपत्याज्यत्वमत्रैव प्रतिपाद्यते । सर्वकर्मपरिभ्रष्टं वैकर्मत्वं तदुच्यते ।

परेशजीवयोरेक्यं मयाऽत्र प्रतिपाद्यते । ब्रह्मणश्च परं रूपं निर्गुणं वक्ष्यते मया ।

सर्वस्य जगतोऽप्यत्र मोहनार्थं कलौ युगे । वेदार्थवन्महाशास्त्रं मायावादमवैदिकम् ।

मयैव वक्ष्यते देवि जगतां नाशकारणात्’ इत्यादीनाम्

रश्मिः ।

संस्थानेति अवयवसंस्थानमात्रस्य । कूटस्थमिति तदुक्तं सर्वोपनिषदि ‘ब्रह्मादिपिपीलिकापर्यन्तं सर्व-  
प्राणिबुद्धिरष्टविशिष्टतयोपलभ्यमानः सर्वप्राणिबुद्धिस्तो यदा तदा कूटस्थ इत्युच्यते’ इति । ‘बीजं  
मां सर्वभूतानाम्’ इति गीता । अवयवा आकाशरूपाः । ‘आकाशशरीरं ब्रह्म’ इति श्रुतेः ।  
श्रुतिसत्त्वादेवकारः । अवस्थेति विकारो दुग्धावस्थाविशेषो घटे मृत्पिण्डावस्थाविशेष इत्यर्थः ।  
असतः कार्यं न भवति अहृष्टत्वादिति सूत्रार्थः । बुद्धाज्ञायामिति दैत्यव्यामोहार्यं  
प्रवृत्तस्य भगवतो बुद्धस्याज्ञायाम् । इत्यादीनामिति आदिपदेन ‘द्विजन्मना जैमिनिना पूर्व  
वेदमपार्थक्यम् । निरीक्षरेण वादेन कृतं शास्त्रं महत्तरम्’ । ‘शास्त्राणि चैव गिरिजे तामसानि-

कारणत्वेन स्वीकृत्य तन्निवृत्त्यर्थं जातिभ्रंशरूपं संन्यासपाषण्डं प्रसार्य सर्वमेव लोकां व्यामोहितवन्तः । व्यासोऽपि कलहं कृत्वा शंकरं शब्दा तूष्णीमास । अतोऽग्निना मया सर्वतः सद्बुद्धारथं यथाश्रुतानि श्रुतिसूत्राणि योजयता सर्वो मोहो

भाष्यप्रकाशः ।

वाक्यानामर्थः संगृहीतः । असदपरपर्यायामित्यनेनैतत्सूत्रोक्तदूषणदूष्यता स्फुटी-  
कृता । व्यासकलहादिकं तु,

‘व्यासो नारायणः साक्षाच्छंकरः शंकरः स्वयम् । तयोर्विवादे संप्राप्ते किंकरः किं करो-  
म्यहम्’ इति

तत्संप्रदाये प्रसिद्धाद् गणेशोक्तात् ।

‘वासना यदि भवेत् फलदात्री किं करिष्यति तदा मम काशी ।

व्यापको यदि भवेत् परमात्मा तारकं किमिति नोपदिशेन्मायु’ इति ।

कीकटे मरणावसर उक्ताच्छंकराचार्यस्योक्तावावगन्तव्यम् । शेषं स्फुटम् । एवं च  
रश्मिः ।

निबोध मे’ इति ग्राह्यम् । स्फुटीकृतेति अन्यदपि भाष्ये । तन्निवृत्त्यर्थमित्यादि  
अविधानिवृत्त्यर्थम् । ‘वेदान्तविज्ञान’ इति श्रुत्या संन्यासः स पाषण्डं पापस्य खण्डम् ‘त्रिदण्डं  
परिगृह्णीत सर्वशास्त्राविरोधि तत्’ इत्येकदण्डे पापस्य खण्डम् । ‘श्रुतिस्मृत्युक्तमाचारं यस्तु  
नाचरति द्विजः । स पाषण्डीति विज्ञेयः सर्वलोकेषु गर्हितः’ इति पाशात् । विकर्मत्वात् ‘धर्मेण  
पापमपनुदति’ इति श्रुत्यविषयत्वेन पापखण्डसमन्वितत्वं संन्यासे । अस्माकं तु प्रतिमासेवास्व्यं  
कर्मास्त्येव, परं मानसमूर्तेः । तत्र कीदृशं जातिपरिभ्रंशरूपम्, जातेर्ग्राह्यरूपायाः परितो  
भ्रंशस्तस्य रूपं यत्रेति । ‘सप्ताहाच्छूद्रतां व्रजेत्’ इति वाक्ये सप्ताहसंख्याऽकरणे ग्राह्यपरि-  
भ्रंशोक्तेः । तदुक्तम् । सर्वकर्मपरिव्रष्टमिति । लौकिकी व्युत्पत्तिस्तु षण् दाने भ्वादिः ।  
‘जमन्ताडः’ इति सूत्रेण उपत्ययः औणादिकः । षण्डः संघातः । बाहुलकाद्धात्वादेः षस्य  
सत्त्वाभावः । तालव्यादिरयमिति केचित् । सर्वमेवेत्यादि उक्तवाक्येभ्यः । ममेति वासना-  
वासितस्य । तारकमिति ‘रुद्रस्तारकं ब्रह्म व्याचष्टे येनासावसृतीभूत्वा मोक्षीभवति’ इति जाबाले  
रुद्रस्य तारकब्रह्मोपदेशकत्वं श्रूयते । अतिरोहितार्थमिति । तदित्यम् । अतोग्निनेत्यादि ।  
यतो व्यामोहार्थं रुद्रः सृष्टौ सत्यां क्रीडति अतो द्वितीयरुद्रो मोक्षक्रीडार्थमग्निरूपः । रुद्रोभि-  
रग्नी रुद्र इति । ‘कस्मादुच्यते रुद्रो यस्मादधिभिर्नान्यैर्भक्तैर्द्वैतमस्य रूपमुपलभ्यते । तस्मादुच्यते  
रुद्रः’ इत्यध्वर्युश्चिर उपनिषदः । सर्वत इत्याध्वर्युः युक्तः । तेन मया ‘पूर्णा भगवदीयास्ते शेष-  
व्यासाभिमाकृताः, अधिरूपत्वम् । ‘यो यच्छूद्रः स एव सः’ इति वाक्यात् । सर्वत इति  
‘युक्तस्य कार्यमेतद्धि मुमुक्षोर्भवनाशकम् । विषयोत्तमतश्चापि विरक्तोस्मिन्पतेद् भुवम्’ इति सुषो-  
धिन्त्याम् । अत्र च ‘नानामतध्वान्तविनाशनक्षमो वेदान्तसिद्धान्तविकाशने पटुः । आविष्कृतोऽयं  
भुवि भाष्यभास्करो मुधा बुधा धावत नान्यवर्त्मसु’ इति । सर्वो मोह इति । अत एव ‘हरिणा  
ये विनिर्मुक्तास्ते मग्ना भवसागरे । ये निरुद्धास्त एवात्र मोदमायान्त्यहर्निशम्’ इति । तथा च  
हरिणा ये निरुद्धास्तेषां मोहो निराकृत इत्यर्थः । दैवीसंपदतां वा सर्वो मोहो निराकृतः ।  
तदुक्तम् ‘अयमेव महामोहो हीदमेव प्रतारणम् । यत्कृष्णं न भजेत्प्राज्ञः शास्त्रान्यासपरः कृती’  
इति । विगतमोहाः श्रीमत्प्रभ्वादयः मर्यादायाम् । विद्वन्मण्डने ‘अतो मर्यादायामेव खेवम्’

निराकृतो वेदितव्यः । प्रथमाध्याय एव तन्मतमनूय विस्तरेण निराकृतमिति नात्रोच्यते ॥ २६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पञ्चमस्कन्धीयेषु जडभरतवाक्येषु, 'अयं जनो नाम चलन् पृथिव्याम्' इत्यनेनावयवित्वमभिमानमाश्रादेवेत्युक्त्वा,

'एवं निरुक्तं क्षितिशब्दवृत्तमसंनिधानात् परमाणवो ये ।  
अविद्यया मनसा कल्पितास्ते येषां समूहेन कृतो विशेषः'  
रश्मिः ।

इत्युक्तेः । 'अस्मत्कुलं निष्कलङ्गं श्रीकृष्णेनात्मसात्कृतम्' इति स्तोत्रे । पुष्टौ तु द्वादशाध्यायोक्ता 'वृषपर्वा बलिर्बाणो मयश्वाथ विभीषणः' इत्युक्ताः । सर्वात्मभावे मर्यादायामम्बरीषप्रभृतयः । पुष्टौ ब्रजरत्नप्रभृतयः । सल्लक्षणं च तैत्तिरीये 'अस्ति ब्रह्मेति चेद्देद सन्तमेनं ततो विदुः' इति । प्रथमाध्याय इति तृतीयपादे दहराधिकरणे । आचार्यान्तरेभ्य उत्कर्षसाम्यं वल्लभाष्टकविवृतित्विवृतौ ग्रन्थकृद्भिरवोक्तमित्येवं शेषं स्फुटमित्यर्थः । पृथिव्यामिति जनरूपविकारवत्याम् । परमाणुपुष्पादिति । क्षितिशब्दस्य वृत्तं प्रतिपादकतया वर्तनं यत्र । तदपि क्षितिवस्तु । असस्तु सूक्ष्मपरमाणुषु स्वकारणेषु निधानाल्लयात् । अतः परमाणुव्यतिरेकेण क्षितिरपि न देहादिरपि नास्तीति पूर्वार्धात्तथेत्यर्थः । यदुक्तमिति अवयवविखण्डनं यदुक्तं तदवयवविखण्डनमपि बाह्यैर्भुक्त्यं गमिष्यतीत्येतदर्थं वैराग्यार्थमित्यन्वयः । अयमर्थः । द्वादशेऽध्याय इदमस्ति । अध्यायार्थस्तु वैराग्यम् । 'ततो वैराग्यमुत्कृष्टं परोक्षकथनेऽपि च । योगवैराग्यबाहुभ्यां भक्तिरत्र निरूपिता । परोक्षकथनं सर्वमधिकारिपरीक्षकम् । रहुगणस्याधिकारो यादृशश्च परीक्षिति' इति पञ्चमस्कन्धनिबन्धात् । ततोऽग्रेपि द्वादशेऽध्यायेऽवान्तरप्रकरणविचारे षष्ठेऽध्याये परोक्षकथनेपि वैराग्यं तत्साधनत्वेनोक्तम् । भगवत्वेव रागजननादुत्कृष्टमिति निबन्धार्थः । षडध्यायी कृष्णेन स्वरूपस्थितिनिरूपणम् । अग्रे योगेन स्वरूपस्थितिप्रकरणं पञ्चदशाध्यायपर्यन्तम् । अग्रे देशस्थितिप्रकरणं षड्विंशत्यध्यायपर्यन्तमिति प्रकरणत्रयं षड्विंशत्यध्यायाः । न च योगवैराग्यबाहुभ्यां भक्तिरत्रनिरूपितेति निबन्धे । अत्रोपदेशफलितमाह सर्वत्रोपसंहारे । 'रहुगण' इत्यादिना त्रयोदशे । 'गुरो हरेश्वरणोपासनात्' इति एकादशे । 'हरिं तदीहाकथनश्रुताभ्याम्' इति द्वादशसमाप्तौ । 'हरिसेवया शितं ज्ञानासिम्' इति प्रथमस्यावयवस्यैर्वाक्यैर्मक्तिनिरूपणात्तस्या एव प्राधान्यम् । तेन भगवच्छान्ताजुसारी योग इति युक्तम् । तदुक्तं भगवता 'योगिनामपि सर्वेषां मद्भतेनान्तरात्मना । श्रद्धवान्भजते यो मां स मे युक्ततमो मतः' इति । तथा च भगवति मनोनिग्रहस्तदत्र वैराग्यमेतत्सहितस्तत्र खेदोऽत्र कर्तव्यत्वेनोक्तः । साधकत्वेन बाहुत्वमिति तत्त्वदीपे च । भक्तिवैराग्यशेषिणी निरूप्यतेऽत्राध्याय इत्यवैराग्यमध्यायार्थ इति शङ्काम् । भक्तिजनकसंहितायां भक्तेरविशेषेण शास्त्रे प्राधान्याद्वैराग्ये विशेषेण प्राधान्यास्याक्षतेः । इह परोक्षवादप्रयोजनं वदंस्तदन्वयाप्यतिदिशति 'परोक्षकथनं सर्वमधिकारिपरीक्षकम्' इति । परोक्षकथनमेकादशेऽध्याये । अत्र परीक्षाफलितमाह 'रहुगणस्याधिकारो यादृशश्च परीक्षिति' तच्चापकमाह 'अतः परोक्षशब्दानां व्याख्यानं पृष्टवान्पुः' न तूक्तार्थावबोधनं हि मुख्याधिकारः । स च व्याख्यानेऽत्रापि तुल्य इत्यत आह 'वर्णितो बोध एव स्यान्नाधिकारस्तु सिध्यति' इति । यथा कयाचिद्विरहिण्या तादृशीमेव प्रीतिमत्सपत्नीं प्रति स्वैरचारी मधुपः संप्रति दहतीत्युक्ते कयाचित्पृष्टयान्यया प्रियपरत्वेन न्याकृतेपि न तद्विप्रयोगरसविशेषानुभवोधिकाररूपप्रीत्यभावात्तदस्यास्यस्या न वा प्रीत्युत्पत्तिस्तये-



भाष्यप्रकाशः ।

इत्यनेन परमाणुपुञ्जादिशेषाख्यदेहोत्पत्तिः, परमाणुनामविद्याकल्पितत्वं च यदुक्तं तदपि रूहगणस्य बाहिर्मुख्यं दूरीकर्तुम् । बहिर्मुखप्रतिपन्नाविद्याकल्पितपरमाणुकारणवादस्यानुपपन्नत्वात्तमादाय बहिर्मुखगन्धहारविषयस्य प्रपञ्चस्य हेयत्वे बोधिते बाहिर्मुख्यं गमिष्यतीत्येतदर्थं, न तु कारणतत्त्वबोधनार्थम् । तदर्थमप्रवृत्तत्वात् । अत एवाग्रे निगमनावसरे, 'ज्ञानं विशुद्धं परमार्थमेकम्' इत्यादिभिर्ब्रह्मस्वरूपतद्दुष्प्रापत्वभगवद्विषयकमतिप्राप्त्युपायस्वजनमत्रयवृत्तान्तान्यु(नु)क्त्वा ।

'तस्मान्नरोऽसङ्गसुसङ्गजातज्ञानासिनैवेह विवृक्णमोहः ।

हरिं तदीहाकथनश्रुताभ्यां लब्धस्मृतिर्यात्यतिपरामध्वनः'

रहिमः ।

हापि । किंच न बोधकृतोधिकारः किंतु वैपरीत्यं 'अधिकारकृतो बोधः' इति बोधोधिकारज्ञापकः परमिति भावः । परीक्षार्थमेव तथोक्तिरित्यत्र प्रमाणमाह 'अतः स्कन्धत्रये प्रोक्तं परोक्षकथनं तथा 'आदावबोधो मध्येन सुगमत्वाद्धि बुध्यते । उत्तमस्त्वधिकारोऽग्रे तेन कूटनिरूपणम्' इति । चतुर्थादित्रयेण तथा तत्परीक्षकमित्यर्थः । अधिकाराज्ञापकपरमिति भावः । परीक्षार्थमेव तथोक्तिरित्यत्र प्रमाणमाह 'अतः स्कन्धत्रये प्रोक्तं परोक्षकथनं तथा' । अधिकारस्त्रिविधो यतोऽतस्तथा । तत्रादौ प्राचीनबहिषः कर्मासक्त्या हीनाधिकारत्वादबोध उक्तः । तत्त्वजिज्ञासासत्त्वेपि कर्मासक्त्यभावेऽपिमानसत्त्वात्यागाभावादुपदेशार्थमपि राजसभावेन चलनाच्च रूहगणो मध्यमाधिकारी । सोपि 'दुरत्ययेऽध्वनि' 'रजस्तमः-सत्त्व' इत्यादिना सुगमत्वेनोक्तमिति बुद्धवान् । कूटवाक्यबोधे त्वस्य नाधिकारः । हर्यश्वानां मुक्तत्वाद्दुत्तमाधिकारस्तेन तथा । तर्हि व्याख्यानं व्यर्थमत आह 'रूहगणोत्तमत्वाय व्याख्यानं तेन यत्स्वतः । बुद्धं तत्रापि निःशङ्कं तद्वाक्यं जग्दुहे पुनः' इति तत्परीक्षितस्वात्पर्यज्ञानार्थमित्यर्थः । क्वचित्तु तारतम्यज्ञानार्थमिति पाठः । तेन रूहगणेन यत्स्वतो व्याख्यानं विना बुद्धं तदत्र व्याख्यातमिति योजना । निःशङ्कं मननानपेक्षमित्यर्थः । शिष्योत्तमतोक्त्यैव तत्प्रयोजकगुरोरपि तत्त्वमुक्तमेवेत्याह 'भरतस्योत्तमत्वं च तेनैवोक्तमिति स्थितिः' इति । यद्वा तेनैव रूहगणेनैवेत्यर्थः । 'नमो नमः कारण' इति 'अहो नृजन्म' इत्यादिना चेति शेषः । यद्वा राजजन्मनः उत्तमत्वं शुकेनैव भरतस्त्वित्यादिनोक्तमित्यर्थः । तज्ज्ञानोक्तिप्रयोजनमाह 'तस्य जन्मप्रथं तत्र द्वयं व्यर्थं न सर्वथा । अतो जन्मद्वयोत्कर्षस्तस्यैवं विनिरूपितः' इति । अमुक्त्या तद्वैयर्थ्यशङ्का । ततोधिकाररूपभक्तिसाधकत्वेन तदभावः । आद्यन्तयोः श्रियव्रतविरजयोरुत्तमत्वकथनेन संदंश्यायायेन सर्वेषां तथात्वमुक्तं भवतीत्याह 'तस्य पुत्रस्तु पाषण्डेऽप्यत्यन्तं फलदायकः । कृपावेशी गयश्चापि तदंशेऽवततार ह । सर्व एवोत्तमा वंशे ततोन्तिमकया तथा' इति । एवं च रूहगणस्य मध्यमाधिकारार्थं प्रति परमाणुपुञ्जकारणवादः परमतभावेति तदेतदुक्तम् । तदपीति बाहिर्मुख्यमिति । तथा च मध्यमाधिकारी रूहगणः परीक्षिदत् । बाहिर्मुख्येति वेदबहिर्मुख्यसौगतेत्यर्थः । एतदर्थमिति प्रपञ्चस्य नित्यत्वेन वस्तुत्वबोधनेऽवयवविमण्डनं भवति तदा तु राजसस्य रूहगणस्य तत्रासक्त्या वैराग्ये नोपकुर्वन्ति श्लोका इति भावः । तदर्थमिति । किंतु 'अध्यात्मयोगप्रथितं तवोक्तमाख्याहि' इति रूहगणप्रभादेकादशोक्तस्यवाक्याख्यानाख्यातुं शाश्वतस्य प्रवृत्तत्वादित्यर्थः । अत्र इति द्वादशाध्याये एव । ब्रह्मस्वरूपेत्यादि 'रूहगणैतत्तपसा न याति' इति दुष्प्रापत्वेत्यर्थः । 'विना महत्वादरजोभिषेकम्' इति रजोभिषेकजपापामावां विना दुष्प्रापत्वं बोध्यम् । 'भगवद्विषयकेति 'यत्रोत्तमश्लोकगुणानुवादः' इत्यनेन । स्वजन्मेति । 'अहं पुरा भरतो नाम राजा' इति द्वयेन ।

उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः ॥ २७ ॥

यद्यभावाद् भावोत्पत्तिरङ्गीक्रियते तथा सत्युदासीनानामपि साधनरहितानां सर्वोऽपि धान्यादिः सिद्ध्येत । अभावस्य सुलभत्वात् ॥ २७ ॥

इति द्वितीयाध्याये द्वितीयपादे चतुर्थं समुदाय उभयहेतुकेपीत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

नाभाव उपलब्धेः ॥ २८ ॥ (२-२-५)

एवं कारणासत्त्वं निराकृत्य विज्ञानवाद्यभिमतं प्रपञ्चासत्यत्वं निराकरोति ।

भाष्यप्रकाशः

इत्यनेन पूर्वोक्तज्ञानस्य मोहनिवारकत्वमुक्त्वा श्रुत्यादिसिद्धभगवद्ब्रह्मकथनश्रवणाभ्यां मुख्यज्ञानलाभं भगवत्प्राप्तिरूपां श्रुक्तिं चाह, न तु पूर्वोक्तरीतिकेवलज्ञानेनेति न कोऽपि विरोध इति बोध्यम् ॥ २६ ॥

उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः ॥ २७ ॥ उदासीनानामपि साधनरहितानामिति कृष्यादिकर्मतत्साधनीभूतहलादिसाधनशून्यानाम् । निगदव्याख्यातमिदम् ॥ २७ ॥ ४ ॥

इति चतुर्थमुभयहेतुकेपीत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

नाभाव उपलब्धेः ॥ २८ ॥ दशभिर्वैभाषिकसौत्रान्तिकयोर्मते निराकृते विज्ञानवाद्यपि कारणांशे निराकृत एव । तथापि कार्यांशे तन्मतं पूर्वस्माद् विलक्षणमिति तन्निराकरण-  
मातनोतीत्याशयेनाहुः एवं कारणेत्यादि । विज्ञानवाद्येव योगाचार इत्युच्यते । तत्स्वरूपं  
मास्कराचार्यैरुक्तम् । 'शमथविपश्यनायुगनद्धवाही मार्गो योगः' इति तेषां योगलक्षणम् ।  
शमथः समाधिरुच्यते । विपश्यना सम्यग्दर्शनम् । यथा युगनद्धौ बलीवदौ वहतस्तथा यो  
मार्गः सम्यग्दर्शनवाही स योगस्तेनाचरतीति योगाचार इति । तेषां सम्यग्दर्शनं च सर्वं बाह्य-  
र्थशून्यं विज्ञानमेव, सर्वं क्षणिकं सर्वं निरात्मकमिति । तत्र सर्वक्षणिकत्वं, विज्ञानस्कन्धस्य  
क्षणिकत्वात् । निरात्मकत्वमालयविज्ञानातिरिक्तात्माभावात् । बाह्यार्थशून्यत्वं तु ज्ञानस्यैव साका-  
रत्वात् । तत्साकारत्वं तु ब्राह्मग्राहकसंविच्चिमेदेनैकस्यैव प्रत्यक्षतया प्रकाशमानत्वात् । न चैवं  
त्रिधा प्रकाशनेपि नानात्वम् । प्रमदातनुवदुपपत्तेः । तदुक्तम्

रश्मिः ।

मुल्लयेति 'लब्धस्मृतिः' इत्यनेन । भगवत्प्राप्तीति 'अध्वनोत्यन्तं पारं याति' इत्यनेन । आहेति  
ब्राह्मण आह । पूर्वोक्तेति कारणतत्त्वबोधेन । तथा च यदर्थं प्रवृत्तस्तेनैव श्रुक्तिरिति भावः । न  
कोपीति सप्तस्कन्धे पञ्चदशे 'अबाधितोपि ह्याभासो यथा वस्तुतया स्मृतः । दुर्घटत्वादैनद्रियकं  
तद्दर्शयिकल्पितम्' इत्यादिनावयविखण्डनं तत्राप्येवं न्यायः प्रचरतीति न कोपीत्यर्थः ॥ २६ ॥

उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः ॥ २७ ॥ निगदेति सिद्ध्येतेति छान्दस आत्म-  
नेपदं, सिद्ध्येत् ॥ २७ ॥ इति चतुर्थमुभयहेतुकेत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

नाभाव उपलब्धेः ॥ २८ ॥ विलक्षणमिति प्रपञ्चानन्यत्वं प्रपञ्चस्य विज्ञानानन्यत्वम् ।  
बहुत इति रयम् । सम्यगिति सम्यग्दर्शनस्य वाही । तत्रेति सर्वविज्ञाने । ब्राह्मेति ब्राह्म-  
ब्राह्मके विषयेन्द्रियात्मा रूपस्कन्धः संवित्तिर्विज्ञानस्कन्धस्तयोर्भेदेनैकस्य विज्ञानस्कन्धस्य । प्रमदेति

स च ज्ञानातिरिक्तः प्रपञ्चो नास्तीत्याह तन्न । अस्य प्रपञ्चस्य नाभावः ।  
उपलब्धेः । उपलभ्यते हि प्रपञ्चः ।

भाष्यप्रकाशः ।

‘बुद्धिस्वरूपमेकं हि वस्त्वस्ति परमार्थतः । प्रतिभासस्य नानात्वान्न चैकत्वं विहन्यते ।

परिव्राट्कामुकशुनामेकस्यां प्रमदातनौ । कुणपः कामिनी भक्ष्यमिति तिस्रो विकल्पनाः ।

तथाप्येकैव सा बाला बुद्धितत्त्वं परं हि नः’ इति ।

एवं च नीलं पीतं स्तम्भः कुड्यमित्यादौ तेन तेन रूपेण ज्ञानमेव प्रकाशत इति सर्वे तस्यैवाकारा अनादिवासनयैव विचित्रा भासन्ते । तस्मादाकारसमर्पणाय न बाह्यार्थाङ्गीकारो युक्तः । किंच । यदैव नीलज्ञानं तदैव नीलमुपलभ्यत इति सहोपलम्भादपि ज्ञानार्थयोरभेदः । तदुक्तं, सहोपलम्भनियमादभेदो नीलतद्वियोः’ इति । न च नीलादीनां बाह्यत्वेन ज्ञानस्य चान्तरत्वेन भिन्नदेशत्वात् कथं ज्ञानाकारत्वमिति शङ्क्यम् । स्वप्नादिवदभिमानमात्रेणोपपत्तेः । तथाचानुमानम् । स्तम्भादिप्रत्ययाः स्वात्मांशमेव बाह्यतयाऽध्यवसन्तो मिथ्याभूताः । प्रत्ययत्वात् । स्वप्नप्रत्ययवत् । शुक्तिरजतप्रत्ययवद्वेति । स्वप्नादिप्रत्यया हि बाह्यार्थाभावादेशान्तरकालान्तरवर्तिनां च संनिहितदेशकालतया प्रतिभासासंभवात् क्वचित् कदाचिदप्यदृष्टानां स्वशिरश्छेदादीनां प्रतिभासादवश्यं स्वात्मानमेव बहिर्गृह्णन्तीत्यभ्युपगन्तव्यम् । अतस्तत्सामान्याज्जाग्रज्ज्ञानानामपि स्वात्मांशग्राहित्वं मिथ्यात्वं चेति । तस्मान्नास्ति बाह्यः पदार्थ इति तदेतदभिसंधायाहुः स चेत्यादि । एवमनूय तद्दूषणं व्याकुर्वन्ति तन्नेत्यादि । अयमर्थः । यत् त्वया ज्ञानं साकारमिष्यते तत् किं सर्वाकारं यरिंकिचिदाकारं वा । आये ग्राह्यग्राहकसंविचिवत् सर्वानेव ग्राह्याकारान् युगपदेव प्रकाशयेत् । बाह्यार्थानपेक्षत्वात् । द्वितीये त्वेकमेवाकारं सर्वदा प्रकाशयेन्न कदापीतरम् । न च समनन्तरप्रत्ययाकारात् कदाचित्कत्वसिद्धिः । उक्तदूषणस्य तत्प्रवाहेऽपि तौल्यात् । अतस्तत्तदाकारप्रतीतेः कदाचित्कत्वो-  
रश्मिः ।

यथा प्रमदातनावेकस्यां परिव्राट्कामुकशुनां देहकामिनीभक्ष्याणां प्रकाशनं तथा । बुद्धीति बुद्धिश्च स्वरूपं च तयोः समाहारो बुद्धिस्वरूपं विज्ञानस्कन्धो रूपस्कन्धश्च वस्त्वालयविज्ञानं न इत्यभ्युपगमः । तेन तेनेति नीलादिना आकृत्यनङ्गीकारात् । विचित्रा इति नीलादयः । बाह्येति सदर्थ-  
ङ्गीकारः । स्तम्भादीति स्तम्भादिविज्ञानस्कन्धाः, स्वात्मांशं विज्ञानस्कन्धस्वरूपस्यांशोवयवस्तम् । बाह्यतया स्तम्भादितया । स्वप्नादीति । बहिर्गृह्णन्तीत्येवमेवेति । मिथ्यात्वं चेति । अनेन शुक्तिरजतदृष्टान्तोऽपि स्फुटीकृतः । उपलब्धेरिति भाष्यस्योपलब्धिष्यत्वादित्यर्थात्प्रपञ्चस्य । सतो ज्ञानातिरेकं स्मारयन्ति स्म अयमर्थ इत्यादिना । सर्वेति सर्वे आकारा यस्येति सर्वाकारम् । ग्राह्येति विषयाकारान् । प्रकाशयेदिति तथाच दृष्टविरोधो द्रष्टुः सर्वज्ञतापत्तिश्चेति भावः । बाह्येति विषयेत्यर्थः । विषयापेक्षत्वे त्वात्माश्रयात् । विषयस्यापि ज्ञानत्वात् । इतरमिति षट्स्य द्रष्टुः पटादर्शनप्रसङ्ग इति भावः । समनन्तरेति संस्कारस्कन्धाद्विलक्षणप्रत्ययप्रवाहरूपात् । कादाचित्कत्वचेति यादृशो धर्मोऽधर्मश्च तादृश एव ज्ञानाकार इति कादाचित्कत्वसिद्धिः । उक्तेति इतरेतरसूत्र उक्तस्य क्षणिकत्वेन विज्ञानस्य न वेदनास्कन्धसंबन्ध इत्यस्य । तत्प्रवाहे संस्कारप्रवाहेऽपि विज्ञानस्कन्धसंबन्धाभावात्तौल्यात् । न च वासनावैचित्र्यादुपपत्तिः । सर्वमेव वैचित्र्यं युगपदेव प्रकाशयेत् । द्वितीये तु न कदापीतरम् । तत्प्रवाहारेति षट्पटापाकारप्रतीतेः ।

यस्तूपलभमान एव नाहमुपलभ इति वदति स कथमुपादेयवचनः स्यात् ॥ २८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पपत्तये बाह्यार्थापेक्षा तस्यावश्यमभ्युपेया । तथा सति सिद्ध एव बाह्योऽर्थः प्रपञ्चरूपः । सहोपलम्भनियमादभेदस्तु सहपदार्थविचारदेवासंगतः । सहत्वं हि द्वयोर्भिन्नयोः पदार्थयोरेकदेशवर्तित्वमेककालवर्तित्वं वा । उभयथापि हेतुतावच्छेदकतया प्रविष्टे पदार्थान्तरे भिन्नोपलम्भनियमादित्येष हेत्वर्थो भवति । तदेवं प्रतिज्ञाहेत्वोर्बिरोधे यदि हेतुरादरणीयस्तदा प्रतिज्ञाबाधः । यदि प्रतिज्ञादरणीया तदा साधकं विना तदसिद्धिः । किंचामेदोऽपि किमेकत्वमुक्तमेदामावः । आद्येपि संख्या वा धर्मान्तरम् । आद्ये नीलतद्विद्योरेकत्वसंख्याविशिष्टत्वमित्यर्थो भवति । तेन न बाह्यार्थबाधः । यथा घटपटयोरेकत्ववैशिष्ट्येपि नान्यतरबाधस्तद्वत् । एवं द्वितीयेपि । यदि मेदाभावपक्षस्तदा अभावस्य प्रतियोगी भेदस्त्वयावगतो, न वेति वक्तव्यम् । यदि नावगतस्तर्हि भेदस्य सर्वथा बुद्ध्यनारूढत्वेन नीलमात्रस्य भानात् भेदस्य निषेधाहत्वमित्यमेदासिद्धिः । अथावगतस्तथा सति संवित्त्वित् प्रत्यक्षत्वाद्भेदत्वन्तरस्य तत्प्रतिषेधकस्याभावात् सिद्ध एव भेद इत्यभेदप्रतिज्ञा असंगतैव । तदेतदुक्तम् । यस्तूपलभमान एव नाहमु-

रश्मिः ।

तस्येति ज्ञानस्य । बाह्य इति । एतावतास्य प्रपञ्चस्य नाभावः उपलब्धेरिति भाष्यं प्रपञ्चितम् । अस्येति इदमा प्रत्यक्षस्य सदात्मकस्येत्युच्यते । नाभावो भावाभावः, सत्त्वमिति यावत् । उपलब्धिविषयत्वादित्युपलब्धेरिति भाष्यार्थः । इन्द्रियसंनिकर्षे बाह्यप्रपञ्चस्योपलभ्यमानत्वादित्युपलब्धेरित्यस्यार्थ इति वृत्तौ श्रीकृष्णचन्द्राः । उपलभ्यते हि प्रपञ्च इति तु भाष्यं उपलब्धेरित्यस्य विवरकम् । किंचेत्यादिना पूर्वमनुदितात्सहोपलम्भनियमादभेदस्तत्र हेतोरप्रसिद्ध्या साधनाप्रसिद्धिर्यथा काञ्चनमयधूमादित्यादौ । तस्याश्च हेतुतावच्छेदकविशिष्टहेतुज्ञानाभावाद्भासिसिद्धानादेरभावः फलमिति कथं व्याप्तिग्रह इत्याहुः सहोपेति । ज्ञानविषयौ अभिन्नौ । सहोपलम्भनियमात् । अयं घट इतिवदिति । उभयथेति भिन्नपदार्थैकदेशवर्तित्वादिलक्षणद्वयेऽपि । हेतुतेति हेतुं भिन्नपदार्थैकदेशवर्तित्वोपलम्भनियमादिति भिन्नपदार्थैककालवर्तित्वोपलम्भनियमादिति च जातौ तत्र भिन्नोपलम्भनियमत्वं हेतुतावच्छेदकं पदार्थस्य भिन्नशब्देन देशकालवर्तित्वस्यापि भिन्नशब्देन लामाद्देतुघटके न भवतः । एवं च तत्तथा प्रविष्टे पदार्थान्तरे भिन्नरूपे सति भिन्नोपलम्भनियमादित्यर्थो भवति । हेतुस्तु भिन्नोपलम्भनियमादित्येवेत्यर्थः । नियमोपि नियतोपलम्भ इत्येवमुपलम्भविशेष एवेति यदि तदा तु भिन्नोपलम्भादित्यपि हेतुर्लघवादेव । विरोध इति अभेदप्रतिज्ञा ज्ञानविषयावभिन्नाविति साध्यरूपा भेदघटितो हेतुरिति विरोधस्तस्मिन् । आदरणीय इति अशुद्ध एवादरणीयो न तु शोधनीयः । प्रतिज्ञेति अभेदबाधः । नहि गोत्वमश्वत्वेन सिध्यतीति । साधकमिति हेतुं विना । तदसिद्धिरिति अभेदप्रतिज्ञाया असिद्धिः । तथा च भेदसिद्ध्या सूत्र उपलब्धिविषयत्वरूपहेतुसिद्ध्या सूत्रीयसाधनाप्रसिद्धिर्नेति भावः । प्रकारान्तरेणापि साधनाप्रसिद्धिं वारयन्ति किंचेति । अभेदो नीलतद्विद्योः । एकत्वमेति । तदतिरिक्तमते तु संख्याया नीले द्रव्ये समवायसंबन्धस्तद्विद्यां स्वसमवायिसमवेतत्वसंबन्धः । तेनेति बहुतर-प्रसिद्धेनाङ्गीकारेण । एकत्वमेति घटश्च पटश्च तयोः समाहारो घटपटमित्यत्रैकत्ववैशिष्ट्येपि । नीलेति नीलमित्यत्र तद्वीरपि नीलभिन्ना नेति नीलमात्रस्य । न निषेधाहत्वमिति प्रतीतं हि निषेध्यमिति न्याय्यत्वात्तन्निषेधाहत्वम् । प्रत्यक्षत्वादिति संवित्तौ प्रत्यक्षत्वं भेदे स्वाश्रयविषयतासंबन्धेन वर्तते । हेत्वन्तरस्येति प्रत्यक्षत्वेतरहेतोः । तत्प्रतीति भेदापाकारकस्य । तथापि यदि गणिता

वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ २९ ॥

ननूपलब्धिमात्रेण न वस्तुसम्बन्धम् । स्वप्नमायाभ्रमेष्वन्यथादृष्टत्वादिति चेत् न । वैधर्म्यात् स्वप्नादिषु तदानीमेव स्वप्नान्ते वा वस्तुनोऽन्यथाभावोपलम्भात् । न तथा जागरिते । वर्षानन्तरमपि दृश्यमानः स्तम्भः स्तम्भ एव । स्वस्य मोक्षे प्रवृत्तिव्याघातश्चकारार्थः ॥ २९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पलभ इति वदति स कथमुपादेयवचनः स्यादिति । उपलभन्नेवेति पाठे तु औणादिकोऽतिप्रत्ययः । उणादीनां सर्वधातुभ्यो भवनात् । 'वर्तमाने पृषद्बृहन्महज्जगच्छतृष' इति शतृ-वद्भावाद्युम् ।

'संज्ञासु धातुरूपाणि प्रत्ययाश्च ततः परे । कार्याद् विधादनूबन्धमेतच्छास्त्रमुपादिषु' इति भाष्यानुशासनात् ॥ २८ ॥

वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ २९ ॥ पूर्वश्रोक्तस्य हेतोरनैकान्तिकत्वं वारयितुं तद्दृष्टान्ता-संगतिं वदतीत्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य व्याकर्तुमवतारयन्ति नन्वित्यादि । अन्यथा रश्मिः ।

एवातिप्रत्ययान्ता निपातिता इति कथं लभधातोरतिप्रत्यय इत्यत आहुः संज्ञास्थिति । अनूबन्धमिति 'उपसर्गस्य षञि' इति दीर्घः । शास्त्रमिति अनुशासनीयमित्यर्थः । तथाचोपलभेरनुदात्तेतश्चातिर्नुम् । इति लभधातुरतिप्रत्ययः शानृवदिति उपलभञ्जिति भाष्यप्रयोगरूपकार्याद्विद्यादिति साधुरित्यर्थः । किंच रक्षेः क्युनिति रक्षेर्विहितः क्युन् कृपेरपि दृश्यते कृपण इति । तथा पृषदादिभ्यो निपातितः शतृवदिति लभेरपि भाष्ये दृश्यते इत्युपलभञ्जिति साधुः । अत्र उपाञ्चेति सूत्रेण परस्मैपदप्रक्रियास्थेनोपपूर्वका-ह्रमेः परस्मैपदम् । वृत्तौ तु रभिरनुवृत्तः तत्रामादिकम् । सूत्रप्रणयनैवैव्यर्थापातात् । उपसंस्थान-प्रसङ्गात् । तत्स्वरूपं तु 'व्याङ्परिभ्यो रमः' इति सूत्रादनु 'उपाच्च' उपसंस्थानमित्यनुशासना-दिति । तथाच प्रपञ्चः सन् उपलब्धिविषयत्वात् घटवदिति सूत्रार्थः ॥ २८ ॥

वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ २९ ॥ अनैकान्तिकत्वमिति । प्रपञ्चोऽसन् उपलब्धि-विषयत्वात् स्वप्नवत् शुक्तिरजतवच्चेति दृष्टान्तान्तरेण पूर्वोक्तस्योपलब्धिविषयत्वस्य हेतोः स्वप्ने साध्यवदन्यस्मिन् वृत्तित्वात्साधारण्यम् । तत्रैव साध्यासामानाधिकरण्यादसाधारण्यम्, तद्वन्निष्ठाल-न्ताभावप्रतियोगिसाध्यकादिरनुपसंहारीत्यनुपसंहारित्वं च । तद्वान् हेतुमान् स्वप्नादिस्त्रिष्टोत्यन्ता-भावः सत्त्वात्यन्ताभावस्तादृशाभावप्रतियोगिसाध्यं सत्त्वं यस्य विपक्षस्य स्वप्नादेरिति लक्षणसमन्वयः । साधारणान्यतमत्वमनैकान्तिकत्वमित्यनैकान्तिकलक्षणादनैकान्तिकत्वमुक्तम् । किंच विरुद्धत्वमपि । 'साध्यव्यापकीभूताभावप्रतियोगित्वं विरुद्धत्वम्' । साध्याभावसाधको हेतुर्यथोक्ते प्रपञ्चः अस-मित्यत्र प्रपञ्चः असन् प्रत्ययत्वात् स्वप्नप्रत्ययवदिति सप्ततिपक्षत्वमपि । तथा प्रपञ्चस्य पक्षत्वे आश्रयासिद्धत्वमपि । पक्षे पक्षतावच्छेदकाभावात् । व्याप्यत्वासिद्धत्वं च । पक्षस्य ज्ञानात्मकत्वेनो-पलब्धिविषयत्वानङ्गीकारात् । एवं साध्याप्रसिद्धिरपि । सत्त्वे सत्त्वत्वाभावात् । सत्यदार्थानङ्गीकारात् । साधनाप्रसिद्धत्वमपि । हेतुतावच्छेदकस्योपलब्धिविषयत्वत्वस्य हेतौ ज्ञानातिरिक्तविषयभावेनाभावात् । किंच षाषोपि । पक्षे साध्याभावात् । प्रपञ्चस्यासत्त्वादिति परोद्भूतं वारयितुमित्यर्थः । तद्दृष्टान्तेति

भाष्यप्रकाशः ।

दृष्टत्वादिति वस्त्वसत्त्वस्य दृष्टत्वात् । तथा च पूर्वोक्तो हेतुः साधारण इत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति  
नेत्यादि । तथा च स्वप्नदृष्टजागरितदृष्टयोस्तात्कालिकाऽन्यथात्वतात्कालिकान्यकालिकान्य-  
थात्वाभावरूपवैधर्म्याच्च स्वप्नजागरितदृष्टयोस्तुल्यत्वमित्यर्थः । अन्ये तु बाधाबाधाम्यां दृष्ट-  
कारणजन्यत्वदृष्टकारणजन्यत्वाभ्यां च वैधर्म्यमाहुः । एवं च मायाखलेऽप्येतत् तुल्यम् । तत्र

रक्षिः ।

तस्य सौगतस्य यौ दृष्टान्तौ स्वप्नवत् श्रुक्तिरजतवदिति तयोरसंगतिम् । पूर्वोक्त इति उपलब्धिविषय-  
त्वहेतुः । साधारण इत्युपलक्षणमसाधारणादीनाम् । सूत्र आदिशब्दो जागरितदृष्टान्तं वक्ति । 'स्वप्नः  
सुप्तस्य विज्ञाने' इति । पृष्ठपन्तादितिः तुल्यार्थ इत्याशयेनाहुः स्वप्नदृष्टेति । तात्कालिकान्यथात्वं  
च तात्कालिकान्यकालिकान्यथात्वाभावरूपं तौ ताभ्यां रूप्यते व्यवहियत इति तद्रूपं वैधर्म्यम् ।  
तात्कालिकान्यथात्वतात्कालिकान्यकालिकान्यथात्वाभावरूपवैधर्म्यं तस्मादित्यर्थः । इत्यर्थ इति तथा  
च जागरितस्वादिशब्दार्थत्वेन भाष्ये स्वप्नमायाप्रमेवित्युक्त आदिशब्दाद्यौ न सिद्धान्ते अपि तु पूर्वपक्ष  
इति ज्ञापितम् । तथा चोक्तसूत्रार्थादिदं लभ्यते । स्वप्नजागरितदृष्टयोस्तुल्यत्वम् । स्वप्नदृष्टविषयत्वतुल्यं  
जागरितदृष्टविषयत्वं यदुक्तं तत्र संभवति । प्रमप्रमाभ्यां विषयभेदात् । तथा च प्रमाविषयत्वस्य  
हेतुतावच्छेदकत्वाच्चोपलब्धित्वेन सामान्यरूपेणोपलब्धिः पूर्वसूत्रे विवक्ष्यते अपि तु प्रमात्वेन रूपेणा-  
तो न साधारणादय इति । तदित्यम् । प्रपञ्चः असन्, उपलब्धिविषयत्वात्, स्वप्नवदित्यनेनानुमाना-  
न्तरेण दोषा उन्नाविताखे न सन्ति स्वप्नदेः सत्त्वरूपसाध्यवदन्यत्वेपि तत्र प्रमाविषयत्वरूपहेतो-  
रभावाच्च हेतोः साधारण्यम् । एवं स्वप्नदौ साध्यासामानाधिकरण्यविरहादसाधारण्यमपि न । एवं  
स्वप्नमायादौ हेतुमत्ताभावेन तद्ब्रह्मिष्ठाल्यन्ताभावप्रतियोगित्वाभावात्साध्ये हेतोर्नानुपसंहारित्वम् । किंच  
संस्तूपलभ्यत इति सत्त्वव्यापकीभूतेहेत्वभाव उपलब्ध्यभावो न जातः कित्त्वन्माभावस्तादृशाभावप्रति-  
योगी अन्यः । न तुपलब्धिविषयत्वमितीदं न विरुद्धम् । तथा असन् प्रत्ययत्वात्, स्वप्नप्रत्ययवदित्यस्य  
प्रतिपक्षस्य 'अत्रात्मा स्वयंज्योतिर्भवति' इति श्रुतेरात्मभिन्नस्य विषयस्य मिथ्यात्वेन प्रत्ययत्वहेतोः  
स्वप्नदृष्टिविषयकज्ञाने साधारण्यमिति न सत्त्वसाध्यकोपलब्धिविषयत्वहेतुकमनुमानं सत्प्रतिपक्षम् ।  
किंच प्रपञ्चे पक्षतावच्छेदकभावादाश्रयासिद्धत्वं यदुक्तं तनु पूर्वसूत्रे एवायमर्थ इत्यादिना बाधार्थ-  
साधनाश्रित्ये प्रपञ्चे प्रपञ्चत्वमस्तीति न संभवति । एतेन बाधार्थसाधनेनैवोपलब्धेर्विषयत्वस्यैव प्रप-  
ञ्चेकीर्णत्वाज्ज्ञानात्मकत्वाभावेन हेतोः पक्षसत्त्वाच्च व्याप्यत्वासिद्धत्वम् । किंच बाधार्थसाधनेन  
प्रपञ्चस्य सत्त्वासाध्याप्रसिद्धिरपि नास्ति । तथा प्रपञ्चस्य सत्त्वादेवोपलब्धिविषयत्वस्य हेतुतावच्छेद-  
कस्य हेतौ सत्त्वान्नासाधनाप्रसिद्धिः । बाधोऽपि नास्ति । प्रपञ्चस्य सत्त्वात् । प्रपञ्चकार्यत्वात् । किंच  
प्रपञ्चः असन्, उपलब्धिविषयत्वात् स्वप्नवदिति । व्याप्यत्वासिद्धम् । कथम् । इत्यम् । मायिकत्व-  
शुभाषिः । यत्र यत्रासत्त्वं तत्र तत्र मायिकत्वमिति साध्यव्यापकत्वम् । यत्र यत्रोपलब्धिविषयत्वं  
तत्र तत्र मायिकत्वमिति नास्ति । प्रपञ्चे मायिकत्वाभावात् । तस्माद्भिर्दुष्टं सत्त्वसाध्यकमुपलब्धिविष-  
यत्वलिङ्गकमनुमानमिति भावः । अन्ये स्थिति शंकररामानुजभाष्याचार्याः । स्वप्नजागरित-  
योर्बाधाबाधाम्याम् । रामानुजाचार्यभते तु विशेषमाहुः दुष्टेति, निद्रादयो दोषाः । आहुरिति ।  
सिद्धान्ते तु निर्हेतुकतात्कालिकान्यथात्वनिर्हेतुकतात्कालिकान्यकालिकान्यथात्वाभावाभ्यां वैधर्म्य-  
मित्युक्तम् । जागरितदृष्टेऽपि कश्चित्तिदृश्यन्ति स्म एषं चेति । मायाखले इति श्रुक्तिरजतादिसखे ।

भाष्यप्रकाशः ।

मायायास्तत्कृतनेत्रबन्धस्य वा दोषत्वात् । तदुक्तमष्टमस्कन्धे, 'जित्वा बलाभिवद्वाक्षाभटो हरति तद्भनम्' इति । सर्वेषां तथा प्रतीतेश्च । मरीच्युदकस्थलेऽपि तेजःप्राबल्यस्यैव दोषत्वम् । तथा गन्धर्वनगरस्थले वस्तुसामर्थ्यस्यैव दोषत्वम् । एवमन्यत्रापि ।

भास्कराचार्यास्तु—स्वप्नप्रत्ययस्य मिथ्यात्वं त्वया जाग्रत्प्रत्ययबाध्यात्वाद्दुक्तव्यम् । तत्र स्वप्नसत्यत्वबाधकीभूतप्रत्ययेऽपि मिथ्यात्वमेवाङ्गीकृतमिति तस्य तेन बाधाभावात् स्वप्नस्य मिथ्यात्वासिद्धौ दृष्टान्तासिद्ध्या तेनानुमानेन जाग्रत्प्रत्ययस्य मिथ्यात्वं न साधयितुं शक्यमित्यपि दूषणमाहुः ।

पार्थसारथिभिश्चास्तु—नीलज्ञानस्यात्मावसायित्वं केन गृह्यते, नीलस्य विज्ञानाकारत्वं च । न तावन्नीलज्ञानेन । नीलमात्रप्रकाशनात् । अथ विमतं नीलादिकं स्वात्मांशभूतज्ञानाकारः । स्वसंवेद्यत्वात् । बाधत्वघटितप्राज्ञालक्षणायोगादित्याद्यनुमानात् । तर्हि तदनुमान-  
रश्मिः ।

'ऋतेर्यं यत्प्रतीयेत न प्रतीयेत चात्मनि । तद्विद्यादात्मनो मायां यथाभासो यथा तमः' इति वाक्यात् माया विषयदोषः । नेत्रबन्धः करणदोषः । अष्टमेति एकादशाध्यायेऽस्ति 'बलान्निबद्धाक्षान्' इति । बालानित्यपि पाठः । निबद्धान्वक्षीणि येषां तान् । विषयगतदोषस्तु न भवतीत्याहुः सर्वेषामिति, निबद्धाक्षभिन्नानां तथा नाम शुक्तिरजतादौ शुक्तित्वादिप्रतीतेश्चेत्यर्थः । तेज इति तथा चात्रापीन्द्रियगतो दोषो न विषयगतस्तथा सति समीपगतावपि मरीच्युदकं दृश्येतेत्यर्थः । करणगतदोषमुक्त्वा विषयगतमाहुः तथेति वस्तुविषयः । एवमन्यत्रेति प्रतिबिम्बे तमसि च विषयगतो दोष इन्द्रियगतो दोषश्च ज्ञातव्य इत्यर्थः । अत्र मुखाद्यभिन्नः प्रतिबिम्बः दर्पणादिसंनिधानदोषप्रतिहतपरावृत्तनयनकिरणस्य स्वमुखदर्शनमात्रेण दर्पणादौ प्रतिबिम्बाभिमानात् । अतोऽवस्तिवति मन्यन्त इन्द्रियदोषजन्यत्वं च तन्न । प्रतिबिम्बस्य पदार्थान्तरत्वात् । विषयदोषजन्यत्वस्य चावश्यकत्वात् 'तस्त्वं तु प्रतिबिम्बोस्ति शब्दात्प्रत्ययतस्तथा । विलक्षणत्वाद्भिन्नोयमन्येभ्यो मायिकोस्त्यसौ । किंचादर्शविशेषेपि चातुर्येण विनिर्मिते । प्रत्यक्षं स्वमुखं भाति तत्रोक्तोपायकुण्ठता । यतोऽन्तेभ्यः प्रतिहताः परावृत्य दृग्गणवः । संसृष्टाः स्वमुखेनैकमीक्षेरन्न बहूनि तु' । प्रत्यक्षं प्रतिबिन्दु । उक्तोपायकुण्ठता तु 'यतोऽन्तेभ्यः' इति कारिकया दर्शिता । एकं मुखम् । बहूनि मुखानि । विस्तरस्तु प्रतिबिम्बबाधे द्रष्टव्यः । तथा न तमस्तेजःसामान्याभावः । तमश्चलतीति भावमुखप्रतीतेः । तच्च मायापरिणामविशेषरूपं भावातिरिक्तं पदार्थान्तरम् । 'तद्विद्यादात्मनो मायां यथाभासो यथा तमः' इति वचनात् । तच्च तेजोभावे मायया मनुष्यादीन्प्रत्येव जन्यते न सर्वान्प्रति । अत एवोत्कृष्टबिडालादयस्तेजोभावमेव गृह्णन्ति न तमः । अत एवोत्कृष्टरूपिणा कणादेन वैशेषिकदर्शनस्य कृतत्वात् । तस्य तमश्चाक्षुषाऽभावेन तत्सूत्रे भावाभावस्तम इत्युक्तिरपि युज्यते । एवं चास्मदादीनां दृष्टीनां तमोवृत्तत्वात्तमस एव ग्रहस्तथा तद्गृहेः कोमलत्वाद्वलवत्तेजसा प्रतिघातस्तदभावे च सुखेन तेषां विषयग्रह इति । विस्तरस्त्वन्धकारबाधे द्रष्टव्यः । तेनेति मिथ्याभूतेन जाग्रत्प्रत्ययेन । अनुमानेनेति स्मत्मादिप्रत्ययाः स्वात्मांशमेव बाधतयाध्यसन्तो मिथ्याभूताः प्रत्ययत्वात्, स्वप्नप्रत्ययवदित्यनुमानेन । आत्माचेति स्वात्मांशमिति साध्यविशेषणेनोक्तं स्वात्मविषयकत्वमित्यर्थः । केन हेतुना । नीलमात्रेति मात्रशब्देनात्मांशविज्ञानाकारत्वोपव्युदक्तिः । सौगताशङ्कामाहुः अपथेति । विमतं बौद्धमतम् । आदिशब्देन पीतं स्तम्भः कुड्यं च । स्वात्मेति स्वं ज्ञानं तस्मात्मांशो बाधस्तद्गतं ज्ञानं तस्माकारः स्वं ज्ञानं नीलमित्याकारकं तस्य संवेद्यत्वं सम्यक् बाधत्व-

### न भावोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥

यदप्युच्यते, बाह्यार्थव्यतिरेकेणापि वासनया ज्ञानवैचित्र्यं भविष्यतीति तन्न । वासनानां न भाव उपपद्यते । त्वन्मते बाह्यार्थस्यानुपलब्धेः । उपलब्धस्य हि वासनाजनकत्वम् । अनादित्वेऽप्यन्धपरंपरान्यायेनाप्रतिष्ठैव । अर्थव्यतिरेकेण वासनाया अभावाद् वासनाव्यतिरेकेणाऽप्यर्थोपलब्धेरन्वयव्यतिरेकाभ्यामर्थसिद्धिः ॥ ३० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मात्मांशग्राहि वा न वा । आद्ये तस्य तथात्वे हेत्वन्तराकाङ्क्षा, तदस्तद्धेतोरित्यनवस्थानादसिद्धिः । द्वितीये तु नीलादिज्ञानैः किमपराद्धं येन स्वानुमाने तथात्वमङ्गीकृत्यापि बाह्यप्रकाशकानि तान्यात्मन्यवरुष्यन्ते । किंच । अज्ञानविषयकज्ञानस्य ज्ञानाभाव एव ग्राह्यः । न च ज्ञानाभावस्य ज्ञानात्मता संभवति । अत्यन्तविरुद्धत्वादित्यादीनि बहूनि दूषणान्याहु रित्युपरम्यते । चकारद्वयव्यतिरेकं दूषणान्तरमाहुः । स्वस्येत्यादि । प्रवृत्तेर्बाह्यत्वात् तदस्तित्वस्य चानङ्गीकारात् तथेत्यर्थः । तेन प्रपञ्चस्य न स्वमादितुल्यत्वमिति सिद्धम् ॥ २९ ॥

न भावोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥ क्षणिकविज्ञानवायुक्तं ज्ञानवैचित्र्यहेतुं दूषयतीत्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति यवपीत्यादि । अयमर्थः । वासना हि अनुभवजनितः स्मृतिजनकः संस्कारः रक्षिः ।

घटितं वेद्यत्वं संवित्तिः तस्मात् । स्वसंवित्त्वं हेतुतावच्छेदकम् । एतच्च ग्रन्थे द्रष्टव्यम् । हेतुं विवृणोति स्म बाह्यत्वेति बाह्यत्वघटितग्राह्यलक्षणयोग इत्यत्र ज्ञाने बाह्यत्वेन घटितं ग्राह्यं गोचरस्त्रलक्ष्यतेऽनेन ग्राहकेण स ग्राहकः बाह्यत्वघटितग्राह्यलक्षणः तस्य योगो विषयितया संवित्तौ तस्मात्, संवित्तिप्रोक्तज्ञानात् । आदिशब्दार्थो द्रष्टव्यः । अनुमानादिति गृह्यत इति संबन्धः । दृष्टान्तस्तु स्वप्न एव । आत्मांशोति बाह्यत्वघटितग्राह्यग्राहि । तस्येति अनुमानं व्याप्तिज्ञानं न तु नीलादिकम् । ज्ञानात्मांशभूतज्ञानाकार इत्यनुमितिमुद्राव्य सनाथं न नीलज्ञानात्मांशभूतज्ञानाकारं गृह्णाति विषयीकरोति तस्मादनुमानस्य तादृशात्मांशग्राहित्वे विषयीकरणे हेत्वन्तरस्य परंपरारूपस्याकाङ्क्षा भवति । हेत्वन्तरे परंपरारूपे हेतोरुक्तन्यायाविरोधरूपस्य । यद्वा हेतोरनुमानतयोक्तविकल्पे प्राप्ते पुनः पुनराद्ये तस्य तथात्वे हेत्वन्तराकाङ्क्षा पूर्वोक्तप्रकारेण भवत्येवं तस्य तस्यापीत्यनवस्थानादात्मांशग्राहित्वासिद्धिरित्यर्थः । किमपराद्धमिति आत्मांशग्राहित्वे तुल्ये येनापराधेन नीलज्ञानस्य प्राथम्यमपहृतम् । प्रत्यक्षानुमानेत्वादिक्रमाद् एतदेवाहुः येनेत्यादिना । येन अपराधेन । तथात्वं आत्मांशग्राहित्वम् । बाह्येति अर्थप्रकाशकानि । तानीति नीलादिज्ञानानि । आत्मनि ज्ञानस्वरूपविषयेऽवरुष्यन्ते संकुचितानि क्रियन्ते । एषेति अयं ज्ञानात्मकत्वं व्यवच्छिनत्ति । विरुद्धत्वं सहानवस्थापित्वम् । सूचितमिति । तथा च व्यञ्जनया चकारार्थं इति भाष्येयं । तदस्तीति आलयविज्ञानास्तित्वस्य । तथेति मोक्षार्था या प्रवृत्तिस्तस्या व्याघातः । चैत्रस्य गुरुकुलमिति वदन्वयः । स्वमादीति । आदिशब्देन मायाप्रभौ ॥ २९ ॥

न भावोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥ क्षणिकेति । ननु वैधर्म्यमयोजकं स्वप्नेपि स्वप्नान्तरवैधर्म्यदर्शनात् । अतो विचित्रवासनाभ्यो विचित्राणि ज्ञानानि तेभ्यः पुनस्ता इति चक्रवत्यरिवृत्त्यङ्गीकृतौ न किमपि दूषणमित्येवमुक्तम् । हेतुं वासनाम् । त्वन्मत इत्यादिभाष्यतात्पर्यमाहुः अयमिति ।



क्षणिकत्वाच्च ॥ ३१ ॥

वासनाया आधारेऽपि नास्ति । आलयविज्ञानस्य क्षणिकत्वात् । वृत्तिविज्ञानवत् । एवं सौत्रान्तिको विज्ञानवादी च प्रत्युक्तः ।

भाष्यप्रकाशः ।

कार्यलिङ्गकानुमानात् सिद्ध्यति । अनुभवं विना तु न तस्या उत्पत्तिः । अनुभवस्य चार्थं विना । अर्थस्तु त्वन्मते नास्त्येवेति तज्जनकाभावे कथं तस्याः सिद्धिः । अथ विचित्राज्ज्ञानाद् वासना, विचित्राभ्यो वासनाभ्यो ज्ञानानीति हेतुहेतुमद्भावेन विज्ञानवासनाचक्रमनादि परिवर्तत इति वदसि तदाप्यन्धपरंपरान्यायेन तस्य ज्ञानस्याप्रतिष्ठैव । अर्थव्यतिरेकेण वासनाया अभावात् । यदि अर्थव्यतिरेकेण वासनाः स्युस्तदा स्वप्नं दृष्टोत्थितस्य तदनुभवजन्या वासनास्ताभ्यश्च तादृशानि विज्ञानान्येव सर्वदानुवर्तेरन् न तु तद्विसदृशानि जाग्रद्विज्ञानानि भवेयुः । तदुपमर्दकस्य बाह्यार्थस्य त्वन्मते अभावात् । दृश्यते त्वन्यथा, अतोर्थव्यतिरेकेण वासनाया अभावादन्येन वासनाव्यतिरेकेणार्थोपलब्धेश्च व्यतिरेकेणेत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यामर्थ-सिद्धिरिति न बाह्यपलापः शक्यः ॥ ३० ॥

क्षणिकत्वाच्च ॥ ३१ ॥ प्रकान्तरेणापि वासनां निराकरोतीत्याशयेनाहुः वासनाया इत्यादि । अयमर्थः । वृत्तिविज्ञानं वासनाजनकं पूर्वक्षणवृत्तिः । तदाधारश्चालयविज्ञानं तत्समानकालम् । एवं सति वृत्तिविज्ञानेन यदा वासनेत्यादनीया तदानीं वृत्तिविज्ञानाधारस्यालय-विज्ञानस्य नष्टत्वादाधाराभावेनापि वासनानुपपत्तिः । तदानींमालयविज्ञानसच्चाङ्गीकारे क्षणिक-रश्मिः ।

आर्षेतेरे प्रत्यक्षाभावादाहुः कार्येति देवदत्तो वासनावान्, स्पृतेः, अस्मदादिवदित्यनुमानात् । विनेति तोत्तिरित्यर्थः । तज्जनकेति वासनाजनकानुभवाभावे । तस्या इति वासनायाः । तथा चोपलब्धस्य बाह्यार्थस्य विषयस्यानुभवद्वारा वासनाजनकत्वं हि निश्चयेनेतिभाष्यार्थः । अनादित्त्व इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अथेति । विचित्राज्ज्ञानादिति स्मार्तः प्रयोगः । अप्रतीति युक्ते-रप्रतिष्ठा । तर्काप्रतिष्ठानसूत्रादेवकारः । अर्थेत्यादि । इदं व्याख्येयं भाष्यम् । उक्तं भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यदि हीति । तदुपेति स्वप्नोपमर्दकस्य । सिद्धान्ते त्वयं दोषो नास्तीत्याहुः स्वप्नमन इति । अन्यथेति स्वप्नविज्ञानोपमर्दनेन विसदृशानि विज्ञानानीत्यर्थः । अन्यथेनेति अर्थसत्त्वे वासनासत्त्वमित्यनेन । वासनेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म वासनाव्यतीति अर्थाभावे वासनाभाव इति व्यतिरेको न तु वासनाभावेऽर्थाभाव इति । ननु किमनेन न स्वित्युक्तपक्षेणार्थाभावे वासनाभाव इत्यस्यैव सुवचत्वादिति चेन्न । चक्रवत्परिवृत्तौ वासनाया अपि कारणत्वसंभवो न भवतीत्यस्य कारण-ताग्राहकव्यतिरेकेऽवश्यवक्तव्यत्वात् लाघवमत्र शरणम् । अर्थसिद्धिरिति विषयसिद्धिः ॥ ३० ॥

क्षणिकत्वाच्च ॥ ३१ ॥ वृत्तिविज्ञानक्षणिकत्वतुल्यमालयविज्ञानस्य क्षणिकत्वम् । तस्माद्वासनाया आधारेऽपि नास्तीति भाष्यार्थमाहुः अयमिति । वृत्तिविज्ञानमिति । वृत्तौ तु प्रवृत्तिविज्ञानमुक्तं शंकरभाष्येपि तथोक्तम् । तत्र प्रवृत्तेर्वासनाजनकत्वं दुरुहमिति तत्प्रत्युक्तम् । पूर्वेति वासनायाः पूर्वक्षणवृत्तिः । तदाधारः वासनाधारः । तत्समानेति क्षणिकत्वेऽपि वृत्तिविज्ञानसमकालं भवति । यदेति द्वितीयक्षणे । तदानीमिति आलयविज्ञानतृतीयक्षणे । एवमेतावता भाष्यं व्याख्या-तम् । अन्यदाहुः तदानीमिति । क्षणिकेति । आधारस्यालयविज्ञानस्य द्विषणावस्थायित्वात् ।

माध्यमिकस्तु मायावादिष्वदत्यसंबद्धभाषित्वाद्युपेक्ष्य इति न निराक्रियत  
आचार्येण ॥ ३१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

वादहानिः । यदि च संतानिन आलयविज्ञानस्य वृत्तिज्ञानाधारत्वं तत्संतानस्य  
वासनाधारत्वमित्युच्यते, तदापि वृत्तिविज्ञानवैसादृश्यहेत्वभावादसंगतिः । यदि च  
संतानप्रवाह एव वासनेत्युच्यते, तदापि, उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधादित्यादीनां दूषणानामा-  
पत्तिः । तस्मादसंगतमेवेदं मतमिति । उपसंहरन्ति एवमित्यादि । तर्हि माध्यमिकः कुतो  
न दूष्यत इत्यत आहुः माध्यमिकेत्यादि । यथा हि मायावादिनः श्रुतिच्छायामादाय सर्वं  
विप्लावयन्ति तथा सोऽपि युक्तिच्छायामादाय सर्वं नाशयतीत्यसंबद्धभाषित्वात् स्व-  
युक्तिभिरेव दूषितप्रायः । स हि सर्वशून्यवादी येन प्रमाणेन शून्यतां साधयति तत् प्रमाणं  
वर्तते, न वा । यदि वर्तते तदा सर्वशून्यत्वप्रतिज्ञाहानिः । यदि नास्ति तदा तदभावे कथं  
सर्वशून्यतां साधयेत् । किंच, स ह्येवं वदति । यदसत् तन्न कारकैर्जायते । यथा शशविषाणम् ।  
यत् सत् तदपि भावाच्च नोत्पद्यते । तथाहि । न तावद्भावात् । पिण्डबीजाद्युपमर्देनैव  
घटाङ्कुराद्युत्पत्तिदर्शनात् । नाप्यभावात् । अभावात्मकत्वस्याभावावन्वयस्य च कार्येष्वदर्शनात् ।  
न स्वतः । आत्माश्रयप्रसङ्गात्, प्रयोजनाभावाच्च । न वा परतः । परतः परोत्पत्तौ  
परत्वाविशेषात् सर्वतः सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गात् । एवं जन्मनि निरस्ते जन्माभावादेव विनाशस्या-  
रक्षिः ।

संतानिन इति विज्ञानप्रवाहिणः । संतानस्य प्रवाहस्य । वृत्तीति । घटवृत्तिविज्ञानस्य पटवृत्ति-  
विज्ञानवैसादृश्ये हेतोरभावादायविज्ञानस्य प्रकाशकस्यैकविधत्वेन विचित्रवासनासंगतिः ।  
संतानेति वासनायाः संतानप्रवाहः । श्रुतीति 'यतो वाचो निवर्तन्त' इति 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म' इति  
'सैवाविद्या जगत्सर्वम्' इत्येवंजातीयश्रुतीनाम् । छायामर्याभासमादायेत्यर्थः । कथम् । इत्यम् ।  
पूर्वस्यास्तैत्तिरीयस्याया उत्तरार्धाविचारात् । तत्र ब्रह्मण आनन्दज्ञानमुक्तम् 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्'  
इति । तच्च प्रत्यक्षं भयाभावलिङ्गात् । तत्र शब्दमपि पञ्चे कारणम् 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यः'  
इति श्रुतेः । शब्दं शब्दनिवृत्तौ न संभवति । तथा 'सत्यं ज्ञानम्' इति श्रुतिव्यापारस्य स्वयमङ्गी-  
कारादनङ्गीकारे ब्रह्माज्ञानं प्रसज्येत । द्वितीयस्यां नानात्वमिह प्रपञ्चे परिदृश्यमानं यत्तन्नास्ति किंत्वेक-  
मेव ब्रह्म साकारं व्याप्तमित्यैच्छिकमिति स्फुटप्रतीतेः । सत्यत्वादिधर्माणां नित्यानां स्वस्थितानां स्वय-  
मङ्गीकाराच्च । अत एव च तृतीयस्यामपि नृसिंहोत्तरतापनीयस्यावामविद्यात्मकत्वं जगतोऽपार्थं द्वैतस्य  
पूर्वं सत्यत्वादिनैवाविद्याया असत्याया न समवायित्वम् । शशशृङ्गवत् । अतः प्रकरणानुरोधाद्ब्रह्मविष्णु-  
शिवरूपिणी सा गृह्यते इत्यादि स्फुटं पण्डितकरभ्रिन्दिपाले । विशेषस्तु दहराधिकरणे स्फुटः ।  
सर्वमिति सन्मार्गम् । विप्लावयन्तीति न सन्नासन्न सदसन्न 'सदसद्विलक्षणं किंतु शून्यमस्थूलादि-  
श्रुतेरित्येवंवादिनः । न च 'शून्यभावेन युञ्जीयात्' इत्यश्रुतिबन्धुनिषद्विरोध इति वान्यम् । भाव-  
शब्दान्न केनापि भावयितुं शक्य इति व्युत्पत्तेः, शून्यशब्दस्यापि । गुरुतीति इयमग्रे स्वयमेव  
वक्तव्या । किंच स हीत्यादिना । एषेति नीलादिप्रकाशकज्ञानं व्यवच्छिनत्ति । अभावेति समवायि-  
कारणतागमकस्येत्यर्थः । आत्मेति यथा घटाद् घटोत्पत्तौ । प्रयोजनं प्रवर्तकं फलं, तदभावाच्च स्वत  
इत्यर्थः । परत इति शून्यतत्वात् । कारणतावच्छेदकदेशकृतकालकृतपरत्वस्य यथाकथंचित् सर्वत्र  
सत्त्वेनाविशेषात्सर्वतः कारणेभ्यः कार्यमात्राधिककार्येभ्यश्च सर्वोत्पत्तेर्दृष्टातिलङ्घनेन प्रसङ्गात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्यभावः । नापि सदसत् । सदसतोरितरेतरविलक्षणत्वादेकस्य सदसद्भावानुपपत्तेः । नापि सदसद्विलक्षणम् । एकस्य तथात्वानुपपत्तेः अदर्शनाच्च । अतः कोटिचतुष्टयनिर्मुक्तं शून्यमेव तत्त्वम्, अभावापत्तिरेव मोक्ष इति । तदिदमसंगतम् । तथाहि । यच्चया चतुष्कोटिनिर्मुक्तं शून्यं तत्त्वं व्यवस्थाप्यते, तत् केनचित् प्रमाणेनावगतम्युत प्रमाणं विना वस्तुसामर्थ्यात् । नान्त्यः । तथा सत्याकाशवत् सार्वजनीनं स्याद् न वादिनो विप्रतिपधेरन् । किंच, तत् सामर्थ्यं तत्रास्ति न वा । यद्यस्ति तर्हि तदाधारं शून्यमप्यस्त्येवेति न चतुष्कोटिनिर्मुक्तता । अथ नास्ति, तदापि तथा । नाद्यः । प्रमाणेष्वस्तिनास्तिभ्यां विकल्पिते चतुष्कोटिविशुबनासिद्धेः । किंच । येनावगतं तत् किंप्रमाणं, प्रत्यक्षमनुमानं वा । नाद्यः । सार्वजनीनत्वाभावेन तत्र प्रत्यक्षस्य प्रतिवाधनादरणीयत्वात् । अथ यद्विचारासहं तच्छून्यमित्यनुभातव्यं तदा तवो-दाहरणाभावः । सर्वस्यैव पक्षीकरणात् । तथा च नानुमानस्य सिद्धिः । अथ, षटः शून्यः उक्तरीत्या विचारासहत्वात् पटवत्, इति परोक्तरीतिकप्रयोगेणानुभातव्यं तदा तु सुवर्ण-जन्यकटकदादौ तन्तुजन्यपटादौ च व्यभिचारेणोपमृष्य प्रादुर्भावस्य निरस्तत्वाद्भावादेव भावोत्पत्तिः सिद्धैवेति न विचारासहत्वस्य सिद्धिरिति स्वयुक्तिभिरेव दूषितत्वान्न निरा-क्रियत इत्यर्थः ॥ ३१ ॥

रश्मिः ।

अभावा इति । 'जातस्य हि ध्रुवो मृत्युः' इति । नापीति उत्पद्यत इत्यन्वयः पूर्ववत् । एकस्येति सत्त्वमसत्त्वं चैकस्य नास्तीति नापीति उत्पद्यत इत्येव पूर्ववत् । एकस्येति सद्विलक्षणमसत्, अस-द्विलक्षणं सदिति द्वैतं त्वेकमिति भावः । भिन्नमुभयादेकमिति चेत्त्राह अदर्शनादिति । कोटीति सदसत्सदसत्सदसद्विलक्षणरूपकोटिचतुष्टयं तेन निर्मुक्तम् । नन्वाकाशवत्सार्वजनीनत्वेपि वादि-विप्रतिपत्तिर्दृश्यत इत्यत आहुः किंचेति । न चतुरिति असत्कोट्यभावादिति भावः । किंतु सत्कोटौ निवेशः । तथेति अभावाधारः शून्यमस्तीति सत्तया न चतुष्कोटिनिर्मुक्तता । नाद्य इति शून्यं प्रमाणेनावगतमिति पक्षो नेत्यर्थः । चतुरिति चतुष्कोटिनिर्मुक्ततासिद्धेः । प्रमाणमपि शून्यमिति शून्येनावगतं शून्यमिति वक्तुं योग्यं नेत्यर्थः । ध्रुञ् कम्पने स्वादिः स्युद् । उवद् । ध्रु विधूनने तुदादिर्वा । चलनशब्दार्थादकर्मकाद्युजिति युच् तु न । अकर्मकत्वाभावात् । चतुष्कोटेः कर्मत्वात् । पठिताविद्यामिति वत् । सार्वेति शून्यस्य सार्वेत्यादिः । अनुभातव्यमिति । सर्वं शून्यं विचारा-सहत्वादित्यत्र केवलव्यतिरेकिणि व्यासिद्धानविषयं कर्तव्यं शून्यमित्यर्थः । उदाहरणमन्वये दृष्टान्तस्वदभावात् । तथा चेति सामानाधिकरण्यग्रहे स्थानन्तराभावे च दृष्टान्ताभावेन व्यासिद्धानसा-सिद्धिः । तथा चाज्ञानरूपा सिद्धिरेव न हेत्वाभासत्वमसेति स्थितमनुमानपरिच्छेदसमाधौ युक्ताव-त्याम् । दृष्टान्तार्थं यतते स्म अथेति । उक्तरीत्येति कोटिचतुष्टयखण्डनरीत्या । परोक्तेति सामान्यतः पक्षसंभवे विशिष्य पक्षसंभव इति नैयायिकोक्तरीतिकप्रयोगेण । व्यभीति उपमृष्या-भावं प्राप्य प्रादुर्भावस्य व्यभिचारेणेत्यर्थः । उपमृष्येति अभावं प्राप्य । निरस्तत्वात् 'नासतो दृष्टत्वात्' इति सूत्रे । खेति नाप्यभावाद अभावात्मकत्वस्याभावान्वयस्य च कार्येष्वदर्शनादिति युक्त्या । एवं भावात् स्वतः परतश्चोत्पत्तिः । स्वयुक्तिभिर्दूषितेति बहुवचनात् । इत्यर्थ इति । आचार्येण व्यासेनेत्यर्थो भाष्ये । आर्हतास्तु द्वितीयाधिकरणे निरस्तीकरणीयाः । चार्वाकस्त्वग्रे प्रतिषक्तव्य इति वद सौमताः ॥ ३१ ॥

### सर्वथानुपपत्तेश्च ॥ ३२ ॥

किं बहुना बाह्यवादो यथा यथा विचार्यते तथा तथा असंबद्ध एवेत्यलं  
विस्तरेण । चकारावृ वेदविरोधो मुख्यः ॥ ३२ ॥

इति द्वितीयाध्याये द्वितीयपादे पञ्चमं नाभाव उपलब्धेरित्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वथानुपपत्तेश्च ॥ ३२ ॥ भाष्यमत्र निगदव्याख्यातम् । एतेनैवात्यसंबद्धत्वबोधनेन  
केवलदृष्टमात्रानुसारी चार्वाकोपि प्रत्युक्तो ज्ञेयः । ननु यद्यप्यत्र विज्ञानातिरिक्तप्रपञ्चसम्बन्धं  
साधितं, तथापि तृतीयस्कन्धे कापिलेयः,

‘ज्ञानमेकं पराचीनैरिन्द्रियैर्ब्रह्म निर्गुणम् । अवभात्यर्थरूपेण भ्रान्त्या शब्दादिधर्मिणा’  
इत्यत्र, तथा दशमस्कन्धे

‘सर्वं रजस्तम इति गुणास्तद्बृहत्तयश्च याः । त्वय्यद्वा ब्रह्मणि परे कल्पिता योगमायया ।

तस्मान्न सन्त्यमी भावा यदि त्वयि विकल्पिताः’ इत्यत्रैवमन्यत्र च

प्रपञ्चस्य ज्ञानमात्रत्वं कल्पितत्वं चोच्यत इति कथं तद्विरोधः परिहर्तव्य इति चेत् । उच्यते ।  
कपिलेन हि प्रपञ्चं ब्रह्मात्मकत्वेनाजानतां बहिर्गुणतया ब्रह्मभिन्नगुणजन्यपृथगर्थत्वेन जानतां  
प्रतीतिमादाय तस्या एकदेशस्वभावग्राहित्वेन तादृशप्रतीतिविषयमर्थत्वमपोद्य ज्ञानात्मकब्रह्म-  
रूपता बोध्यते वैराग्यार्थं, न तु ब्रह्मोपादेयार्थरूपताप्यपोद्यत इति ब्रह्मनिर्गुणपदान्भ्यामवसीयते ।

रश्मिः ।

सर्वथानुपपत्तेश्च ॥ ३२ ॥ निगदेति । चकारादित्यादिभाष्ये चकारोक्तस्य वेद-

विरोधस्य समुच्चायक इति हृदयम् । एतेनैवेति भाष्येणैव । एवकारेण युक्तिव्यवच्छेदः । रामानुजा-  
चार्यैरस्मिन्सूत्रे माध्यमिको निराकृतः । तथा सति षट्सु सर्वथानुपपत्तिर्न संभवति । या तु ‘सृष्टेश्च’  
इति सूत्रेणानुस्यूतिमात्रेण निराकृतात आचार्यैः षट्सु सर्वथाऽनुपपत्तिं बोधयितुं बाह्यवाद इत्युक्तं  
तदाहुः अत्यसंबद्धेति । चार्वाक इति । अयं तु लोकायतदर्शनं बृहस्पतिप्रणीतमनुसरति  
देहात्मवादी प्रत्यक्षैकप्रमाणवादी च । अस्य देहात्मविवेकदर्शनज्ञानिप्रत्यक्षाननुसंधानात्प्रत्यक्षैक-  
प्रमाणवादिस्वेऽत्यसंबद्धभाषित्वम् । पराचीनैरिति पराङ्मुखैः केवलदृष्टमात्रग्राहकैः । शब्दा-  
दीति शब्दादिधर्मो यस्य विद्यते स शब्दादिधर्मो तेनार्थरूपेण । द्वान्निशेस्ति श्लोकः ।  
दृशामेति पञ्चाशीतितमेध्याये । तद्बृहत्तय इति प्रकृतिपरिणामादयः । उच्यत इति इयं मता-  
न्तरभाषेत्युच्यते । ब्रह्मेति प्रकृतिजन्येत्यर्थः । जानतामिति सांख्यानाम् । एकोनविंशत्तमे  
देवहूतेः ‘यथा सांख्येषु कथितम्’ इति प्रभात् । उत्तरस्यापि सांख्यानुसारित्वात् । तस्या इति  
ब्रह्मात्मकेऽन्यथाबुद्धिर्भ्रान्तिरित्यतो भ्रान्तेरित्यर्थः । सर्वजनीना प्रतीतिः कथं भ्रान्त्येत्यत आहुः एकेति  
व्यापकसर्वाकारज्ञानस्यैकदेशः कश्चिदाकारः परिच्छेदश्च तद्ग्रहणेन स्वत्येन्द्रियस्य यः स्वभावः पराकत्वं  
तद्ग्रहणेन च तद्ब्रह्मात्मकं निर्गुणं ज्ञानमन्यथागृहीतं भवतीति भ्रान्तिरित्यर्थः । तादृशेति भ्रान्त-  
प्रतीतिविषयम् । अपोद्येति विशेषदर्शनवद्विद्यमानघटत्वादिप्रकारकं ज्ञानमपोद्य ब्रह्मत्वेन ज्ञानात्म-  
कब्रह्मरूपता घटादीनां बोध्यते इति । वैराग्यार्थमिति ‘विरागो येन पुरुषो भगवन्सर्वतो भवेत्’  
इति देवहूतिप्रभादिदं कपिलवाक्यं वैराग्यार्थम् । स्फुटं चेदमाकरे । ब्रह्मोपेति ब्रह्म उपादेयार्थः  
ब्रह्मोपादेयार्थस्तद्रूपतापीत्यर्थः । ब्रह्मनिर्गुणेति । अत्र ज्ञानमर्थरूपेण भ्रान्त्यावभातीत्युच्यते । तत्र

नैकस्मिन्नसंभवात् ॥ ३३ ॥ (२-२-६)

विषसनसमयो निराक्रियते । ते ह्यन्तर्निष्ठाः प्रपञ्चे उदासीनाः सप्त विभक्तीः

भाष्यप्रकाशः ।

तथा सति कस्तत्र विरोधः । एवमेव दशमस्कन्धीये वाक्येऽपि ज्ञेयम् । तत्रापि सांख्यसिद्धानामेव योगमायाकल्पिततया अभावविधानात् । एवं सर्वत्रावान्तरप्रकरणवशेन वैराग्यार्थं महेन्द्रजालपक्षमिन्द्रियायनसृष्टिपक्षं चादाय मतान्तरसिद्धस्यैव बोधकं ज्ञेयम् । अतो न कोपि कापि विरोध इति सर्वं सुस्थम् ॥ ३२ ॥ इति नाभाव उपलब्धेरित्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

नैकस्मिन्नसंभवात् ॥ ३३ ॥ अधिकरणमवतारयन्ति विषसनेत्यादि । एत एव क्षपणका आर्हता जैनाश्चोच्यन्ते । द्युक्तकच्छाः पूर्वं दृषिताः, इदानीं विषसना दृष्यन्त इति वाचस्पतिमिश्राः । सौगतवज्जैना अपि परमाणुकारणत्वादिकं जगतो वदन्तीत्यनन्तरं जैनपक्षो दृष्यत इति रामानुजाचार्याः ।

वस्तुतस्तु विरुद्धधर्माधारत्वं ब्रह्मण्येव प्रमाणसिद्धं, नान्यत्रेति स्थापयितुं तद्वृक्षणम् ।

रश्मिः ।

ज्ञानं न ब्रमः । नाप्यर्थानुपादानम् । ब्रह्मेति ज्ञानविशेषणात् । ब्रह्मणः समवायित्वं समन्वयाधिकरणे सिद्धम् । अर्थरूपेणेत्यानन्दसंबलने साकारो भवति । तन्मन इन्द्रियेण गृहीतं सषयार्थो भवति । पराचीनैरिन्द्रियैस्तु जनितया भ्रान्त्या गृहीते भवति । ब्रह्मभिन्नगुणजन्यपृथगर्थत्वेन ग्रहणात् । पृथक्त्वं भ्रान्तिविषयः । तदेतत्पराचीनैरितीन्द्रियविशेषणाल्लभ्यते । पराक्त्वं पृथक्त्वापरपर्यायम् । जगत्पारोप्य गृह्यत इतीन्द्रियधर्मा भ्रान्त्या गृह्यन्त इति । इयं भ्रान्तिरपि सांख्यानां न ब्रह्मवादिनामिति वदति एकमित्यनेन । अस्त्वेवं तथापि ब्रह्मोपादानत्वं त्वपोषमेव सत्त्वादिगुणानां जगति दर्शनादत आह निर्गुणमिति । एते गुणा ब्रह्मण एव न प्रकृतेः 'सत्त्वं रजस्तम इति निर्गुणस्य गुणास्त्रयः' इति वाक्यात् । तदेतदभिसंधायोक्तं ब्रह्मनिर्गुणपदाभ्यामवसीयत इति । अन्यथैकं वदेत् । तथा च गुणा भ्रान्त्या सांख्यानां, निर्गुणं तु ब्रह्म ब्रह्मवादिनामिति सिद्धम् । सांख्यसिद्धानामिति । अयमर्थः । इदं हि वसुदेववाक्यम् । इदमपि भगवतोपगतम् । तातत्वेन वसुदेववरणात् । परं सूचितमेतत् । उदाहृतं 'तत्त्वसंधः सांख्यसिद्ध' इति 'वचो वः समवेतार्थं तातैतदुपमन्महे । यन्नः पुत्रान्समुद्दिश्य तत्त्वग्राम उदाहृतः' इति भगवद्वाक्यात् । तत्त्वसंधस्तत्त्वग्रामः । निबन्धेऽपि 'गुरुत्वं देवतात्वं वा न स्वीकृत्य सुतत्त्वतः । तदुक्तमेव निखिलं सर्वं ब्रह्मेति बोधितम्' । 'तदुक्तम्' वसुदेवोक्तम् । भगवता इति पूरणीयम् । अतिदिशन्ति स्म एवमिति । अब्रह्मन्तरेति तानि प्रकरणानि निबन्धतत्त्वदीपावरणभङ्गेषु प्रसिद्धानि । इन्द्रियायनेति भ्रान्तरालिकसृष्टिपक्षम् । मतान्तरेति । प्रकृते तु मतान्तरं सांख्यमित्युक्तम् ॥ ३२ ॥

इति पञ्चमं नाभाव उपलब्धेरित्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

नैकस्मिन्नसंभवात् ॥ ३३ ॥ एत इति विषसनाः । संगतिं वक्तुमाहुः द्युक्तेत्यादि । वाचस्पतीति । तथा चावसरः संगतिः, सामान्या तु प्रसङ्गसंगतिरिति भावः । रामानुजेति । तथा च प्रसङ्गः संगतिरित्येषामाशयः । ननु संगतिरन्याधिकरणवदवक्तव्येति चेतत्राहुः वस्तुतस्त्विति । 'आत्माऽकात्स्न्यम्' इत्यत्रात्मस्मारणादाहुः विरुद्धेत्यादि । एवकारेणैकस्मिन्सप्तप्रकारयोजनमन्यत्र व्यवच्छिद्यते । नान्यत्रेति नीले पीते स्त्रम्भे कुम्भे । तद्वृक्षणमिति अन्यत्र विरुद्धसप्तविभागदृषणम् ।

परेच्छया वदन्ति । स्याच्छब्दोऽभीष्टवचनः । अस्तिनास्यवक्तव्यानां प्रत्येकसमु  
 द्वायाभ्यां स्यात्पूर्वकः सप्तप्रकारो भवति । तदेकस्मिन् योजयन्ति ।

भाष्यप्रकाशः ।

सूत्रेषु तथैव प्रतीतेरिति प्रतिभाति । दूष्यांशमनुवदन्ति ते हीत्यादि । यतस्त ईदृशा अतो  
 भङ्गीरूपान् सप्त विभागान् परेषां विवक्षावशेन वदन्ति । तत्रायं प्रकारः । स्याच्छब्दो-  
 ऽभीष्टवचनः । इवाएवप्रश्रुतीनाम्पमादिवाचकत्वस्य सुप्रसिद्धत्वात् । तथाऽयमप्यभीष्टवाच-  
 कोऽनेकान्तं द्योतयति । अतोऽत्यादिभेदैः समयस्तेषां सप्तप्रकारो भवति । तत्रप्रकारसप्तक-  
 मेकैकस्मिन् योजयन्तीत्यर्थः । परेच्छा त्वग्रे वाच्या । सांप्रतं तु दूषणं प्रपञ्चयितुं ग्रन्थान्तरो-  
 क्तं तन्मतमन्यदप्यनूपते । ते हेवं मन्यन्ते । जीवाजीवात्मकं जगदेतभिरीश्वरम् । तेन  
 सङ्गेषतो द्वावेव जीवजडौ बोधाबोधात्मकौ पदार्थौ । विस्तरतस्तु जगत् बहुद्रव्यात्मकम् ।  
 तानि च द्रव्याणि जीवधर्माधर्मपुद्गलकालाकाशाख्यानि । अत्र जीवास्त्रिविधाः । बद्धा योग-  
 सिद्धा शुक्लाश्च । धर्मो नाम गतिमतां गतिहेतुभूतो द्रव्यविशेषो जगद्व्यापी । अधर्मश्च  
 स्थितिहेतुभूतो व्यापी । पुद्गलो नाम वर्णगन्धरसस्पर्शवद्द्रव्यम् । तच्च द्विविधं,  
 परमाणुरूपं तत्संघातात्मकपवनज्वलनसलिलधरणीतनुभवनादिकं च । कालस्तु अभूदस्ति  
 भविष्यतीतिव्यवहारहेतुरणुरूपो द्रव्यविशेषः । आकाशोऽप्येकोऽनन्तप्रदेशश्च । तेषु परमाणु-  
 व्यतिरिक्ताः पञ्चास्तिकाया इति संगृह्यन्ते । जीवास्तिकायो, धर्मास्तिकायोऽधर्मास्तिकायः

रश्मिः ।

सूत्रेष्विषति आत्मशब्दाश्चिसात्मशब्दाभ्यां संबद्धेषु । प्रतिभातीति । न चासंगतमधिकरणम् ।  
 संगतेः पूर्वोक्ताया एव सत्त्वात् सावान्तरेति । एककार्यत्वं च सा समन्यसूत्रोक्तमभिन्ननिमित्तो-  
 पादानत्वम् । अध्यायोक्तसमन्वयश्च कार्यं, परमतनिराकरणं च कारणम् । अत्र मते विशेषः  
 समाप्तौ भवति । भङ्गीरूपानिति अभङ्गा भङ्गाः संपद्यन्ते तथाभूता भङ्गीभूतास्ते च रूपा  
 इति भङ्गीरूपास्तान् । भाष्ये सप्तविभक्तीः सप्तविभागान् । परेच्छया नाम परेषां विवक्षावशेन ।  
 स्याच्छब्द इति । भाष्यमवतारयन्ति स्म तत्रायमिति । स्याच्छब्द इति व्याख्येयं भाष्यम् ।  
 स्यादिति विभक्तिप्रतिरूपमव्ययम् । निपातानां द्योतकता न वाचकतेति । अभीष्टवचनं व्याचक्षते  
 स्म इव वा इति सुप्रसिद्धत्वादिति । नैयायिकमते तथा । वैयाकरणास्तु प्रादीनामिव चादीनामपि  
 द्योतकत्वमिच्छन्ति । तथेति इवादीनामुपमावाचकत्वस्य सुप्रसिद्धत्वं तथेत्यर्थः । अनेकान्तमिति ।  
 अनिश्चितमर्थम् । समर्थः अभ्युपगमः । एकैकस्मिन्निति षट्पदाद्यै सर्वत्र विरुद्धधर्मास्त्व-  
 नास्तित्वे आदाय तथेत्यर्थः । अत्र इति अनन्तवीर्यनाम्नः स्याद्वादिनः कारिकोपन्यासावसरे ।  
 ग्रन्थान्तरोक्तमिति शंकरभाष्याणुक्तम् । तत्र रामानुजाचार्यग्रन्थोक्तानुवादमुपक्षिपन्ति स्म  
 जीवेति । शंकरभाष्ये कालो नोक्तः । रामानुजभाष्ये तूक्तः । जगद्व्यापीति व्यापित्वमननुगामि-  
 त्वम् । व्यापीति पूर्वोक्त एव । पुद्गल इति पर्येते गलतीति । तत्संघातेति अन्ये पार्थिवविकारा  
 भाद्विशब्दाः । तेऽिषति । परमाण्विति पुद्गलः परमाणुसङ्घवतिरिक्ताः । इतीति इत्यपि

भाष्यप्रकाशः ।

पुद्गलास्तिकायः, आकाशास्तिकायश्चेति । अनेकदेशवर्तिनि द्रव्ये अस्तिकायशब्दः । तत्र जीवास्तिकायस्त्रिविधजीवात्मको व्याख्यातः । धर्मास्तिकायः प्रवृत्त्यनुमेयः । अधर्मास्तिकायः स्थित्यनुमेयः । पुद्गलास्तिकायस्तु परमाणुव्यतिरिक्तानि चत्वारि भूतानि, स्यावरं जङ्गमं चेति । परमाणवस्तु नाऽस्तिकाय इत्युच्यन्ते । परमाणवश्चेतेषां मते एकविधाः, न तु चतुर्विधाः । पृथिव्यादिभेदस्तु परिणामभेदकृतः । आकाशास्तिकायो द्वेषा । लोकाकाशोऽलोकाकाशश्चेति । तत्रोपर्युपरिस्थितानां लोकानामन्तर्बर्ती लोकाकाशः । तेषामुपरि मोक्षस्थानमलोकाकाशस्तत्र हि न लोकाः सन्तीति । तदेवं जीवाजीवपदार्थौ पञ्चधा प्रपञ्चितौ । जीवानां मोक्षोपयोगिनमपरमपि सद्ब्रह्म कुर्वन्ति । जीवाजीवास्रवसंवरनिर्जरबन्धमोक्षा इति जीवाजीवौ प्रपञ्चितौ । तत्र जीवस्तु ज्ञानदर्शनवीर्यसुखगुणः सावयवो देहपरिमाणः । अजीवस्तु जीवभोग्यं वस्तुजातम् । आस्रवसंवरनिर्जरास्रवः पदार्थाः प्रवृत्तिलक्षणाः प्रपञ्च्यन्ते । द्वेषा प्रवृत्तिः । सम्यग् मिथ्या च । तत्र मिथ्याप्रवृत्तिरास्रवः । आस्रावयति पुरुषं विषयेष्वितीन्द्रियप्रवृत्तिरास्रवः । इन्द्रियद्वारा हि पौरुषं ज्योतिर्विषयान् स्पृशद् रूपादिरूपेण परिणमत इति । अन्ये त्वार्हताः कर्माण्यास्रवमाहुः । तानि हि कर्तारमभिव्याप्यास्रवन्ति, कर्तारमनुगच्छन्तीत्यास्रवाः । सेयं मिथ्याप्रवृत्तिरनर्थहेतुत्वात् । संवरनिर्जरो तु सम्यक्प्रवृत्ती । तत्र श्रमदमादिरूपा प्रवृत्तिः संवरः । सा आस्रवं स्रोतसो द्वारं संवृणोतीति संवर इत्युच्यते । निर्जरस्त्वनादिकालप्रवृत्तिकषायककलुषपुण्यापुण्यग्रहाणहेतुस्तप्तशिलारोहणाज्ञानमौनवीरासनतिष्ठतिभोजनकेशोच्छ्रानादिलक्षणमर्हदुपदेशावगतं तपः । अद्धि सुखदुःखोपभोगेन पुण्यापुण्यं निःशेषं जरयतीति निर्जर इत्युच्यते । बन्धस्त्वष्टविधं कर्म । तत्र ज्ञानावरणीयं दर्शनावरणीयं मोहनीयमन्तरायमिति चतुर्विधं धातिकर्म । तत्र सम्यग् ज्ञानं न मोक्षसाधनम् । न हि ज्ञानाद्दस्तुस्त्रिद्विरतिप्रसङ्गादिति विषयेषो ज्ञानावरणीयं कर्मोच्यते । आर्हत्तदर्शनाभ्यासात् मोक्ष इति ज्ञानं दर्शनावरणीयं

रहिमः ।

संगृह्यन्ते । शब्द इति सांकेतिक इत्यर्थः । इतः परं शांकरमतानुवादः । जीवास्तीति जीवभासावस्तिकायश्चेति विग्रहः । प्रवृत्तीति प्रवृत्तिर्धर्मज्ञानकार्यमित्युक्तम्, 'गतिहेतुभूत' इत्यनेन । तथा च धर्मज्ञानवान् प्रवृत्तेरित्यनुमानानुमेयः । स्थितीति स्थितिरधर्मकार्यमित्युक्तम् । अधर्मश्च स्थितिहेतुभूत इत्यनेन । अधर्मवान्स्थितेरित्यनुमानानुमेयः । पुद्गलास्तिकायः षोडशतनुवदन्ति स्म पुद्गलेति । पृथते गलतीति पुद्गलः स चासावस्तिकायश्चेति समासः । एकविधा इति । एतच्च रामानुजभाष्येनूदितम् । जीवानामिति । पुनरिममारभ्य रामानुजाचार्यभाष्यमनुवदन्ति स्म, शंकरभाष्येप्यस्ति । इन्द्रियेति । किञ्चिद्भेदेनात्मा मनसा संयुज्यत इत्यादिरत्र । रूपादीति द्रव्यं नेच्छन्ति । परिणमत इति ज्योतीरूपं जगदिच्छन्ति । तानीति कर्माणि । आस्रव इति । रामानुजाचार्यस्तु तद्भोगोपकरणमिन्द्रियादिकमास्रव इत्याहुः । सा हीति । आस्रवमिन्द्रियप्रवृत्तिं स्रोतसो द्वारं मन इन्द्रियस्य द्वारभूतां निरुणद्धीत्यर्थः । तथा च समाधिः संवर इत्यर्थः । तिष्ठतीति विभक्तिप्रतिरूपकमव्ययं क्षिपा निर्देशो वा स्थानकर्ता । आर्हदिति जिनोपदेशावगतम् । कर्मेति इन्द्रियविश्लेषरूपं कर्म । अतीति घटज्ञानेन घटासिद्धिदर्शनादतिप्रसङ्गः घटसिद्धिप्रसङ्गस्त्वस्मात् । इतीति एवंविधः । विषयैः मोक्षसाधनत्वेन यज्ज्ञानं तदावरयितुं योग्यम् । दर्शनं ज्ञानं तदावरयितुं

भाष्यप्रकाशः ।

कर्मबहुषु विप्रतिषिद्धेषु मोक्षमार्गेषु तीर्थकरैरुपदिष्टेषु विशेषानवधारणं मोहनीयं कर्म । सन्मोक्षमार्गप्रवृत्तानां तद्विघ्नकरं विज्ञानमन्तरायं कर्म । तद्वि जीवगुणानां ज्ञानदर्शन-वीर्यसुखानां घातकरमिति घातिकर्मेत्युच्यते । वेदनीयं नामिकं गोत्रिकमायुष्कमिति चतुर्विधमघातिकर्म । तद्वि शरीरसंस्थानतदभिमानतत्स्थितितत्प्रयुक्तसुखदुःखोपेक्षाहेतुभूतम् । तत्र वेदनीयं नाम शुक्लपुद्गलविपाकहेतुः । तद्विबन्धोपि न मोक्षपरिपन्थी । तत्त्वज्ञानाविघातकत्वात् । शुक्लपुद्गलारम्भकं वेदनीयकर्मानुगुणं नामिकं कर्म । तद्वि शुक्ल-पुद्गलस्याघावस्थां कललबुद्बुदादिरूपामारभते । गोत्रिकं त्वव्याकृतं ततोऽप्याद्यं शक्ति-रूपेणावस्थितम् । आयुष्कं तूत्पादद्वारेणायुष्कायति कथयतीति । तान्येतानि शुक्लपुद्गलाश्र-यत्वादघातीनि कर्माणि । तदेतत्कर्माष्टकं पुरुषबन्धकत्वाद् बन्ध इत्युच्यते । मोक्षस्तु विग-लितसमस्तक्लेशतद्वासनस्य अनावरणज्ञानस्य सुखैकतानस्य स्वरूपाविर्भावः । तादृशस्य उपरि-देशावस्थानं वा । स च बन्धनिवृत्तौ नित्यसिद्धार्हदनुग्रहाद् भवतीति । एवं जीवादयः पदार्था व्याख्याताः । एतत् सर्वं वस्तुजातं सत्त्वासत्त्वनित्यत्वानित्यत्वभिन्नत्वाभिन्नत्वादिभिरनैकान्तिकमिच्छन्तः सप्तभङ्गीनयं नाम न्यायमवतारयन्ति । स्यादस्ति, स्यान्नास्ति, स्यादस्ति च नास्ति च, स्यादवक्तव्यः, स्यादस्ति चावक्तव्यः, स्यान्नास्ति चावक्तव्यः, स्यादस्ति च स्यान्नास्ति चावक्तव्यश्चेति । स्याच्छब्दो निपातः । यथाहुः ।

रश्मिः ।

योग्यम् । कर्मेति । कर्माणि बहूनि येषु मार्गेषु । विप्रतीति यथाऽस्मन्मते कर्मचित्तशुद्धस्य शक्तिः सा नास्तीत्येवं विप्रतिषिद्धेषु । ज्ञानेति यथाक्रमं बोध्यम् । शुक्लेति सलिलं शुक्ल-पुद्गलस्तस्य जाठराग्निवायुभ्यामीषद्वनीभावो विपाकस्तस्य हेतुः । तद्विबन्धः कललबुद्बुदावस्थया विषयः । तच्चेति शुक्लपुद्गले शरीरे तत्त्वज्ञानात् । अव्याकृतमित्यादि रूपनामभ्यामव्याकृ-तम् । कललबुद्बुदादितोपीति ततोऽपीत्यसार्थः । शक्तीति तस्य तत्त्वज्ञानानुकूलदेहपरिणाम-शक्तिर्गोत्रिकमिति रत्नप्रभा । उत्पादेति रत्नप्रभायां तु शुक्लशोणितमिश्रितमायुष्कम् । शुक्लपुद्गलः सलिलमिति व्याख्यातम् । मोक्ष इति विगलिताः समस्ताः क्लेशाः तद्वासनाः क्लेशजनक-संस्कारा यस्य ज्ञानस्य पुंसः, न विधते आवरणं यस्य तस्य स्वाभाविकस्य, तादृशास्येति उक्तपुंसः । स चेति मोक्षः । अनैकान्तिकमिति अनिश्रितं वादकवलितमित्यर्थः । ससेति सप्तानां भङ्गानां अस्तित्वादीनां समाहारः सप्तभङ्गी तस्या नयो न्यायस्तम् । अस्तित्वनास्तित्वविरुद्धधर्म-द्वयमादायैकस्मिन्घटपटादौ योजयन्तीत्यर्थः । स्यात्पूर्वकाः षट् । सप्तमस्तु स्यात्पूर्वकः स्यान्मध्यमश्च एते सप्तभङ्गा इति व्यवहियन्ते । स्याच्छब्दोऽभीष्टवचन इत्युक्तम् । अभीष्टं घटाद्यस्तीत्यर्थः । अभीष्टं घटादि नास्तीति द्वितीयभङ्गार्थः । यदि स्यात्कथंचिदर्थकं तदा घटत्वादिरूपेण कथंचिदस्ति । सदेकरूपत्वे प्राप्यात्मनाप्यस्येव स इति तत्प्राप्तये यत्नो न स्यादतः प्राप्तत्वादिरूपेण कथंचिन्नास्तीत्यर्थः । वस्तुनोस्तित्ववाञ्छायामाद्यः स्यादस्तीति भङ्गः । प्रवर्तनास्तित्ववाञ्छायां स्यान्नास्तीति द्वितीयः । क्रमेणोभयवाञ्छायां स्यादस्ति च नास्ति चेति तृतीयः । युगपदुभयवाञ्छायामस्ति नास्तीति पदद्वयस्य सकृद्वक्तुमशक्यत्वात्स्यादवक्तव्यश्चतुर्थः । आद्यचतुर्थभङ्गयोर्वाञ्छायां पञ्चमः स्यादस्ति चाव-क्तव्यः । द्वितीयचतुर्थभङ्गवाञ्छायां स्यान्नास्ति चावक्तव्य इति षष्ठः । तृतीयचतुर्थभङ्गवाञ्छायां स्यादस्ति च स्यान्नास्ति चावक्तव्य इति सप्तमो भङ्गः, इति विभागो रत्नप्रभायां दर्शितः ।



तद् विरोधेनासंभवादयुक्तम् ॥ ३३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

‘वाक्येष्वनेकान्तघोती गम्यं प्रति विशेषणम् ।

स्यान्निपातोऽर्थयोगित्वात्तिङन्तप्रतिरूपकः’ इति ।

तदिदं दूषयन्ति तद् विरोधेनासंभवादयुक्तमिति । अयमर्थः । योऽयं सप्तभङ्गीनयो नाम न्यायः सर्वत्रावतारितः स त्वयाभ्युपगतेषु जीवधर्माधर्मपुद्गलकालाकाशेषु तदवान्तरविधासु अस्तिकायादिषु तद्दर्मेषु आस्रवसंवरनिजरेषु बन्धमोक्षसाधनेषु तत्तत्फले बन्धे मोक्षे चावतरन् सर्वानेव त्वदुक्तान् पदार्थान् सत्त्वासत्त्वादिभिः स्वरूपतो नित्यत्वानित्यत्वादिभिर्धर्मतोऽवस्थातश्च सन्दिग्धान् कुर्वत्सदर्शनस्यातिपेलवत्वं तीर्थकरस्यार्हतश्च भ्रान्तिमेव घोतयन् प्रेक्षावत्प्रवृत्तिमेव निरुणद्धीत्ययुक्तम् । नच यथा घटो घटरूपेणास्ति, पटरूपेण नास्त्येवं सर्वं स्वरूपेणास्ति रूपान्तरेण नास्तीति कथमसंभव इति वाच्यम् । एवं सति येन रूपेणास्ति तेन रूपेणास्त्येव, येन नास्ति तेन नास्त्येवेति तत्तद्रूपे तद्भङ्गे तद्विरुद्धभङ्गासंभवाद्, वस्तुतस्तु विषयभेदेनास्तिनास्त्योस्तत्रैकान्त्या-भङ्गकतया भङ्गत्वस्यैवाभावाच्च सप्तभङ्गीनयस्यासार्वत्रिकप्रसङ्गः । यदि च तत्राप्यस्ति सप्त-भङ्गी, तदा तत्पदार्थस्वरूपमस्तीत्यपि स्यान्नास्तीत्यपीति स्वरूपानध्यवसानप्रसङ्गः । किंच । ये भङ्गरूपाः सप्तार्थास्तत्रापि सप्तभङ्गीसद्भावादेकोनपञ्चाशद्भङ्गीति प्रसङ्गः । तेऽपि यथा त्वयो-च्यन्ते तथाऽन्यथा वेत्यनध्यवसानप्रसङ्गश्च । नच सर्वमनेकान्तिकमित्यवधारणं निश्चितमे-वेति वाच्यम् । अवधारणस्य सर्वमध्यपातेन तत्रापि सप्तभङ्गयुपनिपातात् तस्याप्यनिश्चयप्रस-ङ्गात् । अतो भङ्गानां परस्परविरोधेनैकस्मिन् धर्मिण्यसंभवादयुक्तमेवेदं दर्शनमिति । किंच । या एषा सप्तभङ्गी एकैकस्मिन् योज्यते सा केन प्रमाणेन, कुत्र वाऽवधृता इति वक्तव्यम् । प्रत्यक्षेणैव सर्वत्रेति चेन्न । सर्वत्रावधियमाणस्य सर्वजनीनत्वदर्शनाच्च तत्र वादिनां विप्रति-पत्तिः स्यात् । प्रत्यक्षस्य निश्चयाङ्गीकारे च तत्र नास्तीत्यदिभङ्गनिवृत्त्या त्वन्यायस्य सार्व-त्रिकत्वं च भज्येत । कथनादवक्तव्यत्वं भज्येत । एवं प्रमाणान्तरेणावधारणेऽपि ज्ञेयम् ।

रश्मिः ।

वाक्येष्विति सप्तसु । गम्यं अस्ति नास्त्यादि । अर्थयोगित्वं अर्थविशेषणत्वम् । सर्वत्रेति घटपटादौ । सत्त्वासत्त्वेति सत्त्वं स्यादस्ति असत्त्वं स्यान्नास्तीत्यादिपूर्वोक्तप्रकारेण । नित्यत्वेति नित्यत्वं स्यादस्ति अनित्यत्वं स्यान्नास्तीत्यादिप्रकारेण । सन्दिग्धानिति विरुद्धकोटि-द्वयावगाहिज्ञानविषयान् । अतिपेलेति पिल क्षेपे चुरादिः परस्मैपदी अत्यन्ताक्षेपवत्त्वम् । अतिपेशलवत्त्वं वा अतिक्रान्तपेशलवत्त्वम् । भ्रान्तिमिति । यथा रज्जुः सर्प इत्यत्र तामसे ज्ञाने तमसि रजोवैशिष्ट्ये रज्जुर्वा सर्पो वेति संशयो विशेषदर्शनोत्तरमपि तथा । प्रेक्षावन्तः पण्डिताः । अयं दोषो नैयायिकप्रसिद्धिं विरुणद्धीति । वस्तुतस्तुपक्षमाहुः वस्तुत इति । विषयेति । स्यादस्तीत्यत्रास्तीत्यस्य विषयः स्यात्पदवाच्यो घटादिः सत्ताश्रय इत्यर्थः । स्यान्नास्तीत्यत्र नास्तीत्यस्य विषयः प्रतियोगी स्यादवाच्य इति विषयभेदेनेत्यर्थः । ऐकान्त्येति निश्चयाभङ्गकतया । तत्रापीति । विषयभेदेपि । स्वरूपेति । अध्यवसानं निश्चयः । एकोनेति सप्तानामेकैकस्य सप्तधा विभागे एकोनपञ्चाशद्भङ्गी भवतीति । समुदाये सप्तभङ्गयोजने यो दोषस्तमाहुः त इति सप्तभङ्गाः । अध्यवेति । निश्चयप्रसङ्गः प्रथमद्वितीयभङ्गाभ्यामित्यर्थः । अनैकान्तिकमनिश्चितस्वरूपम् । निश्चयेति स्यादस्तीति प्रथमभङ्गाङ्गीकारे । कथनादिति प्रत्यक्षेण स्यादस्तीति कथनादवक्तव्यत्वं चतुर्थो भङ्गो भज्येत । प्रमाणान्तरेति अनुमानादिना प्रथमभङ्गाङ्गीकारे द्वितीयादिभङ्गनिवृत्ति-

भाष्यप्रकाशः ।

यदि च सर्वं वस्तुजातं द्रव्यपर्यायात्मकमिति द्रव्यात्मना सर्वैकत्वनित्यत्वादिकं व्युत्पाद्यते । पर्यायात्मना च तद्विपरीतं व्युत्पाद्यते पर्यायाश्च द्रव्यस्यावस्थाविशेषास्तेषां भावाभावरूपत्वा-  
दिकं सर्वभूषणमित्युच्यते तदाप्येकस्य वस्तुन एकस्मिन् कालेऽस्तित्वनास्तित्वयोरसंभव एव ।  
उत्पादविनाशशालित्वतद्वैपरीत्यरूपानित्यत्वनित्यत्वयोश्चासंभव एव । इदं च कालभेदेऽपि न  
संभवतीत्युक्त एवायमभ्युपगमः । यत्तु कश्चिदनन्तवीर्यनामा स्याद्वादी ।

‘तद्विधानविवक्षायां स्यादस्तीति गतिर्भवेत् । स्यान्नास्तीति प्रयोगः स्याचन्निषेधे विवक्षिते ॥  
क्रमेणोभयवाञ्छायां प्रयोगः समुदायवान् । युगपच्चद्विवक्षायां स्यादवाच्यमशक्तितः ॥  
आघावाच्यविवक्षायां पञ्चमो भङ्ग इष्यते । अन्यावाच्यविवक्षायां षष्ठमङ्गसमुद्भवः ॥  
समुच्चयेन युक्तश्च सप्तमो भङ्ग उच्यते’ ।

इति परेच्छाकृतव्यवस्थया सप्तमङ्गान् प्रतिपादयामास । युगपदस्तित्वनास्तित्वयोर्विवक्षायां  
क्रमवर्तित्वाद्बुभयं युगपदवाच्यम् । आघास्तित्वभङ्गोऽन्येनासत्त्वेन सह युगपदवाच्यः । अन्य-  
श्चाप्येन भङ्गेन सह युगपदवाच्यः । समुच्चितरूपश्चान्य एकैकेन सह युगपदवाच्य इति तदर्थं चाह ।

अत्रोच्यते । ये एते सप्तमङ्गा विवक्षामेदेनोपपादितास्ते किं वस्तुनो नैसर्गिका धर्मा,  
आगन्तुका वा, आरोपिता वा, तद्विषया वा । नाद्यः । नैसर्गिकस्य धर्मस्य स्वभावत एव वस्तुषु  
रक्षितः ।

रित्यर्थः । अनुमानं तु सर्वैः प्रथमभङ्गः स्यादस्ति, प्रकारान्तरदर्शनात् । षटादिवत् । न चात्र  
पञ्चतावच्छेदकसाध्यतावच्छेदकयोरैक्यमिति सिद्धसाधनमिति वाच्यम् । सिषाधयिषासत्त्वेन  
सिषाधयिषाविहरविशिष्टायाः सिद्धेरभावो वर्तते इति पञ्चतासत्त्वे सर्वत्वस्य पञ्चतावच्छेदकत्वेन  
तयोर्भेदात् । एवं शब्दप्रमाणेनावधारणं प्रथमभङ्गः स्यादस्तीति । एवमुपमानमपि । प्रथमभङ्ग-  
स्तृतीयभङ्गसदृश इति प्रथमभङ्गपदार्थमजानन्तं प्रत्युक्ते प्रथमभङ्गदर्शने नास्ति चेत्यंशाभावादयं  
प्रथमभङ्गपदवाच्य इत्युपमितिरिति । द्रव्येति । अवस्थ्यात्र पर्यायः कललबुद्बुदादिः शक्तिरूपा  
आयुःकथनरूपा च । इदं चेति उत्पादविनाशशालित्वरूपमनित्यत्वं तद्वैपरीत्यरूपं नित्यत्वं  
चैकस्मिन्वस्तुनि कालभेदेऽपि न संभवतीत्यर्थः । तद्विधानेति वस्तुविधानकथनपरवाञ्छायाम् ।  
स्यादस्तीति षटादिः कथंचिदस्तीति । तन्निषेध इति वस्तुनिषेधे । उभयेति वस्तुविधान-  
निषेधवाञ्छायाम् । समुदायवान् तृतीयभङ्गवान् । चतुर्थमाह युगपदिति । तद्विवक्षायां  
भावाभावविवक्षायाम् । पञ्चम इति स्यादस्ति चावक्तव्यः । अन्येति स्यादस्ति स्यान्नास्ती-  
त्येनयोरन्यः स्यान्नास्तीति तस्यावाच्यविवक्षायाम् । षष्ठेति स्यान्नास्ति चावक्तव्य इत्यस्य भङ्गस्य  
समुद्भवः । समुच्चयेनेति । षष्ठपञ्चमौ चकारेणोक्तौ अवक्तव्यसमुच्चये एकेनाप्येकनायुक्तः ।  
सप्तम इति स्यादस्ति च स्यान्नास्ति चावक्तव्यः । परेच्छेति स्वसेच्छायां तु हृदये व्यवस्था  
कृता स्यात् । क्रमेति उभयोः क्रमवर्तित्वात् । असत्येति द्वितीयभङ्गेन । समुच्चितेति । षष्ठ-  
पञ्चमावक्तव्यसमुच्चयरूपः । अन्य इति सप्तमः । एकैकेनेति आप्येन सहान्यस्यान्त्वेन सहापस्य ।  
तदर्थमिति । युगपदिति कारिकाद्वयार्थः । नैसर्गिका इति षट्त्वादय इव । आगन्तुका  
इति सच्चिद्रत्वादय इव । आरोपिता इति शुक्तिरजतादय इव । तद्विषया आरोपविषयाः ।

एवं चात्माऽकात्स्न्यम् ॥ ३४ ॥

ननु कथं बहिर्वदासीनस्य तद्दूषणमत आह । एवमपि सति आत्मनो वस्तुपरिच्छेदादकात्स्न्यं न सर्वत्वम् । अथवा शरीरपरिमाण आत्मा चेत् तदा सर्वशरीराणामतुल्यत्वादात्मनो न कात्स्न्यं न कृत्स्नशरीरतुल्यत्वम् ॥ ३४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सत्ताया नियततया सप्तानामपि भङ्गानां विवक्षां विनापि सत्त्वप्राप्तेर्विवक्षानिवेशनस्य तत्रापयोजकत्वात् । न द्वितीयः । एकान्तस्य कस्यापि नैसर्गिकस्याभावे आगन्तुकस्यापि दृष्टविरोधेनाश्वय-वचनत्वात् । अत एव न तृतीयोपि । आरोपितैर्भङ्गैर्वास्तवधर्मानैकान्तस्य कर्तुमशक्यत्वेन तस्य वैयर्थ्याच्च । न तुरीयः । अनया भङ्गकल्पनया नैसर्गिकस्यानैकान्तित्वायोगात् । नाप्येषां नैसर्गिकत्वम् । परस्परविरोधप्रदर्शनेन प्राचीनैरेव दूषितत्वात् । अतः सप्तानां भङ्गानामितरेतरविरोधेनासंभवादयुक्तमेवैकत्र निवेशनम् ॥ ३३ ॥

एवं चात्माऽकात्स्न्यम् ॥ ३४ ॥ द्यप्रमवतारयन्ति नन्विष्यादि । व्याङ्ग्यन्ति एवमित्यादि । एवमात्मनिष्ठतया तद्दूषणेनङ्गीकृतेपि सति परमाणुभ्य एव दृष्टव्यङ्गीकारेणात्मनो वस्तुपरिच्छेदाङ्गीकाराद् अकात्स्न्यं सर्वत्वं न भवति । तथा च मोक्षदशायामल्लोकाकाशवर्तित्वेन तत्कृतावरणसंभवाभिरावरणप्रतिज्ञाहानिः । किंच । सर्ववस्तुष्व्वात्मानावादात्मनामस्तिकायत्वप्रतिज्ञाहानिश्चेत्यर्थः । अथाकाशावरणं नावरणम् । दिग्भ्वरेष्वनाश्रुतत्वव्यवहारात् । आत्मनामसर्वत्वेपि जातिवत् तत्र तत्र व्याप्तेः सुवचनत्वेन जीवास्तिकायस्य न हानिरित्याशङ्क्य पश्चान्तरमाहुः अथचेत्यादि । यथा बहिर्विरोधेन सप्तभङ्गायोगो दूषणम्, एवमेव देहपरिमाणात्मवादाङ्गीकारेण देहानां सर्वेषां व्यक्तिभेदेनावत्त्वाभेदेन च रश्मिः ।

अप्रयोजकेति अप्रयोजकत्वापातात् । एकान्तस्येति निमित्तस्य धर्मत्वेत्यर्थः । अभावा इति यथा प्राणण्यादेः 'त्रिभिर्नश्यति ब्रह्मत्वं हालाहलहलाहलैः' इति वाक्यात् । दृष्टेति दृष्टव्यङ्गीकारेत्वादि । अत एवेति आरोपितानामागन्तुकत्वविशेषत्वादेव । वास्तवधर्मेति वास्तवधर्माणामनिमित्तत्वस्य । तस्येति आरोपितभङ्गस्य । अनयेति आरोपविषयभूतया । नैसर्गिकस्येति नैसर्गिकस्य घटत्वादेः । अनैकान्तिकत्वमनिश्चयविषयत्वं तस्यायोगात् । भङ्गानामेवारोपविषयत्वात् । आरोपविषयः सोऽनैकान्तिक इति श्रुक्तिरजतादौ दर्शनात् । तथा चानैकान्तिकवादार्थं भङ्गाङ्गीकारो व्यर्थ इत्यर्थः । एवमिति भङ्गानाम् । प्राचीनैरिति । एकत्रेति ब्रह्मणि तु सर्वं विरुद्धं संभवति । विद्वत्प्रत्यक्षात् 'नहि विरोध उभयं भगवति' इति शब्दाच्च ॥ ३३ ॥

एवं चात्माऽकात्स्न्यम् ॥ ३४ ॥ तद्दूषणे तन्मते दूषणे । आत्मन इति । जगति समवाय्याकाङ्क्षापूर्णातत्रेत्यर्थः । वस्तु शरीरं तेन परिच्छेदस्तस्याङ्गीकारात् । वस्तुत्वात्वा वा । सर्वत्वमिति । तथा च देहमात्रमात्मेति घटपटादिरूपताकाशरूपता च न भवति । अलोकेति लोकोत्तराकाशवर्तित्वेन । तत्कृतेति आकाशकृतेत्यर्थः । तत्र जीवमिन्द्रमित्यावरणं संभवति । अस्तिकायस्येति जीवोस्तिकायः जीवोनेकदेशवर्ति द्रव्यमिति प्रतिज्ञाया हानिः । आस्तिकायस्येति । एष सामान्यं विकल्पमात्रगम्युपगच्छति न वस्तु तथा च विकल्पवदित्यर्थः । तत्र तत्र वदन्त्यदौ ।

न च पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥

शरीराणामवयवोपचयापचयानुसारेणात्मनोपि देवतिर्यङ्मनुष्येषु अव-  
यवोपचयापचयाभ्यां तत्सुल्यता स्यात् । तथा सति पर्यायेणाविरोध इति न  
वक्तव्यम् । तथा सति विकारापत्तेः । संकोचविकासेपि विकारस्य दुष्परि-  
हरत्वात् ॥ ३५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अनुल्यत्वात्सुल्यजीवस्य केनचित् कर्मणा गजशरीरे प्रवेशे शरीरैकदेश एव स जीवः  
स्वादेकदेशान्तरं च जीवशून्यं स्यात् । न च सिद्धान्तवद्गुणव्याप्त्या दोषः परिहर्तव्य  
इत्यपि युक्तम् । तथा सत्यशुत्वत्यागायोगात् । अकारात् पिपीलिकादिदेहे प्रविशंस्तत्र न  
संमीयेत्यपि सूच्यते ॥ ३४ ॥

न च पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥ किञ्चिदाशङ्क्य परिहरीत्या-  
शयेन व्याकुर्वन्ति शरीराणामित्यादि । अयमर्थः । जीवो हि नानाविधेन कर्मादकेन ज्ञाना-  
वरणीयादिना तत्तच्छरीरेषु प्रविशति ततो निर्गच्छति च । तानि च शरीराणि नानापरिमाण-  
नीति तेषां शरीराणामवयवोपचयापचयानुसारेण देवादिशरीरप्रविष्टस्य जीवस्याप्यवयवो-  
पचयापचयाभ्यां तत्तच्छरीरपरिमाणता वक्तुं शक्यते । तथा सति पर्यायाख्येनावस्था-  
विशेषेण क्रमिकेण प्रवेशेन वा परिमाणसाधिरोच इति सूत्रांशेनाशङ्क्य, न चेति परिहरति ।  
एवं न वक्तव्यम् । कुतः । विकारादिभ्यः । विकारसावयवत्वानित्यत्वानां प्राप्तेर्लोकप्रत-  
मतादविशेषः । किञ्च । तेऽवयवाः कुत्र गच्छन्ति, तिष्ठन्ति च महान्तं कालं, कुतश्चा-  
यान्तीत्यपि निर्धारयितुमशक्यम् । अथ न ततोऽपगच्छन्ति, किंतु स्वल्पशरीरप्राप्तौ षटे  
रक्षिः ।

जीवेति जीवोस्त्रिकायोनेकदेशवतिं द्रव्यं तस्येत्यर्थः । सिद्धान्तेति अस्मत्सिद्धान्तवत् । गुण-  
स्यैतन्वयं तस्य व्याप्त्या । तथा सतीति अस्मत्सिद्धान्ताङ्गीकारे । अत्र पक्षे सौत्रशक्तारो नाप्यर्थः ।  
अनन्वयप्रसङ्गादित्याशयेनार्यान्तरत्वधोतकत्वमाहुः अकारादिति । न संमीयेत इति असङ्क-  
चितामवस्थां न लभेतेत्यर्थः । 'भीष् गतौ' दिवादिरात्मनेपदी । उपसृष्टेऽन्यार्थः देहाद्बहिरपि  
जीवेदित्यर्थः । सूच्यत इति । शंकराचार्यैरकार्त्वर्यं मध्यमपरिमाणत्वं तेन चानित्यत्वं सादित्युक्तं  
तदुपेक्ष्यम् । आत्मनोऽनित्यत्वापादने जैनेष्ट्यापत्तिस्वीकारः सादिति ॥ ३४ ॥

न च पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥ कर्मेति नैकस्मिन्सूत्रे  
बन्धस्त्वष्टविधं कर्मेत्यादिना दर्शितेन । किंरूपेणेत्याकाङ्क्षायामाहुः ज्ञानावरणीयादिनेति ।  
तथा सतीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा सतीति । प्रवेशेणेति गत्वं रमसात् । परिमाणस्य  
मध्यमपरिमाणस्य । न वक्तव्यमिति इति भाष्यार्थ इत्यर्थः । व्याख्येयसूत्रांशोपन्यासपूर्वकं तथा  
सतीत्यादि भाष्यं विवरीतुमाहुः कुत इति । भाष्यस्य विकारशब्दमादिशब्दार्थेन सह व्याकुर्वन्ति  
स्म विकारेति । अत्रेष्ट्यापत्तिरपि कर्तुं न शक्यत इत्याहुः लोकायतेति, बृहस्पतिप्रणीतात् ।  
त इति पिपीलिकादेहादधिका गजदेहादप्युना मानवीयजीवसावयवाः । कालमिति अत्यन्तसंयोगे  
'कालाध्वनोरत्यन्तसंयोगे' इति सूत्रेण द्वितीया । कुतश्चेति पुनर्मानवीयजीवस्य मानवीयदेहप्राप्तौ  
च कुत आयान्तीत्यर्थः । संकोचेत्यादिभाष्यं विवरीतुमाहुः अथेति । तत्त इति जीवतः ।

अन्त्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वाद् विशेषः ॥ ३६ ॥

अन्त्यावस्थितिर्मुक्तिसमयावस्थितिस्तस्माद्धेतोः । पूर्वदोषपरिहाराय च उभय-  
नित्यत्वं भवेदणुत्वं वा, महत्त्वं वा । उभयथापि शरीरपरिमाणो न भवतीति  
न तत्कार्यसिद्धिः ॥ ३६ ॥

इति द्वितीयाध्यायद्वितीयपादे षष्ठं नैकस्मिन्नसंभवादित्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

दीपावयववद् घृष्णादित्यतपटवद् वा संकुच्य तिष्ठन्ति, पुनर्वृद्धश्चरीरप्राप्तौ विकारं प्राप्नु-  
वन्तीति विभाष्यते, तदापि विकारवत्त्वं तु दुष्परिहरम् । तथा सत्यनित्यत्वापाताद् बन्ध-  
मोक्षाङ्गीकारो बाध्येतेति ॥ ३५ ॥

अन्त्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वाद् विशेषः ॥ ३६ ॥ दूषणान्तरं वदतीत्याहवे-  
नाहुः अन्येत्यादि । दिगम्बरैर्हि मोक्षावस्थागतो यो जीवस्तत्परिमाणमवस्थितमिष्यते ।  
युक्तस्य जीवस्य देहान्तराभावात् तन्नित्यं परिमाणम् । एवं सति त्वदङ्गीकृता वा अन्त्य-  
परिमाणनित्यता तस्माद्धेतोः । चकाराच्चार्याकमतं वारयितुं विकारादिप्राप्तं यज्ञीवानित्यत्वं  
तत्परिहाराय उभयनित्यत्वाद् उभयोः संसारमोक्षावस्थयोर्जीवपरिमाणस्य नित्यत्वं भवेत् ।  
अणुत्वं वा महत्त्वं वा । संसारिजीवपरिमाणं नित्यम्, नित्यद्रव्यपरिमाणत्वात्, आकाशादिपरि-  
माणवत्, जैवान्त्यपरिमाणवद्वैत्यनुमानात् । अन्यथा विपरीतानुमानादन्यपरिमाणस्याप्यनित्यत्वं  
रश्मिः ।

न तेऽवयवाः किंतु दीपस्य प्रमाण इत्यपेक्षायां दृष्टान्तान्तरमाह मुच्छवादीति । तथा सतीति  
विकारवत्त्वे सति । बन्धमोक्षेति कर्मोष्कपरिवेष्टितस्य जीवस्य बन्धनोच्छेदाद्ध्वगामित्वं भवतीति  
बन्धमोक्षौ तयोरङ्गीकारो बाध्येत । नहि शून्यस्य किमपि संभवति ॥ ३५ ॥

अन्त्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वाद् विशेषः ॥ ३६ ॥ दूषणेति आत्ममध्यमपरिमाण  
एव दूषणान्तरं वदति । अवस्थितमिति निश्चितम् । तन्नित्यमिति तदवस्थितं नित्यं संसारावस्थस्य  
त्वनित्यम् । मुक्तीत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवं सतीति । अन्येति मोक्षावस्थावस्थित-  
जीवपरिमाणनित्यता । तस्मादिति व्याख्येयं भाष्यम् । अत्र यद्यपि तच्छब्दार्थस्य पूर्वपरामर्शित्वेन  
स्वीत्वमुचितं तथापि बहुप्रयोगानुसारीदं विशेष्यनिर्गतं दृष्टान्तादित्यर्थः । दृष्टान्तस्यापि हेतुत्वात् ।  
आर्थाकैति सर्वयानुपपत्तिस्तत्र उक्तम् । पूर्वदोषेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म विकारादीति ।  
पूर्वसूत्रोक्तमिदम् । इदं दूष्यं चार्थाकमतम् । अत्र भाष्यीयचकारान्वयो ज्ञेयः । उभयनित्यत्वमिति  
भाष्यं विवरीतुं सूत्रप्रतीकमाहुः उभयनित्यत्वादिति । व्याकुर्वन्ति स्म उभयोरिति । सप्तम्य-  
न्तम् । नित्यत्वं भवेदिति । पञ्चम्यर्थोत्रे वक्तव्यः । मध्यमपरिमाणस्य नित्यत्वं दूषणमुक्तम् ।  
परिमाणनिष्ठं नित्यत्वं जीवेऽणुपरिमाणनिष्ठं युक्तमीश्वरे महत्परिमाणनिष्ठमित्यधिकरणयोरणुमहतो-  
रणुत्वं वा महत्त्वं वा नित्यं परिमाणं तदपि नित्यत्वं साधयन्तोऽणुत्वं वा महत्त्वं वेति भाष्यमुपयोरणु-  
महतोः परिमाणयोरनित्यत्वादित्यर्थान्तरं कृत्यानुमानेन विवृण्वन्ति स्म अणुत्वं वेति । आका-  
शादीति आदिशब्देनाणु वस्तु । जैवेति जैवं च तदन्यपरिमाणं चेति सौमोन्त्यावस्थितिरूपो  
दृष्टान्तः तद्दित्यर्थः । अन्त्यावस्थितेश्चाविशेष इत्येवास्तिवत्याकाङ्क्षायां हेतुप्रयोजनमाहुः अन्यथेति  
उभयनित्यत्वासाधने । विपरीतेति, अन्यपरिमाणम्, अनित्यं मध्यमपरिमाणत्वात्, प्रत्यपरिमाण-

पत्युरसामञ्जस्यात् ॥ ३७ ॥ ( २-२-७ )  
पराभिप्रेतान् जडजीवान् निराकृत्येश्वरं निराकरोति ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्वादतोऽविशेषः । उभयथापि जीवः शरीरपरिमाणो न सेत्स्यतीति न तवाभिमतार्थसिद्धि-  
रित्यर्थः । एवमार्हतान् यौक्तिकानवगत्य कश्चिदर्शने भ्रष्टालुर्भवेदिति तस्यापि निवारणं कृतम् ।

पदेषु पदस्वल्पधिकरणेषु ब्रह्म जगदुपादानं न वेति संदेहस्तत्तन्मतविरोधः संदेहबीजं,  
नेति पूर्वं पक्षः सर्वसमयानामयुक्तत्वाद् ब्रह्मैवोपादानमिति सिद्धान्तो हेयः । पष्ठे तु ब्रह्मैव  
विकल्पधर्माधारं, नेतरदिति नियमो युक्तो न वेति संदेहे स्वाहादिभिः सर्वत्र तथाभ्युपगमा-  
जेति पूर्वं पक्षः । स्वाहादस्यासंगतत्वाद् ब्रह्मैव तथेति नियमो युक्त एव श्रुत्या मक्तप्रत्यक्षेण च  
प्रमितत्वादिति सिद्धान्त इति प्रकारान्तरमधिकं हेयम् ॥ ३६ ॥

इति षष्ठं नैकस्मिन्नसंभवादित्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

पत्युरसामञ्जस्यात् ॥ ३७ ॥ अधिकरणभवतारयन्ति परेत्यादि । तथा च पत्यु-  
रिति पदभेदात्प्राधिकरणभेदकम् । पूर्वमते पत्युरभावात् । तेन स्मृतिसिद्धस्य पत्युरिदानीं  
रक्षितः ।

वदिति विपरीतानुमाना । सूत्रशेषोपन्यासपूर्वकमुभयथेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इत्यादि ।  
अविशेष इति संसाराऽवस्थातोऽविशेषः । अणुत्वमहत्त्वाभ्यां परिमाणाभ्यामवस्थाद्वयसिद्धेर्मध्यम-  
परिमाणेऽविशेषः । उभयथेति अन्यावस्थितेश्कारार्यामित्यत्वापत्तेर्भेत्यर्थः । कृतमिति । अन्याव-  
स्थितेरन्त्यपरिमाणनित्यतायाः । पञ्चम्यन्तमिदम् । अस्मादृष्टान्तात्सिद्धं यमित्यद्रव्यपरिमाणत्व-  
लिङ्गकमनुमानं तेनोभयनित्यत्वात् । उभयोर्मोक्षसंसारवत्परिमाणयोर्नित्यत्वं ततश्चाविशेषस्त्ववा-  
भिमतशरीरपरिमाणोऽसिद्धिरिति सूत्रार्थः । क्षणं त्वतिरिक्तं भावाभावेभ्यो नैयायिका इच्छन्ति कालो-  
पाधिम् । विभागप्रागभावविशिष्टं कर्मैव क्षण इति चेन्न । उदीच्यकर्मजन्यविभागप्रागभावविशिष्ट-  
कर्मणः क्षणचतुष्टयावस्थायित्वात् । स्वजन्यविभागप्रागभावविशिष्टं स्वत्वं क्षण इति चेत्तर्हि स्वत्वस्या-  
ननुगमादननुगमः । जायमाने च विभागे कृतः क्षणव्यवहारः विभागपूर्वसंयोगविशिष्टात् कर्मण  
एवेति चेत्तर्हि सुतरामननुगमः । एवं पूर्वसंयोगनाशे उत्तरकालेपि कर्मसत्त्वे वक्तव्यमिति ।  
तृतीयस्कन्धे एकादशाध्याये 'चरमः सद्विशेषाणामनेकोऽसंयुतः सदा' इति परमाणुलक्षणानन्तरं 'अणु-  
द्वौ परिमाणू स्वात्रसरेणुक्षयः स्मृतः । जालार्करश्म्यवगतः खमेवानुपतन्नगात् । प्रसरेणुत्रिकं  
शुक्ले यः कालः स त्रुष्टिः स्मृतः । शतभागस्तु वेधः स्यात्तैस्त्रिभित्तु लवः स्मृतः । निमेषश्चिलवो  
त्रेय आम्नातस्त्रे त्रयः क्षणः' इति । अर्थस्तु स्फुट आकरे । अत्र सिंहावलोकनन्यायेनाधिकरण-  
माहुः एतेष्विति । विकन्देति । यद्यपि 'घञ्बन्त' इति सूत्रेण पुंस्त्वं भवति । तथापि 'कर्मण्य-  
ण्'इत्यण् । किंच भावे घञि पुंस्त्वं भवति न तु कर्मणि-घञि कृतेऽत आश्रियन्ते आधाराः  
विकन्दधर्माश्च ते आधाराभेति विग्रहीतव्यम् । तथा महामाष्यम् । 'संघन्धमनुवर्तिष्यते' इति । विशे-  
षमनुवर्तिष्यत इति । सर्वत्रेति षट्पटादावपि । श्रुत्येति 'तदेजति तत्रैजति' इति श्रुत्या । भवेति  
विरादविषयकेण । गीतायां स्पष्टम् ॥ ३६ ॥ इति षष्ठं नैकस्मिन्नसंभवादित्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

पत्युरसामञ्जस्यात् ॥ ३७ ॥ अचतारयन्तीति प्रसङ्गसंगत्यावतारयन्ति । लुभित-  
क्रेममनिरासानन्तरं तार्किकयोर्जटाधारिशैवस्य च मतस्य बुद्धिस्त्वत्वात् । पूर्वेति नाश्रयते ईश्वरा-  
म्नावाचया । तेनेति पत्युरभावेन । त्रेदेपि 'विष्णोः कर्माणि पश्यत' इति पत्युः सत्त्वेपि ब्रह्मवादिने

वेदोक्तादणुमात्रेऽपि विपरीतं तु यद् भवेत् ।  
तादृशं वा स्वतन्त्रं श्वेदुभयं मूलतो मृषा ॥  
तार्किकादिमतं निराकरोति ।

भाष्यप्रकाशः ।

निराकरणं प्रस्तूयत इत्यर्थः । नन्वीश्वरवादस्य वेदानुसारित्वात् कृतस्तभिराकरणमित्यत आहुः वेदोक्तेत्यादि तादृशमिति । वेदोक्तात् सर्वप्रकारैर्विपरीतम् । तथा श्वेतो हेतोर्बाष्पाबाष्प-निराकरणमित्यर्थः । पराभिप्रेतेश्वरनिराकरणेपि विशेषमाहुः तार्किकादीति । तार्किका नैयायिकाः, वैशेषिकाश्च । आदिपदेन हैरण्यगर्माः, पातञ्जलाः, कापालिकाः, कालामुखाः, पाशुपताः, शैवाश्च । तत्र तार्किकमते नित्यज्ञानेच्छाप्रयत्नाख्यविशेषधर्मवान् स्वाभाविक-शरीररहितो जीवादृष्टसंपादितं शरीरं भूतावेशन्यायेनाविश्य कार्यं जगत् करोति । हैरण्य-गर्मादीनां मते 'क्लेशकर्मविपाकाशयैरपराभृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः' प्रधानपुरुषाभ्यामन्यस्तद-धिष्ठाता शुद्धसत्त्वशरीरो जगन्निर्मितीति । कापालिकादीनां चतुर्णां मते तु निमित्तकारणं पशुपतिरीश्वरः । सर्वेऽप्येत ईश्वरे जगदुपादानत्वं नेच्छन्ति । निमित्तकारणत्वमात्रमाहुः । तथा तार्किकाः प्रमाणादिषोडशपदार्थतत्त्वज्ञानाद् द्रव्यादिसप्तपदार्थानां साधर्म्यवैधर्म्यज्ञानाच्च यथायथं मोक्षमाहुः । योगिनश्च नित्यानित्यवस्तुविवेकमात्रात् । कापालिकास्तु

रहिमः ।

वदन्तीत्यस्यापि सत्त्वादस्यां विष्णोर्ब्रह्मणि पर्यवसानात् पत्युरभावेन निराकरणप्रस्तावेन च स्मृति-सिद्धस्येत्यर्थः । इत्यर्थ इति इतिप्रयोजनमित्यर्थः । अन्यथा श्वाप्ये व्यासो निराकरोति इत्यत्र व्यासेन निराकरणं प्रस्तूयत इति विभक्तिविपरिणामापत्तेः । वेदोक्तेत्यादीति । अणुमात्र इति ईश्वरमात्रादौ । वेदोक्तादिति । तादृशं स्वतन्त्रं प्रकारभेदमिन्नं श्वेद् वा यदि वा भवेदिति योजना । मूलतो युक्तिरूपात् मूलमालोच्येत्यर्थः । नैयायिका इति न्यायं सूत्राणि स्मृतिरूपाण्यधीयते विदन्ति वा नैयायिकाः । 'ऋतूक्यादिसूत्रान्तादृक्' । उक्त्यादिः । एतेषां लौकिकत्वेनानुमानसिद्ध ईश्वरः पतिर्विष्णुः पातीति पतिरिति । न ब्रह्मा लौकिकत्वात् । 'अत एव चानन्याधिपतिः' इति पति-र्ब्रह्मसूत्रेऽधिविशिष्टः । वैशेषिकाः प्रमाणद्वयवादिन इत्युक्तम् । उक्तसूत्रादृक् । हिरण्यगर्भेण पतञ्जलिना च प्रणीतानधीयते विदन्ति ते तथोक्ताः । 'तदधीते तद्वेद' इत्यण् । एवं च सांख्यस्मृत्यनुसारेण उभयेऽपि । कापालिका इति कपालमधीयते विदन्ति वा कापालिकाः । 'ऋतूक्यादि' सूत्रेण ठक् । एते च महेश्वरप्रोक्तागमानुगामिनो माहेश्वरपदवाच्याः । कालामुखा इति कलामुखं बक्ष्यमाणकपालपात्रेत्यादिकमभिदधति ये ते । शैषिकोऽण् । 'तदधीते तद्वेद' इति वाऽण् । एवं पशु-पतिमभिदधति शिवमभिदधति पाशुपताः शैवाश्च 'तदधीते तद्वेद' इत्यण् वा । क्लेशोति इदं पातञ्जले योगसूत्रप्रथमे समाधिपादेऽस्ति । प्रधानेति क्लेशोनापराभृष्ट इति प्रधानादन्यः । पुरुषविशेष इति पुरुषादन्यः । तदधीति । पुरुषविशेषपदेन पुरुषो लभ्यते स चाधिष्ठाता सशरीरः । 'प्रष्टा दक्षि-मात्रः शुद्धोऽपि प्रत्ययानुपपद्यः' इति सूत्रम् । जगदिति । कापिलसाङ्ख्यप्रवचनसूत्रवृत्तौ 'प्रधानाजग-कृतयत्' इति । 'उपरागात्कर्तृत्वं चित्सांनिध्यात् चित्सांनिध्यात्' इति च सूत्रेऽत्र । योगिन इति

पतिभेदीश्वरस्तस्माद् भिन्नस्तथा विषयमकरणाद् वैचम्यनैर्घृण्ये ख्याताम् । कर्मपे-

भाष्यप्रकाशः ।

‘तौकर्म च कारकं चैव कुण्डलं च शिखाभ्रिणिः । मस्य यज्ञोपवीती च मुद्रावट्टकं प्रचक्षते ।  
आभिर्द्वित्रितदेहस्तु न भूय इह जायते । मुद्रिकावट्टकत्वञ्चः परमुद्राविशारदः ।  
भगासनस्वमात्मानं ध्यात्वा निर्वाणमृच्छति’ इत्यादिकमाहुः ।

तथा कालाहस्ता अपि कपालपात्रमोजनशवभस्मस्नानतत्प्रार्थनलगुडधारणसुराकुम्भ-  
स्नापनतदाधारदेवपूजादिकमैदिकाह्यभिकसकलफलसाधनमभिदधति । तथा शैवा अपि

‘रुद्राक्षकङ्कणं हस्ते जटा चैका च मल्लके । कपालं मसना स्नानम्’ इत्याद्याहुः ।

तथा केनचित् क्रियाविशेषेण विजातीयानामपि ब्राह्मण्यप्राप्तिमुत्तमाभ्रमप्राप्तिं चाहुः ।

‘दीक्षाप्रवेशमात्रेण ब्राह्मणो भवति क्षणात् । कपालं व्रतमास्थाय यतिर्भवति मानवः’ इति ।

पाण्डुपतशास्त्रमपि पण्डुपतिनेश्वरेण प्रणीतं पञ्चाध्यायी । तत्र पञ्च पदार्थाः ख्यायन्ते ।

कारणं, कार्यं, योगो, विधिः, दुःखान्तः, इति । कारणमीश्वरः । कार्यं प्रधानं महदादि च ।  
योगोऽप्योङ्कारादि ध्यानधारणादिः । विधिसिष्यवणस्नानादिः । गूढचर्यावसानो दुःखान्तो मोक्षः ।  
पञ्चवः संसारिण आत्मानस्तेषां पाशो बन्धनम् । तद्विमोक्षो दुःखान्तः । पाण्डुपतवैशेषिक-  
नैयायिककापालिकानां मुत्तयवस्यायामशेषविशेषगुणोच्छ्रित्या पाषाणकल्या आत्मानो भवन्ति ।  
सांख्यशैवयोर्भैतन्यस्वभावास्तिष्ठन्तीति भेदः । ईश्वरं निमित्तकारणं मन्वानानामयमाश्रयः ।  
वैतनस्य स्वस्वधिष्ठातुः कुलालादेः स्वस्वकार्ये कुम्भादिरूपे निमित्तत्वमात्रं दृष्टं, न तूपादा-  
नत्वमपि । अत ईश्वरोऽप्यधिष्ठाता जगतो निमित्तमेव, न तूपादानम् । एकसैकस्मिन्नेव  
निमित्तत्त्वोपादानत्वयोर्विरुद्धत्वादिति प्राप्तम् । तत्रेदमुच्यते ॥ पत्युरसामञ्जसत्वादिति ॥  
किमसामञ्जसमित्याकाङ्क्षायां विवृण्वते पतिभेदित्यादि । ननु वैचम्यनैर्घृण्यघ्नत्रे कर्मसापेक्ष-  
त्वेन स्वयमेव दोषः परिहृत इति कथं तत्कृतमसामञ्जसमिहोद्भाष्यत इत्यत आहुः  
कर्मत्वादि । तत्र हि, ‘पुण्यः पुण्येन कर्मणा भवति’ इति, ‘एव उ एव साधु कर्म कार-  
यति’ इत्यादिश्रुतिसिद्धं विरुद्धवर्माभयत्वं ख्यापयितुं तथोक्तम् । एते तु न तथा वदन्ति,

रचिमः ।

द्वैत्यगर्भाः । तदुक्तं मोक्षधर्मे ‘द्वैत्यगर्भो योगस्य वक्ता’ इति वाक्यम् । कारकमिति । अत्र  
पूर्वमङ्गरिकाल्मकं पदं पुराणे सुग्यम् । रामानुजभाष्ये तु कणिका रुचकं चैवेति यज्ञोपवीतमिति च  
पठ्यते । कारकं सिद्धान्तविशेषः । इत्यादिकमिति आदिशब्देन तच्छास्त्रप्रसिद्धं ब्राह्मणम् ।  
इत्याद्याहुरिति । शैवागमप्रसिद्धम् । ओङ्कारेति सामान्ये ननुसकम् । त्रिषवणेत्यत्रापि । गूढेति ।  
गूढचर्यायामवसानं यस्य ‘पुरुकार्यशून्यानां गुणानां प्रतिप्रसवः कैवल्यं स्वरूपप्रतिष्ठा वा चिति-  
शक्तिरिति’ सूत्रम् । अत्र पञ्चपदार्थाः पण्डुपाशविमोक्षणायेत्याहुः पाषाणेति । ‘अहस्या पाषाण’ इत्यु-  
क्तिरत्र । एकस्येति कारणस्य । एकस्मिन् कार्ये । पतिभेदित्यादीति तस्मादित्युपादानात् । विषय-  
करणं कुलालादेर्घोष्यम् । न तु कामधेन्वादेर्मण्यादेश्च स्वस्वरूपत्वात्कार्यस्य । वैचम्येति प्रथमपादस्य  
सूत्रम् । विभेदिति कर्मसापेक्षत्वनिरेषेक्षत्वरूपविरुद्धेत्यर्थः । तथेति विरुद्धवर्माभयत्वं ।



क्षायां त्वनीश्वरत्वं युक्तिमूलत्वाद्दोषः असामञ्जस्याद्येतोर्न पतित्वेनेश्वरसिद्धिः ॥ ३७

भाष्यप्रकाशः ।

किंतु दृष्टानुसारेण कल्पनया । श्रुतिसिद्धस्य त्रिगुणातीतसाकारेश्वरस्वरूपस्यानङ्गीकारात् । योगिभिः शुद्धसत्त्वोपाधिकस्य नैयायिकैर्ज्ञानेच्छाप्रयत्नातिरिक्तविशेषधर्मरहितस्याशरीरसाङ्गीकारेण तद्दर्शनेषु तद्विरोधस्य स्फुटत्वात् । माहेश्वरमतेपि त्रिलोचननीलकण्ठादिविशिष्टरूपाङ्गीकारेण, तादृशस्य च नारायणोपनिषदादौ नारायणादुत्पत्तेरुक्तत्वात् तदनङ्गीकारेण विरोधस्य स्फुटत्वात् । तत् सर्वं मया प्रहस्ते प्रपञ्चितमिति नात्रोक्तम् । अतो यत् तैरङ्गीक्रियते तद् युक्तिमूलमेवाङ्गीक्रियते, न तु श्रुतिसिद्धम् । अतो वेदविरुद्धयुक्तिमूलत्वाद्दोष इत्यर्थः । सूत्रे साध्यनिर्देशस्याभावात् पूर्वाधिकरणारम्भप्रारम्भशब्दस्यानुवृत्त्या साध्याकाङ्क्षापूर्तिरित्याशयेनाहुः असामञ्जस्यादित्यादि । सूत्रयोजना तु तार्किकाद्यभिमतः पतिर्नोपपद्यते कुतः असामञ्जस्यात् । तथा च वैषम्यादिरूपात् तस्मात् तथेत्यर्थः ॥ ३७ ॥

रश्मिः ।

किंत्विषति कल्पनयेत्यन्तस्य वदन्तीत्यन्वयः । योगिभिरिति हैरण्यगर्भैः पातञ्जलैश्च । तद्विरोधस्येति श्रुतिविरोधस्य । माहेश्वरेति कापालिकादिचतुष्टयमते । त्रिलोचनेति आदिशब्देन कपर्दी । कपर्दीस्य जटाजटः । नारायणादिति । 'एको नारायण आसीन्न प्रथा नेशानः' इति । 'नारायणाद्ब्रह्मो जायते' इति च । अथर्वशिखया विवादमाशङ्क्याहुः तदिति । प्रपञ्चितमिति । किञ्चिल्लिख्यते । माहेश्वरपदस्वारस्यान्माहेश्वरे पराकाष्ठाविभ्रान्तिरभ्युपेयते । तन्माहेश्वरपदं त्वेवं प्रयुज्यतेऽथर्वशिखरिषि 'अथ कस्मादुच्यते भगवान्माहेश्वरो यस्माद्भक्ता ज्ञानेन भजन्त्यनुग्रह्णाति च वाचं संसृजति विसृजति य' इति भगवच्छब्दप्रवृत्तिनिमित्तकथनोत्तरं पठ्यते 'यः सर्वान् परित्यज्यात्मज्ञानेन योगैश्वर्येण महति महीयते' इति । तथा च योगैश्वर्येश्वरः सन् महत्कारादौ महीयते पूजयति भगवन्तमिति माहेश्वरः । अदृश्यत्वाधिकरणात् । यत् नारायणः भावान् विषयान् परित्यज्यत्वाजयित्वा देवमुपदिश्य तदर्थबोधनद्वारा विषयवैरं समुत्पाद्याधिकारिणं कृत्वा दत्तेनात्मज्ञानेन मनःस्थिरतामेवाद्याङ्गयोगजन्यैश्वर्येण च भक्तान्महति कुर्यादिति न्यायेनेदं निर्बन्धनमिति व्याख्यातवान् । तदप्यनुकूलं व्याख्यानान्तरम् । तथा च सर्वसारोद्दारे भागवते 'वैष्णवानां यथा शंभुः' इति वाक्यम् । युक्तीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतो वेदेति । साध्येति ईश्वरः न पतिः न कर्तुमात्रः असामञ्जस्यात् । यन्नैवं तन्नैवं कुलालवत् । पतिरिति । ननु पत्युरिति षष्ठ्यन्तं सूत्रं कुतो विभक्तिविपरिणाम इति चेच्छृणु । पत्युर्नासामञ्जस्यदोषादित्यर्थे विचार्यमाणेनुमानमिष भवतीति विचारितार्थकथनेन विभक्तिविपरिणामदोषाऽभावात् । विचारस्तु पत्युर्नासामञ्जसादिति सूत्रं जातम् । तत्र प्रतियोगितासंबन्धेन पत्युर्नान्वयः । षष्ठ्याः संबन्धघोतकत्वेन संबन्ध्याकाङ्क्षात्वात् । अनन्वयादेव षटो नेत्यत्र षटस्य नेत्यप्रयोगः । प्रयोगे तु षटस्य न रूपमिति प्रतियोगितासंबन्धेनान्यस्यान्वयः । अत्र तु पत्युः पदस्यार्थः पतित्वमपेक्षिताश्रयं पतिर्भवति । तस्य नञा भेदान्वयो नास्ति पत्युः खत्वात् । अतः पतिः बौधपतिमान् असामञ्जस्यात् । इति सूत्रार्थ इति । उन्धोऽप्यत्रापि भवन्तीति पत्युरिति प्रथमार्थे षष्ठी वा ॥ ३७ ॥

संबन्धानुपपत्तेश्च ॥ ३८ ॥

जीवब्रह्मणोर्विभुत्वाद्दजसंयोगस्यानिष्टत्वात् पतित्वानुपपत्तिः । तुल्यत्वाद्प्यनुपपत्तिरिति चकारार्थः ॥ ३८ ॥

अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥

स चेश्वरो जगत्कर्तृत्वेन कल्प्यमानो लौकिकन्यायेन कल्पनीयः । स चाधिष्ठित

भाष्यप्रकाशः ।

संबन्धानुपपत्तेश्च ॥ ३८ ॥ दृष्टानुसारेण दृषणान्तरं वदतीत्याहुः जीवेत्यादि ।

निमित्तमात्रत्वाङ्गीकारेण जीवपरमाप्वादीनां प्रधानस्य च नित्यत्वाङ्गीकारेण तभिरूपितसमवायस्य तदभिमतेश्वरे अभावात् समवायसंबन्धस्यानुपपत्तिः । जीवब्रह्मणोर्विभुत्वादनवयवत्वाच्च कर्मजस्यावयवजस्य च संयोगस्य बहुमशक्यतया जन्यस्य तस्याभावादजसंयोगस्य चानिष्टत्वाद् वैषम्याद्यापस्या प्रवर्तनादेरशक्यवचनत्वेन ईश्वरप्रयोजकतया स्वरूपसंबन्धस्याप्ययुक्तत्वात् पतित्वानुपपत्तिः । नच स्वरूपसंबन्धान्तराभावेपि स्वस्वामिभाव एव संबन्धोऽस्त्विति वाच्यम् । यतः सर्वगतत्वचिद्रूपत्वादिना तुल्यत्वाद्दृष्टेनैव तच्चन्द्रोगोपपत्तेश्चेश्वरस्याप्रयोजकत्वादपि पतित्वानुपपत्तिरिति चकारसूचितोऽर्थः । एतेनैव प्रधानेश्वरमप्यनुपपन्नमिति व्याख्यातम् । तस्यापि व्यापकत्वमहदादिजननस्वभावतयाङ्गीकारेण तदीश्वरस्याप्यप्रयोजकत्वादिति । तथा चानुपपन्नं तार्किकादिमतमित्यर्थः । भाष्येऽनुष्ठेखस्तूपलक्षणविधया अनुक्तसिद्धत्वाज्ज्ञातव्यः ।

इदं च सूत्रं रामानुजभट्टभास्करशैवभिष्णुभिर्न लिखितम् । मध्वशंकराभ्यां तु लिखितम् ॥ ३८ ॥

अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥ तार्किकमते दृषणान्तरमन्यदप्याहेत्याहुः स चेश्वरः । अधिष्ठानं शरीरम् । अयमर्थः । कार्यत्वादिलिङ्गकानुमानैर्जगत्कर्तृत्वेन कल्प्यरक्षितः ।

संबन्धानुपपत्तेश्च ॥ ३८ ॥ दृष्टेति । दृष्टानुसारेणेति । दृष्टानुसारित्वात्तेषामिति भावः । दृषणेति पतित्वे संबन्धानुपपत्तिरूपम् । हेरण्यगर्भोदिमतमाहुः प्रधानस्येति । समवायेति । ईशितृत्वं समवायस्य प्रयोजकत्वं शंकरभाष्येऽस्ति । अतोत्र पतित्वमात्रसाधकत्वेप्यक्षतेः ईशितृत्वे संबन्धमात्रानिषेधे तात्पर्यात् व्याकुर्वन्ति स्म जीवब्रह्मणोरिति । कर्मजस्येति । यथा घटस्य देशान्तरसंयोगः कर्मजः । अवयवजः शाखामूलयोः । अशक्येति । अत्राजन्यस्येति पदच्छेदः । तस्येति संयोगस्य । अजेति अजयोः संयोगस्य नैयायिकानामनिष्टत्वात् । कर्माभावादवयवामावाच्च । वैषम्यादीति आदिशब्देन नैवृण्यम् । प्रवर्तनेति । आदिशब्देन प्रवृत्तिः । अयुक्तेति ईश्वरस्य जीवादिभ्यो भेदेन स्वरूपसंबन्धस्यायुक्तत्वादान्तर्यामिब्राह्मणश्रावितनियम्यनियामकभावे संबन्धस्य प्रयोजकत्वेन तदभावात्पतित्वानुपपत्तिरित्यर्थः । पतित्वं कर्तृत्वमात्रत्वम् । तुल्यत्वादिति भाष्यं विवरीतुमाहुः न चेति विवृण्वन्ति स्म ॥ ३८ ॥

अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥ शरीरमिति सूत्रस्य ब्रह्मविषयत्वात्तैः शरीरानङ्गीकारादनुपपत्तिः पतित्वस्य । कार्यत्वादीति । इदं च जन्माद्यधिकरणसमासावेव स्फुटं व्याख्यातम् । कर्तृत्वमिति 'यन्मनसा ध्यायति तद्वाचा वदति यद्ददति तत्करोति' इति श्रुतेः कर्तृत्वे मनः-

एवं किञ्चित् करोतीतीश्वरेष्यधिष्ठानमङ्गीकर्तव्यम् । तस्मिन् कल्प्यमाने मतविरोधः, अनवस्था असंभवश्च ॥ ३९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मान ईश्वरो लौकिकन्यायेनोपादानगोचरापरोक्षज्ञानचिकीर्षायत्नवत्तथा कल्पनीयः । लौकिकश्च कर्ता शरीरमधिष्ठायैव करोतीतीश्वरेषि शरीराधिष्ठानमङ्गीकर्तव्यम् । न चाशरीरस्यैव कर्तृत्वम् । मनसो नित्यत्वेष्यशरीरेषु मुक्तेषु मानसकार्यादर्शनात् तत्र दृष्टान्ताभावेन न्यायानवतारात् । अतः शरीराधिष्ठानमवश्यमङ्गीकर्तव्यम् । अन्यथा दृष्टविरोधेन प्रतिवादिनं पर्यनुयुञ्जानस्य तवैव निग्रहात् । तस्मिंश्च कल्प्यमाने नित्यानित्यविकल्पेन मतविरोधः । सावयवस्य शरीरस्य नित्यत्वे जगतोपि नित्यत्वाविरोधादीश्वरासिद्धेः । नच तन्निरवयवम् । अदर्शनादसिद्धेः । अथानित्यम् । तर्हि तस्य कः कर्ता । न तावज्जीवः । तस्याशरीरस्य तत्रासामर्थ्यात् । सोपि सशरीरश्चेत् तस्यापि कर्त्रन्तरविचारेनवस्थाप्रसङ्गः । अथ स्वयमेव स्वशरीरं करोति इति चेन्न अशरीरस्य तदयोगेनासंभवः । अथ जीवादृष्टसंपादितशरीरं भूतावेशन्यायेनाविश्य करोतीति चेत् तदाप्युक्तवानवस्था । अतो वज्रलेपाप्यितैवाधिष्ठानानुपपत्तिः । चकारोनुक्तानां दोषाणां समुच्चायकः । ते च जन्माद्यधिकरणे प्रपञ्चितास्ततोऽवगन्तव्याः ।

माध्वास्तु—अधिष्ठानपदे आधारं व्याकुर्वन्ति, निराधारस्य कर्तृत्वं न दृष्टमिति ॥ ३९ ॥

रश्मिः ।

पूर्वकत्वान्मानसशरीरसत्त्वात् । नित्यत्वेपीति । तथा च शरीरत्वसंभव इति भावः । अशरीरेष्विति जीवन्मुक्तवारणायेदम् । मानसेति एतच्च सर्वसंमतम् । तत्रेति कर्ता शरीरी कुलालवदित्यत्रेव तत्र मानसशरीरे स्वीकृतेपि, मानसशरीरी कर्ता अशरीरी आत्मत्वादित्यत्र मुक्तात्मवदिति दृष्टान्ताभावेन न्यायोनुमानं मुक्तन्यायो वा तस्यानघेतारात् । दृष्टेति कुलालादिदृष्टान्तस्य विरोधेन । निग्रहादिति अशरीरकर्तृत्वप्रतिज्ञासंन्यासरूपनिग्रहस्यानात् । नच्यमतमवतारयन्तीत्याशयेन तस्मिन्निति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्मिन्निति । कुलालवच्छरीरे कल्प्यमाने नित्यमनित्यं वेति विकल्पेन नित्यं चेदशरीरत्वमतविरोधः । अनित्यं चेज्जीवविलक्षणत्वमतविरोधः । तमेवाहुः सेति । नित्यत्वेति जगन्नित्यं सावयवत्वादीश्वरदेहवदित्यनुमानेन नित्यत्वाविरोधानित्यस्य कर्त्रनपक्षेणादीश्वरासिद्धेः । न चानित्यं सावयवत्वादिति विरुद्धः पूर्वोक्तो हेतुरिति वाच्यम् । घटादेर्जगत्त्वेन दृष्टान्तत्वाभावेन विरुद्धत्वाभावात् । न च पक्षैकदेशस्य दृष्टान्तत्वम् । साधनवेलायामनित्यत्वस्य पक्षेऽनिश्चयात् । असिद्धेरिति शरीरम् अदर्शनवत् निरवयवत्वात् आकाशवदित्यनेनादर्शने सिद्धे, शरीरं न विद्यते अदर्शनात्, अदृष्टघटवत्, इति शरीराऽसिद्धेः । अनवस्थासंभवं च स्पष्टयितुमाहुः अथेत्यादिना । तस्येति अनित्यस्येश्वरशरीरस्य । सोपीति दृष्टिप्राक्कालिकजीवोपि । तस्यापीति तस्मात्प्रकृतीवदेहस्यापि । अनवस्थेति अन्यो जीवः सशरीरः कर्ता, तस्याप्यन्यो जीवः सशरीरः कर्तृत्वेवमनवस्थाप्रसङ्गः । असंभवनिवरणार्थमेति भिन्नप्रक्रमेणाहुः अथ स्वयमिति । तदयोगेनेति स्वशरीरकरणायोगेनेत्यर्थः । भूतावेशेति ईश्वरः आविश्य जगत्करोतीति नच्यमतमुक्तम् । जन्माद्यधीति । समाप्तौ अवेति । अत्रापि न पत्युरिति पदद्वयमनुवर्त्य विभक्तिविपरिणामेन योजनीयम् । तार्किकाद्यभिमतः पतिर्नोपपद्यते । अधिष्ठानानुपपत्तेः मुक्तात्मवदिति सूत्रार्थः ॥ ३९ ॥

करणवच्छेन्न भोगादिभ्यः ॥ ४० ॥

करणवदङ्गीकारे असंबन्धदोषः परिहृतो भवति । तच्च न युक्तम् ।  
भोगादिप्रसक्तेः ॥ ४० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

करणवच्छेन्न भोगादिभ्यः ॥ ४० ॥ परोक्तं परिहारमाशङ्क्य दृषयतीत्याहुः करण-  
वदित्यादि । करणवदिति द्वितीयार्थे वतिः । तथा च यथा शरीररहितोपि जीवः करण-  
ग्रामं मनश्चक्षुरादिकमधितिष्ठति स्वस्वकार्ये प्रेरयति, तथा ईश्वरोऽप्यशरीरः सर्वाङ्गीवान-  
धिष्ठासति । प्रधानपुरुषो चाधिष्ठासति । अधिष्ठानं चात्र स्वस्वकार्ये नियोजनम् । एवं चासं-  
बन्धदोषोपि परिहृतो भवति । श्रेणीमुख्यवत् स्वस्वामिभावेनैव निर्वाहादिति चेभेदं  
युक्तम् । कृतः । भोगादिभ्यः भोगादिदोषप्रसक्तेः । यथा हि करणान्यधितिष्ठन्जीवः  
पुण्यपापाभ्यां सुखदुःखभोगमागू भवति, तत्र रागद्वेषादिवांश्च । तथैवेश्वरोपि भवेत् । तत्र  
तदसंसर्गे नियामकाभावात् । न चैश्वर्यस्य नियामकत्वम् । लौकिकैश्वर्यवत्स्यपि तेषां दर्शनात् ।  
नापि निरतिशयितरूपाया ऐश्वर्यकाष्ठायाः । केवलाभिर्युक्तिमिस्तासा एवासिद्धेः । अतो नानेनापि  
दृष्टान्तेनाधिष्ठानसंभव इत्यर्थः ॥ ४० ॥

रश्मिः ।

करणवच्छेन्न भोगादिभ्यः ॥ ४० ॥ परिहारमिति संबन्धानुपपत्तिसूत्रोक्तसंबन्धा-  
नुपपत्तावपि संबन्धान्तरस्य स्वस्वामिभावस्याङ्गीकरणरूपपरिहारमाशङ्क्येत्यर्थः । द्वितीयार्थे इति ।  
'तेन तुल्यं क्रिया चेद्वतिः' । 'तत्र तस्य' इति सूत्रद्वयेन तृतीयासप्तमोषष्ठयर्थेषु वतिर्विहित-  
स्तथापि छान्दसोयं वतिरित्यर्थः । अत्र शंकराचार्यैर्द्वितीयव्याख्याने षष्ठयर्थे वतिरुक्तः । करणानां  
तुल्यमीश्वरस्यायतनं यदि तदा भोगादिदोष इति । रामानुजाचार्यैः प्रथमार्थे वतिरुक्तः । यथा  
भोक्तृजीवस्य करणकलेवराद्यधिष्ठानमशरीरस्यैव दृश्यते तद्वत् ईश्वरस्याप्यशरीरस्य प्रधानाधिष्ठान-  
मुपपद्यत इति । वस्तुतस्तु 'करणवदित्यारभ्य द्वितीययाधिष्ठासति' इत्यन्त आर्थो ग्रन्थः । 'कर्मादी-  
नामपि संबन्धसामान्यविवक्षायां षष्ठ्येषु' इति सिद्धान्तात् । एवं च सर्वत्र द्वितीयास्थले षठी  
प्रयोक्तव्या । षष्ठयर्थे वतिरिति । करणग्रामस्य मनश्चक्षुरादिकस्य सर्वेषां जीवानां प्रधानपुरुषयोश्चेति ।  
द्वितीया तु कर्मणोत्र संबन्धसामान्यविवक्षा नेतरस्येति । 'तदहम्' इति सूत्रेण द्वितीयान्ताद्वतिस्तु  
न सादृश्यदोषं जनयति । 'विधिवत्सृज्यते हरिः' इत्यत्र विधिविषययोग्यताकर्तृ हरिकर्मकं देवदत्त-  
कर्तृकं पूजनमिति बोधात् । विग्रहस्तु विधिमर्हतीति विधिवदित्यन्यत्र विस्तरः । यद्वा स्यास्तु  
छान्दसो वतिर्मास्तु चार्थो ग्रन्थः । किंतु करणमर्हतीति करणवदिति सूत्रभाष्ये व्याख्यातव्ये ।  
अधितिष्ठतीत्यस्यार्हतीत्यर्थः । अधिष्ठासतीत्यनयोरर्हन्प्यतीत्यर्थः । शरीररहित इति 'कायेन  
मनसा बुद्ध्या केवलैरिन्द्रियैरपि । योगिनः कर्म कुर्वन्ति सङ्गं त्यक्त्वात्मशुद्धये' इति गीतायां पञ्च-  
मेध्याये । परोक्तौ छाधानुरत्र लिखितस्तदर्थमाहुः अधिष्ठानमिति । असंबन्धेति । संबन्धा-  
नुपपत्तिसूत्रोक्तो योऽसंबन्धः स दोषः सोपि परिहृतो भवतीत्यर्थः । श्रेण्यां पक्षौ मुख्यः स्वामी ।  
अन्ये स्वे सेवकास्तद्वत् । तच्च न युक्तमिति भाष्यार्थमाहुः नैवमिति । सूत्रव्याख्येयांशोपन्यास-  
पूर्वकं भोगादीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म भोगादिभ्य इति । अधितिष्ठन्निति अर्हन्नित्यर्थः ।  
तेषामिति दोषाणाम् । तथा चैश्वर्यस्य दोषासंसर्गनियामकत्वे दोषदर्शनं तस्मादिति भावः ।  
तत्रेति ईश्वरे करणकृतदोषासंसर्गः । अस्मिन्निति निरतिशयित्वैश्वर्यकाष्ठायाः कापीश्वरातिरिक्तेऽ-  
भावात् । दृष्टानुसारिणी युक्तिरिति भावः । अधिष्ठानेति स्वस्वकार्ये नियोजनसंभवः ॥ ४० ॥

अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा ॥ ४१ ॥

ईश्वरः प्रकृतिजीवनियमार्थमङ्गीकृतः । तस्य तयोः परिच्छेदे संभवति । ततश्च लोकन्यायेन जीवप्रकृत्योरन्तवत्त्वं भवेत् । ततश्चानित्यतायां मोक्षशास्त्र-  
वैफल्यम् । एतदोषपरिहाराय विभुत्वनित्यत्वमङ्गीक्रियमाणे संबन्धाभावादसर्व-  
ज्ञता वा स्यात् । तस्मादसंगतस्तार्किकवादः ॥ ४१ ॥

इति द्वितीयाध्याये द्वितीयपादे सप्तमं पत्युरसामञ्जस्यादित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा ॥ ४१ ॥ दूषणान्तरादपि तार्किकप्रतिपक्ष ईश्वरो न युक्त  
इत्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति ईश्वर इत्यादि । अयमर्थः । न हि तैरीश्वरः श्रुतिभद्रयाङ्गीकृतः,  
किंतु जीवानामनन्तत्वाच्चेतनतया स्वतन्त्रत्वात्मानास्मावत्त्वाच्च जगन्निर्माणं तैर्न भवति तेषां  
भोगनियमश्च न संभवति । प्रकृतेरुपादानत्वेपि चेतनानधिष्ठिताया अकिंचित्करत्वाच्च  
तयापि केवलया जगन्निर्मितिः । यन्मते न प्रकृतिस्तन्मते परमाण्वादय इति जडचेतनयोः  
प्रकृतिजीवयोर्नियमनार्थमङ्गीकृतः । तस्य नियमनं तयोर्जडचेतनयोः परिच्छेदे इयत्तारां  
संभवति । न हीयत्ताश्न्याः सर्वे नियन्तुं शक्यन्ते, नापि व्यापकाः । अतो नियमनसिद्ध्यर्थं  
तेषामियत्ताङ्गीकार्या । ततश्च यदियत्तापरिच्छिन्नं तदन्तवत् यथा घटपटादिकमिति लोक-  
न्यायेन जीवप्रकृत्योरन्तवत्त्वं भवेत् । ततश्च जीवानित्यतायां स्वस्वशास्त्रस्य मोक्षशास्त्रत्वं  
यदङ्गीक्रियते, तद्वैफल्यम् । यदि चैतस्य शास्त्रवैफल्यदोषस्य परिहाराय विभुत्वनित्यत्वम-  
ङ्गीक्रियते जीवानां, तदा तस्मिन्मङ्गीक्रियमाणे तेष्वियत्तावच्छेदकदेशसंख्ययोः संबन्धाभावा-  
दीश्वरस्यासर्वज्ञता स्यात् । यदपरिमितं तत् सर्वमज्ञेयमाकाशादिबदिति नियमात् ।

रश्मिः ।

अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा ॥ ४१ ॥ दूषणान्तरादिति अन्तवत्स्वरूपात्, असर्वज्ञतारूपाच्च ।  
योगमते ईश्वरनियामकत्वमाहुः प्रकृतेरिति । अकिंचिदिति । 'अचेतनत्वेपि क्षीरवच्छेदितं प्रधानस्य'  
इति कापिलसांख्यप्रवचनसूत्रवृत्तेः । एतेन चिदुपरागोपि प्रस्युक्तः । न तथेति ऐश्वरसांख्यमते अन्यथे-  
श्वरवैग्रथ्यप्रसङ्गात् । यन्मत इति नैयायिकमते । नियमनेति परमाणुक्रियोत्पादकेच्छाद्वारा  
नियमनार्थम् । पूर्वं भाष्यं विवृत्य तत्रिचति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्रिचति । नापीति । नियन्तुं  
शक्यन्त इत्यन्वयः । ततश्चेति । एतदिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यद्वि चेति । विभुत्वेति ।  
समाहारद्वन्द्वः । तेष्वित्यादि तेषु व्यापकेषु जीवेषु इयत्ता परिच्छिन्नपरिमाणं तदवच्छेदकयोरन्यूना-  
धिकदेशवार्तिर्नेर्देशसंख्ययोः । अयमर्थः । देश(ह)विशेषे स्थितो महत्त्वाणुत्वासमानाधिकरणसंख्याव-  
च्छिन्नो घटादिविषयो न तु जीवा इति । जीवस्त्वितरयाङ्गीकृत इति तादृशदेशसंख्ययोरसंबन्धादित्यर्थः ।  
असर्वज्ञतेति । सर्वज्ञत्वं च विषयज्ञानाश्रयत्वं विषयज्ञानं विषयेन्द्रियसंबन्धमन्तरा न भवति ।  
ब्रह्मजीवयोस्तु विभुत्वाच्च संयोगः । संयोगस्य जन्यत्वात् । नापि समवायः । असुतसिद्धत्वाभावात् ।  
विशेष्यविशेषणभावस्त्वभावप्रत्यक्ष एव । एवं च पङ्क्तिभौतिकसन्निकर्षाभावादसर्वज्ञता । भौतिक-  
सन्निकर्षाभावेप्यलौकिकसन्निकर्षमाशङ्क्य व्याप्तिमाहुः यदिति । अपरिमितं अपरिच्छिन्नम् ।  
अत्रैवं भावः । सामान्यलक्षणा ज्ञानलक्षणा योगजघर्मा चेति त्रिविधा प्रत्यासत्तिः । तत्र नान्त्वा

उत्पत्त्यसंभवात् ॥ ४२ ॥ ( २-२-८ )

भागवतमते कंचिदंशं निराकरोति ।

ते च चतुर्व्यूहोत्पत्तिं वदन्ति । वासुदेवात् संकर्षणस्तस्मात् प्रद्युम्नस्तस्माद्-  
निरुद्ध इति । तत्रैषामीश्वरत्वं सर्वेषामुत संकर्षणस्य जीवत्वम् । अन्यान्यत्वम् ।  
उत्पत्तिपक्षे जीवव्योत्पत्तिर्न संभवति । तथा सति पूर्ववत् सर्वनाशः स्यात् ॥ ४२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तस्मादेकदोषवारणे दोषान्तरसंभवादसंगतस्तार्किकाणां वाद इति ।

माध्वा रामानुजाश्चात्र केवलं माहेश्वरमतनिराकरणमेवाधिकरणप्रयोजनमाहुः ।

शैवस्तु पूर्वाचार्यव्याख्यां शिवस्य केवलनिमित्तत्वबोधकशिवागमैकदेशदूषणपराभ्युक्त्वा  
केवलेश्वरनिमित्तत्ववादिहिरण्यगर्भोक्तयोगस्मृतिमात्रनिराकरणपरामित्याह । तदसंगतम् । केषां-  
चिदाचाराणां शैवपुराणाविरुद्धत्वेपि पूर्वोपदर्शिताचाराणां विरुद्धत्वेनाप्रामाण्यादिति ।

मिश्रस्तु सांख्याद्युक्तेन विरोधितर्केणानुकूलतर्काभावेन श्रुतिप्रवृत्तेः प्राग्व्याप्तिग्रहाभावेन  
केवलानुमानैरीश्वरसाधनं निराकर्तुमिदमधिकरणमासमाप्त्येकमित्याह ॥ ४१ ॥

इति सप्तमं पत्युरसामञ्जस्यादित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

उत्पत्त्यसंभवात् ॥ ४२ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः भागवतेत्यादि । ननु  
श्रुत्यविरुद्धा स्मृतिः प्रमाणमिति स्थितिः । पञ्चरात्रे च परमात्मा वासुदेव एव जगत उपादानं  
निमित्तं चोच्यते । योगश्च तत्प्राप्त्युपाय उपदिश्यते । अभिगमनोपादानेज्यास्वाध्याययोगै-  
र्भगवन्तं वासुदेवमाराध्य क्षीणक्लेशस्तमेव प्रतिपद्यत इति । अयं च सर्वोपि प्रपञ्चः श्रुति-  
प्रसिद्ध एवेति कुतो निराकरणमित्याशङ्कायां तर्भंशं स्फुटीकुर्वन्ति ते चेत्यादि । चतुर्व्यूहो-

रश्मिः ।

गुणत्रयातिरिक्तयोगसेश्वरेऽनङ्गीकारात् । नाद्या । लक्षणं स्वरूपं तु इन्द्रियसंबद्धविशेष्यकज्ञाने  
प्रकारीभूतं गृहीतम् । तत्रेन्द्रियसंबद्धेत्यत्रेन्द्रियसंबन्धश्च लौकिको गृहीत इत्यप्रसक्तेः । या द्वितीया  
सुरभिचन्दनमित्यत्र सौरमस्य सामान्यलक्षणया ग्रहणात्सुरभित्वग्राहिका सा तु भवेत्परं व्याप्तिं प्रति-  
रुन्ध्यादिति । तस्मादिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्मादिति । अन्तवत्त्वदोषवारणेऽपि विभुत्वनित्यत्वा-  
भ्यामसर्वज्ञता दोषान्तरसंभवात् । इतीति तर्काप्रतिष्ठानसूत्रात् समाप्ताविति । केबलेति एतादृश-  
निराकरणपरां तामाहेतीत्यन्वयः । इतिः शैवोक्तिसमाप्तौ । पूर्वैति पूर्वाचार्योपदर्शितानामाचाराणाम् ।  
सांख्येति रचनानुपपत्तिसूत्रानुदितेन । श्रुतीति 'यतो वा इमानि'इति श्रुतिप्रवृत्तेः प्रागित्यर्थः ।  
व्याप्तीति यत्र यत्र कार्यत्वं तत्र तत्र कर्तृजन्यत्वमिति व्याप्तिस्तस्या ग्रहाभावेन । केबलेति  
क्षित्यङ्कारादिकं कर्तृजन्यं कार्यत्वात् घटवदित्याद्यनुमानैर्यदीश्वरसाधनं तन्निराकर्तुम् । आ-  
समाप्तीति समाप्तिमभिव्याप्येत्यासमाप्ति ॥ ४१ ॥

इति सप्तमं पत्युरसामञ्जस्यादित्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

उत्पत्त्यसंभवात् ॥ ४२ ॥ स्थितिरिति पूर्वतत्रे मर्यादा । अभीति अभिगमनं ज्ञानं  
ज्ञानपादे । उपादानेज्या क्रियापादचर्यापादयोः । स्वाध्याययोगो योगपादे । तमिति

भाष्यप्रकाशः ।

त्पत्तिमिति चतुर्भ्यो व्यूहेभ्य उत्पत्तिम् । तथाचायमंशो निराकार्य इत्यर्थः । ननु 'एकोऽहं बहु स्याम्' इति, 'स एकधा भवति' इत्यादिश्रुतावेकस्यानेकव्यूहता 'तस्माद्वा एतस्मात्' इत्यादौ क्रमसृष्टिश्च श्रावितैवेति किमत्र विसंवादस्थानमित्यत आहुः तत्रेत्यादि । अन्यान्यत्वमिति अन्ययोः प्रद्युन्नानिरुद्धयोरन्यत्वं जडत्वम् । तथा च श्रुतौ यत्रानेकव्यूहतोक्ता, न तत्रोच्चनीचत्वम् । यत्रोच्चनीचत्वं बोधितम्, तत्र नानेकव्यूहता । इह तु साम्यमुच्चनीचत्वं चोच्यते । अथवा यत्रानेकव्यूहता तत्र सा । अत्र तूभयमेकत्रेति विसंवादस्थानमित्यर्थः । ननु 'आसीनो दूरं व्रजति' इत्यादौ विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य ब्रह्मणि सिद्धत्वाद्, 'अजायमानो बहुधा विजायते' इति श्रुत्यानेकव्यूहतायामप्युत्पत्तेः श्रावणाच्च नात्रापि श्रुतिविरोध इत्यत आहुः उत्पत्तीत्यादि । 'न जायते म्रियते वा विपश्चित्' इति श्रुत्या जीवस्य तदुभयनिषेधादुत्पत्त्यङ्गीकारे च तस्यानित्यतायां मोक्षाभावः । कार्यस्य कारणे लयप्रसङ्गात् । ततो मोक्षशास्त्रवैफल्यं च स्यात् । ब्रह्मवद् विरुद्धधर्माधारत्वस्य जीवे श्रुत्या अनुक्तत्वात् । व्युत्करणं तु नोत्पत्तिः, किंतु विभागमात्रमतो न दोषः । न च तस्य तत्रस्य भगवत्प्रणीतत्वादासिक्कण्यंशे कथं विरोध इति शङ्काम् । कौर्मै चतुर्दशाध्याये गौतमशस्त्रानां धृतीनामर्थे

'तस्माद्दे वेदवाहानां रक्षणार्थाय पापिनाम् । विमोहनाय शास्त्राणि करिष्यावो ह्यध्वज ।

रश्मिः ।

श्रुतिविरुद्धमंशम् । व्यूहेभ्य इति ऊह वितर्के विशेषेणोच्यते समतया ये ते व्यूहाः स्वरूपज्ञानायेति । उत्पत्तिमिति क्रमेणोत्पत्तिम् । विसंवादेति श्रुतौ विगतो यः संवादस्तस्य स्थानम् । जडत्वमिति अनेकेश्वरापत्योत्पन्नानां जीवत्वं जडत्वं च । न च 'सरूपाणामेकशेष एकविभक्तौ' इत्यस्य प्रवृत्तिरिति शङ्काम् । एकशेषस्य द्वन्द्वापवादत्वेन तत्पुरुषेऽप्रवृत्तेः । तत्रेति 'स एकधा भवति' इत्यादिश्रुतौ । यत्रेति 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' इत्यादौ । इहेति पञ्चरात्रे । साम्यमिति व्यूहानां साम्यमुच्चनीचत्वं चोच्यत इति विसंवादस्थानमत्रेत्यर्थः । अत्रोच्चनीचत्वं 'अखण्डं कृष्णवत्सर्वम्' इत्यस्य विरोधीति साम्यमात्रान्न विसंवादस्थानमित्याशङ्काहुः अथचेति । यत्रानेकेति स एकधेत्यादौ । उत्पत्तिरिति । भवतीति । यत्रेति 'तस्माद्वा' इत्यत्र । सेति अनेकव्यूहता । अत्रेति पञ्चरात्रे उत्पत्तिरेकव्यूहत्वं चेत्पुन्यम् । आहुरिति सूत्रव्याख्यानमाहुरित्यर्थः । भाष्ये पक्षशब्दोऽनुत्पत्तिपक्षं धोतयति तमाहुः नेति । तद्युभयेति जननमरणोभयेत्यर्थः । उत्पत्त्यङ्गीकार इति उत्पत्तिपक्षे इति भाष्यविवरणम् । तस्येति जीवस्य । उत्पत्तिर्न संभवतीति भाष्येणान्वयः । तथा चानित्यतायां सत्यामिति तथा सतीति भाष्यविवरणम् । अनित्यत्वे सतीति तस्यार्थः । मोक्षेति भगवत्प्राप्तिर्मोक्षस्तस्याभावः । पूर्ववदिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म कार्यस्थेत्यादिना । कार्यस्य जीवजडरूपस्य संकर्षणादेः सर्वस्य कारणे वासुदेवादौ नाशो लयस्तस्य प्रसङ्गात् । नन्वयं मोक्षः कुतो न भवतीति चेत्प्राहुर्भाष्ये पूर्ववदिति । बाधेन तुल्योयं मोक्षो न मोक्षो घटादिमोक्षप्रसङ्गादित्यर्थः । घटादयोपि स्वरूपेण लीना भवन्तीति । सर्वनाशान्तर्गतार्थनाशमुक्त्वा शब्दस्यापि सर्वान्तर्गतस्य पुनर्नाशमाहुः तत्त इति । जीवस्थानित्यत्वात् । न च पुनरुक्तिदोष इति वाच्यम् । वैफल्यरूपगौणनाशपरत्वात् । चिरुद्धेति । अनित्यत्वं मोक्षाश्रयत्वं च विरुद्धधर्मौ तयोराधारत्वस्य 'यथायैः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युत्करन्ति' इत्यादिश्रुतिसंभता जीवोत्पत्तिरित्याशङ्क्य वारयन्ति स्म व्युत्करणमिति । भगवदिति ।

न च कर्तुः करणम् ॥ ४३ ॥

कर्तुः संकर्षणसंज्ञकाज्जीवात् प्रगुन्नसंज्ञकं मन उत्पद्यते इति । तल्लोके न सिद्धम् । न हि कुलालादण्ड उत्पद्यत इति । चकारादग्रिमस्य निराकरणम् ॥ ४३ ॥

विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेधः ॥ ४४ ॥

अथ सर्वे परमेश्वरा विज्ञानादिमन्त इति तथा सति तदप्रतिषेधः । ईश्वराणामप्रतिषेधः । अनेकेश्वरत्वं च न युक्तमित्यर्थः । वस्तुतस्तु स्वातन्त्र्यमेव दोषः ॥ ४४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

एवं संबोधितो रुद्रो माधवेन गुरारिणा । चकार मोहशास्त्राणि केशवोपि शिवेरितः । कापालं लागुडं वामं भैरवं पूर्वपश्चिमम् । पाञ्चरात्रं पाशुपतं तथान्यानि सहस्रशः' इति । साम्बपुराणे च ।

'पाञ्चरात्रं भागवतं तत्र वैखानसाभिधम् । वेदभ्रष्टान् समुद्दिश्य कमलापतिरुक्तवान्' इति वाक्याचावर्तोऽस्य बुद्धिपूर्वकमेव तत्र स्थापनात् । अतो न कश्चिद्दोषः ॥ ४२ ॥

न च कर्तुः करणम् ॥ ४३ ॥ अग्रिमस्येति अहंकारस्य । अत्रापि लोकश्रुत्योर्विरोध एव दोषः । स्फुटमन्यत् ॥ ४३ ॥

विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेधः ॥ ४४ ॥ पक्षान्तरं प्रतिक्षिपतीत्याहुः अथेत्यादि । विज्ञानादिमन्त इति विज्ञानैश्वर्यशक्तिबलवीर्यतेजःप्रभृतिपारमेश्वरधर्मान्विताः । अप्रतिषेधः अनियमनम् । शेषं स्फुटम् ॥ ४४ ॥

रक्षिः ।

'पञ्चरात्रस्य कृत्स्नस्य वक्ता नारायणः स्वयम्' इति मोक्षधर्मे वाक्यात् । स्थापनादिति भगवता स्थापनात् । दोष इति अत्र नेत्युत्तरसूत्रादनुकुर्यते मण्डूकस्तुत्या वा पूर्वसूत्रादनुवर्तते । पञ्चरात्रोक्तजीवोत्पत्तिर्न उत्पत्त्यसंभवादिति सूत्रार्थः ॥ ४२ ॥

न च कर्तुः करणम् ॥ ४३ ॥ अहमिति अनिरुद्धरूपस्य मनोभेदत्वात् । लोकेति लोको भाष्योक्तनिमित्तानिमित्तोत्पत्त्यभावः 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति श्रुतिः । तयोर्विरोधः । दोष इति । अतो निराकरणमिति भावः । स्फुटमिति भाष्ये मनः इति करणस्य व्याख्यानमित्येवं स्फुटमित्यर्थः ॥ ४३ ॥

विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेधः ॥ ४४ ॥ पक्षान्तरमिति वासुदेवात्परब्रह्मणः संकर्षणो नाम जीव इत्याद्युक्तपक्षादन्यं पक्षम् । एषामीश्वरत्वं सर्वेषामित्युक्तम् । स चात्र सूत्रे वाशब्देन घोष्यते । आदिशब्दार्थं वक्तुमाहुः विज्ञानेति । एते तत्र प्रसिद्धाः । शेषमिति । भाष्ये तथा स्वतीति एवंविधे विज्ञानादिभावे इत्यर्थः । न युक्तमिति 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म' इति श्रुतेर्न युक्तमित्यर्थः । ननु युक्तं 'निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति' इति श्रुतेः साष्टर्थादिश्रुतेर्भेत्याहुः वस्तुतस्त्विति । सत्यं साम्यं न स्वातन्त्र्यं भगवन्नियम्या एवेत्युपपादितमेतैरेव । अत्र तु स्वातन्त्र्यमिति दोष इत्यर्थः । एवकारोपेश्वरत्वं न दोष इत्युक्तम् । एवं शेषं स्फुटमित्यर्थः ॥ ४४ ॥



विप्रतिषेधाच्च ॥ ४५ ॥

बहुकल्पनया वेदनिन्दया च विप्रतिषेधः । चकाराद् वेदप्रक्रियाविरोधः ४५  
इति द्वितीयाध्याये द्वितीयपादे अष्टमं उत्पन्नसंभवादित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीवल्लभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये  
द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विप्रतिषेधाच्च ॥ ४५ ॥ बहुकल्पनयेत्यादि प्रद्युम्नाख्यं मनोऽनिरुद्धोऽहंकार इति  
करणत्वमहंकारत्वं चाभिधाय सर्व एते वासुदेवा आत्मान एवेति परमेश्वरत्वादिकल्पनया,  
शाण्डिल्यश्रुतुषु वेदेषु परं श्रेयोऽलब्ध्वा इदं शास्त्रमधीतवानित्यादिरूपया वेदनिन्दया च खोक्त-  
विरोधो वेदविरोधश्चेत्यर्थः । वेदप्रक्रियाविरोध इति तप्तचक्रादिधारणरूपसाधनप्रकारविरोधः ॥ ८ ॥

एवं च मोक्षधर्मे नरनारायणीये

‘सांख्यं योगः पञ्चरात्रं वेदाः पाशुपतं तथा । ज्ञानान्येतानि राजर्षे विद्धि नानामतानि वै ॥  
सांख्यस्य वक्ता कपिलः परमर्षिः स उच्यते । हिरण्यगर्भो योगस्य वक्ता नान्यः पुरातनः ॥  
अपान्तरतमश्चैव वेदाचार्यः स उच्यते । प्राचीनगर्भं तमृषिं प्रवदन्तीह केचन ॥  
उमापतिर्भूतपतिः श्रीकण्ठो ब्रह्मणः सुतः । ऊचिवानिदमव्यग्रो ज्ञानं पाशुपतं शिवम् ॥  
पञ्चरात्रस्य कृत्स्नस्य वक्ता नारायणः स्वयम् । सर्वेष्वपि नृपश्रेष्ठ ज्ञानेष्वेतेषु दृश्यते ॥  
यथागमं यथान्यायं निष्ठा नारायणः प्रभुः । न चैनमेवं जानन्ति तमोभूता विशांपते ॥

रश्मिः ।

विप्रतिषेधाच्च ॥ ४५ ॥ एत इति संकर्षणादयः । इत्यादीति आदिशब्देन पञ्चापि  
शास्त्राणि रात्रियन्तेऽत्रेति वेदनिन्दा । पञ्च शास्त्राणि तु वेदवेदान्तसांख्ययोगपशुपतिरूपाणि । विप्रति-  
षेध इत्यस्यार्थमाहुः खोक्तैति खोक्तस्य सर्व आत्मानः इत्यस्य विरोधे गौरवप्रसङ्गात् । वेदेति वेदेषु  
परं श्रेयोऽलब्ध्वेति वचनाद्वेदविरोधश्चेत्यर्थः । तप्तेति तच्च ‘अतप्ततनूर्न तदामोऽश्रुते’ ‘गोविन्दु ईप्स  
आयुधानि षिप्रत्’ ‘चरणं पवित्रम्’ ‘प्रतद्विष्णोः’ ‘अञ्जचक्रे सुतप्ते’ इति श्रुतिषु वर्तते । तत्राद्यास्तिस्त्व  
भगवल्लीलाबोधिकाः । चतुर्थी अप्रसिद्धापि पाद्मवाक्यादस्ति । न च ‘शङ्खचक्रादिकं धार्यं मृदा  
पूजाङ्गमेव तत्’ इति निबन्धविरोध इति शङ्काम् । तप्तचक्रादिधारणस्यापि पूजामात्राङ्गत्वेन पूजा-  
व्यङ्गतापरिहारार्थत्वात्तस्य मृदा धारणेऽपि सिद्धे ब्राह्मणसाधारणमृदैव धारणात् । तसादिधारणे तु  
द्विजकर्मणि तन्नाशयितुमशक्यत्वेनानधिकारप्रसङ्गात् । एतच्च शङ्खचक्रादिधारणवादे एतैः स्फुट-  
मुक्तम् ॥ ८ ॥ इति श्रीति । अत्र पादस्तर्कपादः ब्रह्मसूत्रपुस्तके तथोल्लेखात् ।

भाष्ये-आकस्मिकैच्छिकमतनिराकरणवारणाय प्रमाणान्याहुः एवं चति । वेदा इति वेदान्ता  
अपि वेदशब्देन संगृहीताः । तथा च पद् शास्त्राणि व्यवस्थापितानीति नाकस्मिकैच्छिकत्वमिति  
भावः । नानामतानि भगवत्क्रीडासाधनानि । अन्यानि प्रपञ्चरूपाणीति वा इत्युक्तम् । तेन  
नानामतानां विरोधनिराकरणं पञ्चसु शास्त्रेषु विचारितेषु भवतीति तानि गृहीतानि । शास्त्रत्वाय  
कर्तृशुद्धिमाहुः सांख्यस्येति अपान्तरतमश्चावान्तरप्रलयाधारत्वमुत्पत्तिमत्त्वं च पुरातन इत्यर्थः ।  
प्राचीनेति वेदगर्भम् । यथागममिति प्रकृत आगमा विषयवाक्यानि । न्यायाः सूत्राणि । निष्ठा

भाष्यप्रकाशः ।

तमेव शास्त्रकर्तारः प्रवदन्ति मनीषिणः । निष्ठां नारायणमृषिं नान्योस्तीति वचो मम ।  
निःसंशयेषु धर्मेषु नित्यं संवसते हरिः । ससंशये तु बलवान्नाध्यावसति माधवः ॥  
पञ्चरात्रविदो ये तु यथाक्रमपरा नृप । एकान्तभावोपगतान्ते हरिं प्रविशन्ति वै ॥

सांख्यं च योगश्च सनातनं वै वेदाश्च सर्वे निखिलेन राजन् ।

सर्वैः समस्तैर्ऋषिभिर्निरुक्तो नारायणो विश्वमिदं पुराणम् ॥

इति सर्वेषां भगवत्परत्वं वदतां पञ्चरात्रविदां भगवत्प्राप्तिं च वदताम् ।

‘सांख्यं योगः पञ्चरात्रं वेदाः पाशुपतं तथा । आत्मप्रमाणान्येतानि न हन्तव्यानि हेतुभिः’  
इति च वदतामपि वाक्यानां न विरोधः ।

‘अक्षपादप्रणीते च काणादे सांख्ययोगयोः । त्याज्यः श्रुतिविरुद्धांशः श्रुत्येकशरणैर्नृभिः ।

जैमिनीये चे’ति पराशरोपपुराणीयवाक्योक्तस्य श्रुतिविरुद्धांशस्य कौर्मादिवाक्योक्तस्य  
विमोहनांशस्य च दूषणमुखेनात्र स्फुटीकरणम् । बहुषु भाष्येष्वेवं व्याख्यानदर्शनेन प्राचीन-  
रक्षिः ।

पराकाष्ठा भक्तिर्वा । अभेदान्वयात्सर्वात्मभावः । भूमत्वान्नारायणसर्वात्मभावयोरिति भूमत्वेनाभेदात् ।  
ऋषिमिति सप्तर्षिरूपम् । संसंशय इति । संसंशयान्हेतुबलानिति कचिचपाठः । एकान्तेति निश्चितां  
भक्तिमुपगताः । वेदाश्चेति पूर्ववद्वेदान्तसंग्राहकाः । निखिलेनेति अङ्गेन । विश्वमिति सर्वम् ।  
सर्वेषां शास्त्राणाम् । वेदा इति पूर्ववत् । वदतामिति प्रामाण्यं वदताम् । न विरोध इति  
आकस्मिकैच्छिकतानिवारकत्वात् । श्रुतिविरुद्धांशत्यागः उक्तः तत्र प्रमाणमाहुः अक्षपादेति तेन  
प्रच्छन्नबौद्धानां स्मृत्युक्तानां बाह्यानां च स्मरणात्तत्रापि श्रुतिविरुद्धांशस्त्याज्यः सर्वं चेत्सर्वमित्युक्तम् ।  
जैमिनीय इति । न चास्य ‘जैमिनीये च वैयासे न विरोधोऽस्ति कश्चन’ इत्युत्तरान्वयितेति-  
वाच्यम् । निरीश्वरजैमिनीयस्य पूर्वान्वयितायाः । जैमिनीये विरुद्धांशो हि शब्दमयी देवता प्रातिपदि-  
कार्थस्तु यः कश्चिदिति साध्यार्थपरता वेदस्येति च । न च ‘भावार्थाः कर्मशब्दा’ इत्यत्र व्याख्यानतो  
विशेषप्रतिपत्तेः कुतो वेदविरोध इति शङ्कम् । व्याख्यानस्य निरीश्वरार्थत्वात् । श्रुतिविरुद्धेति  
इदमुपलक्षणं श्रुतिविरुद्धांशस्य । कौर्मादीति । इमानि वाक्यानि ‘उत्पत्त्यसंभवात्’ इति  
सूत्रसमासावुक्तानि । रामानुजाचार्यास्तु पञ्चरात्रप्रामाण्यमाशङ्कन्नात्र तन्निराकियत इत्याहुस्ते  
च प्राचीनवृत्त्यनुसारिण इत्ययमुत्पत्त्यसंभवसूत्रोक्तोऽप्यप्रत्याख्येय इत्यत आहुः बहुष्विति ।  
एतादृशेति प्राचीनवृत्तिरेतादृशव्याख्यानवती बहुषु भाष्येष्वेवं व्याख्यानदर्शनात् । अत्रैतादृश-  
सूत्रव्याख्यानं साध्यम् । तत्कार्यं दर्शनं हेतुः । लाघवात् । साध्यं हेतुविषयः । एतादृशसूत्रव्याख्यान-  
दर्शनमिति । भाष्यवत् । अत्र पक्षे साध्यहेतुभयाभावाद्धेत्वाभासत्वम् । ‘पक्षे साध्याभावो बाधः’ ।  
यथा गौरश्वत्वात् । ‘पक्षे व्याप्यत्वाभिमत्साभावः स्वरूपासिद्धिः’ । यथा हृदो द्वयं धूमादिति ।  
तदुभयात्मकोऽयं हेत्वाभासः । अत्रोच्यते । हेतावेतादृशशब्दस्य सूत्रव्याख्यानादिभिः सदृशमित्यन्यथा-  
व्याख्यानविशेषणं तद्वत्त्वं प्राचीनवृत्तावस्तीति न हेत्वाभासत्वम् । न चास्मिन्ननुमाने साध्यसिद्धिः  
प्रतिबन्धिकेति वाच्यम् । सिपाधयिषाया उत्तेजिकायाः सत्त्वात् । यथा महानसो वह्निमानित्यनुमितिः ।  
तेनेति । श्रुतिसूत्रसृष्टिविमर्शेन । पदसु द्वयोरङ्गाङ्गीभाव उक्ते जिज्ञासाधिकरण एवेति चतुर्णां

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतिष्वप्येतादृशव्याख्यानानुमानात् । तेनत्रेदं निष्पन्नम् । सांख्ये हि प्रकृतिपुरुषपर्यन्तता निरीश्वरता च श्रुतिविरुद्धा । सेश्वरसांख्ये च तदैश्वर्यस्य प्रधानाधीनता केवलनिमित्तता । तथैव योगेपि । तदननुसंधाय तत्र प्रवृत्तानां जीवन्मुक्तताभवनोत्तरमपि पातः । तयोर्भगवन्निष्ठताया अज्ञानात् । तदत्रैवोक्तं, न चैनमित्यर्द्धेन । दशमस्कन्धे च ।

‘येन्येरविन्दाक्ष विद्युक्तमानिनस्त्वप्यस्तभावादविशुद्धबुद्धयः ।

आरुह्य कृच्छ्रेण परं पदं ततः पतन्त्यधोऽनाहतयुष्मदङ्गयः’ इति ।

तयोर्भगवत्परत्वज्ञाने तु देवहूतिवत्कृतार्थता । तदप्युक्तं द्वितीयस्कन्धे ।

‘जज्ञे च कर्दमगृहे द्विजदेवहूत्यां स्त्रीभिः समं नवभिरात्मगतिं स्वमात्रे ।

ऊचे ययात्मशमलं गुणसङ्गपङ्कमस्मिन् विधूय कपिलस्य गतिं प्रपेदे’ इति ।

एवं पाशुपतेपि साधनादिकं पशुपतेः परत्वं च श्रुतिविरुद्धम् । तन्मयात्र प्रागेव ‘अन्त-स्तद्धर्मादि’ अधिकरणेषु व्युत्पादितं, प्रहस्ते च प्रपञ्चितम् । अतस्तावन्मात्रपरतायां पूर्ववत् पातः । भगवदङ्घ्र्यनादरणात् ।

‘त्वामेवान्ये शिवोक्तेन मार्गेण शिवरूपिणम् । ब्रह्मार्चायविभेदेन भगवन् सद्गुणसते’

इत्यङ्कुरोक्तीत्या भगवत्परत्वज्ञाने तु क्रमान्मुक्तिः । तदप्युक्तं ब्रह्मप्रारणे समाप्तिदशायां विष्णुमायानुकीर्तनाध्याये व्यासेन

‘अन्यदेवेषु या भक्तिः पुरुषस्येह जायते । कर्मणा मनसा वाचा तद्गतेनान्तरात्मना ।

तेन तस्य भवेद्भक्तिर्यजने मुनिसत्तमाः । स करोति ततो विप्रा भक्तिं चाग्नेः समाहितः ।

तुष्टे हुताशने तद्भक्तिर्भवति भास्करे । पूजां करोति सततमादित्यस्य ततो द्विजाः ।

प्रसन्ने भास्करे तस्य भक्तिर्भवति तत्त्वतः । सेवां करोति विधिवत् स तु शंभोः प्रयत्नतः ।

रश्मिः ।

स्वमते व्यवस्थामाहुः सांख्ये हीति । तदनन्विति परमकाष्ठापन्नत्वमीश्वरेऽननुसंधाय तत्र साधने विरुद्धांशमननुसंधाय तत्र शास्त्रयोरिति वार्थः । तयोरिति शास्त्रयोः । न चैनमिति । परं पदमिति जीवन्मुक्तत्वम् । तयोरिति सेश्वरसांख्ययोगयोः । परत्वमिति परमकाष्ठापन्नत्वम् । प्रपञ्चितमिति प्रहस्ते वादत्रयं भवति । मध्यमे तु सर्वत्रैतत् प्रपञ्चितम् । नृसिंहोत्तरतापनीये नवमखण्डे ‘अनुपनीतशतमेकेनोपनीतेन तत्समम्’ इत्यारभ्य गृहस्थवानप्रस्थयतिरुद्रजाप्यथर्वशिरःशिखाध्यापकान्तानां तथैव दिशा यथोत्तरमुत्कर्षमुक्त्वोच्यते । ‘अथर्वशिरःशिखाध्यापकशतमेकेन मन्त्रराज-जापकेन तत्समम्’ इति मन्त्रराजजापके उत्कर्षो विश्राम्यन्विद्योत्कर्षमाह । तथा ब्रह्मकृतशिवस्तुतौ ‘जाने त्वामीशं विश्वस्य जगतो योनिबीजयोः ॥ शक्तेः शिवस्य च परं यत्तद्ब्रह्म निरन्तरम्’ इति परत्वो-त्तयनन्तरं ‘भवांस्तु पुंसः परमस्य मायया दुरत्ययास्पृष्टमतिः समस्तदृक्’ इति परशिवस्य तन्माया-स्पृष्टमतित्वमाह न तु परत्वमिति संक्षेपः । तावन्मात्रेति पशुपतिमात्रपरतायाम् । पूर्ववत् सांख्य-योगाभ्यां पातस्तत्तुल्य इत्यर्थः । भक्तिमिति सेवाम् । यजनं सेवेत्युक्तम् । यजनेन चित्तशुद्धौ भक्तिं वा । वेदमर्यादोक्ता । अग्रे आदित्योधिकारी तस्य भक्तिः । तदग्रे ‘मद्भक्तपूजाम्यधिका’ इति

भाष्यप्रकाशः ।

तुष्टे त्रिलोचने तस्य भक्तिर्भवति केशवे । संपूज्य तं जगन्नाथं वासुदेवाख्यमव्ययम् ।

ततो भुक्तिं च मुक्तिं च स प्राप्नोति द्विजोत्तमाः' इति ।

एवं पञ्चरात्रेपि यो विक्रदांशस्तदननुसंधाने विमोहकत्वात् भुक्तिः । तदनुसंधाय तदंशत्यागे तु तदुक्तसाधनपाकेन साक्षादेव मुक्तिः 'पञ्चरात्रविदः' इति मोक्षधर्मीयवाक्यात् । अतो न कस्यापि वाक्यस्यास्मिन् प्रकारे विरोध इति सर्वं सुस्थम् ।

रामानुजाचार्यास्तु आद्यं छत्रद्वयं पूर्वपक्षसूत्रत्वेनाभिधाय, विज्ञानादीति छत्रद्वयं सिद्धान्तीयत्वेनाभिधायैवं व्याचक्रुः । वाशब्दः पक्षविपरिवर्तनार्थः । विज्ञानं च आदि चेति विज्ञानादि परं ब्रह्म । संकर्षणप्रद्युम्नानिरुद्धानां परब्रह्मभावे परब्रह्मरूपत्वाङ्गीकारे तदप्रतिषेधः । पञ्चरात्रप्रामाण्याप्रतिषेधः । विप्रतिषेधात् । अस्मिन्नपि तत्र जीवोत्पत्तेर्विशेषेण प्रतिषेधाच्च नास्याप्रामाण्यमिति । एवं व्याख्याने प्रमाणत्वेन पञ्चरात्रस्यवाक्यान्वयपुद्गाजडुः शाण्डिल्यावस्थासंबन्धिनीं निन्दां च, 'न हि निन्दा'न्यायेनानुदितहोमनिन्दावत् पञ्चरात्रप्रशंसातात्पर्यकाम्बुः ।

रश्मिः ।

वाक्याच्छिवभक्तिः । केशव इति कश्चेशश्च केशौ तयोर्वं सुखं यस्मादित्यलौकिकी व्युत्पत्तिः । लौकिकी तु व्याकरणे केशाः सन्त्यस्येति । पञ्चरात्रेति । 'पञ्चरात्रविदो ये तु यथाक्रमपरानृप । एकान्तभावोपगतास्ते हरिं प्रविशन्ति वा' इति । पूर्वपक्षेति स्वसिद्धान्तः । द्वितीयसूत्रार्थोऽपि पूर्वपक्षार्थः । तादृशसूत्रत्वेनेत्यर्थः । द्वितीयसूत्रोपन्यासपूर्वकं व्याख्यानमाहुः चिप्रतीति । अस्मिन्निति पञ्चरात्रे । प्रतिषेधादिति । यथोक्तं परमसंहितायाम् । 'अचेतना परार्थं च नित्या सततविक्रिया । त्रिगुणा कर्मिणां क्षेत्रं प्रकृते रूपमुच्यते । व्याप्तिरूपेण संबन्धस्तस्याश्च पुरुषस्य च । स ह्यनादिरनन्तश्च परमार्थेन निश्चितः' इति वाक्यैः पञ्चरात्रस्यैः । एवमिति सर्वांशे प्रामाण्यव्याख्याने । पञ्चरात्रस्येति तान्युक्तानि । अपिशब्देन भारतशास्त्रम् । तद्वाक्यानि तु मोक्षधर्मे ज्ञानकाण्डे 'गृहस्यो ब्रह्मचारी च वानप्रस्थोश्च भिक्षुकः । य इच्छेत्सिद्धिमाख्यातुं देवतां कां यजेत सः' इत्यारभ्य महता प्रबन्धेन पञ्चरात्रप्रक्रियां प्रतिपाद्य 'इदं दशसहस्राब्दि भारतख्यानविस्तारत् । आविध्य मतिमन्धानं दध्ना घृतमिवोद्धृतम् । नवनीतं यथा दध्नां द्विपदां ब्राह्मणो यथा । आरण्यकं च वेदेभ्य औषधीभ्यो यथाऽऽद्युतम् । इदं महोपनिषदं चतुर्वेदसमन्वितम् । सांख्ययोगकृतान्तेन पञ्चरात्रानुशब्दितम् । इदं श्रेय इदं ब्रह्म इदं हितमनुत्तमम् । अग्नयजुःसामभिर्जुष्टमथवाङ्मिरसैस्तथा । भविष्यति प्रमाणं वै एतदेवानुशासनम्' इति । शाण्डिल्येति साङ्गेषु वेदेषु निष्ठामलभमानः शाण्डिल्यः पञ्चरात्रमधीतवानिति वेदनिन्द्या ताम् । नहीति नहि निन्द्या निन्दितुं प्रवर्ततेपि तु विषेयं स्तोत्रमिति न्यायेन । अनुदितेति 'प्रातः प्रातरनृतं ते वदन्ति पुरोदयाञ्जुहति येऽग्निहोत्रम्' इति श्रुतिः । ऊचुरिति । स्वमार्गे तु 'भक्त्या प्रसन्ने तु हरौ तं योगेनैव योजयेत्' इति तृतीयस्कन्धनिषन्वाङ्मत्या प्रसन्ने हरौ सति पश्चादस्यार्थस्य योगः 'भासीञ्जानमथो धर्मः' इति सांख्ये श्रीभागवतात् । सांख्ययोगयोर्भेदक्यात् । ज्ञानं सत्वानन्तयोरुपलक्षकम् । अङ्गीचक्रुरिति । सूत्रव्याख्यातुः शक्तिपक्षं दूषयति उत्पत्तीति । नहि पुरुषाननुपहृतीतस्मीभ्य उत्पत्तिर्दृश्यते । न

भाष्यप्रकाशः ।

मध्याचार्यास्त्वैतत्प्रचतुष्टयं श्वाकमतनिराकरणार्थत्वेनाङ्गीचक्रुः । तथा चात्र वेदपि-  
डानां स्वृतीनामप्रामाण्यात् तामिः स्वतः किंचित् फलमिति सिद्धम् ॥ ४५ ॥

इत्यष्टममुत्पत्त्यसंभवादित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्ताहृदयध्वान्तस्य पुरुषोत्तमस्य  
कृतौ भाष्यप्रकाशे द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ २ ॥ २ ॥

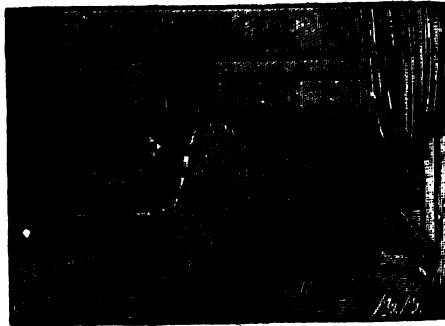
रश्मिः ।

च कर्तुः करणम् । यदि पुरुषोक्तीक्रियते तस्यापि करणाभावासदनुपपत्तिः । विज्ञानादिभाष इति ।  
यदि विज्ञानादिकरणं तस्याङ्गीक्रियते तदा तत एव सृष्ट्याद्युत्पत्तेरीश्वरवादान्तर्भावः । विप्रतिषेधाच्च  
सकलभ्रुत्वादिपिद्वत्त्वात्वासमस्यसमिति भाष्यम् । अत्रेति संपूर्णपादे । अप्रामाण्यादिति  
बंशेन सर्वाद्येन चेत्यर्थः । स्वत इति शास्त्राणां तु विशेषप्रकारे प्रामाण्यमस्ति । यथा वेद-  
वेदान्तयोः परस्परान्नाङ्गीभावे प्रामाण्यं तथा भक्तपूजने पाशुपतं शास्त्रं प्रमाणम् । वेदवेदान्तोक्त-  
साधनप्रसन्नमगवति सांख्ययोगौ सेश्वरौ प्रमाणं योजितौ । पञ्चरात्रं तु वेदाज्ञान इत्युक्तम् ।  
अतस्त्वाभिर्न स्वतः किंचित्फलमित्यर्थः । इति श्रीति । पाद इति तर्कपाद इत्यर्थः ॥ ४५ ॥

इत्यष्टममुत्पत्त्यसंभवादित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

इति श्रीविठ्ठलेश्वरेश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायपौत्रेण  
संपूर्णवेद्या विठ्ठलरायभ्रात्रीयेण गोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरेण  
कृते भाष्यप्रकाशरश्मौ द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः

तर्कपादः संपूर्णतामगमत् ॥ २ ॥ २ ॥





# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

शुद्धाद्वैतब्रह्मवादादनिर्गुणभक्तिमार्गप्रवर्तकाचार्यचक्रचूडामणि-  
श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणप्रणीतम् ।

दशदिगन्तविजयिश्रीमद्गोखामिश्रीपुरुषोत्तमचरणप्रणीत-  
भाष्यप्रकाशसंपूर्णवेत्तुश्रीमद्गोखामिश्रीगोपेश्वर-  
जिचरणप्रणीतभाष्यप्रकाशरश्मिपरिवृंहितम् ।

द्वितीयाध्यायस्य तृतीय-चतुर्थ-पादौ ।

‘भगवद्धर्मपरायणसद्गतभेद्विगोवर्धनदास सुन्दरदास’ इत्यस्य पुष्टिमार्गीय-  
संस्कृतसाहित्यसमुदायार्थं निर्दिष्टद्रव्यसंग्रहतः ‘प्राप्तभगवत्पद्-  
मूलचन्द्र तुलसीदास तेकीवाला, बी. ए., एल्.एल्. बी.,  
बकील, हाइकोर्ट’ इत्येतेषां सुदृष्टिः  
संशोध्य ‘निर्णयसागर’ मुद्रणालये  
मुद्रयित्वा प्रकटीकृतम् ।

श्रीवृद्धभाष्याः ४५४. संवत् १९८५.

मूल्यं रूपकत्रयम् ।

Printed by Ramchandra Yashu Shedge, at the 'Nirnaya Sagar' Press,  
26-28, Kolbhat Lane, Bombay 2.

---

Published by Dhirajlal Vrajdas Sanklia, B. A., LL. M., Advocate,  
at: Khakhar Building, G. P. Tank, Bombay 4.



श्रीहृष्याय नमः ।

श्रीगोपीजनवल्लभाय नमः ।

श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।



भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।

अथ द्वितीयोऽध्यायः ।



तृतीयः पादः ।

न वियदश्रुतेः ॥ १ ॥ ( २-३-१ )

श्रुतिवाक्येषु परस्परविरोधः परिह्रियते विप्रतिषेधपरिहाराय । मीमांसाया-

भाष्यप्रकाशः ।

न वियदश्रुतेः ॥ १ ॥ तृतीयपादं व्यापिख्यासवस्तत्प्रयोजनं संगतिं चाहुः श्रुती-  
त्यादि । द्वितीयपादे श्रुतिविरुद्धस्युतिनिराकरणेन तद्विरोधस्यार्कित्वात्परत्वस्यापनात् तासामेव  
प्रमेयविरोधो न श्रुतेः सः, इत्येवं प्रमेयाविरोधः स्थापितः । तृतीये पादे श्रुतिवाक्येषु परस्पर-  
विरोधः परिह्रियते विप्रतिषेधपरिहाराय, विरोधकृतो यः प्रामाण्यप्रतिषेधस्तन्निवृत्तये,  
न चानावश्यकत्वं शङ्क्यम्, मीमांसायास्तदर्थं प्रवृत्तत्वात् शास्त्रविरोधान्याम् ।

इतिमः ।

अत्र 'महत्सुष्टु' प्रकरणं संपूर्णं साधकषाधकयुक्तिभिः समन्वयाविरोधान्याम्, अत्रे 'द्वितीयं  
त्वण्डसंखितम्' अविरोधेन विचार्यते । 'अणुः पन्था विततः पुराणः' इति बृहदारण्यकशारीरामाहोक्त-  
माविरोधेन विचारितः, 'प्रथमं महतः सुष्टु द्वितीयं त्वण्डसंखितम् । तृतीयं सर्वमूतस्य' इतिवाक्यात् ।

न वियदश्रुतेः ॥ १ ॥ अवसरसंगत्या तृतीयपादमवतारयन्ति स्म तृतीयेति । तासा-  
मेवेति स्थूतीनामेव श्रौतप्रमेयेण साकं विरोधो दुष्टो न तु श्रुतेः स्मार्तप्रमेयेण साकं विरोधो दुष्ट  
इत्यर्थः । एवकारेणोक्तमर्थमाहुः न श्रुतेरिति । स इति प्रसिद्धः । श्रुतीति व्याख्येयं भाष्यम् ।  
परस्परविरोधो यथा साक्षात्सुष्टौ नाकाशस्य वैलक्षण्यं परंपरासुष्टौ तु वैलक्षण्यमिति, वैलक्षण्य-  
वैलक्षण्ययोः प्रतिपादकत्वेन विरोधः, विरुद्धार्थप्रतिपादकत्वात् । विप्रतिषेधपरिहारपरिदार्थमाहु-  
र्विरोधेति । विलक्षणकाशविषयिणी या प्रमा तस्याः करणत्वं साक्षात्सुष्टिविषयकप्रमाणमूतश्रुतौ  
नास्तीति तच्छ्रुतिविरुद्धम् । स्वरूपाकाशविषयिणी या प्रमा तस्याः करणत्वं परंपरासुष्टिविषयकप्रमा-  
करणमूतश्रुतौ नास्तीति साक्षात्सुष्टिविषयकश्रुतिविरुद्धम् । तादृशविरोधकृतो यः परस्परं भिन्नेऽर्थे  
प्रामाण्यमेकसा नास्ति भिन्नेऽर्थे प्रामाण्यं द्वितीयाया नास्तीति प्रामाण्यप्रतिषेधः, तस्मि-  
न्नुचित्वाकाशोत्पत्तिसमर्थनेन स्वरूपाकाशसापि विलक्षणकाशत्वात् । न च सुष्टुमिष्यवाचः  
वैलक्षण्यमन्तरा स्वरूपत्वेऽप्यनिर्वाहात् । श्रौतार्थत्वात्सुष्टेः । मीमांसाया इत्यादिकल्पं  
विपरीतमाहुः न चेत्यादि । मीमांसाया इति इदं व्याख्येयं भाष्यम् । व्याचक्षते स्म

स्तदर्थं प्रवृत्तत्वात् शास्त्रविरोधाभ्याम् । तथा च ब्रह्मवादे जडजीवयोर्विरुद्धांश-  
भिराकरणाय तृतीयपादारम्भः ।

द्विविधा हि वेदान्ते सृष्टिः । भूतभौतिकं सर्वं ब्रह्मण एव विस्फुलिङ्ग-

भाष्यप्रकाशः ।

यदा हि लोकानां मौढ्यकृतसंदेहवशाद् वेदार्थावगमसामर्थ्याभाव आचार्येण दृष्टस्तदा वेदा-  
र्थभूतस्य ब्रह्मणः सामर्थ्यं वेदवाक्यानां परस्परविरोधाभावं च स्वयमाकलय्य ताभ्यां कृत्वा  
प्रमेयाविरोधार्थं मीमांसां प्रवर्तितवानिति, न च प्रथमपाद एवाविरोधस्य विचारितत्वादस्य  
गवार्थत्वं शङ्क्यम् । यथा तत्र शास्त्रविरोधाभ्यां ब्रह्मणि विरुद्धांशं परिहृतवांस्तथा च तेन  
प्रकारेणैव, चोवधारणे । ब्रह्मवादे 'सर्वं ब्रह्म' इतिवादे । जडानां जीवानां च ब्रह्मत्वाज्जडजीवयोः  
संबन्धी यो विरुद्धांशस्तभिराकरणाय तृतीयपादारम्भ इत्येवं सार्थक्यात्, तथा-  
चेदं पादस्य प्रयोजनम्, प्रासङ्गिकं पूर्वपादे परिहृत्य पुनः प्रस्तुतस्य श्रुत्यविरोधस्यैव विचारा-  
दवसरः संगतिरित्यर्थः । ननु यद्यपि ब्रह्मवादे जडजीवयोर्ब्रह्मत्वं तथापि गौणमुख्यभाव-  
स्त्वसंदिग्धः, पूर्वं तथा निर्णीतत्वात्, अतो मुख्यविचारमतिहाय किमित्येव आरभ्यत  
इत्याकाङ्क्षायामाहुः द्विविधेत्यादि । तथा च जन्माद्यधिकरणविषयपरिशोधार्थं एवायं प्रपञ्च  
इति नास्य गौणत्वमित्यर्थः । एकः, अपर इति पुँल्लिङ्गपाठे तु प्रकारो विशेष्यत्वेन व्याख्येयः ।  
प्रातिपदिकत्वायाः सुपो लुगुच्यत इति महाभाष्यादौ विभक्तिपदाध्याहारेण योजनया प्राचीन-  
रश्मिः ।

यदेति । मौढ्येति यथार्थसंदेहे द्रुत्वं कारणं तथा मौढ्यं मोहः भगवत्प्रसादजन्यवेदार्थज्ञाने  
संदेहं करोति विरुद्धकोटिसंपादनेन । सा च वेदार्थावगमसामर्थ्याभावरूपा । संदेहस्तु वेदार्था-  
वगमसामर्थ्यं वर्तते न वेति, मौढ्यमुक्तसामर्थ्यज्ञानमावृणोति । आचार्येणेति भगवता व्यासेन ।  
सामर्थ्यमिति शक्तिम् । ताभ्यामिति शक्त्यविरोधाभ्याम् । प्रमेयेति परस्परं श्रुतिप्रमेयावि-  
रोधार्थं प्रवर्तितवानिति । अत्र वाक्यानि स्कान्दानि 'नारायणाद्दिनिष्पन्नम्' इत्यादीनि जिज्ञासा-  
धिकरण उक्तानि । तथा चेति भाष्यं विवरीतुमाहुः न चेति । विरुद्धेति समवायित्वाभावा-  
दिरूपं श्रुतिविरुद्धांशं शक्तिर्ब्रह्मसामर्थ्यं निमित्तत्वोपादानत्वयोरविरोधस्ताभ्यां परिहृतवान् ।  
तथा चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा चेति । सर्वमिति भावाद्वैते । विरुद्धेति उत्पत्त्यनुत्पत्ति-  
रूपः । अणुत्वं व्यापकत्वं जीवविषय एव । इदमग्रे स्फुटम् । इदमिति जडजीवयोर्विरुद्धांश-  
निराकरणम् । प्रासङ्गिकमिति । स्थूलनवकाशसूत्रोक्तस्थूलविरोधस्थूतावानुमानिकस्यूत्युपेक्षानईत्वं  
प्राप्तं प्रासङ्गिकं सृष्टिविरोधम् । पूर्वेति द्वितीयपादे । प्रस्तुतस्येति द्वितीयाध्यायार्थत्वेन प्रस्तुता-  
विरोधान्तर्गतस्य प्रस्तुतस्य श्रुत्यविरोधस्य । अवसर इति प्रतिबन्धकीभूतजिज्ञासाद्वितीयपादोक्त-  
स्थूलविरोधजिज्ञासा, सर्वैः कृतत्वात् । तस्याः निवृत्तौ सत्यां जडजीवयोर्विरुद्धांशनिराकरणमवश्यं  
कर्तव्यमिति तदुक्तमित्यवसरः संगतिरित्यर्थः । पूर्वेमिति समन्वयसूत्रे जडजीवान्तर्यामिभित्त्वर्थः ।  
जन्मादीति 'यतो वा इमानि' इति 'तस्माद्वा एतस्मात्' इति विषयवाक्यद्वयम् । व्याख्येय  
इति । एकाऽपरेति पाठमङ्गीकृत्य पूर्वं व्याख्यातम् । अत्र द्विविधा हि वेदान्ते सृष्टिर्भवति तत्रे-  
त्यध्याहार्यं भाष्यं व्याख्येयम् । सृष्टेर्विशेष्यवत्यागेऽध्याहारे चाप्यदोषमाहुः प्राप्तीति । विभक्तीति  
'प्रातिपदिकत्वाया विभक्तेः सुपो' इति योजना तथा । ननु पदाध्याहारोर्थाध्याहारो वेति चेन्न  
छापवेऽपि पदवन्यपदार्योपस्थितेः पदाध्याहार इत्याहुः विभक्तिपदेति । जीवेति नाम्नो वर्तुळ-

न्यायेनैका, अपरा वियदादिक्रमेण, सा चानामरूपात्मनो नामरूपवत्त्वेनाभिव्यक्तिः । सजडस्यैव कार्यत्वात् तस्य जीवस्य त्वंशत्त्वेनैव न नामरूपसंबन्धः ।

‘अनित्ये जननं नित्ये परिच्छिन्ने समागमः ।

नित्यापरिच्छिन्नतनौ प्राकट्यं चेति सा त्रिधा’ ॥

तत्र क्रमसृष्टौ सन्देहः । छान्दोग्ये हि, ‘सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्’ इत्युपक्रम्य ‘तदैक्षत तत् तेजोऽसृजत’ इति तेजोऽवन्नसृष्टिरुक्ता, न

भाष्यप्रकाशः ।

शैल्यास्तथात्वावगमात् । ननु सर्वस्य ब्रह्मरूपत्वे सृष्टिरेवासंगता, तस्या उत्पत्तिरूपत्वात्, ब्रह्मणश्चाजत्वादित्याकाङ्क्षायामाहुः सा चेत्यादि । न नामरूपसंबन्ध इति न प्रतिनियतनामरूपसंबन्धः । तथा च प्रलयदशायां कार्यस्य कारणे लयानन्तरं तस्य परमकारणेन ब्रह्मणैकीभावात् प्रतिनियतनामरूपशून्यत्वेनानामरूपत्वं तादृशस्य या प्रतिनियतनामरूपत्वेनाभिव्यक्तिः प्रकाशः सैव सृष्टिर्न तु नैयायिकादीनामिवासतः सचरूपा, अतस्तस्या अजत्वाविरोधित्वाच्चासंगतत्वमित्यर्थः । एतेन कालविशेषे प्रतिनियतनामरूपशालित्वं कार्यत्वमित्यपि व्याख्यातम् । अत एव कटककुण्डलादौ सुवर्णकार्यत्वव्यवहारो न सुवर्णशकले, तथात्रापि जडजीवयोर्बोध्यम् । नन्वेवं सति ब्रह्मणो जीवकारणता न स्यात् तथा सति तत्र जीवनिधामकतापि भज्येतेत्यत आहुः अनित्य इत्यादि । सेति अभिव्यक्तिः । तथा च त्रिविधाया अप्यभिव्यक्तेर्ब्रह्माधीनत्वात् तिसृष्वपि ब्रह्मणः कारणत्वमभ्युष्णमिति नियामकताऽप्यभ्युष्णेत्यर्थः । एवं प्रासङ्गिकं परिहृत्य प्रस्तुतं व्याकर्तुं तदावश्यकतापीजमाहुः तत्र क्रमेत्यादि । तथा चैवं सत्यामेकनाम्यतायामेकत्रोक्तत्वादन्यत्रानुक्तत्वाच्च संदेह इत्यर्थः । यदि च छान्दोग्ये तेजसः सृष्टिकर्मत्वेन कथनादसृजतेत्यादिसृष्टिवाचकपदोपादानादीक्षापूर्वकत्वाच्च मुख्यतया रश्मिः ।

रूपस्य च सत्त्वाद्दिशेषपरतामाहुः न प्रतीति प्रतिनियतनाम्नां देवदत्तादीनां प्रतिनियतरूपाणां करचरणादीनामित्यर्थः । तस्या इति अङ्गीकृताया अभिव्यक्तेः । तदुक्तमेकादशस्कन्धे ‘जन्म त्वात्स्यताया’ इति द्वाविंशे भगवता । कालेति कालविशेषे सृष्टिकाले । व्याख्यातमिति विशेषेणोक्तम् । विशेषशब्दकृत्यमाहुः अत एवेति अस्माद्दिशेषशब्दघटिताल्लक्षणादेव । न सुवर्णेति कालविशेषाभावात् । न चामावप्रतियोगित्वरूपकार्यलक्षणसत्त्वात्सुवर्णशकलेपि कार्यत्वमिति वाच्यम् । सुवर्णशकलेति नाम्न एकरूपदीर्घादिरूपस्य प्रतिनियतत्वाविवक्षणात् । जडजीवयोरिति तयोर्जडस्यैव कार्यत्वं बोध्यम् । जडस्यैवोक्तकार्यलक्षणकत्वात् । तेन कार्यलक्षणान्तरे श्रुत्वानुक्तत्वरूपो गुण उक्तः । एवं सतीति जीवस्य कार्यलक्षणानाक्रान्तत्वे सति । जीवेति कारणलक्षणस्य कार्यघटितत्वात् । अनन्यथासिद्धत्वे सति कार्यनियतपूर्ववृत्तित्वं कारणत्वमिति । जीवेति ‘य आत्मानमन्तरो यमयति’ इत्यन्तर्यामिब्राह्मणोक्ता । तिसृष्विति अनित्यपटादौ जननरूपायां, नित्ये जीवादौ परिच्छिन्नेऽण्वादिपरिमाणविशिष्टे देहे समागमरूपायां, नित्याऽपरिच्छिन्नतनौ ब्रह्मणि प्राकट्यमाविर्भावस्तासु । कारणत्वमिति आद्य उल्पादकत्वम्, द्वितीये विभाजकत्वम्, तृतीये दर्शकत्वमिति विभागः । तदेति श्रुत्यविरोधरूपप्रस्तुतावश्यकतायां बीजं संदेहस्तादाहुरित्यर्थः । छान्दोग्य इत्यादि भाष्यं विवरीतुं शङ्कामाहुः यदि चेति । ईक्षेति । चकारात्तदध्यन्नाद्यं जायत

वाच्याकाशयोः । तैत्तिरीयके पुनः 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' इत्युपक्रम्य, 'तस्माद् वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' इति आकाशादिसृष्टिरुक्ता । उभयमपि क्रमसृष्टिवाचकमित्येकवाक्यता युक्ता । छान्दोग्ये मुख्यतया सृष्टिसैत्तिरीये गौणी, मुख्या त्वग्ने वक्ष्यते, 'सोऽकामयत' इत्यादिना ।

तत्र संशयः किमाकाशमुत्पद्यते, न वेति । किं तावत् प्राप्तम् । नोत्पद्यत इति, कृतः, अश्रुतेः । श्रुतिवादिनां श्रुत्यैव निर्णयः । श्रुतौ पुनर्मुख्ये क्रमसृष्टौ न श्रूयते ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सृष्टिसैत्तिरीय आकाशादीनां संभवं प्रति कर्तृत्वकथनात् सृष्टिवाचकपदाभावादीद्याभावाच्च गौणीति नैकभाष्यतेति शङ्कते तदापि मुख्या त्वग्ने वक्ष्यते, 'सोऽकामयत' इत्यादिना, तत्र च 'इदं सर्वमसृजत' इतीदमा 'सर्व'पदेन च कर्मतया सर्वेषां परामर्शादसृजतेति पदाच्छान्दोग्य-  
त्वस्यतेति संदेह एव, यदि च तस्माः साक्षात् सृष्टित्वं तदा श्रुत्यन्तरे, 'सं वायुर्ज्योतिरापः' इति वाच्याकाशोत्पत्तिकथनादत्र च तदकथनात् साक्षात् सृष्टावेव संदेहोऽस्तु । तथा च यथा-  
काशाद्युत्पत्तिर्ब्रह्मणः सकाशात् सिद्ध्यति तदा जन्माद्यधिकरणप्रभृतिषु यन्निर्णीतं तत् सर्व-  
मुपपन्नं भवति, नो चेत्तेति तद्विषयपरिशोधार्थं एवायं यत्न इत्यर्थः । एवं प्रस्तुतस्वावश्यकत्वं समर्थयित्वा अधिकरणमवतारयन्ति तत्रेत्यादि । आद्याधिकरणारम्भस्य पूर्वपक्षस्ये उक्तरीतिकः संशय इत्यर्थः । पूर्वपक्षं विवृण्वन्ति किमित्यादि । नन्वभ्रवणेपि स्पृत्या तदुत्पत्तिरादर-  
णीयेत्याकाङ्क्षायां मौल्यकादिभोदक उपालम्भे श्रुतीत्यादि । मुख्ये क्रमसृष्टाविति क्रम-  
सृष्टिविषये ईशाप्रतिपादकतया मुख्यं यद्वाक्यं तत्र । तथा च तत्रेष्टाविषयत्वादिना अभवनाजो-  
त्पत्तिरादरणीयेत्यर्थः ॥ १ ॥

रक्षिः ।

इति ब्रह्मरूपान्नफलसंबन्धादित्यस्य समुच्चयः । संभवगिति 'आत्मन आकाशः संभूतः' इत्युक्तम् । 'सोऽकामयत' इति ईश्वामकुप्त । छान्दोग्य इति भाष्यं विवृण्वन्ति एव तदापीति । मुख्येति पूर्वोक्तं मुख्यत्वमत्रापि ज्ञेयम् । एवकारेण निश्चयव्यवच्छेदः क्रियते । तस्या इति छान्दोग्योक्त्या उत्पत्तेः । तैत्तिरीयके-तु 'वायोरग्निः' इत्यसाक्षात्सृष्टित्वमिति वैषम्यमिति विभाष्यत इत्यर्थः । स्वमिति 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियोणि च' इति पूर्वोक्तः, 'पृथ्वी विश्वस्य चारिणी' इति चतुर्थपरमः । अत्रेति छान्दोग्ये । आवश्यकत्वमिति जन्माद्यधिकरणविषयपरि-  
शोधार्थमावश्यकत्वम् । पूर्वोक्ति 'न विपद्' इति 'सूत्रे । स्पृत्येति 'आकाशवत्सर्वगतम नित्यः' इति स्पृत्या । 'सदेव सौम्येदम्' इत्यत्र सच्छन्देनाकाशोऽप्युत्पन्नो गृह्यते आकाशशरीरत्वाद्ब्रह्मणोत्-  
सृष्टसृष्टिपत्तिरादरणीयेत्याकाङ्क्षायां सत्यामित्यर्थः । औल्यकेति उदकरूपगौतमादिः । उपेति नैवं स्पृत्या मुक्तयाकाशोत्पत्तिरादरणीया किंतु श्रुतिवादिनां श्रुत्यैव निर्णयो युक्त इत्युपात्म्यं कृत इत्यर्थः । मुख्य इति मुख्यक्रमसृष्टावित्युक्तौ स्पष्टार्थत्वं मत्वा मुख्यक्रमसृष्टाविति पाठमपि व्याकुर्वन्ति एव क्रमेति ॥ १ ॥

अस्ति तु ॥ २ ॥

तुशब्दः पक्षं ध्यावर्तयति । तैत्तिरीयके वियदुत्पत्तिरस्ति । यद्यपि शुक्ये नास्ति तथापि विरोधाभावादन्यत्रोक्तमप्यङ्गीकर्तव्यमेकवाक्यत्वात्, एक-विज्ञानेन सर्वविज्ञानानुरोधात् ॥ २ ॥

गौण्यसंभवात् ॥ ३ ॥

वियदुत्पत्तिर्गौणी भविष्यति, कृतः । असंभवात् । न आकाशास्योत्पत्तिः

भाष्यप्रकाशः ।

अस्ति तु ॥ २ ॥ सिद्धान्तं वदतीत्याहुः तुशब्द इत्यादि । विरोधाभावादिति वियदुत्पत्त्यादरेऽपि मुख्यवाक्येऽनुपपत्त्यभावात् । एकवाक्यतायां को वा आग्रह इत्यत आहुः एकैत्यादि । तथा चैतत्प्रतिज्ञानुरोधात् तैत्तिरीयवाक्यं मुख्यार्थमीशासाकाङ्क्षम्, छान्दोग्यवाक्यं च मुख्यार्थमाकाशादिसाकाङ्क्षम्, क्रमसृष्टिस्तुभयत्राप्यर्थ इत्येकवाक्यतेत्यर्थः ॥ २ ॥

गौण्यसंभवात् ॥ ३ ॥ सूत्रत्रयेण पूर्वपक्षं पुनराह । तद् व्याकुर्वन्ति वियदित्यादि । यदुक्तं तैत्तिरीये वियदुत्पत्तिः श्रूयत इति । सत्यं श्रूयते । परं सा आचरणनियारणरूपतया गौणी भविष्यति, कृतः, असंभवात्, लोके हि सावयवसैवोत्पत्तिर्दृश्यते, सजातीयैर्वि-जातीयैश्च द्रव्यैरवयवभूतैरेकं द्रव्यमुत्पाद्यत इति, आकाशास्य तु निरवयवत्वेन समवाय्यभावात् रश्मिः ।

अस्ति तु ॥ २ ॥ अनुपपत्तीति धन्यानुपपत्त्यभावात् । आग्रह इति विधिप्रसङ्गाङ्गी-कारे दोषाभावाद् आग्रहपदम् । आहुरिति प्रकरणेनैकवाक्यतायां न काप्याकाशनित्यताग्रमः श्रौते सिद्धान्ते इत्याहुरित्यर्थः । तथा चेति 'आकाशवत्सर्वगतम् नित्यम्' इति स्थितौ सर्वगतत्वं नित्यत्वं च सावधिकमिति श्रौते सिद्धान्ते च श्वेतकेतुपांस्याने 'उत तमादेश्वयप्राप्तो येनाश्रुतं श्रुतं मयत्वमतं मतमविज्ञातं विज्ञातम्' इत्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा, तदनुरोधादाकाशस्य सर्वत्र कार्यत्वा-वश्यकत्वे एकवाक्यताप्रयोजकप्रकरणोपपत्तितौ । तैत्तिरीयेत्यादिः । आकाशाधीति आदिशब्देन वायुः, वाप्याकाशसाकाङ्क्षम् । छान्दोग्ये तैत्तिरीये च । इत्यर्थ इति तथा आकाशस्य श्रौते मते कार्यत्वेन 'कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्जनं पटतन्तुवत्' कटकं सुवर्णमिति प्रतीत्या च कारणत्वेन रूपेणैकविज्ञाने सर्वविज्ञानोपपत्तिरिति न श्रुतिविरोध इति भावः । तेन द्वितीयस्कन्धनवमाध्याये 'स पिन्तयन् अक्षरम्' इत्यत्राम्मसि जलमप्य इति सुबोधिन्व्या नाकाशः शब्दगुणकः किं तु लीनो यथा वदति तद्वाक्यमिवाश्ववाक्यं बृहदारण्यकात् । द्विर्गदितं अक्षरमुपागृभोदित्यर्थः । न तु स्मार्तव्यति-रिक्तेनापि प्रकारेण शब्दाग्रयत्वेनाकाशो नित्यस्त्रेत्युक्तम् ॥ २ ॥

गौण्यसंभवात् ॥ ३ ॥ पूर्वैति पूर्वपक्षिण आशङ्का, गौणीशब्दान्धीमांसकस्य, वाप्या-काशाभ्यां स्मार्तस्य, युगपद्विद्वयविरोधशब्देन माहात्म्यज्ञानरहितलौकिकस्य । नैयायिकपूर्वपक्षस्तु प्रथमसूत्रे नात्र । आचरणेति प्राकट्यरूपाभिव्यक्तेश्च । तथा आकाशः संश्रुतो निवृत्ताचरणो वातः । तथा च निराचरणत्वमुत्पत्त्याकाशोत्पत्त्यभावादभिव्यक्तिर्गौणीत्यर्थः । अयमसंभवमिदं तु-भिर्भाष्ये साधितः । तत्र निरवयवत्वादसंभवं निवृण्वन्ति स्य लोक इति । सजातीयैरित्यादि । सजातीयैः कण्डूशब्दैर्विजातीयैर्दन्तादर्शकवादिभिरैकं मङ्गूपास्यद्रव्यमित्यर्थः । आकाशं नोत्पादमिनाशङ्काति निरवयवत्वाद् प्रकृतदित्यनुमानं सूचयन्ति स्य आकाशास्येति ।

संभवति, निरवयवत्वात् व्यापकत्वाच्च । मुख्ये चाभावात् । एकविज्ञाने सर्व-  
विज्ञानप्रतिज्ञा तु तदधिष्ठानत्वेन जीववत् तदंशत्वेन वा तच्छरीरत्वेन वा एक-  
विज्ञानकोटिनिवेशात् । लोकेष्ववकाशं कुर्वित्यादौ गौणप्रयोगदर्शनात् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तदभावेनासमवायिनः संयोगस्याप्यभावात् तयोरभावे केवलस्य निमित्तस्येश्वरस्य जीवाद्यस्य  
आकिंचित्करत्वात्, अतो निरवयवत्वावसंभवः । किंच । व्यापकस्योत्पत्तिः प्रत्यक्ष-  
विरुद्धा, अन्यथा ब्रह्मणोऽपि स्यात् । किंच ब्रह्मणोऽमूर्तत्वात् तेनाकाशावरणासंभवादुत्पत्तेः  
पूर्वकाल आकाशाभावोऽप्यवयवचन इति व्यापकत्वादप्यसंभवः । यदि च ब्रह्मैव समवायि  
ततो विभज्योत्पद्यत इति विभाग एव चासमवायीति विभाष्यते, तच्चायुक्तम्, मुख्ये सृष्टिवाक्ये  
अभावात्, यदि हि मुख्ये उत्पत्तिरुक्ता भवेत् तर्ह्येवमपि कल्प्येत, अतस्तदभावादप्यसंभवः ।  
न चैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाया अनुरोधत् साङ्गीकार्येति वाच्यम्, सा त्वधिष्ठेयस्याकाशस्य  
तदधिष्ठानत्वेन जीववत्तदंशत्वेन वा, पृथिव्यादिवत्तच्छरीरत्वेन वा, विशेषण-  
त्वाद्वागृहीतविशेषणन्यायेन एकविज्ञानकोटिनिवेशादुपपत्स्यते । अतो गोअथा एव पञ्चबोऽन्ये  
रक्षिः ।

असंभव इति मुख्यवियदुत्पत्तेरसंभवः । व्यापकत्वादसंभवं विवृण्वन्तः पञ्चसाध्ये पूर्वोक्ते व्यापकत्वा-  
द्ब्रह्मवदित्यनुमानं सूचयन्ति स्म किं चेति । इदानीमभावस्यावरक्तत्वमन्वानो ब्रह्मण्यावरक्तत्वं भावत्वा-  
त्संभावितं पराकुर्वन्नावरणनिवारणरूपोत्त्तरपि न संभवतीत्याह पूर्वपक्षी किं चेति । अमूर्तत्वा-  
दिति, अयमर्थः । लोकेऽवकाशातिरिक्त आकाशो न प्रतीयते अवकाशश्च कुड्यादौ जाते एतावानवकाश  
इति मूर्तेः कुड्यादिभिरभिव्यज्यते कुड्याद्यभावे तु अवकाशप्रतीत्या कुड्याभावे नाभियते । ब्रह्म तु  
नाभाव इत्यनावरकं किं चाभूर्त्त्वादपि । न ह्यमूर्तेन कालादिनाकाश आभ्रियते व्यवहारविषयः क्रियते  
किं तु कुड्यादिना मूर्तेन । कुड्यादौ सत्याकाश इति व्यवहारात् । उत्स्पत्तेरिति असंभव इत्यनेना-  
न्येति । किंच कार्यत्वमाकाशे प्रागभावप्रतियोगित्वं तदप्याकाशस्य व्यापकत्वात्पूर्वकालाभावेनासंभवीत्याह  
पूर्वकाल इति । आकाशाभावात् आकाशप्रागभावः । असंभव इति उत्पत्त्यसंभवः । माध्यमं मुख्ये  
चासंभवादित्युक्तमसंभवं विवृण्वन्ति यदि चेति । विभज्येति सिद्धान्ते विभागात्सृष्टेः संयोग-  
स्यासमवायित्वाभावात् । उत्स्पन्नत्वं इति आकाशः । मुख्य इति छान्दोग्यस्य ईश्व्यादिश्रावणान्मुख्ये ।  
एवमिति ब्रह्मणः समवायित्वं विभागस्यासमवायित्वम् । तदभावादिति मुख्ये चाभावात् ।  
एकेति भाष्यं विवृण्वन्ति न चैकेति । साङ्गीति सा वियदुत्पत्तिः । सा स्थिति प्रतिज्ञा रूपपत्स्यत  
इत्यन्वयः । आकाशस्याश्रयत्वाभावाद्दिशेषणमाहुः अधीति । अधिष्ठातुं योग्यस्याधिष्ठानं कर्तुं यत्र काले  
योग्यस्य तत्र काले तदधिष्ठानत्वेन ब्रह्माधिष्ठानत्वेनेत्यर्थः । तच्छब्दाः ब्रह्मवाचकाः । 'आकाशः  
संभूतः' इति श्रुतेराह जीववदिति । अन्तर्यामिब्राह्मणे 'यस्य पृथिवी शरीरम्' 'यस्यापः शरीरम्'  
इतिवचसाकाशः शरीरमिति श्रावणादाह पृथिव्याधीति, विशेषणत्वाद्देतोः । नागृहीतेति  
नागृहीतविशेषणा बुद्धिर्विशिष्ट उपसंक्रामतीति न्यायेन विशिष्टज्ञाने विशेषणज्ञानं कारणम्, अन्वयव्यति-  
रेकाम्यां तथावसायात् । इदं ज्ञानं विशेषणज्ञानपूर्वकं विशिष्टज्ञानत्वात्, दण्डीति ज्ञानवदित्यनुमानाच्च ।  
एकेति एकविज्ञानम् 'आकाशशरीरं ब्रह्म' इति विशिष्टं ज्ञानं तच्च विषयविशिष्टमित्याकाशस्यैकविज्ञान-  
कोटिनिवेशादित्यर्थः । सिद्धं वदन् श्रुत्यर्थमुपनिबध्नाति अत इति । गविति गावश्चाश्वेति इन्द्रः

शब्दाच्च ॥ ४ ॥

‘वायुश्चान्तरिक्षं च एतदमृतम्’ इति । ‘आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः’ इति । न अमृतस्य ब्रह्मदृष्टान्तभूतस्योत्पत्तिः संभवति ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्वपशव इत्यत्र यथा गोअश्वप्रशंसार्थमपशुपदे गौणी, छागादिष्वपशुत्वासंभवादाद्रियते, तथात्राकाश उत्पत्त्यसंभवात् संभूतपदे गौणी आदत्तव्या ब्रह्मप्रशंसार्थम्, लोकेऽप्यवकाशं कुर्वित्यादी गौणप्रयोगदर्शनादित्यर्थः ॥ ३ ॥

शब्दाच्च ॥ ४ ॥ ननु शुत्यपेक्षया लोकोऽर्किचित्करः पूर्वकाण्डमपि स्वर्गादिफलकत्वाच्छोकमनुरुन्ध इति न तदनुरोधेनोत्तरकाण्डे व्याकुलीकरणमुचितमित्यत आह शब्दाच्चेति । भाष्यमत्र निगदव्याख्यातम् । तथा चोत्तरकाण्डानुमतेरपि गौण्येवोचितेत्यर्थः ॥ ४ ॥

रश्मिः ।

प्रकृतिभावः । प्रशंसेति पशुत्वेन प्रशंसार्थम् । अपश्चिति सिंहो माणवक इत्यत्र क्रौर्यां (प्रशस्तत्वा) दिवत्सौम्यादिगुणयोगोच्छागादिषु गौणी । प्राशस्त्वप्राशस्त्य नवर्थमाहुः । अपशस्ताः पशव इत्यर्थः । अन्ये तु पशुपदं प्रशस्तपशौ लाक्षणिकं, अभावो नवर्थः । अर्थस्तु स एव । अपशस्त्यमार्थिकमिति भूषणकारः । आद्रियत इति पूर्वपक्षिणा । मीमांसकस्तु ‘लक्ष्यमाणगुणयौगोद् गौणी वृत्तिः प्रकल्पिता’ इति वक्ति । अतस्तेनाप्याद्रियते । पूर्वतन्त्रे प्रथमस्य चतुर्थे पादे ‘पूर्ववन्तो विधानार्थास्तत्सामर्थ्य समाह्वये’ इत्यधिकरणे शास्त्रदीपिकायां, अधिकरणमालायां तु बोधशधिकरणे ‘अपशवो वाऽन्ये गोऽश्वेभ्यः पशवो गोअश्वाः’ इति द्वैदमर्थवादः । पशुकार्ये गवाश्वव्यतिरिक्तानामजादीनां प्रतिषेधः प्रतीयते । न चायं वक्तुं शक्यः । पशुकार्येऽजादीनां विहितत्वेन प्रतिषेधस्यासिद्धान्तत्वात् । अतोऽपशुशब्देन पशुव्यतिरिक्ता षट्पदय उच्यन्ते तस्याजादिषु प्रयोगः प्रशंसागुणयोगात् । तथाहि श्रुतिगते अपशव इत्यस्मिन्ननुसमासे पशुपदेन प्रथमं गवाश्वगतं प्राशस्त्यमुपादाय पश्चात्तदभावो नञा पश्चन्तरेषु कथ्यते । पशुत्वस्याश्वक्यप्रतिषेधत्वात् । अवश्यं च पशुशब्दोपाचोर्थो नञा पश्चन्तरे प्रतिषेध्यः, अपशव इति प्रयोगात् । एवं सति पशुशब्दो गवाश्वपदाम्यामेकवाक्यतया संबद्धस्तद्वत् प्राशस्त्यं लक्षयति । तस्याश्वत्वं नञा पर्युदसिष्यते । तेनैतदुक्तं भवति, गवाश्वेषु यत्प्राशस्त्यं न तदन्येष्वस्ति तस्मादप्रशस्तासे पशवः, गवाश्वेव प्रशस्तमिति सोऽयं गवाश्वगतप्राशस्त्यस्याभावः पश्चन्तराणामजादीनामपशूनां च तुल्य इत्यभिप्रायेण पश्चन्तराण्यपशव इत्युच्यन्ते । संभूतेति ‘आकाशः संभूतः’ इत्यत्राकाशे संभूतत्वासंभवाच्चिद्वृत्तावरण आकाश इत्येवं गौणी । व्यापकोऽपि ब्रह्मण उत्पद्यत इति ब्रह्मप्रशंसा तदर्थम् । लोकेपीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति लोकेपीत्यादिना । गौणेति वस्तवसारणे गौणोऽयं प्रयोगः ॥ ३ ॥

शब्दाच्च ॥ ४ ॥ लोकमिति लोके हि ग्रामप्रासी रात्रः परमफलम्, स्वर्गस्य लोकतामार्गवर्षनेनानुरुन्धे । व्याकुलीति उत्पत्तेर्याकुलीकरणं गौणीकरणम् । निगदेति वायुश्वेत्यादिकमुत्तरकाण्डम् । तथा चोत्तरकाण्डानुमतेरिति वक्ष्यमाणत्वात् । ‘आकाशवत्’ इति गीतापि । ब्रह्मदृष्टान्तभूतस्येति यथाश्रुतं तथा ब्रह्मेति । एवं निगदव्याख्यातमित्यर्थः । गौण्येवेति शब्दादुत्पत्त्यसंभवादाकाशोत्पत्तिर्गौणी, उत्तरकाण्डत्वादेवकारः ॥ ४ ॥

स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥

ननु कथं वियदुत्पत्तिर्गौणी भविष्यति । तत्र हि संभूत इत्येकमेव पदमुत्तरत्रावर्त्यते । तथा सत्युत्तरत्र मुख्या आकाशे गौणीति युगपद् वृत्तिद्वयविरोध इति चेन्न । एकस्यापि स्यात् कश्चिन्मुख्या कश्चिद् गौणीति । ब्रह्मशब्दो यथा, 'तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व' 'तपो ब्रह्म' इति । प्रथमवाक्ये मुख्या, द्वितीये गौणी । न चात्र प्रयोगभेदोऽस्तीति वाच्यम् । संभूतशब्दोऽप्यावर्त्यते न तु तादृशार्थयुक्तोऽपि । आत्मसत्त्वेनैव तत्सत्त्वमिति सत्त्वगुणो वचनहेतुः ।

भाष्यप्रकाशः ।

स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥ पुनरपि गौष्यनुपपत्तिमाशङ्क्य परिहरति स्यादित्यादि । तद् व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । एकस्येति शब्दस्य । ननु ब्रह्मशब्दस्य दृष्टान्तता न युक्ता, तपोवाक्ये तस्य प्रयोगभेदेन वृत्तिद्वययोगपद्याभावात्, 'तस्माद्ब्र' इति वाक्ये तु संभूतशब्दस्य सकृत्प्रयोगेण योगपद्यस्य दुर्बारात्वादिशङ्कां न चेत्त्यादिनानुद्य परिहरति संभूतेत्यादि । तथा चात्राप्यावृष्ट्या शब्दव्यक्तिभेदात् योगपद्यमिति न दृष्टान्तत्वायोग इत्यर्थः । नन्वस्त्वेवं वृत्तिद्वयोपपत्तित्वापि गोब्रह्मसाध्यफलासाधकत्वरूपमपभ्रुसादृश्यं छागादिषु यथा गौणीवचनहेतुत्वासाऽऽकाशे किं वा संभूतसादृश्यं गौणीवचनहेतुर्येनात्र साऽऽत्रियत इत्यत आह आत्मेत्यादि । सत्कार्यवादे उत्पत्तिपूर्वदशायां कारणभावेनैव कार्यं तिष्ठति, आत्मा चात्र कारणम् । अत उत्पत्तिपूर्वदशायां यथा कार्यमात्मभावेन तिष्ठत्येवमाकाशोऽप्यात्मावृत्तत्वादात्मभावेनैव तिष्ठतीत्यात्मसत्त्वेनैव तत्सत्त्वमाकाशसत्त्वं, न तु पृथक्त्वेन, अतः सृष्टिदशायां कार्यवद् ब्रह्मणः सकाशादाकाशस्य पृथक् सत्त्वरूपो य आकाशनिष्ठः सत्त्वगुणः स एव कार्यसादृश्यरूप आकाशे गौणीवचनहेतुरतः सात्रियत इत्यर्थः । ननु भवत्त्वेवं तथाप्याकाशं प्रति ब्रह्मणः कारणतानङ्गीकारे वाप्यादिवाक्येष्व्वात्मनः कारणत्वाकथनादाकाशादीनामेव तत्कथनाद् वायुकारणता आकाशासाधारणा अत्रिकारणता च वायवसाधारणेत्येवं कारणता रक्षितः ।

स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥ परीति सूत्रकारः । तदिति तत्सूत्रभाषार्या व्याकुर्वन्ति । भाष्ये उत्तरत्रेति 'आकाशः संभूतः' इतिवद्वायुः संभूतोऽग्निः संभूत इत्येवं 'तस्माद्ब्र एतस्मात्' इति श्रुतावुत्तरत्रावर्त्यते । प्रकृते शब्दस्येति संभूतशब्दस्य । वृत्तिद्वयेति 'ब्रह्म विजिज्ञासस्व' इत्यत्र मुख्याभिधा, तपसि गौणी, जगज्जन्मादिकर्तृत्वचतुर्भुजत्वतपस्त्वादिगुणयोगाद् अतो योगपद्याभावात् । परीति मीमांसकः परिहरति । संभूतेत्यादीति । अयमर्थः । शब्दस्य शक्या गौणाभेदुभयेष्वर्थः । एतादृशः संभूतशब्दः आकाशाद्वायुरित्त्रावर्त्यते न तु तादृशार्थयुक्तः । उभयेषामेकतमार्थयुक्तत्वावर्त्यते । एतादृशे आवृत्ते शब्देऽपि शब्दस्यान्यस्य संनिषेकमयेषामेकतमसार्थस्य निर्भवः । यथा देवस्य त्रिपुरारातेरित्यत्र त्रिपुरारातिशब्दसंनिधिः । अपभ्रिषति अपशु पटादि सादृश्यम् । अत्रेति आकाशे गौणीत्यर्थः । सादृश्यरूप इति संभूतपदस्याकाशे गौणीवचनहेतुरित्यर्थः । वाप्यादीति 'तस्माद्ब्र एतस्मात्' इति 'वायुभान्तरिभ्रम्' इति एवमन्यत् तेषु । असाधारणेति 'नजावतद्यप' इति सूत्रेण 'द्यप' । साधारणीनां परिग्रह इति सुबोधिर्न्यां तु



तत्तद्भावापन्नं ब्रह्मैव सर्वत्र कारणमिति नानेकलक्षणा । तद्भावापत्तिविशेषण-  
व्यावृत्त्यर्थमपि न लक्षणा । स्वभावतोऽपि ब्रह्मणः सर्वरूपत्वात् तस्माद्  
गौणी आकाशसंभूतिश्रुतिरित्येवं प्राप्ते इदमाह ॥ ५ ॥

प्रतिज्ञाहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ ६ ॥

भवेदेतदेवं यदि छान्दोग्यश्रुतिर्न विरुद्ध्येत । कथम् । एकविज्ञानेन सर्व-

भाष्यप्रकाशः ।

अनेकेषां लक्षणभूता स्यात् । ततश्च ब्रह्मणः कारणतामङ्गे ब्रह्मणः प्रशंसा न कापि स्यात् तद-  
भावे च तन्निबन्धना गौण्यपि दूरमपेयादतः सर्वापि कल्पना असंगतेत्याशङ्क्यामाह तस्-  
दित्यादि । वायुसंभूतिवाक्य आकाशभावापन्नम्, अग्निसंभूतिवाक्ये वायुभावापन्नमित्येवं  
ब्रह्मैव सर्वत्र कारणमिति सा कारणता नानेकलक्षणा, युञ्जतः प्रयोगः । तथा चैवं ब्रह्मप्रशंसा-  
सस्वात्म गौण्यनुपपत्तिरित्यर्थः । ननु तथाप्याकाशादिपदेषु तद्भावापत्तेरनुक्त्या एव विशेष-  
णीयत्वात् तेषु लक्षणा तु स्यादेवेत्यत आह तदित्यादि । घटे छिद्रेतरत्ववत् तत्तद्भावापन्न-  
त्वमर्षबलादेव प्राप्यत इति तद्व्यावृत्त्यर्थमपि नास्मन्मते लक्षणेत्यर्थः । सिद्धमाह तस्मादि-  
त्यादि । इदमिति वक्ष्यमाणं दूषणम् ॥ ५ ॥

प्रतिज्ञाहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ ६ ॥ पृच्छति कथमिति । कथं विरुद्ध्येते ।

रदिमः ।

जीप् । लक्षणेति अव्याप्त्यादिरहितासाधारणधर्मस्य लक्षणत्वात् । प्रशंसेति पूर्वं व्याख्याता ।  
'अपशवो वा' इति श्रुतौ तु गोऽश्वौ प्रशस्तावन्ये त्वप्रशस्ता इति प्रशंसा । तन्निबन्धनेति प्रशंसा-  
निबन्धना । 'तसिद्धिजातिसारूप्यप्रशंसालिङ्गभूमिभिः । षड्भिः सर्वत्र शब्दानां गौणी वृत्तिः प्रकल्पिता'  
इति शास्त्रदीपिकाकारः । उदाहरणानि तु 'पूर्ववन्तो विधानार्थाः' इति सूत्रे प्रथमस्य चतुर्थपादे ।  
इत्येवमिति 'आत्मा वै पुत्रनामासि' इति श्रुतेरिति भावः । नानेकेति अनेकेषामाकाशादीनां  
लक्षणा लक्षणभूता, नानेकेषामाकाशादिपदानां ब्रह्मणि लक्षणा वा जन्यजनकभावरूपा । युञ्जत  
इति प्रतिपादितत्वं षष्ठ्यर्थः युञ्जन्नेयाधिकप्रतिपादितः श्रौतः 'आकाशः संभूतः' इति प्रयोगः ।  
अवमर्शः । ननु नैवं वक्तुं युक्तम् । नैयायिका ईश्वरं निमित्तं मन्यन्ते न समवायिनमित्वाकाशस्य  
नित्यत्वेन वाप्यादीनां तत्त्परमाणुरूपत्वं न त्वाकाशादिरूपब्रह्मभावापन्नत्वमित्याकाश्यामाहुः  
युञ्जत इति योगं युञ्जतो नैयायिकस्य प्रयोगः समाधानं च योगं कुर्वन्नैयायिक आकाशादौ ब्रह्म  
पश्यति योगज्वरमेण । परं चिन्ता सहकारिकारणम् । युक्तस्य तु योगिनो न चिन्ताविशेषः सह-  
कारी । अत्र तु विचारविशेषदर्शनेन चिन्ताप्राप्त्या युञ्जानो योगी । मीमांसकस्तु 'तदात्मानं स्वयम-  
कुस्त' इत्यर्थवादादारोपितं मन्यत इति तन्मते तु न विरुद्धं वायुसंभूतिवाक्य इत्याद्युक्तसमाधानम् ।  
विशेषणीयत्वादिति ब्रह्मभावापन्नात् 'आकाशाद्वायुः संभूतः' इत्येवं विशेषणीयत्वात्तेषामाकाशा-  
दिपदेषु । घट इति घटश्छिद्रेतर इत्यत्र प्रथमान्ताइतिः, छिद्रेतरत्ववदिति । अर्थेति युञ्जतो  
नैयायिकस्य 'मनसैवानुद्वेष्टव्यम्' इति श्रुतेर्नोषलादपि, मीमांसकस्य तु 'सर्वं स्वत्विदं ब्रह्म' इति  
श्रुतिपलादेव । तन्मतेति ब्रह्मभावापन्नविशेषणेन ब्रह्मेतरत्वव्यावृत्त्यर्थम् । सूत्रं तु एकस्येतिरम्य तपो  
ब्रह्मेतीलन्तेन भाष्येण स्पृष्टं व्याख्यातम् ॥ ५ ॥

प्रतिज्ञाहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ ६ ॥ विन्धोः संयोगतादात्म्यसंबन्धाभावादाहुः

विज्ञानप्रतिज्ञा वाच्येत, अथ्यतिरेकात् अनुवृत्तमात् । यदि संबद्धमेव ब्रह्मणा  
आकाशां तिष्ठेत्तदा ब्रह्मविज्ञानेनाकाशविषयीकरणे तस्यैकविज्ञानम् । आकाशा-  
स्य च लौकिकत्वात् तज्ज्ञानं सर्वज्ञतायामपेक्षितमेव । न च जीवबलत्

भाष्यप्रकाशः ।

तत्रोपरमाहुः एकेत्यादि । अनुवृत्तमादिति कार्यत्वेन रूपेणाम्युच्यते । एतदेव विद्यन्ते  
यदीत्यादि । यदि स्वरूपसंबन्धेनाविभक्तमेव ब्रह्मणा आकाशां तिष्ठेत् तदा विद्वत्त्वादि-  
साधर्म्याद् ब्रह्मविज्ञानेनाकाशविषयीकरणे तस्यैकविज्ञानं, विषयद्वयमहिम्ना आवमानत्वात्, न च  
का आवश्यकतेति शङ्क्यम्, यत् आकाशास्यापि लौकिकत्वाद्धौकिकसर्वविषयज्ञानस्यैव प्रति-  
ज्ञायां विषयित्वात् तज्ज्ञानं सर्वज्ञतायामपेक्षितमेव, न चांशत्वेन यथा जीवज्ञानं ब्रह्म-  
ज्ञानाभावे तद्ब्रह्मकाशज्ञानमपि भविष्यतीति शङ्क्यम्, आकाशस्य लौकिकत्वात्, न च लौकिक-  
प्रत्यासत्त्वविषयत्वेनातीन्द्रियत्वादाकाशोऽप्यलौकिक एवेति शङ्क्यम् । यदि क्षतीन्द्रियः  
स्वाद्धौकिकव्यवहारविषयो न स्यात् यथा विविक्तात्मा । वर्तते च लौकिकव्यवहारविषय  
आकाशः । अतो व्यवहारमात्रविषयत्वात्वातीन्द्रियत्वादिष्विन्त्या तस्य युज्यते । तथा च तस्य  
लौकिकत्वात् तज्ज्ञानं सर्वथापेक्षितम् तत्रेभ स्यात् प्रतिज्ञा हीयेतैवेत्यर्थः । अत्र चोदयति  
रक्षितः ।

स्वरूपेति । विमुक्त्वादीति आदिना सत्ता । एकविज्ञानमिति एकस्य विज्ञानमेकविज्ञानं तेन,  
नापृहीतविशेषणन्यायेनाकाशज्ञानमित्युक्तम् । आकाशास्येति भाष्यं विवरीतुं शङ्कामाहुः न चेति ।  
विवृण्वन्ति स्म यत् इति । तज्ज्ञानमिति स्मार्तः प्रयोगः इत्यसकृदुक्तम् । न चेत्यादिभाष्यं  
विवृण्वन्ति न चेति । आद्यत इति सामान्यलक्षणया प्रत्यासत्त्या श्रुते पश्चादिति वचायते जीवा  
इति । बंधत्वं सामान्यस्वानीयम् । इदं ज्ञानमविद्वद्ज्ञायात् । विद्वद्ज्ञायो तु प्रत्यक्षम् 'अनागतम्'  
इति वाक्यात् । तद्ब्रह्मदिव्यत्वेन । लौकिकत्वादिति । तथा च तद्ब्रह्मदिति दृष्टान्तविरोध इति भावः ।  
व्यवहारेत्यादि भाष्यं विवरीतुमाहुः न च लौकिकेति । लौकिकप्रत्यासत्तयः पद्म, अलौकिकास्तिसः ।  
तेन नैयायिकाशङ्का । एवेति योगजघर्मरूपालौकिकप्रत्यासत्त्या भविष्यति तज्ज्ञानम्, ज्योतिनस्तु  
ज्ञानलक्षणया प्रत्यासत्त्या भविष्यत्यस्मन्मते इत्येवकारः । लौकिकेति मृतानां छिद्रदातृत्वादिर्व्यवहार-  
साक्षिभ्यः । ननु लौकिकत्वं लोके भवत्वं तादृशव्यवहारविषयत्वं कालपरमाण्वादावप्यस्तीति तस्मान-  
तीन्द्रियत्वापत्तिरिति चेन्न । कालादौ रूपाभावात्परमाण्वादौ महत्त्वाभावात्वातीन्द्रियत्वेनोक्तत्वरूपमहत्परि-  
माणमविज्ञानत्वेन लौकिकत्वेदोर्विशेषणीयत्वात् । न चैवमाकाशेपि रूपाभावादनतीन्द्रियत्वासिद्ध्या-  
तीन्द्रियत्वं सिद्धेदिति शङ्क्यम् । सर्वत्रप्रसिद्धेपदेशाधिकरणे आकाशास्तेति भाष्यस्य प्रकाशो 'नीरूपो  
नील' इति तस्य रश्मौ नीलात्प्रताया आकाशस्य समर्थनात् । विचिन्तेति । अहं सुखीत्यादिप्रतीतिस्तु  
स्वन्मते सुखाद्यवगाह इति वक्तव्यं, सुखाद्यतिरिक्ताभावात् । सुखादीनां गुणत्वेन तदाश्रयतयात्मसि-  
द्धिर्वाच्यं न तु मानम् । वर्तते चेति । अयमर्थः । श्रीभासकस्यार्थवादे अर्थविशेषाप्रहामावादाकाशज्ञानं  
भवतु न वा । नैयायिकानां तु ज्ञानलक्षणयाकाशज्ञानं न भविष्यति । ज्ञानलक्षणया यद्विषयकं ज्ञानं  
तस्यैव प्रत्यासत्तित्वात् । ज्ञानं तु ब्रह्मविषयकमत आकाशे ज्ञानलक्षणाप्रत्यासत्तिर्न भविष्यतीत्यवक्तव्य-  
याकाशस्य व्यवहारविषयत्वम्, बहिरन्तर्व्यवहारदर्शनात् । वर्तते च लौकिकव्यवहारविषय आकाश  
इति । व्यवहारेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । काल्प्यं मात्रम् । एवेति श्रुतेरुक्त्वादेवकारः ।

लौकिकत्वाद्, व्यवहारमात्रविषयत्वात्तामीन्द्रियत्वादिष्विन्ता । अनुज्ञमेऽपि वस्तुसामर्थ्यात् कथं प्रतिज्ञा हीयते इत्यत आह शब्देभ्यः । 'येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतं भवत्यविज्ञातं विज्ञातं भवति' इति शब्दात् प्रकृतिविकारभावे-  
नैव व्युत्पादयति ज्ञानम् । शब्देभ्यो हेतुभ्यः प्रतिज्ञाहानिरिति योजना ॥ ६ ॥

यावद्विकारं तु विभागो लोकवत् ॥ ७ ॥

तुशब्द आकाशोत्पत्त्यसंभावनशङ्कां वारयति । यद्यद् विकृतं तस्य सर्वस्य

भाष्यप्रकाशः ।

अनुज्ञमे इत्यादि । वस्तुसामर्थ्यादिति, ज्ञानं भविष्यतीति शेषः । अत्रोचरं व्युत्पादयन्ति येनेत्यादि । शब्दादिति वाक्यात् । तथा च यद्यविभक्तसाकाशस्य वस्तुसामर्थ्येन ज्ञानं विवक्षितं स्याद्, अश्रुतं श्रुतमित्यादि न वदेत्, शब्दस्य मननात्मकस्य च ज्ञानस्य वस्तु-  
सामर्थ्यजन्यत्वाभावात् । अग्रे च, यथा सौम्यैकेन मृत्पिण्डेनेत्यादिना प्रकृतिविकारभावेन न ज्ञानं व्युत्पादयेत्, वदति त्वेवं, व्युत्पादयति वैवमतः कार्यरूपेण व्यतिरेकानङ्गीकारे शब्देभ्यो हेतुभ्यः सिद्धायाः प्रतिज्ञाया हानिरित्यर्थः ॥ ६ ॥

यावद्विकारं तु विभागो लोकवत् ॥ ७ ॥ अस्मिन् सूत्रे व्याप्तिरद्वान्तवोरूप  
रदिमः ।

ज्ञानमिति आकाशस्य व्यापकत्वेन वस्तुसामर्थ्येन ब्रह्मणि सत्त्वाज्ज्ञानं लक्षणया भविष्यति ज्ञानमिति । न शब्देदिति । तथा च ज्ञानलक्षणया प्रत्यासत्त्या ज्ञानेऽविज्ञातत्वाभावेनाविज्ञातं विज्ञातमिति विरुध्येतेति भावः । किं चाऽऽकाशप्रत्यक्षे योगजघर्मप्रत्यासत्तिरङ्गीकृता तद्धानिः । ज्ञानलक्षणाङ्गी-  
करात् । किं च यद् यदुपादेयं तत् तज्ज्ञानेन ज्ञायत इति नियमोऽवश्यमभ्युपेयोऽन्यथा सुवर्णज्ञाने सति पद्मद्वयोपि ज्ञाता भवेयुः कुण्डलादिवत् । आकाशं तु न ब्रह्मोपादेयमिति ब्रह्मज्ञानेऽपि ज्ञायेतेति-  
श्रुतिर्न वदेदित्यर्थः । ननु दर्शितो नियमो ज्ञानलक्षणायाः प्रत्यासत्तेः स्थले संभवति प्रकृते तु योगजघर्मः प्रत्यासत्तिस्तथा तु ब्रह्मानुपादेयमपि ज्ञास्यते विषयमात्राधीनत्वादित्यत आहुः शाब्दस्येति ।  
वस्तिवति वस्तुसामर्थ्येन विषयविषया वस्तुसामर्थ्यजन्यत्वम्, अभावस्तु पदादिज्ञानजन्ये शब्दे बुक्त्यनुभवप्रतिभादिजन्ये मनने च । तथा च भवेद्योगजघर्मैणाकाशज्ञानं यदि तन्मानसं भवेन्न त्वेवं किं तु शाब्दम् । 'आत्मनि स्वप्नेरे दृष्टे श्रुते मते विज्ञाते इदं सर्वं विदितम्' इति श्रुतेः । तत्र तु पदज्ञानं तु करणम् । पदजन्यपदार्थस्मरणं व्यापारः । अस्मात्पदादयमर्थो बोद्धव्य इतीश्वरसंकेत-  
रूपेणा सहकारिणी । कथं तत्र योगजघर्मप्रत्यासत्तिरित्यर्थः । श्रुतौ दृष्ट इति चाश्रुषविषयताप्युच्यते परं सा भोक्षोत्तरमाविनीत्वविद्दृष्टायां विचारः । प्रकृतीत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म अग्रे चेति ।  
आदिनेति दृष्टान्तेन । प्रकृतिविकारभावेन प्रकृतिविकृतिभावेन कार्यकारणभूतेन । ज्ञानयेक-  
विज्ञानेन सर्वमिज्ञानम् । शब्देभ्य इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । किं तु नित्यत्वेन ब्रह्मव्यतिरेकेणाकाशाङ्गीकारे शब्देभ्यो येनाश्रुतं श्रुतं भवतीत्यादिभ्यो हेतुभ्यो व्यतिरेकात् कार्यत्वे-  
नाकाशाव्यतिरेकमाश्रित्य सिद्धायाः प्रतिज्ञायाः एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञायाः हानिरित्येक-  
देशान्वयेन योजना । वृत्तौ तु प्रतिज्ञापदे 'सुपां सुलुङ्' इति सूत्रेणैकदेशान्वयविषया पठया लुगुक् ।  
अत्र गौण्यसंभवसूत्रोक्तं निरसनीयम् ॥ ६ ॥

यावद्विकारं तु विभागो लोकवत् ॥ ७ ॥ अस्मिन्निति । यावन्ने विकारसाधने-

विभाग उत्पत्तिः । आकाशमपि विकृतं, लौकिकव्यवहारविषयत्वात् । यथा लोके विकृतमात्रमुत्पद्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

न्यासेनाकाशोत्पत्तावनुमानमेषोपन्यस्तमित्याशयेनाहुः यद्यदित्यादि । तथा चाकाश उत्पादविनाशशाली, विकृतत्वात् । विकृतो, लौकिकव्यवहारविषयत्वात्, लोकवदिति । तस्मादाकाश उत्पद्यत इति सिद्धम् । नन्वाकाशोत्पत्तिर्विभागशब्दमहिम्ना विभागद्वारा वक्तव्या, स तु ब्रह्मणो व्यापकत्वादशक्यवचन इति कथमुत्पत्तिरिति चेत्, न । बृहदारण्यके मैत्रेयीब्राह्मणे ब्रह्मणः प्रज्ञानघनत्वभ्रावणाद् ब्रह्म तादृशं, यदा सृजति, तदा घनत्वं तिरोभावयतीत्याकाशो विभज्यत इत्यनुपपत्त्यभावात् । एवमन्यदपि बुद्धिदोषोद्भवं परिहर्तव्यमिति दिक् ।

रहिमः ।

च्युतकार्याणीति यावद्विकारं । 'यावदवधारणे' इति सूत्रेण समासः । 'नाव्ययीभावादतोम् त्वपञ्चम्याः' इत्यनेन षष्ठ्या लुक् बाधित्वाऽमादेशः । यावद्विकाराणां विभाग उत्पत्तिः । विभागादुत्पत्तिरिति विशेषेण भागः । आद्यक्षणसंबन्धः उत्पत्तिः विभागः इति व्युत्पत्तिः । तृतीये स्कन्धे-प्युत्पत्तिस्वरूपमस्ति । लोकवत् घटादिवदित्यर्थकेस्मिन्सूत्रे । व्याप्तीति यद्यद्विकृतं तत्तदुत्पत्त्यादिमदिति व्याप्तिः, लोकवदिति दृष्टान्तस्तयोः । अनुमानमिति गौण्यसंभवसूत्रे आकाशं नोत्पादविनाशशालि निरवयवत्वाद्वाप्यपकत्वाच्च ब्रह्मवत्, यत्रैवं तत्रैवं घटादिवदित्यनुमानं सूचितम् । तन्निरासायात्र प्रतिपक्षमनुमानम् । अनुमानं वक्ष्यते यद्यदित्यादीति । उक्तसमासमभिप्रेत्याहुः यद्यदिति । भाष्ये विकृतत्वहेतौ स्वरूपासिद्धिं निरसन्ति आकाशमित्यादि । दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति यथेति । आकाशे विकृतत्वाभावात्प्रासां स्वरूपासिद्धिं परिहर्न्ति स्म विकृत इति । ननु लौकिकव्यवहारविषयत्वेन विकृतत्वेन न व्याप्तिः । कालदिगात्मनःसु परमाणुषु च विकृतत्वापत्तेरिति चेन्न । 'दिकालावीश्वरान्नातिरिच्येते' इति दीधितिकृतोक्तस्य सिद्धान्तेऽप्यविरुद्धत्वान्मनसोऽन्नमयत्वेन जन्यत्वात् परमाणूनां ह्यणुकजन्यत्वादिष्टापत्तेः । यादृशात्मनो व्यवहारविषयत्वं तादृशस्य विकृतत्वात् । जीवात्मनां तु आनन्दांशतिरोभावो ब्रह्मधर्मविपरीतधर्मवत्त्वं च विकारः । तेन जीवो ब्रह्मांश इत्यादिव्यवहारविषयत्वेऽपि न क्षतिः । विभागद्वारेति विभागमसमवायिनं मत्वा वक्तव्या । स इति विभागः । कथमिति असमवायिकारणविरहात्कथम् । तादृशमिति छिद्रदानाकाशरहितत्वं घनत्वं प्रचयाख्यसंयोगरहितत्वं वा प्रज्ञानघनत्वं वा श्रीगोवर्धननाथवत्तु दृश्यते यत्र । तिर इति 'हन्ति तिरोऽसानि' इति श्रुतेस्तिरोभावयतीत्यर्थः । 'आविर्भावतिरोभावौ शक्ती वै मुवैरिणः' इति वाक्याच्च । अन्यदपीति यथा विभाग एवोत्पत्तिः । उत्पन्ने स्वरुशरावादौ विभक्त इति व्यवहारः, विभक्ते स्वरुशरावादौ उत्पन्न इति व्यवहारः, मृदो मृत्पिण्डमुद्गत्य शरावादौ विभागजे विभाग एवोत्पत्तिः । विभक्तत्वव्यवहारासाधारणं कारणं विभागो मृत्पिण्डे शरावसमवायिनि वर्ततेऽतो विभागविशिष्टमृत्पिण्डे विभागसत्त्वात्स एवोत्पत्तिः प्रथमज्ञानस्योत्पत्तित्ववत् शरीरस्वीकारस्योत्पत्तित्ववच्च । न च मृत्पिण्डोत्पत्तिः सा न शरावस्येति शङ्क्यम् । शरावसत्ता मृत्पिण्ड इति स्वसत्तारूपशरावाद्युत्पत्तिर्विभागः । शरावादाद्युत्पन्नेऽपि मृत्पिण्डविभागौ तावेव । नामाकृतिविकारभेदेन न द्रव्यविभागयोर्भेद इति । घटभङ्गूपादिषु तु संयोगोऽपि निमित्तान्तर्गतः । विभागस्य सर्वत्र सत्त्वात् । संयोगस्य तु संयोगजकार्यं एवेत्यलम् । परीति अचिन्त्यानन्तशक्तिमत्त्वेन विरुद्धधर्मश्रयतया च परिहर्तव्यम् । 'शुक्तिरितिशियिलाभिः समादधानो दृढान्दोषान् । वाचस्तरिपि

भाष्यप्रकाशः ।

वाचस्पतिमिश्रास्तु आकाशकालदिक्कमनःपरमाणवो, विकाराः । आत्माऽन्यत्वे सति विभक्तत्वात्, घटादिवद् इत्यनुमानमाहुः ।

भास्कराचार्यास्तु 'अचेतनत्वे सति विभक्तत्वात्, पृथिव्यादिवत्' इत्येवमनुमानमाहुः । रामानुजाचार्यास्तु ऐतदात्म्यमिदं सर्वमित्यादिभिराकाशस्य विकारत्ववचनेन तस्याकाशस्य ब्रह्मणः सकाशाद् विभाग उत्पत्तिरप्युक्तैव, लोकवत्, लोके यथा, एते देवदत्तपुत्रा इत्यभिधाय तेषु केषांचित् तत् उत्पत्तिवचनेन सर्वेषामुत्पत्तिरुक्ता स्यात् तद्ददित्येवं व्याकुर्वन्ति । तत् क्लिष्टम् । आकाशस्य तत्र विकारताया अश्रावितत्वात्, ऐतदात्म्यवाक्यस्य तेजआद्युत्पत्तिवाक्यात् पूर्वमसत्त्वात् तत्रापिदं सर्वमित्यनेनाकाशस्य संग्राहत्वाच्चेति । एवमेव तच्चौरमतेऽपि बोध्यम् ।

शंकराचार्यास्तु आकाशमनित्यम्, अनित्यगुणाश्रयत्वात्, घटादिवदित्यनुमानं प्रयुञ्जते । माध्वास्तु अथ हैतान्युत्पत्तिमन्ति चानुत्पत्तिमन्ति च प्राणः भद्राऽऽकाश इति भागशो ह्युत्पद्यन्ते इति भास्करवेद्यश्रुतिप्रपन्थस्य बहुभिर्भागैरुत्पद्यन्ते कैश्चिन्नोत्पद्यन्ते इत्याहुः । सा तु श्रुतिरिदानीं न प्रसिद्ध्यति ।

मिश्रस्तु, 'यथा मधु मधुकृतो निस्तिष्ठन्ति' इति, 'अथास्य पुरुषस्य प्रयतो वाचमनसि संपद्यते' इति छान्दोग्यश्रुती लिखित्वा अविभागलक्षणमेवाद्देतमङ्गीकुर्वन् प्रकृतिगुणभूतस्य सूक्ष्माकाशस्य ब्रह्माविभक्तत्वादनुत्पत्तिं भूताकाशस्य विकृतत्वादनुत्पत्तिं च व्याकुर्वन् अहंकारस्य तदनुगतसूक्ष्माकाशस्य च भूताकाशावयवत्वमङ्गीकृत्य पृथिव्यादिवदाकाशोऽपि नित्यानित्यो-रश्मिः ।

भाष्ये व्याख्याव्याजेन दूषणं ब्रूते' इति वक्तुं शंकराचार्यमतात्पृथग्भ्रतेनाहुः वाचस्पतिमिश्रा-स्तिवति । सूत्राक्षरार्थोत्राग्रे व्याख्येये नास्तीति व्याख्याव्याजेन दूषणम् । आकाशोत्यादिसौत्रया-वत्सदार्थः । विकारा इति विकारशब्दार्थः । विभक्तत्वादिति विभागपदार्थः । घटादीति लोकवदित्यस्यार्थः । विकारत्वेति ऐतदात्म्यपदेनैतदात्मनो भावत्वकथनाद् भावश्च विकारो दृष्ट इति तथा । तत् इति देवदत्तात् । व्याकुर्वन्तीति सूत्रम् । तत्क्लिष्टमिति पूर्वोक्तरीत्याकाश-कालदिक्षु ईश्वरातिरेकाभावेन विभक्तत्वस्याभावादंशतः स्वरूपासिद्धेः क्लिष्टत्वम् । रामानुजाचार्य-मतेऽप्याहुः आकाशस्येति । तत्रेति छान्दोग्ये श्वेतकेतूपाख्याने । ऐतदात्म्यवाक्यस्य तु 'तसे-जोऽसृजत' इति 'तदपोऽसृजत' इति 'ता अन्नमसृजन्त' इति पठित्वाग्रे कथनात्तेजसादिषु विकृतत्वं वक्ति न वाय्वाकाशयोरित्याहुः, ऐतदात्म्येति आकाशविकृतत्वप्रतिपादकस्य । असत्त्वादिति तथा च नास्मादाकाशावृत्तिः । ननु सिद्धान्त आकाशस्याविकृतत्वापत्त्या 'आकाशः संभूतः' इति श्रुत्या नैकवाक्यतेत्यत आहुः तत्रेति, ऐतदात्म्यवाक्ये एव । अपिरेवकारार्थे । संग्राह्येति आकाशस्य नीलत्वादिद्वंपदेन सर्वपदेन चेत्यर्थः । तच्चौरिति रामानुजमतच्चौरमगवच्छैवमते । आकाशमिति । यावच्छब्दार्थः पक्षः । विकारशब्दार्थः साध्यम् । अनित्यगुणो विभागस्तदाश्रयत्वाद्देतुः । दृष्टान्तस्तु घटादीत्यनेन विवृतो भाष्यत्वात् । यथा मध्विति मधुकृतो भ्रमरा मधु निस्तिष्ठन्ति निरुपसर्गा-न्निष्पादयन्ति । अथेति अस्य सौम्य पुरुषस्येत्यपि पाठः । प्रयतो भ्रियमाणस्य पुरुषस्य । वाचमनसि संपद्यते उपसंह्रियत इत्यर्थः । छान्दोग्येति श्वेतकेतूपाख्यानस्याम् । प्रकृतीति तमोरूपस्य । तदन्विति अहंकारानुगतसूक्ष्मतमसः । पृथिवीति आदिशब्देनावादिः । परमाणुरूपा नित्या

## आकाशोत्पत्तौ श्रुत्या सिद्धायाम्, 'आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः',

भाष्यप्रकाशः ।

मयरूप इत्याह । तन्न । उक्तश्रुत्योर्जीवविषयत्वेन ताभ्यां जडाविभागस्यापादयितुमशक्यत्वात्, उपक्रमे 'सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्' इति प्रतिज्ञायाम् तेजःप्रभृतिसृष्टिकथनेनाग्रे च 'सन्मूलाः सोम्येमाः प्रजाः' इत्यादिना सति ब्रह्मणि सर्वमूलत्वस्यैव निगमनेन च जडस्य सर्वस्य ब्रह्मोपादानमिति सिद्ध्यति, तथा सति प्रलयेऽपि न कार्यस्याविभागमात्रता, किंत्वैकीभाषपर्यन्ततेति, लोके सुवर्णादिविकारेषु तथैव दर्शनात् । सांख्यैरपि कार्यस्य प्रतिसंक्रमे कारणभावस्यैवावरणाच्च । एवं सति भूताकाशावयवविचारेऽपि यथाभस्त्रावादिद्वारा ब्रह्मैक्यपर्यन्तता, तथास्यापि त्वदभिमतावयवद्वारा ब्रह्मैक्यपर्यन्ततैव । प्रकृतेऽपि जन्यत्वस्य समन्वयाप्याय एवोपपादितत्वात् । एवं जीवस्यापि नाविभागमात्रम्, ऐतदात्म्यमध्ये तस्यापि प्रवेशात् । एतावान् परं विशेषो यजीवस्य न विकृतौ प्रवेशः । अंशत्वादेवैतदात्म्यात् प्रतिज्ञापूर्तः अतोऽपार्थोयमाहम्बर इति ।

प्रकृतमनुसरामः । नन्वाकाशोत्पत्तिमस्ये 'आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः' इत्यादिश्रुतीनां विरोधः कथं परिहार्य इत्यत आहुः आकाशोत्पत्तावित्यादि । सिद्धायामिति छान्दोग्यप्रतिज्ञाबलात् सिद्धायाम् । तथा आकाशवदिति श्रुतौ या आकाशस्य ब्रह्मोपमानता, सा, 'समोऽनेन सर्वेण' इत्यत्र यथा सर्वस्य भगवदुपमानता भगवत्सत्त्वपरिमाणतायां पर्यवस्यति, न तु सर्वस्य ब्रह्मतुल्यपरिमाणत्वे । तथात्राप्युपमानता ब्रह्मणो व्यापकत्वनित्यत्वयोः पर्यवस्यति, न त्वाकाशस्य भगवत्तुल्यत्वे, सर्वगतनित्यशब्दयोर्ब्रह्मविशेषणत्वात् । 'न तत्समश्चात्म्यधिकश्च रश्मिः ।

कार्यरूपा अनित्या । जीवविषयेति पूर्वस्थाः नानात्वयानां वृक्षाणां रसान् समवहारमेकतां रसं गमयन्ति, ते यथा तत्र न विवेकं लभन्त इत्यन्ताया दृष्टान्तत्वेन 'एवमेव खलु सोम्येमाः सर्वाः प्रजाः सति संपद्य न विदुः सति संपद्याग्दे' इत्यत्र नानागतीनां वृक्षाणां समवहारं समाह्लैकतां भ्रष्टात्मकतां रसं गमयन्ति रसानां मधुत्वं संपादयन्ति ते यथा तत्र मधुनि न विवेकं लभन्ते तथेमे जीवाः ब्रह्मणि संपद्य न विदुरित्यर्थात् । द्वितीया तु व्याख्याता एवं जीवविषयत्वेन । तर्हि जीवाविभागाद् द्वैतं भविष्यतीत्याशङ्कामपनुदन्तो जीवजडयोः सतोरपि ब्रह्माद्वैतमाहुः उपेति । तथेति ब्रह्मणः समवायित्वे सति । एकैति कारणैकीभावेत्यर्थः । तथैवेति अविभागानन्तरं कारणैकतादर्शनात् । संमतिमाहुः सांख्यैरिति । प्रतिसंक्रमे नाग्रे । कारणेति प्रथमाध्याये 'कारणभावाच्च' इति सूत्रे । श्रूतेति अनित्याकाशविचारे । यथाभस्येति 'तस्माद्वा' इति श्रुतावन्नसोषषावोषधेः पृथिव्यां तस्मात् अप्यु तासामग्नौ तस्य वायो तस्याकाशे तस्य ब्रह्मणि लय इत्येवं ब्रह्मैक्यपर्यन्तता । अस्यापि इति आकाशस्य । समन्वयेति चतुर्थपादे 'ज्योतिरुपक्रमात् तु तथाह्यधीयत एके' इति सूत्रे । स्वमतेनाहुः एवमित्यादिना । विरोध इति यः 'शब्दाच्च' इति सूत्र उक्तः । आकाशोत्पत्तिश्रुतिराकाशानुत्पत्तिश्रुतिसमेति नैकतरसिद्धिः शक्यवचनेति श्रुत्येतस्य पदसार्थमाहुः छान्दोग्येति छान्दोग्यस्यप्रतिज्ञाश्रुतिबलात् । तेन श्रुत्यासिद्धायामित्येकं पदं भाष्ये समस्तम् । छान्दसनामत्वारोपणैकदेशग्रहणं सिद्धायामिति प्रतीकेन श्रुत्या सिद्धायामिति व्यस्ये पदे यदा तदा सुगमन्वयः । श्रुत्यविरोधरूपपादार्थ-समन्वयार्थं क्रमेण श्रुतिषु विशेषानाहुः तथा चेति । तत्तदिति । 'य आकाशमन्तरो यमयति' इति श्रुतेराकाशपरिमाणतायाम्, 'यः पृथिवीमन्तरो यमयति' इत्यादिभ्यः सर्वपरिमाणतायाम् ।

‘आकाशशरीरं ब्रह्म,’ ‘स यथाऽनन्तोऽयमाकाश एवमनन्त आत्मा वेदितव्यः, आकाश आत्मा’ इत्यादिश्रुतयः, ‘समोऽनेन सर्वेण,’ ‘य आकाशे तिष्ठन् सर्वमात्मा’ इत्येवमादिभिरेकवाक्यतां लभन्ते । व्यबहारे त्वज्ञबोधनं वाक्यानामुपयोगः ॥ ७ ॥ इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे प्रथमं विद्यदित्यधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

दृश्यते’ इति साम्यनिषेधश्रुतेर्ज्यावानाकाशादिति नमोज्यायस्त्वश्रुतेश्च । तथा सत्याकाशस्य बभित्वविश्रुत्वं तदन्यापेक्षयैव, न तु ब्रह्मवदिति फलतीति सर्वसाम्यश्रुत्यैकवाक्यतां लभते । एवमाकाशशरीरत्वश्रुतिर्य आकाशे तिष्ठन्नित्यन्तर्यामिब्राह्मणश्रुत्या, बहुव्रीहिविग्रहेण तस्यैवार्थस्य लाभात्, एवं सति यथा पृथिव्यादीनामाधारतामात्रं, न तु नित्यत्वादिकमपि, तथैवाकाशस्येति फलति । एवमनन्तत्वोपमानश्रुतावप्यापेक्षिकमेवानन्तत्वमाकाशस्येति पूर्ववत् सर्वसाम्यश्रुत्यैकवाक्यतां लभते, उत्पत्तिमत्त्वेनैवान्तवत्त्वस्य प्राप्तत्वात्, ‘नमस्तमनुलीयते’ इत्यादि स्मृतेश्च । एवम्, ‘आकाश आत्मा’ इति प्राणमयवाक्यस्यश्रुतिरपि, ‘इदं सर्वं यदयमात्मा’ इति मैत्रेयीब्राह्मणश्रुत्या । तत्र सर्वश्रुद्वयेवात्राकाशश्रुद्विद्व्यात्मत्वविधानात् । अतस्तत्र सर्वस्यैवात्राकाशस्यापि न नित्यत्वाद्वा तात्पर्यमपि तु ब्रह्मात्मकत्वे, वस्तुतस्तु प्राणसंचारापाकाशस्यात्मत्वमुच्यते इति तत्रायमर्थ एव न भवतीति, न चाशङ्का न चोत्तरमिति । ननु भवत्त्वेवमेतासां श्रुतीनां गतिस्तथाप्येवं कथनस्य प्रयोजनं तु किंचिद् वक्तव्यम् । अन्यथा, एवं तात्पर्यकत्वमपि संदिग्धमेव तिष्ठेदित्यत आहुः व्यबहारे त्वित्यादि । ‘आकाशशरीरम्’ इति श्रुतिर्हि उपासनार्था । ‘इति प्राचीनयोग्योपास्य’ इत्युपसंहारात्, यदि आकाशं तथा न जानीयात् कथं ब्रह्मशरीरत्वेनोपासीत, अतोऽज्ञानां बोधनमेव वाक्यप्रयोजनम्, एवमन्यत्रापि द्रष्टव्यम् । अतो न तात्पर्यं संदेह इत्यर्थः ।

रश्मिः ।

अन्येति । आकाशवच्छ्रुतेः । आकाशं शरीरमस्येति शरीर्यपेक्षया श्रुत्यन्तरस्वारस्यस्य वक्ष्यमाणत्वादेवकारः । लभन्त इति तथा च ‘वायुश्चान्तरिक्षं चैतदमृतम्’ ‘आकाशवत्’ इति श्रुत्योश्चतुर्गुणाज्यायेनामृतादिपदप्रवृत्तिरिति भावः । आकाशं शरीरमस्येति विग्रहादाहुः बहुव्रीहीति । सुषोषिन्यामाकाशशरीरश्रुतेरेवकारः । आधारनेति । ‘यः पृथिव्यां तिष्ठन्’ इत्यादिश्रुतिजाले । फलतीत्याकाशशरीरश्रुतौ फलति । आपेक्षिकमिति वाग्वापेक्षिकम् । आकाशवच्छ्रुतिवत् । प्राप्तत्वादिति । अतोऽनन्तपदेन तस्य निषेध इति भावः । प्राणमयेति ब्रह्मवित्प्रपाठके । नित्यत्वादाविति आदिशब्देन सर्वगतत्वम् । ब्रह्मात्मनेति उभयत्रात्मपदात्, एवमादिशब्दाथौ वेदितव्यौ । प्रयोजनाभावान्नोदाहृतौ । प्राणेति । आकाशाद्वायुरित्युक्तवायुरूपविराट्प्राणसंचाराय । तत्रायमिति श्रुतिष्वयं नित्यत्वादिलक्षणः । एवं कथनस्येति आकाशे शरीरत्वादिकथनस्य । प्रयोजनमात्रप्रक्षोभं प्राप्तिक्रिकः । संदिग्धमिति आकाशवदित्यादिभिर्नित्यत्वस्य । अज्ञानामित्यादि अशुद्धचित्तानां चित्तशुद्धयर्थमुपासनबोधनम् । एवकारस्तु भक्त्येकलभ्यत्वात् । ज्ञानानु दाढ्यार्थं स्थूणाखननवदिति ज्ञेयम् । अन्यत्रेति । आकाशवदित्यादिवाक्येषु सर्वगतत्वेन नित्यत्वेनामृतत्वेनानन्तत्वेनात्मत्वेन ब्रह्मबोधेण जगत उपासनं प्रयोजनं द्रष्टव्यम् । तदुक्तं ‘सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीत’ इति । अत इति उपासनार्थत्वेन निरवधिनित्यत्वाद्वा मिथ्यात्वे च नित्यत्वादेस्त्रात्पर्याभावात् । न तात्पर्येति पूर्वोक्तार्थे न तात्पर्यसंदेहः । इत्यर्थ इति ‘स्यादैकस्य ब्रह्मशब्दवत्’ इति सूत्रोक्ता ‘तस्माद्वा एतस्मादात्मनः आकाशः संभूतः’

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥ ( २-३-२ )

आकाशोत्पत्तिसमर्थनेन मातरिश्वोत्पत्तिः समर्थिता । 'सैषाऽनस्तमिता देवता' इति भौतिकवायुव्यावृत्त्यर्थमलौकिकपदम् ॥ ८ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे द्वितीयमेतेन मातरिश्वेत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः

तस्मादाकाशोऽप्युत्पद्यत इति सिद्धम् ॥ ७ ॥ इति प्रथमं विद्यदित्यधिकरणम् ॥ १ ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥ ननु वायुत्पत्तिः श्रुता प्रत्यक्षसंवादिनी चेति संदेहाभावात् किमस्याधिकरणस्य प्रयोजनमत आहुः सैषेत्यादि । श्रुतिस्तु बृहदारण्यके सप्ताक्षप्राज्ञये व्रतश्रीमांसासा । म्लोचन्ति ह्यन्या देवता न वायुः सैषाऽनस्तमिता देवता यद् वायुः' इति । तथा चाऽनस्तमितत्वादेवोत्पत्त्यभावः सिद्ध्यतीति श्रुतिविप्रतिषेधादेव संदेहः श्रुतिविरोधनिराकरणमेव चाधिकरणप्रयोजनम् । ननु तथापि प्रत्यक्षविरोधस्य का गतिरित्यत आहुः 'भौतिकेत्यादि । तथा च प्रत्यक्षं भौतिकविषयं, न भूतविषयमित्यदोष इत्यर्थः । अन्वनिर्वचनं तु मातरीति सप्तम्यन्तप्रतिरूपकमव्ययमन्तरिक्षवाचकम्, तत्र श्यति गच्छतीति रक्षिः ।

इत्यत्र गौणी सा तु पूर्वमुत्पत्तिसमर्थनाच्छ्रुत्या निरस्यत इति न पृथक् दृषिता । उत्पद्यत इति आत्मा समवायिकारणं विभागोऽसमवायी, आत्मेच्छा निमित्तमाकाशं कार्यमित्युत्पद्यते । लक्षणं तु प्रत्यान-  
रत्नाकरे प्रमेयप्रकरणेऽस्ति । तेनाकाशं नोत्पद्यते सामग्रीशून्यत्वादित्यनुमानं स्वरूपासिद्धम् ॥ ७ ॥

इति प्रथमं न विद्यदित्यधिकरणम् ॥ १ ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥ भाष्ये एतेनेति पदात्सूत्रे मातरिश्वपदे

लक्षणेलाभयवन्त आहुः मातरिश्वोत्पत्तिरिति । मातरिश्वपदं लक्षणिकम्, तात्पर्यग्राहका-  
देतेनेति पदात् । पूर्वसूत्रे गौणीशब्दात्प्रथमत्यागे मानाभावाच्च व्याख्यात इत्यत्रैव लिङ्गविपर्यय  
इत्याशयवन्त आहुः, समर्थितेति छान्दोग्योक्तप्रतिज्ञानुरोधिनीभिः पूर्वोक्तयुक्तिभिरुत्पत्तिः सम-  
र्थिता । श्रुतेति आकाशाद्वायुरिति श्रुत्या । किं च प्रत्यक्षेति । म्लोचन्तीति अस्यादिदेवता  
म्लोचन्ति अस्तं यान्ति स्वकर्मस्य उपरमन्ति न वायुम्लोचति । सैषा 'वायुश्चान्तरिक्षं चैतददृशतम्'  
इति श्रुत्यन्तरात्रित्यत्वावेदकादविरोधः । सैषा वायुर्वैचलाऽनस्तमिताऽविनाशित्वेत्यर्थः ।  
वायुलक्षणं 'चालनं व्यहनं प्राप्तिर्नैतत्वं द्रव्यशब्दयोः । सर्वेन्द्रियाणामात्मत्वं वायोः कर्माभि-  
लक्षणम्' इति वाक्यादरूपित्वे सति चालनव्यूहनद्रव्यशब्दगन्धनयनसर्वेन्द्रियबलदानास्त्यकार्यत्व-  
मेकमेव । रूपरहितः स्पर्शवान्वायुरिति नैयायिकाः । अनस्तेति अविनाशित्वात् । श्रुतीति  
उत्पत्तिश्रुतिप्रतिरोधात् । वायोरुत्पत्तेः सर्वेषामिष्टत्वेन पूर्वपक्षासंभवादधिकरणमज्ञसं वारयन्ति  
स्म श्रुतीति । वायुत्पत्त्यनुत्पत्तिषोचकश्रुतीत्यर्थः । वायुनित्यत्वश्रुतिस्तु 'वायुश्चान्तरिक्षं च  
एतददृशतम्' इति । तथा च विरोधनिराचिकीर्षोर्व्यासाचार्यसैवाशब्दापूर्वपक्ष इति भावः । स च  
तथा चेत्यादिना वक्ष्यते । तथा च न पादार्थस्य लक्षणभूतस्य श्रुतिविरोधनिराकरणरूपसा-  
ध्याप्तिः । अग्रे वक्ष्यन्ति च । भौतिकेति भौतिको वायुर्भूतः पञ्चीकृत इत्युच्यते प्राणः  
सृष्टवापोस्त्वन्वा । श्रुतेति भूतो वायुर्भूतकृत इत्युच्यते आकाशप्रयमकार्यं स  
भूतसूत्रम् । अदोष इति विषयभेदाददोषः । एतच्छब्दप्रयोगादरे व्यासाशयमाहुः ।



असंभवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥ ( २-३-३ )

ननु ब्रह्मणोऽप्युत्पत्तिः स्याद् 'आकाशावत् सर्वगतश्च नित्यः' इति श्रुते-

भाष्यप्रकाशः ।

मातरिश्वा । इ ओ शि गतिवृद्धौ । तथा च भूतात्मा वायुर्नोत्पद्यते, छान्दोग्ये अभवणादिति पूर्वः पक्षः । तैत्तिरीये श्रावणादुत्पद्यत इति सिद्धान्तः । अन्येऽपि गौण्यादिब्रह्मोक्ताः पश्चात् अत्र योजनीयाः । सूत्रे, एतेनेत्यतिदेशात् । अमृतत्वश्रुतिस्त्वापेक्षिकी, म्लोचन्तीति श्रुत्यनुसारेण तथा निर्णयस्य सिद्धत्वात् । तस्माद् वायुरुत्पद्यत इति सिद्धम् ॥ ८ ॥

इति द्वितीयं एतेन मातरिश्वेत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

असंभवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥ व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । अयमर्थः । यद्यपि ब्रह्मण उत्पत्तिर्न श्रूयत इति तदुत्पत्त्याशङ्कैव नोदेति, तथापि पूर्वस्मिन् पादे बाष्पाबाष्पमतानां निराकृतत्वात् तदसहमानः कश्चिद् अलेख्यपिवाचकत्वात्, 'हरितो रोहितादासीद्बुधुस्तस्या-

रश्मिः ।

यौगिकालौकिकपदादरे । भूतात्मेति । अनेन विशेषणेन भौतिको वायुर्व्युद्स्यते । छान्दोग्य इति श्वेतकेतुपाख्याने । 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इत्युपक्रम्य 'तत्तेजोऽसृजत' इत्यादिना तेजोपन्नानां सृष्टिश्रावणेन वायोरश्रावणात् । तैत्तिरीय इति आकाशाद्वायुरिति । पश्चा इति निरवयवत्व-व्यापकत्वैकविज्ञानसर्वविज्ञानप्रतिज्ञावायुशरीरत्वपूर्तिवायुत्पत्तिगौणप्रयोगरूपाः पश्चाः पूर्वपक्षाः गौणी-सशोक्ताः शब्दाश्चेति सूत्रोक्ताभ्यान्नाद्ये निराकरिष्यन्ते । तत्र व्यापकत्वनिरवयवत्वयोः स्वरूपासिद्ध-त्वात् । वायुशरीरविशिष्टज्ञानस्यैव विषयकज्ञानत्वाभावानुस्ये प्रयोगे सति गौणस्यान्याप्यत्वाच्चि-रसनीया इत्येवं योजनीयाः । अतीति आन्यत्रिकप्रतीतपक्षाणां कार्यतोऽनित्यत्वस्वापनतोऽत्र प्राप-णात् । पादार्थ संगमयन्ति स्म अमृतत्वेति । 'वायुभ्रान्तरिक्षं चैतदमृतम्' इति श्रुतिः । आपे-क्षिकीति तैत्तिरीयोक्ताभ्यासापेक्षिकी । अभ्यासपेक्षया वायोरमृतत्वमित्यर्थः । कथं कथं कथं तं उच्यते इत्याकाङ्क्षायामाहुः म्लोचन्तीति । तथेति अभ्यासपेक्षया वायोरमृतत्वं निरपेक्षं नेति निर्णयस्य सिद्धत्वादिति । न चात्र निम्लोचत्वसं यातीत्यसोपरमतीत्यर्थाद्बुधुत्तौ समकक्षत्वात्साध्यत्वमिति वाच्यम् । न वायुम्लोचतीत्येतावतैद् चारिताभ्यात् । अन्या देवता म्लोचन्तीति कथनात्तदपेक्षया न वायुम्लोचतीत्यसावश्यकत्वात् स्याचेति सूत्रे पक्षो न संभवति । गङ्गायां मत्स्यघोषो ह्य इति कश्चि-दर्थनात् । गङ्गायां मत्स्यः गङ्गायां घोष इतिवद्वा । उत्पद्यत इति आकाशः समवायिकारणमालेच्छा निमित्तम् । असमवायिनोऽनियतत्वं द्योतयति स्म सूत्रं वायुः कार्यमित्युत्पद्यत इत्यर्थः ॥ ८ ॥

इति द्वितीयमेतेन मातरिश्वेत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

असंभवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥ व्याकुर्वन्तीति । ननु ब्रह्मणोऽप्युत्पत्तिरित्यस्य ब्रह्ममहिम्ना वाप्याकशयोदत्पत्तेः पूर्वं निरूपणे प्राप्तेऽधीतवेदान्तस्य वाप्याकाशनिरूपणं प्रतिबन्धकी-भूतविज्ञासाविषयं तन्निरूपणेन प्रतिबन्धकविज्ञासानिवृत्त्या पूर्वाधिकरणेनावसरगतितिलाशयेन व्याकुर्वन्तीत्यर्थः । पूर्वपक्षं वदन्तीत्याशयेन व्याचक्षते स्म अयमर्थ इति । 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इति विषयवाक्यं तत्रायं संशयादिरूपोर्थ इत्यर्थः । नोदेतीति 'अस्तीत्येवोपलब्धव्यः' इति श्रुतेर्ब्रह्म नोत्पद्यत इति संशयस्यैका कोटिः । द्वितीयां कोटिमाहुः तथापीति । कश्चिदिति । स्वमतपरामर्शं श्रुत्वा बाष्पान्तर्गतोऽक्रोचमयः श्रान्तो न क्रोचमय इति तस्माद्ब्रह्मोचिता वेदरीत्यापि

राकाशन्यायेन सर्वगतत्वनित्यत्वयोरभावे इतीमामाशङ्कां तुशब्दः परिहरति ।

सतः सन्मात्रस्योत्पत्तिर्न संभवति । न हि कुण्डलोत्पत्तौ कनकोत्पत्तिरुच्यते । नामरूपविशेषाभावात् । उत्पत्तिश्च स्वीक्रियमाणा नोपपद्यते । स्वतो न संभवति । अन्यतस्त्वनवस्था । यदेव च मूलं तदेव ब्रह्मेति ॥ ९ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे तृतीयमसंभवाधिकरणम् ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

भवत् सुतः' इत्यादिपुराणवाक्येषु दर्शनात्, 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इत्यत्रापि तमर्थं कल्पयेत् तदा श्रुतौ ब्रह्मणोऽप्युत्पत्तिः स्यात्, न च नित्यत्वविद्युत्वयोर्बाधकत्वं शङ्क्यम्, 'आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः' इति श्रुतेराकाशस्य यथा आपेक्षिके एव नित्यत्वविद्युत्त्वे, तस्यायेन निरङ्कुश-सर्वगतत्वनित्यत्वयोरभावे, इमां वैतण्डिकाशङ्कां तुशब्दः परिहरतीत्यर्थः । सन्मात्रस्येति अविद्युतस्य । स्वतो न संभवतीति आत्माश्रयापत्त्या न संभवति । शेषमतिरोहितार्थम् ।

यत्तु भास्कराचार्यैरुक्तम्, आशङ्काहेत्वभावाद् ब्रह्मण उत्पत्तिसंभावनाभावेन तभिरा-करणाभिदं स्रष्टं वदतां स्रष्टवैयर्थ्यमिति, तदप्यनेनैवापास्तं ज्ञेयम् । अतो यद् दिक्कालसंख्या-रश्मिः ।

त्वयाकाशवायुत्पत्तिरुक्ता । तादृशशरीरस्वीकारप्राप्त्यापि मदशक्तिवन्न तु ब्रह्मणोऽप्युत्पत्तिः स्यादिति । सदेवेति इदं विषयवाक्यम् । आसीदित्युत्पत्त्यर्थं न वेति संदेह इति सूचितम् । तमिति उत्पत्ति-रूपमर्थम् । आकाशवदिति भाष्यमवतार्य व्याकुर्वन्ति स्म न चेत्यादिना । अभाव इति अभावे सति नित्यत्वविभुत्वयोर्बाधकत्वं न शङ्क्यं चेति योजना । वैतण्डिकाशङ्कामिति स्वपक्ष-दोषाननुद्वय परपक्षे दोषाविष्करणं वितण्डा तत्संबन्धिन्याशङ्का । अविद्युतस्येति । सन्मात्रं विकृतमविकृतं च तयोरविकृतस्य सन्मात्रस्य नोत्पत्तिः संभवति । जगतस्तु 'परतन्त्रविशेषो हि विकार इति कीर्तितः' इत्येवमपि पाष्ठादिकृतस्य संभवति । भाष्ये न हीत्यादि । कुण्डलोत्पत्त्युत्तया संयोगा-समवायिकोत्पत्तिरुक्ताऽतोत्र विभागाभावात्तदतिरिक्तोत्पत्तिः केत्यत आहुः नामेति । नामरूपस्वीकार उत्पत्तिरिति भावः । तेनोत्पत्तिरक्षणबाहुल्यमुक्तम् । तेनैवंविधोत्पत्तिर्यद्यपि यावद्विकारसूत्रे संभवति तथापि स एवोत्पत्तिरुक्ता । विशेषः कनकनामरूपाभ्यां बोध्यः । अनेन भाष्येणान्याप्यधिकरण-संगतिः सूचिता । वाय्वाकाशोत्पत्तिसमर्थनेन शरीरोत्पत्त्या 'तत्सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्' इति मदशक्ति-वच ब्रह्मणोऽप्युत्पत्तिसंभव इति प्रसङ्गसंगतिरिति । ननु पाश्चात्तिकं शरीरमिति द्वयोत्पत्तिकयनोत्तरं कथं ब्रह्मोत्पत्तिप्रसङ्ग इति चेच्छृणु । 'इषे त्वोर्जे त्वा' इति मन्त्राभ्यां द्वयोक्तेः इदयतेपि इदमन्त्रात्पुरुषे पुष्पकीटादौ पश्चादन्येषामुत्पत्तयः । तत्राकाशो मांसम् । वायुस्त्वक् । अग्निस्तेज ऊष्मादि । आपो लोहितरूपा अपि । पृथिवी कठिनांशोऽस्यादीति । प्रकृते आत्मेति खोत्पत्तौ स्वापेक्षाया-मात्माश्रयस्तस्यापत्त्या । आशङ्केति आशङ्काया यो हेतुस्तत्प्रतिपादकं वाक्यमपि हेतुस्तद् भावात् । अनेनेति सदेवेति वाक्ये आसीदित्यस्योत्पत्त्यर्थकत्वसंभावनैव । किं च वायोस्तेज इत्यनुक्त्वाग्निपदं यदत्तं तेन पदेन ब्रह्मण उत्पत्तिसंभावना । संभूत इति पदान्वयाद् अग्निपदस्य ब्रह्मवाचकत्वम् । अग्निमीळ ( ङ ) इति वेदे । अग्नये जुष्टं निर्वपामीति च । ब्रह्म तर्हि अग्निरित्युत्तरार्धसुबोधिन्त्याम् । ब्रह्म 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इत्युक्तम् । वाय्वाकाशरूपशरीरस्य पूर्वाधिकरणान्यामुक्तेरुत्पत्तिसंभावेनेति । अत एव तेजोऽतो वायोरिति वक्ष्यते नाग्निर्वायोरिति, अग्निपदं तेजसि लक्षणिकम् । लक्षणा जन्य-जनकभावः । 'तत्तेजोऽज्यत' इति श्रुतेः । अत इति आशङ्काहेतोर्वाक्यस्य सत्त्वात् । दिक्कालेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

परिमाणादिनित्यत्वनिराकरणार्थत्वं तैरङ्गीकृतं, तस्मिन्नेव पक्षे वैयर्थ्यम्, व्यवहारे दिशां सूर्यो-  
दयास्तमयमेरुभ्रमृतिविभजनीयत्वेन पारिभाषिकतया देश एव पर्यवसितत्वेनातिरिक्तपदार्थ-  
त्वाभावात् शास्त्रे च 'दिशः श्रोत्रात्' इत्युत्पत्तिश्रावणेन नित्यत्वशङ्कानुदयात्, एवं कालस्यापि,  
'सर्वे निमेषा जञ्जिरे' इत्यादिश्रुत्यैव नित्यत्वशङ्कानिरासाच्च शङ्कोदयः । 'दिकालावाकाशादिभ्यः'  
इति सांख्यप्रवचनसूत्राच्च । अतो वैशेषिकादिमतेनैव शङ्कोत्थापनीया, सा तु तेषां, वैतण्डिकत्वे  
ब्रह्मपक्षेऽप्युत्पत्तुमर्हतीति वृथा तदूषणम् ।

रश्मिः ।

इदमुपलक्षणं शब्दस्पर्शादिगुणानां तथा च भाष्यं शब्दस्पर्शादीनां गुणानामुपचितानां दिक्काल-  
संख्यापरिमाणादीनां चोत्पत्त्यश्रवणान्नित्यत्वमितीति । सां काष्ठेत्यत्र परागतिपदसंबन्धाद्द्वि नित्या ।  
'कालः स्वभावः' इति श्वेताश्वतरे ब्रह्मस्थाने पाठात्कालो नित्यः नित्यगतनित्यसंख्यापरिमाणं च ।  
पृथक्त्वादि च । अङ्गीति अधिकरणस्य सूत्रस्याङ्गीकृतम् । वैयर्थ्यमिति एकमेवाद्वितीयं  
ब्रह्म' इति श्रुतावेकत्वसंख्यादीनामनित्यत्वम् नित्यधर्माणां नित्यत्वनियमभङ्गप्रसङ्गात् वैयर्थ्यम् ।  
वैयर्थ्यं विशदयन्ति स्म व्यवहारेति । दिशामित्यादि । 'सूर्येण हि विभज्यन्ते दिशः' इति पञ्चमे  
विंशाध्यायवाक्यात् । वैष्णवे च—'उदयास्तमये चैव सर्वकालं तु संमुखे । दिशास्वशेषासु तथा मैत्रेय  
विदिशासु च । यैर्यत्र दृश्यते भास्वान्स तेषामुदयः स्मृतः । तिरोभावं च यत्रैति तत्रैवास्तमनं रवेः ।  
नैवास्तमनमर्कस्य नोदयः सर्वदा स्मृतः । उदयास्तमयारूपं हि दर्शनाऽदर्शनं रवेः । शक्रादीनां पुरे  
तिष्ठन् स्पृशत्येव पुरत्रयम् । विकर्णौ द्वौ विकर्णस्यक्नीन् कोशान् द्वे पुरे तथा' इति । तत्रैव च पुनः—  
'सर्वेषां द्वीपवर्षाणां मेरुरुत्तरतः स्थित' इति । यतो यः पश्यति सैव तस्य प्राची तस्य वामतो मेरु-  
स्तिष्ठतीति । प्रतीची त्वेकविंशेऽध्याये 'यत्रोदेति तस्य ह समानसूत्रनिपातेन निम्लोचति' इति वाक्या-  
दस्तमयविभजनीया । एवं दक्षिणादिपिब्रह्मकथ्या । अनीति । ननु देशस्तु दिक्संबन्धी तत्र का  
दिगिति चेदत्र दीधितिःकृत् 'दिकालावीश्वरान्नातिरिच्येते इतीश्वरः' इत्याह । सर्वे व्यवहारा-  
स्तत्रोपपत्स्यन्त इति सिद्धान्तेपि दिगीश्वरः दिशामाकाशेन्तर्भावात्, आकाशशेषेश्वरशरीरत्वात् ।  
ईश्वरोऽव्यवहार्य इति । शास्त्र इति पुरुषसूक्ते । श्रोत्रं कर्णविवरावच्छिन्न ईश्वरः नमसस्तच्छरीर-  
त्वात् । तादृशमाकाशं दिगित्यन्ये । नित्यत्वचेति । आकाशोत्पत्तेः पूर्वं समर्थनात् । स्वर्ष इति  
तैत्तिरीयाणां महानारायणोपनिषदि । नित्यत्वचेति । विद्युतः पुरुषादधि जातस्य कालस्यानित्यत्वम् ।  
न तु 'कालात्मा भगवान् जातः'—इत्युक्तस्य । शङ्केति दिक्कालादिनित्यत्वशङ्का । अत इति ।  
सांख्यादिमतेन दिक्कालाद्यनित्यत्वात् । सा स्थिति । दिगादीनि नित्यानीति वैशेषिकाद्युक्ता शङ्का तु  
वैशेषिकादीनां वैतण्डिकत्वे स्वमते प्राप्तो दोषो द्वितीयश्रुतिविरोधस्तमनुद्धत्यैव तव मते दोषस्य  
दिक्कालाद्यनेकतद्व्यंसप्रागभावादिकल्पनस्याभिधानुत्वे दिगादीनां ब्रह्मजन्यत्वपक्षेऽप्युत्पत्तुमर्हतीत्यर्थः ।  
ब्रह्मपक्ष इति भावप्रधानो निर्देशः । ब्रह्मत्वपक्ष इति ब्रह्मणो जगदुपादानत्वात्तैर्ब्रह्मपक्ष  
इत्युक्तम् । तदूषणं नित्यत्वदूषणम् । तथा च दिक्कालादीनि सन्ति असन्ति चेति संदेहे  
सन्तीति पूर्वपक्षे न सन्तीति सिद्धान्तयन्ति । अद्वितीयश्रुत्यनुपपत्तेः सतो दिक्कालादेरसंभवो नित्य-

तेजोऽतस्तथा ह्याह ॥ १० ॥ ( २-३-४ )

तेजोऽतो वायुतः । तथा ह्याह । वायोरभिरिति श्रुतेः । हिशब्देनैवमाह ।  
छान्दोग्यश्रुतिः प्रतिज्ञाहानिनिराकरणार्थं तैत्तिरीयकमपेक्षते वाय्वाकाशयोरुप-

भाष्यप्रकाशः ।

एतेनैव भिक्षुरपि दत्तोत्तरः । यत्पुनस्तेनोक्तमिदं सूत्रं प्रधानोत्पत्तिनिराकरणार्थम् ।  
तथाहि । 'सदेव सौम्येदमग्र आसी'दित्यादौ तप्तायःपिण्डवदीक्षितृब्रह्माभेदेनोपन्यस्तं घृक्षं जगत्  
सत्, तस्य सतोऽन्यक्तस्य प्रधानस्य तु संभव उत्पत्तिर्नास्ति, कुतः अनुपपत्तेः । तस्य  
कारणाभावेन विकाररूपत्वासंभवात् । कारणकल्पने चानवस्थानादिति । तन्न । सच्छब्दस्य  
प्रधानवाचकत्वे मानाभावात् । सांख्यसमाससूत्रीयपञ्चशिक्षन्नुत्तावप्यव्यक्तपर्यायेषु, अव्यक्तम्,  
प्रधानं, ब्रह्म, गुरु, बहु, धातुकं, अक्षरं, क्षेत्रं, तमः, प्रधानमिति दशानामेव गणनात्, कौशा-  
दिष्वपि तथातुपलम्भात् । ब्रह्मवाचकत्वं तु गीतायामेव सिद्धम् । 'ॐ तत् सदिति निर्देशो  
ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः' इति वाक्यात् । अतः सद्भावेन ब्रह्मैवात्रोच्यत इत्यपार्थ एवाडम्बरः ॥९॥  
इति तृतीयमसंभवाधिकरणम् ॥ ३ ॥

तेजोऽतस्तथा ह्याह ॥ १० ॥ आकाशवाय्वोरुत्पत्तिं विचार्य तेजसो विचारयति,  
तेजः किं साक्षाद् ब्रह्मजमुत परंपरयेति विचारयति । श्रुतिविरोधपरिहारार्थत्वाद्वाप्यायस्य ।  
तत्र छान्दोग्योक्तसृष्टेश्चैक्यत्वात् साक्षात्पक्ष एव श्रेयानिति प्राप्त आह तेजोऽत इति । तद्  
व्याङ्ग्वन्ति तेज इत्यादि । नन्वेवं सति छान्दोग्यविरोधस्य कथं परिहार इत्यत आहुः  
हिशब्देनेत्यादि । अयमर्थः । तेजसः साक्षाद् ब्रह्मजत्वाङ्गीकारे, 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्'  
रश्मिः ।

त्वाऽसंभव इति सूत्रार्थात् । भिक्षुरिति भगवान्भिक्षुः । अव्यक्तमेकं, प्रधानं द्वितीयं, गुरुः तृतीयं,  
बहु तुरीयम् । धातुकं पञ्चमम् । तम इति नवमम् । प्रधानं दशमम् । पुनः कथनप्रयोजनं सृष्टयम् ।  
सद्भावेनेति सत्यदसत्त्वेन । आडम्बर इति समारम्भः 'आडम्बरः समारम्भे गजगर्जिततूर्ययोः' इति  
विश्वः ॥ ९ ॥ इति तृतीयमसंभवाधिकरणम् ॥ ३ ॥

तेजोऽतस्तथा ह्याह ॥ १० ॥ विषयमाहुः आकाशेति । विचार्येति ताम्यां ब्रह्मोत्पत्ति-  
शब्दानिरासपूर्वकं विचार्य । विचारयतीति अवसरगर्भितैकार्यत्वसंगत्या विचारयति । वियदुत्पत्तिं  
विचार्यैकार्यत्वसंगत्या मातरिश्वेतोर्विचारात् । परंतु पूर्वसृष्टेणावसरसंगतिरिति तद्वर्धितत्वम्,  
एकस्य कार्यता प्रयोजकता एककार्यता । अत्र तु कारणता । विचारयतीति छान्दोग्यतैत्तिरीयश्रुतिभ्यां  
संदेहे विचारयति । तत्रेति तयोः । छान्दोग्येति श्वेतकेतुपाख्याने 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्'  
इत्युपक्रम्य 'तत्तेजोऽसृजत' 'तदपोऽसृजत' 'ता अन्नमसृजन्त' इति सृष्टेः मुख्यत्वं 'तदैक्षत' 'ता आप  
येक्षन्त' इतीक्षापूर्वकत्वम् । ईक्षासंबन्धात्फलत्वं फलसंबन्धान्मुख्यत्वं वा पूर्वतन्नसिद्धम् । तेज इत्या-  
धीति । तेजःपदप्रयोगस्तु छान्दोग्यसृष्टेश्चैक्यत्वात्, न त्वभिपदप्रयोग उत्पत्त्यनर्हत्वात् । न वा तेजो-  
धिकरणमभिः । 'यच्चन्द्रमसि यचासौ तत्तेजो विद्धि मामकम्' इत्युक्तः । तथा चाप्यात्मं तेजः आधिदैवि-  
कस्य ब्रह्मरूपाभेराधिभौतिकाम्नेः संबन्धात् । तथेति वायुजत्वेनाह । अभिरत्राधिभौतिकः परतेज  
आश्रयः । अभिरत्राप्यात्मत्तेजःपदवाच्यः । एवं च पर्यायता । छान्दोग्येति विरोधस्तु छान्दोग्ये

भाष्यप्रकाशः ।

इति प्रतिज्ञा, 'येनाश्रुतं श्रुतं भवति' इति प्रतिज्ञा च हीयेते । अतस्तभिराकरणार्थं तेजःसृष्टि-  
वाक्यं तैत्तिरीयकमपेक्षत इति तैत्तिरीयकं तस्योपजीव्यम् । तथा सति तत्र या वायोरिति  
पञ्चमी सा किं हेतावुतानन्तर्यं इति जिज्ञासायां यद्यप्युभयथापि प्रतिज्ञासिद्धिः, प्रायपाठ-  
श्लोभयथाऽपि शक्यवचनस्तथापि प्राथमिक्या आत्मन इति पञ्चम्या अनुरोधात् पृथिव्या  
ओषधय इत्यग्निमाया अपि 'पर्जन्येनोषधिवनस्पतयः प्रजायन्त ओषधिवनस्पतिमिरभं भवत्य-  
भेन प्राणाः' इति श्रुत्यन्तर ओषधीनामन्नकारणतायाः स्फुटत्वात् प्रत्यक्षसंवादाच्च कारकवि-  
भक्तिरेव युक्ता, बलिष्ठत्वाच्च । एवमुपजीव्यवाक्यगतपञ्चम्या हेत्वर्थकत्वे निश्चिते उपजीव्यस्य

रश्मिः ।

ततस्तेजः, तैत्तिरीये वायुतोऽभिरित्येवम् । हीयेते इति वाग्वाकाशयोः कार्यत्वाभावे सदेवेदमित्यत्र  
तयोस्सत्यलये 'स देव' इति प्रतिज्ञा हीयेत, तथैकत्वाभावेऽश्रुतं श्रुतमिति प्रतिज्ञा च हीयेत । तभिरिति  
प्रतिज्ञाहानिनिराकरणार्थम् । उपजीव्यं कारणम् । तथा सतीति उपजीव्यत्वेन तत्रत्य-  
तत्पदवदत्रत्यवायुपदस्य विचार्यत्वे सति । हेताविति हेतुः कर्ता । छन्दोग्ये सदेवेत्यत्र कर्तरि प्रथमे-  
त्येकवाक्यतां वक्ष्यन्ति 'जनिकर्तुः प्रकृतिः' इति सूत्रेण पञ्चम्यभिहिता । हेतुरुपादानं, निमित्तं सत् ।  
कालश्चासमवायि निमित्तान्तर्गतम् । आनन्तर्यं इति 'शुवः प्रभवः' इति सूत्रेणाभिहिता । छन्दोग्ये  
साक्षाद्ब्रह्मोत्पन्नं तेजः वायोः संभूतं प्रथमं प्रकाशितमित्येवमानन्तर्येऽन्यत उत्पन्नस्याग्नेः प्रकाशोऽनेन्त-  
रोऽस्ति । उत्पत्तिरेव तेजोनिष्ठा नानन्तर्यनिरूपिका । प्रथमप्रकाशरूपे आनन्तर्येण पञ्चमी । यथा हिमवतो  
गङ्गा प्रभवतीत्यत्र विष्णुपद्या हिमवति प्रथमं प्रकाशः । एवं ब्रह्मजामेर्वायौ प्रथमं प्रकाश इति वायोरभि-  
रिति श्रुत्यर्थः । अपादाने पञ्चमीति वाभिहिता । महामाष्योक्तरीत्या । 'अन्यारादितरते दिक्शब्दाच्चूत्तर-  
पदाजादियुक्ते' इति सूत्रेण वा वायोरनन्तरमस्तिर्न तु सत इत्यनन्तरपदयोगं प्रकल्प्य पञ्चमी वायु-  
पदात् । अनन्तरपदस्य दिशि दृष्टत्वेन दिक्शब्दत्वात् । प्रायपाठ इति आत्माकाशादिपदोत्तरी-  
भूतानां पञ्चमीनां हेतुप्रायपाठ आनन्तर्यप्रायपाठश्च । पञ्चम्या इति अभिन्ननिमित्तोपादानतार्थायाः ।  
नन्वात्मन इति पञ्चमी निमित्त उपादाने चाकङ्कन्या । पञ्चम्याः एकत्र शक्तेरिति चेन्न । समवायित्वा-  
दिभिरैकार्थत्वं पञ्चम्यर्थे सर्वत्र तद्वत्कारणत्वेनैकार्थत्वस्य मणिकामधेन्वाद्युत्तरपञ्चम्या अर्थे दर्शनात् ।  
अत आत्मपदोत्तरपञ्चम्या अभिन्ननिमित्तोपादाने शक्त्यभावे मणिकामधेन्वाद्युत्तरपञ्चम्या कुतोऽभिन्नो-  
पादानत्वमर्थः स्यादिति । अन्यच्च पृथिव्या इति अप्यनुरोधादित्यन्वयः । अत्राभिन्ननिमित्तोपादानत्वं  
स्फुटं प्रत्यक्षं च । पर्जन्येनेति । इत आरभ्य स्फुटत्वं प्रत्यक्षत्वं च ज्ञेयम् । प्राणा इति ।  
'अन्नमयश्च हि सौम्य मनः' इति श्रुतेर्मनआदीन्द्रियाणि । अन्नेति अन्नस्याभिन्ननिमित्तोपादानतायाः ।  
कारकेति आत्मन इत्यत्र पृथिव्या इत्यत्र च 'जनिकर्तुः प्रकृतिः' इत्यनेन कारकविभक्तेरावश्यकत्वेन  
'शुवः प्रभवः' इत्युपपदविभक्तेरनावश्यकत्वात् । उपपदविभक्तेः कारकविभक्तिर्षठीयसीत्याहुः बलि-  
ष्ठेति । तथा चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवमिति । उपजीव्यवाक्यं तैत्तिरीयवाक्यं तद्वत्पञ्चम्याः ।  
हेत्वर्थकत्वेऽभिन्ननिमित्तोपादानार्थकत्वे । निश्चित इति यद्यपि तस्माद्वेति वाक्ये संभूतोपपदमहिम्ना  
'शुवः प्रभवः' इत्येव प्राप्नोति । तथा च नाभिन्ननिमित्तोपादानार्थकत्वनिश्चयस्तथापि छन्दोग्यश्रुत्ये-

स्वर्यम् । तथाचोपजीव्यस्य प्राधान्याद् वायुभावापन्नमेव सत् तेजस उत्पादकमिति स्वीकरोति । ब्रह्मण एव सर्वोत्पत्तिपक्षस्त्वविरुद्धः ॥ १० ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे चतुर्थं तेजोत इत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

आपः ॥ ११ ॥ ( २-३-५ )

तथा स्याहेत्येव । इदमेकमनुवादसूत्रमविरोधख्यापकम् । न श्रुत्योः सर्वत्र विरोध इति ॥ ११ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे पञ्चमं 'आपः' इतिपञ्चममधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

प्राधान्याद् वायुभावापन्नमेव सत् तेजस उत्पादकमित्येवमश्रुतमपि क्रमं स्वीकरोतीति विरोधपरिहार इत्यर्थः । तस्माद् वायुद्वारैव तेजःसृष्टिरिति सिद्धम् । नन्वाथर्वणे यथा साक्षात्सृष्टिरुक्ता, 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति, तथा, तैत्तिरीये, 'इदं सर्वमसृजत' इत्युक्ता । तत्र किं विस्फुल्लिङ्गवद् योगपद्युत वाय्वनन्तरभाव इत्याशङ्क्य तेजसो वाय्वानन्तर्यं समर्थनीयं, न तु पूर्वोक्तः क्रमसृष्टिविचारोऽत्र युज्यते, असंभवसूत्रव्यवधानेन पूर्वोक्तविचारसमाप्तेः शक्यवचनत्वादित्यत आहुः ब्रह्मण इत्यादि । आथर्वणोक्तः पक्षस्तु तैत्तिरीये योगपद्याङ्गीकारेऽपि ब्रह्मणः कारणताया असंदिग्धत्वात् सामर्थ्यविचारेणैव सर्वपदवृत्त्यसंकोचादेवाविरुद्ध इति पूर्वोक्तविचार एवात्र युक्त इत्यर्थः ॥ १० ॥ इति चतुर्थं तेजोत इत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

आपः ॥ ११ ॥ तथा स्याहेत्येवेति पूर्वसूत्रादनुवर्तते । तथा चापस्तेजस उत्पद्यन्ते, हि अतो हेतोः श्रुतिद्वयमपि तथाऽऽह 'तदपोऽसृजत' इति, 'अमेरापः' इति । अतो नात्र किमपि विचार्यमित्यर्थः ।

अन्ये तु, अतःशब्दस्याप्यनुवृत्तिमिच्छन्ति । तदयुक्तम् । अत्र कारणतया तेजसो विवरचिमः ।

कवाक्यतायै वायुभावापन्नं सदितिभाष्योक्त्या छन्दसं विकल्पं 'सर्वे विंशत्यञ्छन्दसि विकल्प्यन्ते, इति छन्दसं विकल्पं व्यवस्थितमाश्रित्य नात्र 'शुवः प्रभवः' इत्यस्य प्रवृत्तितो निश्चित इत्यभिप्रायः । प्राधान्यादिति । ईश्वरपटित्छन्दोग्यवाक्यस्य मुख्यत्वेऽपि कारणत्वरूपोपजीव्यत्वप्रयुक्तप्राधान्यात् । सदिति तत्तेजोऽसृजतेत्यत्र तच्छब्देन सदेवेत्यतः परामृष्टं सत् । अश्रुतमिति । छन्दोग्येऽश्रुतमपि 'आकाशाद्वायुर्वायोरग्निः' इति क्रमं छन्दोग्येऽस्मात्सूत्रात्सूत्रकृतैत्तिरीयैकवाक्यतायै स्वीकरोतीत्यर्थः । स्वीकारपदेन पृथगपि क्रमः । तस्मादिति तैत्तिरीयवाक्यप्राधान्यात् । आथर्वण इति मुण्डके । विस्फुल्लिङ्गेति 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुल्लिङ्गा व्युत्स्रन्त्येवमेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे जीवाः सर्वे आत्मानो व्युत्स्रन्ति' इतिवत् । वाय्वनन्तरिति । मुण्डके 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुज्योतिरापः पृथिवी विश्वस धारिणी' इति श्रावितस्य ज्योतिषः । तैत्तिरीये तु सर्वपदेन श्रावितस्य ज्योतिषः वाय्वनन्तरभावः । इत्यर्थ इति श्रुतिविरोधपरिहारोऽप्यायार्थ इति विरुद्धश्रुतिविचारस्यैव युक्तत्वादिति भावः ॥ १० ॥ इति चतुर्थं तेजोतस्तथेत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

आपः ॥ ११ ॥ सूत्रं योजयन्ति स्म तथा चेति । तदप इति छन्दोग्यस्येयम् । तत्तेजः । अमेरिति । तैत्तिरीयस्येयं, संभूता इति लिङ्गवचनयोर्विपर्ययेणावृत्तिः । इदं सर्वमसृजतेत्याशङ्कास्पदश्रुत्यनुदाहरणं पूर्वसूत्रेण गतार्थत्वात् । इदमेकमनुवादसूत्रमविरोधख्यापकम् । न श्रुत्योः सर्वत्र विरोध इतीति भाष्यादविरुद्धश्रुत्युदाहरणम् । अतो नात्रेति । यत इदमनुवादसूत्रं नाधिकरणमतो नात्र विषयादिकं किमपि, न विचार्यमित्यर्थः । अन्य इति शंकररामानुजाचार्याः । ननु नातःशब्दो

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥ ( २-३-६ )

‘ता आप ऐक्षन्त बह्वयः स्वाम प्रजायेमहि’ इति । ‘ता अन्नमसृजन्त’ इति । तत्रान्नशब्देन व्रीह्यादय आहोस्वित् पृथिवीति संदेहः । ननु कथं संदेहः । पूर्वन्यायेनोपजीव्यश्रुतेर्बलीयस्त्वादिति चेत् । उच्यते । ‘अन्नः पृथिवी पृथिव्या ओषधय

भाष्यप्रकाशः ।

श्चित्तत्वेन वाप्वर्थकस्य ग्रहीतुमशक्यत्वाच्छ्रुत्युक्तहेत्वर्थकत्वग्रहणे, ‘तथा ह्याह’ इत्येतावतैव चारिताध्यादित्येवकारेणात्र बोधितं ज्ञेयम् । नन्वेवं सति अस्य सूत्रस्य किं प्रयोजनमत आहुः इदमित्यादि । तथाचेदं प्रयोजनमित्यर्थः ॥ ११ ॥ इति पञ्चममाप इत्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥ अधिकरणप्रयोजनं वक्तुं विषयवाक्यमाहुः ता आप इत्यादि । संशयमाहुः तत्रेत्यादि । तथाच रूढिप्रायपाठयोर्विरोधात् संशय इत्यर्थः । अत्र बोधयति ननु कथमित्यादि । तथा च पृथिव्येव प्राप्सत इति व्यर्थोऽधिकरणारम्भ इत्यर्थः । एतेन पूर्वाधिकरणवदत्र पृथिवीति मिथं सूत्रमङ्गीकृत्याधिकरणान्तरमिदं वाच्यम्, ततोऽन्नशब्देन कथं पृथिवी ग्रहीतुं शक्येत्याकाङ्क्षायामधिकारेत्यादिसूत्रान्तरेण तन्निर्णय इति रामानुजाचार्यमतं पूर्वाधिकरणन्यायतः संदेहनिवृत्तिप्रदर्शनाच्छिथिलमित्यपि बोधितम् । अत्र समादधते उच्यत इत्यादि । तथा चोपजीव्यानुरोधाद् यथा आकाशवायुव्यव-

रश्मिः ।

वाप्वर्थकः किं तु ‘आत्मन आकाशः संभूतः आकाशाद्वायुः’ इति श्रुत्येकदेशपञ्चम्युक्तो हेतुसदर्थक इति ग्रहीतुं शक्योऽतःशब्द इत्यत आहुः श्रुत्युक्तेति । चारिताध्यादिति तथाशब्देनैव श्रुत्युक्तहेत्वर्थकतःपदग्रहणेन चारितार्थ्यं बोध्यं तस्मात् । एवेति भाष्यीयैवकारेण । एवं सतीति । ‘तदपोऽसृजत’ ‘अग्नेरापः’ इत्यनयोरसंदिग्धे विदोषे सति । इदमिति इदं सूत्रं श्रुत्योऽसंदिग्धो विरोधस्त्रमनुबदति दृष्टान्तार्थं न तु विरोधमपाकरोतीत्यनुवादसूत्रम् । न श्रुत्योः सर्वत्र विरोध इत्यविरोधस्यापकमतो न विरोधस्यापनं प्रयोजनमित्यर्थः । अत्र भाष्यभास्कराचार्यादयः तदपोऽसृजतेत्यादिविषयवाक्यं घृत्वा साक्षात्परंपरया वापां सृष्टिरिति संशये । अत्रापि साक्षादिति पूर्वपक्षे परंपरयेति सिद्धान्तयन्ति स्म । अयं सिद्धान्तः सूत्राणां न्यायरूपत्वात्पूर्वसूत्रेण सिद्ध इति न पुनरुच्यते ॥ ११ ॥

इति पञ्चममाप इत्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥ विषयेति आन्दोगे श्वेतकेतुपास्थानस्यम् । रूढीति । पृथिवीग्रहणेऽन्नशब्दस्य व्रीह्यादिषु या रूढिः योगरूढिर्निर्भेकदेशग्रहणं तस्मात्स्यागस्तदनुरोधेन व्रीह्यादिग्रहणे पञ्चमहाभूतप्रायपाठत्वात् इत्येतयोर्विरोधात् । संशयबीजमूर्तौ योगरूढिप्रायपाठौ । ननु कथमित्यादीति ‘तेजोतः’ सूत्रोक्तेन प्रतिज्ञाहानिनिराकरणार्थं तैत्तिरीयकापेक्षान्यायेनोपजीव्यश्रुतेः ‘अन्नः पृथिवी’ इति तैत्तिरीयश्रुतेर्बलीयस्त्वादिति भाष्यार्थः । तथा चेति तैत्तिरीयश्रुतेर्बलीयस्त्वे । एतेनेति । संदेहान्तर्गतप्रत्येन शिथिलमित्यपि बोधितं पूर्वाधिकरणन्यायतः संदेहनिवृत्तिप्रदर्शनात्युनरुक्त्या व्यर्थत्वस्फोरणादित्यन्वयः । पूर्वाचीति ‘आपः’ इत्यधिकरणन्यायतोऽनुवादकम् । ‘आपः’ इति सूत्रमित्यनुवादन्यायतः पृथिवीति सूत्रादपि ‘अन्नः पृथिवी’ ‘ता अन्नमसृजन्त’ इत्यविकृतश्रुतिभ्यां निरस्तः संदेहो निरस्यत इत्येवंविधसंदेहनिवृत्तेः पृथिवीतिसूत्रमुपन्यस्य पृथिव्यन्न उल्लसते अन्नयः पृथिवी ता अन्नमसृजन्त इत्यादेति भाष्येण प्रदर्शनादित्यर्थः । उच्यत इत्यादीति ।

ओषधीभ्योऽन्नम्' इत्यग्रे वर्तते । तथा सति पृथिवीभोषधीश्च सृष्ट्या आपोऽन्नं सृजन्ति आहोस्विदन्नशब्देनैव पृथिवीति ।

नन्वेवमस्तु पृथिव्योषधिसृष्ट्यनन्तरमन्नसृष्टिरिति चेत् । न । छान्दोग्यश्रुतेरपेक्षाभावात्प्रसिद्धाभूतमात्रस्यैवाभिलषितत्वात् । एकपदलक्षणापेक्षया तत्स्वीकारस्य गुरुत्वात् पूर्वोक्त एव संशयः ।

भाष्यप्रकाशः ।

धानेन तेजःसृष्टिरङ्गीक्रियते, तथाऽत्र पृथिव्योषधिव्यवधानेनान्नसृष्टिरप्यङ्गीकर्तुं शक्या । उपजीव्ये वाक्ये त्रयाणाञ्चकत्वात् । आहोस्वित् प्रायपाठत्वात् पृथिवीति पूर्वकोटौ विशेषगर्भसंदेह उपजीव्यवाक्यविचारेऽपि नापैतीति नारम्भवैयर्थ्यमित्यर्थः । पुनश्चोदयति नन्वेवमित्यादि । तथा चोपजीव्यवाक्यापेक्षया प्रायपाठस्य नैर्बल्यत्वादेव संदेहनिवृत्तेरारम्भवैयर्थ्यं दुर्वारमित्यर्थः । तत्र समादधते नेत्यादि । ब्रह्मणः कारणत्वसमर्पणनायोपक्रमे महाभूतयोरेषोत्पत्तिदर्शनेन महाभूतमात्रस्यैव विवक्षितत्वाच्छान्दोग्यश्रुतेरपेक्षाभावात्, न च लक्षणाप्रसक्तदोषः । तस्या एकपदनिष्ठत्वेन तदपेक्षया वाक्यदोषभूतानधिकारत्यागाधिकपदार्थद्वयतत्क्रमानादस्य रुढिस्वीकारस्य गुरुत्वात् । अतः पूर्वोक्तेऽन्नपद एव संशयो, न पृथिव्युत्पत्ताविति नाधिकरणारम्भवैयर्थ्यमित्यर्थः । एवं सिद्धे संशये पूर्वपक्षं सोपपत्तिकमाहुः रक्षिः ।

अन्न इति अन्नेरापः इत्यस्माग्ने वर्तते । ओषधीश्चेति पाठे घोः किं' तदन्तं क्षियाम् क्यन्तं क्षियामिति लिङ्गानुशासनात् । ओषधीश्चेति स्मार्तपाठः । 'समाधिनाऽनुस्सर तद्विचेहितम्' इति वाक्यात् । उपजीव्येति तस्मादेति श्रुत्यनुरोधत्वात् । तेज इति तत्तेजोऽसृजतेति छान्दोग्योक्ता सृष्टिः 'तेजोतः' सूत्रे व्यासचरणैरङ्गीक्रियते । तथाश्चेति विषयवाक्ये । उपजीव्य इति अन्नस्य पृथिवीत्यादितैत्तिरीयवाक्ये । त्रयाणां पृथिव्योषध्यन्नानाम् । आहोस्वित् प्रायेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म पृथिवीति । विषयवाक्येऽन्नशब्देनैव पृथिवीति । पूर्वकोटाविति । तथा स्मतीति भाष्योक्तपदं पराकोटौ । विशेषः परंपरा गर्भे यस्य । अपैतीति अप वा एतीति पदच्छेदः । नारम्भेति विशेषनिवृत्त्यर्थमारम्भवैयर्थ्यं न । प्रायेति मृतप्रायपाठस्य । नैर्बल्यं यथान्नमयादिषु विकारार्थकमयद्रप्रायपाठस्य नैर्बल्यं तस्मादेवं निर्बलसाक्षात्सृष्ट्यप्राप्त्या द्वितीयकोट्युक्तपृथ्वीतराजसृष्टिप्राप्त्या संदेहनिवृत्तेरित्यर्थः । ब्रह्मण इति 'सदेव सौम्येदम्' इत्युक्तस्य सत इत्यर्थः । अत्र प्रायपाठस्य नैर्बल्यं वार्यते द्वितीयकोटिसिद्धयर्थम् । उपक्रम इति 'तत्तेजोऽसृजत' 'तदपोऽसृजत' इति वाक्ययोः । एवकारेण परंपरा व्यवच्छिद्यते । एवेति । अयं प्रथमसंशयगतप्रीत्यादिन् व्यवच्छिन्नति । अन्नापेक्षेति ब्रह्मशब्देन ब्रीह्यादि तदपेक्षाभावात् । एकपदेति भाष्यं विवरीतुमाहुः न चेति । लक्षणेति । अन्नपदे लक्षणा परंपरितकार्यकारणभावसंबन्धरूपा । वाक्यदोषेति वाक्यं विषयवाक्यं तस्य दोषभूतान् । महाभूताधिकारत्यागः । अधिकपदार्थद्वयं पृथिव्योषधिरूपम् । तत्क्रमः पदार्थक्रमः । तानादत्यान्नपदस्य ब्रीह्यादिषु योगरूढिस्वीकारस्य गुरुत्वात् । पूर्वोक्त इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । ब्रह्मणः कारणत्वसमर्पणनाय महाभूतोत्पत्तेर्विवक्षितत्वात् । संशय इति । अन्नपदेन ब्रीह्यादिर्वा पृथिवी वेति संशयो न पूर्वोक्तः किंतुप्यत इत्यादिनोक्तः पूर्वोक्तः । न पृथिवीति । पूर्वाधिकरणेन गतार्थत्वालुनरुत्तयापत्तेः । उल्लिख्येनान्निष्पत्ति संशये न सृजन्तीति मुख्यं किंतु आहोस्विदन्नशब्देनैव पृथिवी



तत्र 'अन्नमयं हि सोम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाक्' इति त्रयाणां सहचारः सर्वत्रोपलभ्यते । लोकप्रसिद्धिर्वर्षणभूयिष्ठलिङ्गं च । तस्मात् पृथिव्योषध्यन्नानां मध्ये अभेदविवक्षया यत्किञ्चिद्वक्तव्ये अन्नमुक्तमित्येवं प्राप्ते उच्यते । अन्नशब्देन पृथिवी । न, कृतः । अधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः । अधिकारो भूताना-

भाष्यप्रकाशः ।

तत्राग्नेत्यादि । उपलभ्यत इति पदमग्रेऽप्यन्वेति । तथा च त्रितयसहचारो लोकप्रसिद्धिस्तस्माद्यत्र क्वचन वर्षति तदेव भूयिष्ठमन्नं भवतीति वाक्यशेषोक्तं वर्षणभूयिष्ठं लिङ्गं चेति त्रयं क्रमेणात्रोपलभ्यते, अथवाग्र उपपादनग्रन्थे 'यथा तु खलु सोम्येमास्तिन्नो देवताः पुरुषं प्राप्य त्रिवृत् त्रिवृदेकैका भवति' इति प्रतिज्ञोत्तरमज्ञेजःसहचारः कार्यलिङ्गतोऽन्नस्य यो दृश्यते सोऽपि ये फलपत्राद्याहारास्तेषामपि पुरीषमांसमनांसि भवन्तीति त्रयाणां धातूनां सहचारो मृद्गक्षकेषु कीटादिष्वोषधिमक्षकेषु पश्यादिष्वन्नमक्षकेषु पुरुषादिष्वेवं सर्वत्र पृथिव्योषध्यन्नेषूपलभ्यते । 'अन्नशब्दस्य च लोकेऽदनीयत्वमादाय पृथिव्यादिषु त्रिष्वपि प्रसिद्धिः । यथा नैषधे, 'नास्ति जन्यजनककथ्यतिभेदः सत्यमन्नजनितो जनदेहः । वीक्ष्य वः खलु तन्ममृतादाम्' इति, चतुर्थ-

रश्मिः ।

आग्नेति कोटिगतप्राग्नेति मुख्यम् । तेन प्रथमकोटौ सृजन्तीति आग्नेमिति पूर्णायम् । अग्नेपीति । लोकप्रसिद्धिरूपलभ्यते । वर्षणभूयिष्ठलिङ्गं चोपलभ्यत इत्यग्रेऽप्यन्वेति । तथा वेति । 'यत्र क्वचन खेदति तेजसस्तदध्यापो जायन्ते' इति श्रुतेर्भौतिकानामपि तेजआदीनां ग्रहणे सिद्धे च । त्रितयं मनःप्राणवागिति त्रयोऽवयवा यस्य सहचारस्य । तत्रान्नमयं मन इत्युक्तेः शरीरमनसः पृथ्वीविकारत्वासंभवाद्भेदेति प्रकृतिर्वीणादिर्न तु पृथिवीति । लोकेति व्रीणादिष्वेवाग्रपदप्रसिद्धिः । वर्षणेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्मादिति । वाक्येति ता अन्नमसृजन्तेतिवाक्यशेषोक्तम् । वर्षणेन यद्भूयिष्ठमन्नं तस्य लिङ्गं च ब्रीहिविवाद्येव सति वर्षणे बहु भवति पृथिवीत्यत्र लिङ्गं चेति व्रीणादिग्रहणे हेतुत्रयम् । भौतिकपक्षस्य प्रागेवासंग्रह्यद्वय प्रकारान्तरेण भौतिकानादाय पूर्वपक्षमग्रिमभाष्यापुरोषेनाहुः अथवेति 'तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकामकरोत्' इत्यस्योपपादनग्रन्थे । 'यथा तु खलु सोम्येमास्तिन्नो देवतास्त्रिवृत्त्रिवृदेकैका भवति तन्मे विजानीहि' इति । 'यदग्ने रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपम्' इत्यादावित्यर्थः । सा सन्निदानन्दाख्या देवता तासां तेजोवन्नरूपदेवतानामेकैकां त्रिवृतं त्रिवृतमकरोदित्यर्थः । उपपादनग्रन्थान्तर्गतप्रकृतोपयोगिग्रन्थमाहुः यथा त्विति । तिस्रो देवता इति तेजोवन्नरूपाः, आधिदैविकं रूपं देवतापदेनोच्यते । प्रतिज्ञेति 'तन्मे विजानीहि' इति तन्मसोऽवधारयेति श्वेतकेतोः पितृहंस्येः प्रतिज्ञा, तदुत्तरम् 'अन्नमशितं त्रेधा विधीयते तस्य यः स्वविष्टो धातुस्तस्युरीषं भवति यन्मध्यमस्तन्मा १ सं योऽग्निष्ठस्तन्नम' इत्युक्तस्यान्नस्य । 'आपः पीताक्षेधा विधीयन्ते तासां यः स्वविष्टो धातुस्तन्मूर्धं भवति यो मध्यमस्तद्वोहितं योऽग्निष्ठः स प्राणः,' तेजोशितं त्रेधा विधीयते तस्य यः स्वविष्टो धातुस्तदस्मि भवति यो मध्यमः स मजा योऽग्निष्ठः सा वाग्' इत्यज्ञेजःसहचार उक्तस्यान्नस्य दृश्यते । कार्यं पुरीषादि । लिङ्गं अन्नस्य तस्मात् । अन्नम्-अज्ञेजःसहचरितं पुरीषादिकार्यात् । फलपत्राद्योषधिवत् । धातूनामिति पुरीषमांसमनसाय । पृथिव्यौषध्यन्नमक्षकेषूदाहरणपूर्वकं सत्त्वं त्रयाणां धातूनां सहचारं दर्शयन्ति स्म मृदित्यादिना । मृत् पृथिवी । लोकप्रसिद्धिरिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अन्नशब्दस्येति । अदनीयत्वमिति गौणी बोधयितुमयं धर्मनिर्देशः । प्रसिद्धिरिति गौण्या प्रसिद्धिः । नैषध इति पञ्चमसर्गे । क्यपीति भेदः । अग्नेति अत्राहं पृथिव्योषध्यन्नानि । नातावां कीटादीनां

भाष्यप्रकाशः ।

स्कन्धे च, 'एवं पृथ्वाद्य पृथ्वीमन्नादाः स्वन्मात्मनः' इति वर्षणभूयिष्ठलिङ्गमपि त्रिषु तुल्यम् । वर्षणे पृथिव्या आर्द्रतया भूयस्त्वात्, ओषधिवीरुषां व्रीह्यादीनामुत्पत्तेश्च, तस्माद् वाक्यशेष-  
लोकप्रसिद्धिलिङ्गानां त्रिष्वपि तुल्यत्वात् पृथिव्याद्यन्यतमे वक्तव्ये अग्रमुक्तम्, एवं चोप-  
जीव्यवाक्यरूढिप्रायपाठानां त्रयाणामविरोधोऽतस्तत्रयेऽपि ब्राह्मत्वेन प्राप्ते इत्यर्थः । सिद्धान्ते  
तु लक्षणा नास्त्येव, योगनैर्बल्यं त्वधिकारादिभिर्हेतुभिः परिहियत इति न कोपि दोषः ।

रक्षिः ।

देहा मृदादिजनिता इति । अमृतादामिति असृतं जलमतीत्यमृतादा तासु । 'दृक्मिजनमुपैति  
सुधायाम्' इतिचतुर्थश्रवणः । तथा च तन्वमृतयोर्जन्यजनकत्वेन व्यतिभेदो नास्तीति ततुं पश्यन्ती  
दृक्सुधायामेव निमज्जतीति । पृथ्वीमिति 'अकथितं च' इत्यनेन सूत्रेणापादानत्वाविवक्षायां कर्मसंज्ञा ।  
यद्वा पृथ्वीं स्वन्नमिति विशेष्यविशेषणभावः । वर्षणेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म वर्षणेति ।  
व्रीह्यादीनामिति व्रीह्यादीनां च मूयसामुत्पत्तेरित्यन्वयः । तस्मादित्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
तस्मादिति । वाक्यशेषेति पृथ्वाद्य इति चतुर्थस्कन्धस्ववाक्यशेषः । पृथ्वीमोषधीरन्नानि चा-  
न्नपदवाच्यानि निर्णयति । पृथ्वाद्य इत्यत्रादिपदेन पशुमनुष्यादीनां ग्रहणं संभवात् । पशुः सकलौ-  
षधीः स्वन्नानि अन्नादः सकलौषध्यादः पृथ्वीं पृथ्व्या दुदोह पाणौ । पशुरन्नादः यवसञ्जीरादः ।  
अरण्यपात्रे पृथ्वीं पृथिव्याः स्वन्नं यवसादिरूपमधुक्षत् । एवं मनुष्याः पृथ्वीं पृथ्वीतः स्वन्नं व्रीहा-  
दिरूपं वीरुपात्रे दुदुदुरित्यर्थात्पृथिव्योषध्यान्नानि अन्नपदवाच्यानीति । लोकेति नैषधप्रसिद्धिरपि ।  
लिङ्गानामिति तस्माच्च कचनेति वाक्यशेषोक्तवर्षणभूयिष्ठं लिङ्गम् । त्रिष्विति पृथिव्योषध्यान्नेषु ।  
उपजीव्येति उपजीव्यं तैत्तिरीयवाक्यम् 'अन्नः पृथिवी' इति रूढियोगरूढिव्रीह्यादौ प्रायपाठे  
भूतानाम् । तन्नये इति पृथिव्यादित्रये । भाष्योक्ताभेदविवक्षा तु गौण्या भवति तुल्यत्वादनीयत्वगुण-  
योगात् । सिद्धो माणवक इतिवत् । सिद्धान्ते त्विति । अयमर्थः । अन्नशब्देन पृथिवी तत्रान्नपदं  
व्रीह्यादिषु शक्तं पृथिव्यां लाक्षणिकम्, जन्यजनकभावसंबन्धो लक्षणा, लक्षणेत्युपलक्षणं गौण्याः ।  
तेन गौणी चेत्येवं लक्षणा तु नास्त्येव । 'अद्यतेऽस्ति च भूतानि तस्मादन्नं तदुच्यते' इति श्रुतावन्नपदस्य  
यौगिकत्वादरणात् । न चायं योगः पृथिव्यां बाधित इति वाच्यम् । भूतान्तर्गतकीटादिभिर्भृङ्गलक्षणात् ।  
अतः 'ता अन्नमसृजन्त' इत्यत्रान्नपदं यौगिकं पृथिवीवाचकं भवति । नन्वेवमपि योगस्यान्ने संभवाद्भे-  
र्योगापहारकत्वस्य पञ्चादिसिद्धेऽवयवशक्त्या कुमुदादिबोधवारणाय प्राचीनैः क्लृप्तत्वाद्योगनैर्बल्यं तस्मिन्  
सति रूढ्या व्रीह्यादिकमेव ग्राह्यम्, न तु योगेन पृथिवीत्याकाङ्क्षायामाहुः योगेति । यद्यपि योगरूढि-  
रन्नशब्दस्य पृथिव्यामपि 'पृथिवी वाच्यम्' इति श्रुतेः रूढिः । कीटादिभिरद्यतेषु च भूतानीति योगः ।  
तथापि त्रिषु या लोकप्रसिद्धिस्तस्या अभावाच्च । वेदान्तत्वाद्योगमात्रमपि, रूढेरस्मन्मतेऽभावात् । वेदे  
योगरूढिः, वेदान्ते योग इति । ननु कथं तर्हि षट्स्थापने वेदान्ते योगाभावादयौपस्थितिवेदे तु  
योगाभावाद्योगरूढिः कथमिति चेन्न । एकान्धरमणवाचकत्वेनोपपत्तेः । लोके तु शक्तिसंकोचलक्षणया  
रूढ्या, मण्डाननवतां तु योगरूढ्येति । सत्यं रूढिराद्रियते तव मतरिया परमधिकारो भूतानामित्थि-  
कारत्वलात्पज्यते योगस्त्वादियते । अधिकारादिभिरित्यत्रादिशब्देन रूपं शब्दान्तरं च । तत्र रूपं  
'यत्कृष्णं तदमलम्' इति कृष्णः स च पृथिव्या एव 'पृथिवी वा अन्नम्' इति श्रुतेर्नास्त्वात्तुल्यत्वेनो योग  
आद्रियते । शब्दान्तरं त्वरूपः एतच्चाप्येन पृथ्वीत्ये कार्यकारणभावमाह । न त्वनेन व्रीह्यादित्वेन

मेघ, न भौतिकानाम् । नीलं च रूपं पृथिव्या एव । भूतसहपाठात् । शब्दान्तरम् 'अन्नः पृथिवी' इति । तस्मादन्नशब्देन पृथिव्येव ॥ १२ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे पृथिव्यधिकार इति षष्ठमधिकरणम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स ग्रन्थस्तु निगदव्याख्यातेनैव भाष्येण व्याख्यातः ।

भास्कराचार्यास्तु 'तद्यदपां रस आसीत् तत् समहन्यत सा पृथिव्यभवत्' इति श्रुतिमपि शब्दान्तरत्वेनोदाजह्युः । तेन योगस्यादुष्टत्वाद्वा पृथिव्येवात्मपदेनोच्यते इति सिद्धम् ॥ १२ ॥

इति षष्ठं पृथिव्यधिकार इत्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

रश्मिः ।

चेति छान्दोग्येऽन्नपदे योग आद्रियते । किंच पृथिवीमन्तरेण व्रीह्यादिः कुतो भवेदिति प्रथमं पृथिव्यर्थं योगोन्ययानुपपत्त्याद्रियते । किंच रूढिर्योगमपहरतीति केषांचित्प्रवादः स च विरोध्यविषयकज्ञानस्य प्रतिबन्धकत्वं जनकज्ञानविघटकत्वेनेति नियमं मनक्ति । यथा विरोध्यो विषयो रजतरूपस्तज्ज्ञानमिदं रजतमिति तस्य जनकं शुक्त्यादिस्तद्विषयकज्ञानमियं शुक्तिरित्याकारकं तन्नाशकत्वेन रूपेण दृष्टम् । तत्र रूढेर्योगापहारकत्वे इदं रजतमिति ज्ञानकाले इयं शुक्तिरिति ज्ञाननाशवत् पङ्कजपदेन रूढ्या समुदायशक्त्या पद्मज्ञानकाले पङ्कजनिकर्तृत्वज्ञाननाशापत्तेः । न च रूढेर्योगापहारकत्वाभावे पङ्कजनिकर्तृत्वेन कुमुदबोधो भवेत्तच्चानिष्टमिति वाच्यम् । समुदायशक्त्योपस्थितपद्मेऽवयवधार्यपङ्कजनिकर्तुरन्वयो भवति सांनिध्यात् । अतः कुमुदादिवारणाय रूढिज्ञानस्य यौगिकार्थबुद्धिप्रतिबन्धकत्वकल्पनमपार्थमिति मणिकारेण दूषणाद्योग आद्रियते । अतोधिकारादिभिर्हेतुभिर्योगस्य नैर्बल्यं परिह्रियते इति न कोऽपि दोष इत्यर्थः । निगदेति । भाष्ये पृथिवीति पृथिवी उच्यते न तु व्रीह्योषधी उच्येते । अधिकारे इति प्रस्तावात्सा स च भूतानामेव । 'तत्तेजोऽञ्जत' । 'तदपोऽञ्जत' इति । एवकारव्यावर्त्य-माहुः न भौतिकानामिति पूर्वपक्षोक्तपुरीषमांसमनआदीनाम् । नीलं चेति । न च 'गुणे शुक्लादयः पुंसि गुणिलिङ्गास्तु तद्वति' इति नील इति पुंस्त्वं शङ्क्यम् । 'यच्छुक्लं तदपाम्' इत्यादिषु रूपविशेषणे शुक्लादौ नपुंसकत्वदर्शनात् । तेन 'नपुंसकमनपुंसकेनैकवत्सासान्यतरस्याम्' इति सूत्रे गुणपरतायां नीलो रूपमित्येव गुणपरतायां तु विशेष्यनिम्नता कोशादिति शोखरे लोकविषयम् । इदं च भूयस्त्वाभिप्रायम् । पीतरोहितादीनामपि दर्शनाच्छब्दस्यैवोपादानं कुतः । व्रीह्यादिव्यावृत्त्यर्थं श्रुतेष्व नीलग्रहणमिति हेतोः । कृष्णास्त्रिंशत् नाम तदाहुः । एषेति । कश्चिन्नैतिकेऽपि कृष्णत्वंदुष्टदसितुमाहुः भूतसहेति 'यदग्ने रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदपां यत्कृष्णं तदन्नस्य' इति श्रुतौ तथा पाठादित्यर्थः । शब्दान्तरमिति विषयवाच्यशब्दतो भिन्नः शब्द इत्यर्थः । इत्येवमभिधानव्याख्यातेनेत्यर्थः । समहन्यतेति बृहदारण्यके द्वितीयाब्राह्मणेऽस्ति 'आपो बार्कस्तघदपां रसः समहन्यत सा पृथिव्यभवत्' इति । समहन्यत कठिनं समशुज्यत । पाषाणावयवसंयोगवत्साऽयां कठिनीपरिणतिः । भास्करेति शंकराचार्यस्याप्युपलक्ष्यं तत्र रसपदस्थले शरपदम् । तस्मादिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तेनेति, पूर्वोक्तोपपादनेन । सिद्धमिति एत आकाशादयः पश्चापि ब्रह्मविभूतयः 'तत्तेज ऐश्वर्यं' 'ता आप ऐश्वर्यं' इति छान्दोग्ये ईश्वरलिङ्गात् । तस्यद्वयवृत्तिकाशस्य ब्रह्मशरीरत्वेन तथात्वम् । वायोः सशरीरकार्यत्वात् । पृथिव्यास्तु मार्गात्वं वर्तते इति तथा ॥ १२ ॥ इति षष्ठं पृथिव्यधिकार इत्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात् सः ॥ १३ ॥ ( २-३-७ )

आकाशादेव कार्याद् वाय्वादिकायौत्पत्तिं तु शब्दो धारयति । स एव परमात्मा वाय्वादीन् सृजति । कथं तच्छब्दवाच्यतेति चेत् तदभिध्यानात् । तस्य तस्य कार्यस्योत्पादनार्थं तदभिध्यानं, ततस्तदात्मकत्वं, तेन तद्वाच्यत्वमिति । ननु यथाश्रुतमेव कृतो न गृह्यत इत्यत आह तल्लिङ्गात् । सर्वकर्तृत्वं लिङ्गं तस्यैव सर्वत्र वेदान्तेष्ववगतम् । जडतो देवताया वा यत्किञ्चिज्जायमानं तत् सर्वं ब्रह्मण एवेति सिद्धम् ॥ १३ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे तदभिध्यानादेवेति सप्तममधिकरणम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात् सः ॥ १३ ॥ एवं तैत्तिरीयश्रुत्येकवाक्यतया छान्दोग्येऽपि क्रमेण ब्रह्मणः सकाशात् पञ्चमहाभूतसृष्टिरित्यवधारितम्, तत्रायं संशयः । क्रमसृष्टावाकाशादयः किं स्वतन्त्राः स्वस्वकार्यं सृजन्त्युत परमेश्वरतन्त्रा इति । तत्र तावत् प्राप्तम्, 'आकाशाद् वायुः वायोरग्निः' इत्यादि, 'तत्तेज ऐश्वर्यं' 'बहु साम्' इत्यादिश्रुत्या भूतानां देवतायाश्च हेतुत्वस्य कर्तृत्वस्य कथनात् स्वतन्त्रा एव सृजन्तीति । एवं पूर्वपक्षे सूत्रग्रन्थस्य सिद्धान्तं ध्याकुर्वन्ति आकाशादेवेत्यादि । कथमिति । तर्हीति शेषः । तदभिध्यानमिति आकाशरूपः सां वायुरूपः सामित्येवं स्वस्य तद्रूपमभिध्यानं तच्च, 'बहु सां प्रजायेय' इति श्रुत्यैव संग्रहेणोक्तम् ॥ न च तस्य तेजःप्रभृतिसाधारण्यं शक्यम् । तेजःप्रभृतिष्वपि तत्पदोपनिबन्धेन प्रकरणेन च तस्मापि ब्रह्मधर्मत्वनिश्चयात् । सर्वत्र वेदान्तेष्विति 'स विश्वकृद्भिश्चविदात्मयोनिः' । 'वतः प्रसृता जगतः प्रसृतिः' । 'यः पृथिव्यां तिष्ठन्' 'यः पृथिवीमन्तरः' इत्यादिषु ।

रक्षिः ।

तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात् सः ॥ १३ ॥ विषयमाहुः एवमिति । अवधारितमिति । देवताया इति ईक्षणलिङ्गात्तेजसोऽसां चाधिदैविकरूपायाः । हेतुत्वस्येति तैत्तिरीये हेतुत्वस्य छान्दोग्ये कर्तृत्वस्य । 'तस्माद्वा एतस्माद्' इति तैत्तिरीयम् । 'तत्तेज ऐश्वर्यं' इति छान्दोग्यम् । तर्हीति वाक्यशोभायम् । भाष्यं तु लाघवाभिप्रायेण । शोभामुखं गौरवं न दोषाय । तद्भूतेति । अभिध्यानमिच्छा स्थितौ दर्शनात् । तस्यैत्वमिध्यानस्य । तेज इति 'तत्तेज ऐश्वर्यं' इत्यादिश्रुतेः । तथा चाभिध्यानस्य न ब्राह्मतेजआदिपदमभिधानलिङ्गत्वमिति शङ्कमानस्याभिप्रायः । तत्पदेति तेजआदिपदोपनिबन्धेन । प्रेति 'सदेव सौम्येदमग्र आसीद्' इति श्रुतेः ब्रह्मप्रकरणेन तैत्तिरीये 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' इति श्रुतेर्ब्रह्मप्रकरणेन । तस्येति छान्दोग्योक्तस्य तेजआदेरपि । तथा च 'आत्मा वै पुत्रनामासि' इति श्रुतिविषयस्यापि छान्दोग्योक्तस्य ब्रह्मधर्मत्वमुक्तम् । भाष्ये तद्वाच्यत्वमिति आकाशादिपदवाच्यत्वम् । विशिष्टस्य रूपादिविशिष्टस्य घटादिपदवाच्यत्ववत् । यद्वा एवमेव सर्वत्र तत्पदवाच्यत्वम् । ब्रह्मणो व्यापकत्वात् । तल्लिङ्गादिति । कर्मधारयः षष्ठीतत्पुरुषो वेलाशयेन व्याकुर्वन्ति स्म सर्वेति । तत् सर्वकर्तृत्वं लिङ्गं तस्मात्, तस्य लिङ्गं तल्लिङ्गं तस्माद्वा । प्रकृते प्रसूतिरिति । महाभूतानि । इत्यादीति । आदिशब्देन मुण्डके 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । चं

विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते ॥ १४ ॥ ( २-३-८ )

यथोत्पत्तिर्न तथा प्रलयः, किंतु विपर्ययेण क्रमः । अत उत्पत्त्यनन्तरं

भाष्यप्रकाशः ।

फलितमाहुः जडत इत्यादि । ब्रह्मण इति तत्तद्रूपेण तत्तदन्तःस्थात् तस्मात् । एवमेव पौरा-  
णिकीषु महदादिसृष्टिष्वपि ज्ञेयम् ।

भिक्षुस्तु, अत्र स्थितिकर्तृत्वं विचार्यत इत्याह तन्मन्दम् । पूर्वेषु पादेषु ब्रह्मण एव कार-  
णत्वेऽवधारिते स्थितिप्रलयौ प्रत्यपि सामान्यतः कारणता सिद्धेवेति तदंशे संदेहाभावेनाधिकर-  
णवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । अतः पूर्वोक्त एवार्थं इति निश्चयः ॥ १३ ॥

इति सप्तमं तदभिध्यानादेवेत्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते ॥ १४ ॥ ननु तैत्तिरीये छान्दोग्ये च सृष्टेः क्रमो  
निरूप्यते, न तु प्रलयस्य । नैयायिकादयस्तु समवाय्यसमवायिकारणनाशात् कार्यनाशमङ्गी-  
कुर्वन्ति; गृण्डके तु विस्फुल्लिङ्गन्यायेन युगपदेव सर्वोत्पत्तिर्गुणपदेव सर्वेषां प्रलयश्च भाष्यते,  
'यथा सुदीप्तात् पावकाद् विस्फुल्लिङ्गः सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपाः । तथाऽश्वाद् विविधाः  
सौम्य भावाः प्रजायन्ते तत्र चैवापियन्ति' इति । तथा सति क्रमिकाणां प्रलये कः प्रकारो ग्राह्य  
इति संशये गृण्डके ब्रह्मण्येव सर्वप्रलयस्योक्तत्वेन श्रौतत्वाच्छौकिकं मतं विहाय यौगपद्यपञ्चो  
ग्राह्य इति पूर्वपक्षे प्रवृत्तं घटप्रपन्थस्य व्याचक्षते यथोत्पत्तिरित्यादि । सत्यमेवमेव साक्षा-  
त्सृष्टौ, तथापि सुबालोपनिषदि, 'किं तदानीं तस्मै स होवाच न सन् नासन्न सदसत्' इति सद-  
सद्विलक्षणं ब्रह्माभिध्यायोच्यते, 'तस्मात् तमः संजायते तमसि भूतादिर्भूतादेराकाशाकाशाद्  
वायुः वायोरग्निः अग्रेरापः अन्नः पृथिवी' इत्यादि एवं सृष्टिस्तुक्त्वा अग्रे उच्यते, 'सोऽन्ते  
वैश्वानरो भूत्वा संदग्न्वा सर्वाणि भूतानि, इथिच्यन्सु प्रलीयते आपत्तेजसि विलीयन्ते तेजो  
बावौ प्रलीयते वायुराकाशे विलीयते आकाशमिन्द्रियेषु' इत्यादि । पुराणेषु च

रहिमः ।

वायुर्ज्योतिरापः पृथ्वी विश्वस्य धारिणी' इति श्रुतेर्ग्रहणम् । जडत इत्यादीति । आधिभौतिकादेव-  
तायाः, आध्यात्मिकरूपात् ब्रह्मादीति । तृतीयस्कन्धे षड्विंशतितमेऽध्याये देवात्सृभितषडभिध्या-  
मित्यादिनोक्तासु । 'एवं पराभिध्यानेन कर्तृत्वं प्रकृतेः' इति वाक्याञ्ज्ञेयम् । रामानुजा इममेवात्र सृष्टे  
चिन्तयन्ति । भिक्षुरिति । भगवान् । पादेऽपि चिति । तत्रत्यजन्माषधिकरणेषु । एषेति शुक्तीना-  
मुक्तत्वादेवकारः ॥ १३ ॥ इति सप्तमं तदभिध्यानादेवेत्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते ॥ १४ ॥ समवायीति यथा दण्डेन कपालतत्संयोग-  
योर्नोऽपि घटनाशः । विषयवाक्यं वक्तुमाहुः गृण्डक इति । अपियन्तीति अपीति लयं कुर्वन्ति ।  
क्रमिकाणामिति आकाशादीनाम् । प्रकार इति तत्रैव चापियन्तीत्यत्र प्रकारः समवाय्यसमवायि-  
नाशात्कार्यनाशप्रकारो वा युगपत्सर्वनाशप्रकारो वा ग्राह्य इति संशये । लाकिकमिति । नैयायिक-  
मतं श्रुत्यन्तरसंग्रहेणैव विप्रतिपत्त्यभावायाहुः सुषालेति । किमिति प्रश्ने । तस्मादित्यादि ।  
तस्मात्सदसद्विलक्षणात् । तम इति 'ससर्जोऽग्रेऽन्धतामिस्रम्' इति वाक्याद्विरण्यगर्भसृष्टिः । भूतादिः  
भूतानामादिः भूतश्चासावादिराकाशः । युगपत्सर्वनाशातिरिक्तनाशो व्युक्रमेणैवेत्याहुः । पृथि-  
च्यपित्त्विति । इन्द्रियेष्विति । इन्द्रियाणि तामसानीति भूतानि तमसीत्यर्थः । आदिसृष्टेन  
तमसस्तस्य द्विरण्यगर्भश्च राजसत्त्वेन पुत्री यमित्युपपत्तस्यान्धतामिस्रसृष्टौचित्यात् सदसद्विलक्षणे ।

भाष्यप्रकाशः ।

‘वायुना हृतगन्धा भूः सलिलत्वाय कल्पते । सलिलं तद्भूतरसं ज्योतिष्ठायोपकल्पते ॥  
हृतरूपं तु तमसा वायौ ज्योतिः प्रलीयते । हृतस्पर्शोऽवकाशेन वायुर्नभसि लीयते ॥  
कालात्मना हृतगुणं नभ आत्मनि लीयते’ ।

रश्मिः ।

तैत्तिरीये त्वात्मनि । अन्यमपि लयप्रकारमाहुः पुराणेऽपि । एकादशे तृतीयाध्याये । वायुना चम्पकादेर्गन्धो ह्रियते इति प्रसिद्धम् । तदा जलादिभ्यो व्यावर्तकस्य गन्धस्याभावात् सांवर्तक-  
मेघगणेन च सलिलवर्षणद्वारा प्रचयसंयोगजननेन द्रवत्वजननाद्भूः सलिलरूपा भवति । यतः सलि-  
लरसः कठिनः सन् पृथिवी भवतीत्युक्तम् । तथा च यथा मृदि शर्करायां च बहुलतरजलप्रक्षेपे  
जलत्वाय ते कल्पेते तथेयं कल्पत इत्यर्थः । न च पाषाणानां सलिलभावोऽनुपपन्नः । ‘सांवर्तको  
मेघगणो वर्षति स्म शतं समाः । धाराभिर्हस्तिहस्ताभिः’ इति पूर्णाभावे पङ्कजभावे वा सलिल-  
भावात् । ईश्वरेच्छाया मनसाप्याकलयितुमशक्यरचनस्य निमित्तभूताया अत्रापि निमित्तत्वात् । न च  
नदीपाषाणादौ सलिलत्वापत्तिः । मैवम् । नदीजलस्य संवर्तकत्वाभावात् । ईश्वरसंजिहीर्षोत्तरी-  
भूतवर्षण एव संवर्तकत्वात् । एवं च मृतदेहे घटादौ च यादृशसमवायी तद्भावः, कारणान्तरस-  
मवधाने तु भस्मादिरूपं रूपान्तरमिति द्रष्टव्यम् । तथा सांवर्तकवायुना हृतो रसो यस्य तत्  
सलिलम् । वायुना रसापहार आर्द्रपटादौ प्रसिद्धः । यद्वा तदिति भिन्नं पदं भूसलिलमित्यर्थः ।  
तर्हि केन हृतरसं सूर्यतेजोरूपेण । अनुक्ते काल एव संवर्तक इति सुबोधिण्याः । संवर्तकः प्रलय-  
कर्ता । एवं सति ज्योतिष्ठायोपकल्पते सूर्यरश्मीनां तत्र प्रविष्टत्वात् चन्द्रवत् । ज्योतिषे  
चन्द्रे सूर्यकिरणप्रवेशः । रसस्य च हृतत्वात् । यथा चार्द्रकाष्ठं वह्निना हृतरसं वह्नित्वायोपकल्पते  
तथा । ज्योतिषो रूपं भास्वरंशुक्लम् । तत्तमसा तमोगुणस्य तामसेनाधिदैविकरूपेण हृतम् ।  
एतच्च तमो मायिकं अर्थान्तरमेव । न तेजःसामान्याभाव इत्युपपादितमन्वकारवादे एतैः । वायातुकृष्टे  
चक्षुषस्तेजो मायाजनिततमसा निहन्यत इति दृष्टम् । यद्यपि तेजसा तमो निहन्यते ‘अह्वय  
तावदरुणेन तमो निरस्तम्’ तथापि आनन्दांशात्तमो भवति तज्जगल्यार्थं भगवान् गृह्णातीति  
‘अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः’ इति प्रथमाध्यायस्योपान्तसूत्रे मतम् । एतच्च द्वितीयस्कन्धपञ्चमे ‘सत्त्वं  
रजस्तम इति निर्गुणस्य गुणाः’ इत्यस्य सुबोधिण्यामस्ति । तेन प्रकृतिगुणभूतं मायिकं तमस्तेजो  
निहन्ति आनन्दांशाः । एतेन तमसा तु तेजो निहन्यते इति विवेकः । एवं च भास्वरूपं तमसा  
हृतमिति नीरूपं तेजो नीरूपे वायौ प्रलीयते । अथवा तम आसीदित्यत्र तमःपदेन कर्मोच्यत  
इति समाकर्षणसूत्रे स्थितम् । तथा च कर्मणा हृतरूपं ज्योतिरित्यर्थः । कर्मविशेषेण तेजोरूपं  
ह्रियत इति प्रसिद्धम्, सुवर्णरङ्गकारादौ । तथा हृतस्पर्श इत्यत्र कार्यानाधारौ देशकालावकाश-  
शब्देनोच्येते । तत्र देशेन स्पर्शनाशः । लोकेऽपि देशावकाशे न स्पर्शो भवति, उष्णोत्पण्णाशीतम् ।  
स च लोके कर्मणा देशयोः कपालयोरवकाशे सति स्पर्शः संयोगो समवायी सन् भवतीति देशे न  
स्पर्शस्य संयोगस्य नाशः । न च कर्मणा कपालविभागस्तत आरम्भकसंयोगनाश इति लोकेऽपि  
विभागेन नाशो न देशेनेति शङ्क्यम् । विभागो न गुणः किं तु तत्स्वरूपात्मक इति समवाया-  
भ्युपगमसूत्रे विभागागङ्गीकारादेशावकाशेनैव तत्र संयोगनाशः । एवं कालात्मनावकाशेन संयो-  
गनाशः । कालात्मनेत्यत्र वक्ष्यमाणत्वाच्चेत्यर्थः । तथा च स्पर्शेन वायुराकाशातिरिक्तोऽनुभूयतेऽवयव-

प्रलयः । कुतः । उपपद्यते । प्रवेशविपर्ययेण हि निर्गमनम् । क्रमसृष्टाद्ये-  
वैतत् ॥ १४ ॥ इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे विपर्ययेणेत्यष्टममधिकरणम् ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादि । पुराणं च श्रुत्युपबृंहणम् । अतो ब्रह्मणः सकाशादुत्पत्त्यनन्तरं तत्रैव प्रलय इति येन क्रमेणोत्पत्तिस्तेन क्रमेण न प्रलयः, किं तु विपर्ययेण क्रमः प्रलयस्य । अत्र पृच्छति, कुत इति । सत्यं श्रुतिपुराणेषुच्यते, परं तत्रापि हेतुर्वक्तव्यो येन बुद्धावारोहेत्, तत्राह, उपपद्यत इत्यादि । तथा च वैशेषिकादिवद् ध्वंसरूपो नात्र प्रलयः, किं तु कारणे प्रवेशरूपः । अतो लौकिकप्रवेशनिर्गमन्याय एव बुद्धिगोचरीकरणायानुसंधेय इत्यर्थः । तेनेदं सिद्धम्, युगपत्प्रलयोचरं युगपत्सृष्टिः, क्रमेण प्रलये तद्विपरीतक्रमेण सृष्टिरिति । तदेतदुक्तं क्रमसृष्टाद्येवैतदिति ।

अन्ये तु प्रलयस्य ब्रह्मकर्तृकत्वावधारणार्थमित्याहुः । तन्मन्दम् । यतो वेत्यादिश्रुत्यैव तस्यावधारितत्वेन तत्र संदेहस्यैवानुदयात् । अत उक्तमेव प्रयोजनमिति दिक् ॥ १४ ॥

इत्यष्टमं विपर्ययेणेत्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

रश्मिः ।

स्पर्शाभावे तु वायुर्नम इति भावः । कालेति कालात्मनावकाशेन कालेन हि तृतीयक्षणरूपेण शब्दस्तिरोभवति कालात्मना च विज्ञानघन इत्यवकाशाभावादाकाश आत्मनि विज्ञानघने । यनु तामसाहंकारे इति श्रीधर्या तन्न । तन्मात्राजनको हि तामसाहंकारस्तत्र शब्दादीनां तन्मात्राणां लय उचितः कार्यत्वान्न तु नमसः कार्यत्वाभावादित्यर्थः । ननु श्रौते सृष्टिक्रमे श्रौत एव पूर्वपक्षोक्तलयो युक्तो न पौराण इत्यत आहुः पुराणमिति । समन्वयाध्याये द्वितीयपादे सृष्टेश्चेति सूत्रेण 'ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति' इति सृष्टिं 'संश्रृष्ट शब्दविशेषादि'ति सूत्रेऽन्तरात्मनि हिरण्मयः पुरुषो न जीवः किं तु ब्रह्मेति यथा व्रीहिर्वा यवो वेति श्रुत्यर्थः स उपबृंहित इति प्रकृतेऽपि तथेत्यर्थः । अत इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । इदं च भाष्ये सौत्रं पदमुपन्यस्तम् । परं न व्याख्यातम् । अतः ब्रह्मणः सकाशाद्गतोत्पत्त्यनन्तरं प्रलयः । यद्वाऽऽनन्तर्ये पञ्चमी । अस्या उत्पत्तेरनन्तरमित्यतः शब्दार्थः । तत्रोत्पत्तिक्रमविपर्ययेण क्रमः यत उपपद्यते लौकिकप्रवेशनिर्गम-  
न्यायेनेति सूत्रार्थः । प्रवेशोति येन क्रमेण सोपानमारूढः प्रविशति तद्विपरीतक्रमेण सोपान-  
मवरोहन्निरगच्छतीति प्रवेशनिर्गमन्यायः । यस्तु शंकरभाष्ये दृश्यते सृष्टो जातं षटाद्यप्यवकाशे  
सृष्टावमप्येति । अद्भुतश्च जातं हिमकरकादि अभावमप्येतीत्युक्तः स न ग्राह्यः । अनेकपदार्था-  
भावात् परंपराभावेनादृष्टान्तत्वादित्येवकारार्थः । एवकारेण युगपत्सृष्टिव्यवच्छेदः । अन्य इति  
माध्वाः । 'कर्ता प्राणादिकस्यास्य हन्ता भूम्यादिकस्य च । यः क्रमाद् व्युत्क्रमाच्चैव स हरिः पर-  
उच्यते' इति भास्करेश्चुतिप्रामाण्यादेवमाहुरित्यर्थः । संदेहस्यैवेति । एवकारस्तु स्वाप्ययसूत्रेष्वेव-  
मिति । उक्तमिति सृष्टिक्रमात् लये क्रमवैपरीत्यम् । दिगिति । रामानुजाचार्यास्तु 'एतस्मा-  
ज्जायते प्राणः' इति मुण्डकोक्ता सृष्टिः परंपरयाप्युपपद्यते इति पूर्वपक्षे सूत्रमवतारयन्ति स्म । तु-  
शब्दोऽवधारणे । अव्यक्तमहदहंकाराकाशादिक्रमाद्विपर्ययेण क्रमो मुण्डके प्रतीयते स च  
क्रमस्तद्राष्टादृष्टान्तत्कार्योत्पत्तेरवोपपद्यते, परंपरया कारणत्वे एतस्मादिति पदभक्तिं सर्वेषां  
प्राणादीनां ब्रह्मानन्तर्यव्रवणमुपच्यतेत्याहुः ॥ १४ ॥ इत्यष्टमं विपर्ययेणेत्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लिङ्गादिति चेन्नाविशेषात् ॥ १५ ॥ (२-३-९)

तैत्तिरीयके आकाशादि अन्नपर्यन्तमुत्पत्तिमुक्त्वा अन्नमयादयो निरूपिताः । तन्नाममयस्य प्राणमयस्य च सामग्री पूर्वमुत्पन्नोक्ता । आनन्दमयस्तु परमात्मा मध्ये विज्ञानमनसी विद्यमाने क्वचिदुत्पन्ने इति वक्तव्ये ।

भाष्यप्रकाशः ।

अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लिङ्गादिति चेन्नाविशेषात् ॥ १५ ॥ क्रम-  
विचार एव प्रसङ्गादन्यं विचारयतीत्याहुः तैत्तिरीयक इत्यादि । अत्र हि तैत्तिरीयवाक्यै-  
कवाक्यतया छान्दोग्यवाक्यं विचारितम्, छान्दोग्ये च, 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य' इति जीव  
उच्यते । षोडशानां कलानामेका कलातिशिष्टासीदिति मन उच्यते । अतस्तत्क्रमोऽपि  
विचारणीयः । न च मनसोऽभिविकारत्वस्य मयटा प्राप्तत्वाद्भोत्तरभावः शङ्क्यः । अन्नमशितं  
त्रेधा भवतीति तत्पूर्ववाक्ये तस्याशनोत्तरभाववित्त्वकथनादशनस्य च मनःप्राणसंबन्धोत्तर-  
भावितायाः प्रत्यक्षसिद्धत्वेनान्नमयत्वादिश्रुतेः पोषणाभिप्रायकत्वनिश्चयेन अन्नोत्तरभाववित्त्वस्य  
तत्र वक्तुमशक्यत्वात्, अतस्तयोः क्रमः सर्वथा विचार्यः सोऽपि तैत्तिरीयकानुरोधेन उप-  
जीव्यत्वात् । तैत्तिरीयके त्वाकाशाद्यन्नपर्यन्तमुत्पत्तिमुक्त्वा तदुत्तरमन्नमयादयो निरूपिताः,  
तन्नाममयसामग्र्योषध्यन्नरूपा । तस्यान्नरसमयत्वात्, इदमा तन्निर्देशश्च । प्राणमयस्तत आन्तर

रक्षिः ।

अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लिङ्गादिति चेन्नाविशेषात् ॥ १५ ॥ प्रसङ्ग-  
संगत्याधिकरणमवतारयन्तीत्याहुः क्रमेति । प्रसङ्गसंगति स्फोरयन्ति स्म अत्रेति । तृतीयपादे ।  
छान्दोग्य इति श्वेतकेतुपाख्याने । षोडशानामिति । 'दक्षः सोम्य भध्यमानस्य योणिमा स ऊर्ध्वः  
समुदीषति तत्सर्पिर्भवत्येवमेव खलु सोम्यान्नस्याश्रयमानस्य योणिमा स ऊर्ध्वः समुदीषति तन्मनो भव-  
ति' इत्यत्राणिमान्नरसजनिता मनसः शक्तिः षोडशादिनावच्छेदेन षोडशधा विभज्य कलात्वेन विवक्ष्यते  
तासां कलानामेका कलावशिष्टास्ति तथैककलयेदानीं श्रुत्वापि वेदान्न प्रतिपद्यस इति श्वेतकेतुं  
तत्पितुरारुणेर्वचनम् । आसीदिति । स्यादित्यपि पठ्यते । मन उच्यत इति एककलापदेनोच्यते ।  
जीवमनसोः क्रमः जीवमनसी भूतेभ्यः पूर्वं पश्चाद्देति संशयापनुत्तये विचारणीयः । मयटेति 'अन्नमयः ५ हि  
सौम्य मनः' इति श्रुतौ । भवतीति । विधीयत इत्यपि पठ्यते । पुरीषमांसमनोरूपेण त्रेधा भवतीत्यर्थः ।  
तस्येति मनसः । अन्नमयेति 'अन्नमयः ५ सौम्य' इत्यादिश्रुतेः मनसः पोषणाभिप्रायकत्वनिश्चयेन ।  
तयोरिति जीवमनसोः पूर्वं वा पश्चाद्देति क्रमः । उपेति छान्दोग्ये एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं  
प्रतिज्ञाय 'तत्तेजोऽद्यजत' इति तेज आदिस्पष्टिरुक्ता । न वाय्वाकाशयोरित्येकविज्ञानेन वाय्वाकाश-  
योर्विज्ञानं न भवेदतः 'तस्माद्वा एतस्मात्' इति तैत्तिरीयोक्तवाय्वाकाशोत्पत्तिमपेक्षते । अतश्छान्दोग्यस्य  
तैत्तिरीयमुपजीव्यं तस्य भावस्तत्त्वं तस्मात् । एवमुपोद्घातमुक्त्वा भाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
तैत्तिरीयक इति । आकाशेति 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः' इत्यारभ्यौषधीभ्योऽन्नमित्यन्तेन ।  
अन्नमयेति । 'स वा एष पुरुषोऽन्नरसमयः' इत्यादिना । तत्रेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तस्येति  
अन्नमयस्य । इदमेति । प्रत्यक्षवाचिनेदमा 'तस्येदमेव शिरः, अयं दक्षिणः पक्षः, अयमुत्तरः पक्षः,  
अयमात्मा, इदं पुच्छं प्रतिष्ठा' इति । न अन्नरसमयादन्यः प्रत्यक्षेण दर्शयितुं शक्यते । तत इति ।



तत्र क्रमेणोत्पन्ने इति वक्तव्यम् । क्रमस्तु प्रातिलोभ्येन, सूत्रे विपर्ययान-  
न्तरकथनात्, अन्तरेति वचनाच्च । तेजोऽव्यन्नानामन्नमये गतत्वात् । वाय्वा-

भाष्यप्रकाशः ।

इति तस्य सामग्री वाय्वाकाशपृथिवीरूपा, न तु प्राणाख्यबाह्याबाह्येन्द्रियरूपा, तच्छिरःप्रभृतिकथने प्राणव्यानापानाकाशपृथिवीनामेव कथनात्, एवमेतद्वृद्धयसामग्री, ओषधीभ्योऽन्नमित्यन्तेन पूर्वश्रुतपन्नोक्ता, आनन्दमयस्तु परमात्मा, स तु मूलकारणं 'तस्माद्वा एतस्मादात्मनः' इत्यात्मपदेनैवोक्तः । अतः परं मनोमयविज्ञानमयाववशिष्येते तदाह 'अन्तरा विज्ञानमनसी' इति मध्ये विज्ञानमनसी विद्यमाने क्वचिदुत्पन्ने इति वक्तव्ये । तत्र पूर्वपक्षी आह क्रमेणेति । तैत्तिरीये आनन्दमयस्य निकटे विज्ञानमयो, दूरे मनोमय इति तत्क्रमेणोत्पन्ने इति वक्तव्यम् । न च यद्यं व्यासाशयः स्यात् तदा मनोविज्ञाने इति वदेन्न तु विज्ञानमनसी इति, अतो नैवमिति शङ्क्यम्, क्रमस्तु प्रातिलोभ्येनैव व्यासस्य विवक्षितः, अभ्यर्हितत्वेन छान्दोग्यानुसारेण च प्रथममात्मनस्ततो मनसः स्मरणात्, न चात्र मानाभावः शङ्क्यः । सूत्रे विपर्ययानन्तरं कथनात्, अन्तरेति वचनाच्च । यद्येतन्नाभिप्रेयादिदं सूत्रं विपर्ययसूत्रात् पूर्वं पठेत्, रश्मिः ।

वाच्येति । प्राणव्यानापाना वायवः । यत्तु शांकरा 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः' इति मुण्डके प्राणपदेन बाह्यानि कर्मेन्द्रियाणि अबाह्यानि ज्ञानेन्द्रियाणि प्रोच्यन्त इति व्याचक्षुस्तदपेशलमित्याहुः नत्विति । तच्छिर इति 'तस्य प्राण एव शिरः व्यानो दक्षिणःपक्षः-अपान उत्तरःपक्षः आकाश आत्मा पृथिवी पुच्छं प्रतिष्ठा' इति श्रुतौ । एतदिति अन्नमयप्राणमयसामग्री । उत्पन्नेति 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः आकाशाद्वायुः वायोरग्निरग्रेरापः अद्भ्यः पृथिवी' इत्यनेन वायोरग्नि-  
रग्रेराप इति वाक्यरहितेन प्राणमयसामग्र्युत्पन्नोक्ता 'पृथिव्या ओषधय ओषधीभ्योन्नम्' इत्यनेनान्नमय-  
सामग्रीति विवेकः । आनन्दमय इति । व्याख्येयम् । व्याचक्षते स्म त्विति । मध्य इत्याभ्य सूत्रव्याख्यानमित्याशयेन भाष्येणैव सूत्रं विवृण्वन्ति स्म मध्य इत्यादिना । विज्ञानमनसी मयद्द्रहिते ते तु स्वार्थे मयटौ द्योतयतः । तौ तु सूत्रविरुद्धावतः सूत्रोदाहरणाभ्यां मयद् तद्द्रहितोऽभयविषय-  
त्वार्थम् । क्वचिदिति । संशये तु भूतेभ्यः पूर्वश्रुतपन्ने उत पश्चादिति वक्तव्ये । तत्रेति । एवं संशये तत्रेति भाष्यस्याप्ययमेवार्थः । क्रमे उत्पादकत्वादानन्दमयस्य प्राथम्यमाहुः आनन्दमयस्येति । दूर इति विज्ञानमयेन व्यवहितः । तत्क्रमेणेति । क्रमस्तु प्रातिलोभ्येनेति भाष्यादुक्तक्रमेण । क्रमस्त्विति भाष्यं विवरीतुमाहुः न चेति । अयमिति । आनन्दमयस्य निकट इत्याद्युक्तः । वदेदिति सूत्राणां श्रुत्यनुसारित्वेन श्रुतिक्रमानुसारित्वाय वदेत् । नैवमिति । प्रातिलोभ्येन क्रम इति नेत्यर्थः । व्याचक्षते स्म भाष्यं क्रमस्त्विति । विवक्षित इति । सूत्रे । सूत्राणां श्रुत्यर्थनिश्चायकत्वेन सूत्रे क्रमप्रातिलोभ्ये श्रुत्यपेक्षायां प्रथमं श्रुती आहुः अभ्यर्हितत्वेनेति । अल्पात्तरं पूर्वमिति सूत्रापेक्षयाऽभ्यर्हितं चेति सूत्रस्य विशेषसूत्रत्वादभ्यर्हितत्वेन छान्दोग्ये चानेन जीवेनेत्यादिना विज्ञानमुक्तोच्यते । एका कलातिशिष्टा स्यादिति मनस्तदनुसारेण चेत्यर्थः । आत्मनो जीवस्य । स्मरणादिति । सूत्रणात् । स्मृतित्वात्सूत्राणाम् । प्रातिलोभ्यप्रयोजकाङ्ग-  
ग्रन्थरूपाभ्यर्हितं चेति सूत्राश्रयणे । सूत्रे विपर्ययेति । व्याख्येयं भाष्यमिदम् । विपर्यय-  
पदघटितसूत्रानन्तरमेतत्सूत्ररूपवाक्यप्रबन्धादित्यर्थः । कथं वाक्यप्रबन्ध इत्यस्य प्रयोगाद्भाष्ये ।

काशयोः प्राण एव गतत्वात् । आकाशात् पूर्वं विज्ञानमनसी उत्पन्ने इति वक्त-

भाष्यप्रकाशः ।

अन्तरेति च न वदेत् । वायुतेजःप्रभृतिष्वन्तरेति पदं विनापि प्रणयनात्, अत एतद्वाक्यविचार एव व्यासाशयः । एवं सति छान्दोग्योक्तानां तेजोऽवस्थानामन्नमये गतत्वाद् वाय्वाकाश-योरङ्गीक्रियमाणयोः प्राणमये गतत्वाद् आकाशात् पूर्वं विज्ञानमनसी विज्ञानं जीवाः मनोऽन्तःकरणमुभयविषयाभेन्निर्ग्रथनायकमिति तदुपलक्षितं करणकदम्बकं चेति द्वे उत्पन्ने इति वक्तव्यम्, अन्यथा 'सर्वं एवात्मानो व्युत्थरन्ति' इति श्रुत्युक्तानां जीवानाम्, 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति श्रुतौ स्मृतिपुराणादिषु च जगत्कारणकोटिनिविष्टानां प्राणादीनां महद्दृङ्कारादीनां च ब्रह्मकार्येष्वनिवेशे क्रमसृष्टौ न्यूनताऽऽपद्येत । न चाकाशादिग्रहणे यथा महाभूताधिकारो नियामकस्तथात्र विज्ञानमनसोर्ग्रहणे नियामकं छान्दोग्ये नास्तीति वाच्यम्, तयोरग्रे, 'अनेन जीवेनात्मनाऽनुप्रविश्य' इति, 'षोडशानां कलानामेका कलातिशिष्टाऽऽसीत्' इति वचनमेव लिङ्गम् ।

रश्मिः ।

तत्फलं तु विपर्ययेण इत्यनुवृत्त्य मध्ये विज्ञानमनसी विपर्ययेण मनो विज्ञाने इति वक्तव्येऽभ्यर्हितं चेति सूत्रेण विपर्ययेणोक्ते इत्येवं शिष्याः सूत्राशङ्कां पराकुर्यासुरिति व्यासाशयसूचनम् । तर्हि कः शब्दोऽर्थसूचक इत्यत आचार्याः अन्तरेति । हेत्वन्तरभाष्यमिदम् । आनन्दमयान्नमययोर्मध्ये विज्ञानमनसी इत्यमिदधदन्तराशब्दो विज्ञानमनसी अन्नमयप्राणमये इत्येव पञ्चानां प्रयोगे मध्ये शङ्कापरिहारौ सूचयतीत्यर्थः । तथाच अन्तरेतिवचनात् अन्तराशब्दएव सूचक इति भाष्यभाष्यार्थः । व्याचक्षते स्म यद्येतदिति । एतद्विपर्ययेणेत्यस्यावर्तनम् । तदभिध्यानसूत्रे समासाकाशाद्युत्तिविचारान्त एतद्विचारस्य युक्तत्वादित्यर्थः । वायुतेज इति । निर्णेतव्येष्विति शेषः । प्रणयनादिति । एतेनेत्यादि-सूत्रचतुष्टयप्रणयनात् । एवं चात्रैवैतादृशौ मध्ये शङ्कापरिहारौ न पूर्वसूत्रेष्विति व्यासाशयः । अत एतदिति । विज्ञानमनसी इत्येवं सूत्रेण विषयवाक्यविचार एव । तेज इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म एषं सतीति । गतेति । पाञ्चभौतिकत्वाद्देहस्य । यद्वा । अग्निमीळे पुरोहितमिति तेजः । ईडे इड स्तुतौ । इषेत्वेत्यन्नं इदं अन्नमिति व्याख्यानात् । ऊजेत्वेत्यापः । ऊर्कं तदन्तर्गतौ रस इति व्याख्यानात् । क्रीटेषु त्रयं प्रसिद्धम् । अङ्गीति । तत्तेजोऽसृजतेति तेजःपदेन तैत्तिरीयकमनुरुध्य लक्षणयाङ्गीक्रियमाणयोरक्षेपेणाङ्गीक्रियमाणयोर्वा । गतेति । आकाश आत्मेति प्राणमयावयवनिरूपकश्रुतेः । पूर्वमिति । आकाशस्य शरीरत्वात्पूर्वम् । 'आकाशशरीरं ब्रह्म' इति श्रुतेः । तत्रापि पूर्वं मनः पश्चाद्विज्ञानम् । तन्मनोऽकुर्वतेति 'नैवेह किञ्चनाम आसीत्' इत्यस्याग्रे श्रुतेः । अन्यथेति । द्वयोर्प्रनुत्पत्तौ प्रकारे सति । एतस्मादिति । एतस्माज्जायते प्राण इत्यादि । स्मृतीति । 'उद्वबर्हात्मनश्चैव मनः सदसदात्मकम् । मनसश्चाप्यहंकारः अभिमन्तारमीश्वरम् । वैकारिकं तैजसं च तथाभूतादिमेव च । स एव च त्रिधा भूत्वा महदित्येव संखितम् । महान्तमेव चात्मानं सर्वाणि त्रिगुणानि च । विषयाणां ग्रहीद्विश्नैः पञ्चेन्द्रियाणि च' इति मनुस्मृतीत्यर्थः । पुराणेति । एकादशे चतुर्विंशे । आसीज्ज्ञानमयो ह्यर्थ इत्यादिष्वित्यर्थः । तयोरिति भाष्यं विवरीतुमाहुः नचेति । आकाशादीति । छान्दोग्ये तत्तेजोऽसृजतेत्यत्र तेजःपदे लक्षणया । महेति । तत्तेजोऽसृजत तदपोऽसृजतेति महाभूताधिकारः । विवृण्वन्ति स्म तयोरग्र इति । विज्ञानमनसोरग्रे वचनमित्यन्वयः षोडशोति । व्याख्यातैषा ।

व्यम् । तयोरग्रे वचनमेव लिङ्गमिति, अतस्तयोरुत्पत्तिर्वक्तव्येति चेन्न अविशेषात् । नामरूपविशेषवतामेवोत्पत्तिरुच्यते, न त्वनयोः । विज्ञानमयस्य जीवत्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तैत्तिरीये चानन्दमयनिकटे विज्ञानमयस्य दूरे मनोमयस्य कथनं लिङ्गम्, आकाशादिभूतपटितस्य प्राणमयस्य दूरत्वात्, भौतिकघटितस्यान्नमयस्य ततो दूरत्वाच्च, इदमपि लिङ्गमिति च । अतस्तयोर्जीवान्तःकरणयोरुत्पत्तिर्वक्तुं युक्तेति चेत् न, कुतः अविशेषात् । नामरूपात्मक-विशेषवन्तो ये वर्तन्ते तेषामेवोत्पत्तिरुच्यते छान्दोग्ये तैत्तिरीये च, न त्वनयोर्भवदुक्तयोर्जी-वान्तःकरणयोः । छान्दोग्ये जीवस्यात्मपदेन विशेषितत्वात्, भूतविकारात्मकमनःप्राणवाचा-भ्युत्पत्त्या भवदुक्तेन्द्रियाणां चाभावात् । तैत्तिरीये च विज्ञानमयस्य जीवत्वात्, मनोमयस्य चर्गाघात्मकवेदत्वात्, अतः श्रुतिद्वयेऽपि जीववेदयोरेवाभिप्रेतत्वात् तयोश्च भूतभौतिकप्रवेशा-भावाच्च तयोरुत्पत्तिर्वक्तव्येति सिद्धम् । न च छान्दोग्ये वेदोऽभिप्रेत इति कथं ज्ञेयमिति शङ्क्यम्, नामरूपव्याकरणरूपकार्येण तदवगमात् ।

‘वेदेन नामरूपाणि विषमाणि समेष्वपि ।

‘घातुषूद्वय कल्पन्त एतेषां स्वार्थसिद्धये’ ॥

रश्मिः ।

कथनं लिङ्गमिति । एतच्चैकवाक्यतया छान्दोग्यस्पष्टतायामप्युपयुज्यते । आकाशेति । आकाशः आदिभ्यासौ भूतः तद्वटितस्येत्यर्थः । भौतिकेति । त्रिवृत्कृततेजोव्यटितस्य । ततः प्राणमयात् । इदमिति । आकाशात्पूर्वं विज्ञानमयः । ततः पूर्वं मनः उक्तयुक्तेरिति छान्दोग्ये विज्ञानमनसोर्ग्रहणे लिङ्गमिति चेत्यर्थः । अत इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति अत इति । अविशेषादिति । विज्ञानमनसो-र्विशेषस्य नामरूपस्याभावात् । भाष्यमपि विवृतम् । नामेति भाष्यं विवृण्वन्ति नामेति । आत्मेति । जीवेनात्मनेति । आत्मपदेन यो जीवस्तस्य परिच्छेदाय जीवपदेन विशेषितत्वात् । विशेष्य-विशेषणभावे कामचारो वा । जीवः कीदृक् । आत्मेति विशेषितत्वे मुक्तत्वप्रसंगः । न च जीवे आत्मत्वं चित्तं विधीयत इति वाच्यम् । इष्टापत्तेः । भूनेति । ‘अन्नमयः५ हि सौम्य मन आपोमयः प्राणस्येजोमयी वाग्’ इति श्रुतौ पृथिव्यसेजोविकारेत्यर्थः । भवदुक्तेति । पूर्वपक्षमुक्तमन उपलक्षित-करणकदम्बकस्य । विज्ञानमयस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तैत्तिरीय इति । जीवत्वादिति । अद्भुतसत्ययोगमहोदयवत्त्वश्रावणेन तथात्वात् । अवयवप्रयोजनं तु पञ्चानां मात्रवर्णिकसूत्र एवो-क्तम् । ऋगादीति । तदवयवप्रन्यासतया । एतेन मनोमयस्येति भाष्यं विवृतम् । अत इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति अत इति । छान्दोग्ये तैत्तिरीये श्रुतिद्वये । वेद इति । ‘अन्नमयः५ हि सौम्य मन’ इत्यत्र मनःपदेन । ‘अनेन जीवेनात्मना’ इत्यत्रात्मपदेन चित्तविधानाच्चिद्दः । ‘नाम चिद्विद्वक्त्वे’ति ऋग्वेदात् । अन्यथा सदानन्दरूपेण विराजि प्रवेशः । कथमिति । तैत्तिरीये तु तदवयवप्रन्याञ्जातमिति भावः । नामरूपेति । ‘सैयं देवतेमास्त्रिसो देवता अनेन जीवेनात्मनातुप्रविश्य नामरूपे व्याकरोत्’ इति श्रुतेः । जीवेनार्थरूपेण तिरोहितानन्दसद्रूपेण । ‘छिद्रा व्योम्नीव चेतना’ इति वाक्यात् । तृतीय-श्विदंस आत्मनेत्यनेनोक्तः । तद्वेति । आत्मपदेन चिदात्मकमनोमयत्वस्यापि सचिदानन्देऽपि जीवेऽवगमात् । एवं सत्युपबृंहणमप्याहुः वेदेनेति । एकदेशेऽस्ति । अर्थस्तु । नामरूपाणि वर्णाश्रयादीनि । घातुषु देहेषु । कल्पनाप्रयोजनमाहुः स्वार्थेति । ‘प्राणिनां स्वार्थसिद्धये’ इत्येवम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्येकादशस्कन्धीयमगवद्वाक्येन तस्य तत्कार्यतानिश्चयात् । एवं च जीवस्य करणत्वं वेदस्य च द्वारत्वम्, तेनोभयोः कार्यं नामव्याकरणमिति निश्चयः । इदं च 'शब्द इति चेत्तत्प्रभवात्' इति सूत्रे सर्वैरङ्गीक्रियत इति नात्र विवादलेशः । एवं चास्मिन् अधिकरणे तैत्तिरीयोक्तौ विज्ञानमयमनोमयौ विषयः । क्रोत्पद्येते इति संदेहः । उत्पत्तिसामग्र्यमुक्तिरूपशेषु पाठश्च संदेहशीलम् । तयोर्जीवान्तःकरणरूपत्वाच्छ्रुत्यन्तरे तयोः साक्षादुत्पत्तिकथनादाकाशात् पूर्वं च कथनात् क्रमसृष्टावपि आकाशात् पूर्वं परमात्मनः सकाशात् ते अप्युत्पद्येते इति पूर्वं पक्षः । ते अत्र न जीवान्तःकरणरूपे किं तु जीववेदरूपे, तद्भ्रमकस्य लाभात्, अतो न तयोर्रूपत्तरिप्राभिप्रेतेति सिद्धान्तः । ननु भवत्वेवं तथापि न्यूनांशपूरणाय क्रमसृष्टावपि प्राणोन्मिष्यमनसां कश्चिदुत्पत्तिस्तु वक्तव्येति चेत् । पुराणानां श्रुत्युपबृंहणत्वात् तदनुसारेणाकाशात् पूर्वमेव तत्तत्कारणभावापभाद् ब्रह्मण एवेति ज्ञातव्यम् ।

रश्मिः ।

तस्येत्यादि । नामरूप व्याकरणस्य वेदकार्यतानिश्चयात् । सोपबृंहणत्वान्निश्चयपदम् ननु । श्रुतौ जीवनेत्युच्यते इति जीवस्य नामरूपव्याकरणं भवतु कार्यं कुतो वेदस्येत्याकाङ्क्षायामाहुः एवं जीवस्येति । उक्तप्रकारेण जीवस्य । अयमर्थः । ब्रह्मस्वरूपात्मके ज्ञाने जीवानां प्रवेशः । सजातीयत्वात् । धर्मात्मकप्रकाशरूपेणाविर्भूते ज्ञाने जीवीयगुणचैतन्यप्रवेशः । इदमेव सृष्ट्यर्थं भवन्मनोमयादिप्रणाभ्या वेदशरीरं गृह्णाति ।

'स एष जीवो निवरप्रसृतिः प्राणेन घोषेण गुहां प्रविष्टः ।

मनोमयं सूक्ष्ममुपेत्य रूपं मात्रा स्वरो वर्ण इति स्वविष्टः' ॥

इत्येकादशस्कन्धात् । तथा च सा व्याकृता देवता ब्रह्माख्या जीवेन रूपेण प्रविश्य मनोमयं रूपं गृहीत्वा मात्रादिक्रमेण वर्णात्मकनाम व्याकरोदिति श्रुत्यर्थाजीववेदयोः कार्यं नामेति । द्वारत्वमिति । नामोत्पत्तौ जीवस्य रूपान्तररूपं द्वारत्वम् । निश्चय इति । स एष इत्युक्तोपबृंहणात् । अस्तु तर्हि नामोत्पत्तिर्मा नाम रूपोत्पत्तिर्भूत् द्वारस्य शब्दत्वाद्व्यस्यार्थत्वादित्याकाङ्क्षायामाहुः इदं चेति । नामव्याकरणं चकाराद्रूपव्याकरणम् । सूत्रे तु प्रथमाध्यायस्य तृतीयपादे । विज्ञानेति । विज्ञानं च मनश्च विज्ञानमनसी इन्द्रः । विज्ञानमनसोः प्राजुर्ये विज्ञानमनोमयौ इन्द्रान्ते मयद्भयत्रेति विज्ञानमयमनोमयौ । केति । आकाशादिभ्यः पूर्वं पश्चादेति । उत्पत्तेरिति । अन्नमयादिषु । श्रुत्यन्तर इति । 'एतस्माज्जायते प्राणो मन' इति श्रुतौ मुण्डके प्राणपदेन जीवस्य ग्रहणं वायुरूपप्राणस्य न वायुक्रिये इति सूत्रे निषिध्यमानत्वात् । एवं जीवोत्पत्तिरपि प्रष्टव्या 'सर्व एवात्मानो व्युत्तरन्ति' इति श्रुतौ । आकाशादिति । मुण्डके खपदेनोक्तात् पूर्वम् । तत्र स च ते । 'त्यदादितः शेषे पुनंपुंसकतो लिङ्गवचनानी'ति वार्तिके । पुनंपुंसकयोस्तु परत्वात्पुंसकं सिध्यति इति व्याख्यानात् । ते इति । विज्ञानमनसी । अत्रेति । छान्दोग्ये । तद्गुणमकस्येति । नामरूपव्याकरणरूपस्य कार्यस्य सेयं देवतेति श्रुतौ लाभात् । सिद्धान्त इति । मुण्डके तु जीवान्तःकरणरूपे ज्ञेये जायत इति लिङ्गात् । अजायमानो बहुधा विजायत इत्यङ्गीकारे तु तत्र जीवे समागमरूपोत्पत्तिः । अन्तःकरणे तु जननरूपा । न जीववेदयोर्नित्यत्वे द्वैतमपि । जीवानामन्तत्वेन सजातीयत्वादेवस्य तद्रूपत्वात् । 'स एष जीव' इत्युपक्रम्य 'मनोमयं सूक्ष्ममुपेत्य रूपम्' इत्ये-

भाष्यप्रकाशः ।

रामानुजाचार्या विज्ञानभिक्षुशैवमेवाहुः ।

यसु शंकराचार्यभास्कराचार्याभ्यां 'बुद्धिं तु सारथिं विद्धि' इति, 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति वाक्यद्वयं विषयत्वेन धृत्वा सूत्रस्य विज्ञानपदं च करणव्युत्पत्त्या बुद्धीन्द्रियसंप्राहकं विधाय विज्ञानमनसी इति द्विवचनमुपपादितम्, ततोऽग्रे करणानां भौतिकत्वपक्षे तेनैव रश्मिः ।

कादशस्कन्धात् । न च शब्दस्यार्थेन द्वैतं । अधोक्षजत्वेन विशेषविचाराप्रवृत्तेः विरुद्धधर्माश्रयत्वा-  
 च्छेत्यन्यदेतत् । वक्तव्येति । 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति । पुराणानामिति । 'तमोरजःसत्त्वमिति  
 प्रकृतेरभवन्गुणाः । मया प्रक्षोभ्यमाणायाः पुरुषानुमतेन च । तेभ्यः समभवत्सूत्रं महान्सूत्रेण संयुतः ।  
 ततो विकुर्वतो जातो सोहंकारो विमोहनः । वैकारिकस्तैजसश्च तामसश्चेत्यहं त्रिवृत् । तन्मात्रेन्द्रिय-  
 मनसां कारणं चिदचिन्मयः' इत्येकादशचतुर्विंशत्यायवाक्यानाम् । अत्र तन्मात्राभूतसूक्ष्मावस्थाः  
 शब्दादयः । तत्र पूर्वं मनइन्द्रियाणामुत्पत्तिः पश्चात्तन्मात्राणां सूक्ष्माणां भूतानां चोत्पत्तिः ।  
 विज्ञानोत्पत्तिर्ज्ञातव्या । 'अन्ने प्रलीयते मर्त्यमन्नं धानांसु लीयते । धाना भूयौ प्रलीयन्ते  
 मूर्तिगन्धे प्रलीयते । अप्सु प्रलीयते गन्ध आपश्च स्वगुणे रसे । लीयते ज्योतिषि रसो ज्योती रूपे  
 प्रलीयते । रूपं वायौ स च स्पृशे लीयते सोऽपि चाम्बरे । अम्बरं शब्दतन्मात्र इन्द्रियाणि  
 स्वयोनिषु । योनिवैकारिके सौम्य लीयते मनसीश्वरे । शब्दो भूतादिर्महैतिप्रभुः । स लीयते  
 महान्स्वेषु गुणेषु गुणवत्तमः । तेऽव्यक्ते संप्रलीयन्ते तत्काले लीयतेऽव्यये । कालो मायामये  
 जीवे जीव आत्मनि मय्यजे । आत्मा केवल आत्मस्यो विकल्पापायलक्षणः' । इत्यत्र भूतेभ्यः  
 पश्चात्प्राणेन्द्रियमनसां लयोक्तेः । 'विपर्ययेण क्रम' इति विपर्ययसूत्र उक्तम् । मर्त्य शरीरं धानासु  
 ओषधीषु लीयते । ओषधिमाम्रं भवति । प्रलीयन्ते उसा अपि न प्ररोहन्ति । प्रलीयते  
 सूक्ष्मा भवति । स्वयोनिषु राजसाहंकारे दिग्वातार्कप्रचेतोशिवह्नीन्द्रोपेन्द्रमित्रकमनोरूपासु  
 देवतासु वा । योनिर्देवताः मनसीश्वरे देवनियामके । मनसो वशेऽन्ये ह्यभवन्स देवाः । मनो  
 वैकारिके सात्वताहंकारे लीयत इति योजनीयम् । भूतादि तामसाहंकारम् । प्रभुर्गोहकः  
 स्वेषु क्रियाज्ञानादिषु । अव्यक्ते प्रधाने । मायामये विज्ञानमये । विकल्पापायाम्यां विश्वोत्पत्ति-  
 प्रलयाम्यां लभ्यत इति तद्योक्तः । मुण्डके 'एतस्माज्जायते' इत्यत्र एतस्माद्ब्रह्मणः कारणात् प्राणा-  
 दिकार्यं जायते इत्युक्तेः । ब्रह्मणः प्राणमनवादीनां साक्षात्कारणताबोधनादाहुः तत्तदिति । एवेति ।  
 अधिकांशस्य पौराणत्वेनैवकारः । एवमेवाहु रिति । एवं नाम मुण्डके न क्रमसृष्टिर्नापि विज्ञान-  
 मनसी उत्पद्येते एवम् । तथाहि—'एतस्माज्जायते प्राणः' इति श्रुतौ भूतप्राणयोरन्तराले विज्ञानमनसी  
 उत्पद्येते क्रमेणेति चेन्नाविशेषात् । विज्ञानमनसोः खादीनां चोक्तश्रुतौ 'एतस्माज्जायते' इति ब्रह्म-  
 साक्षात्संभवस्य संबन्धस्य प्राणादिषु तौल्यात् । अतो न क्रमसृष्टिर्मुण्डके किन्तु साक्षात्सृष्टि-  
 त्याहु रित्यर्थः । बुद्धिं विवृति । 'मनः प्रग्रहमेव च । इन्द्रियाणि ह्यानाहुर्विषयास्तेषु गोचरान्' इति पाद-  
 त्रयमितरत् । उपेति । अत्र भूतक्रम इन्द्रियक्रमेण विरुद्धो नवेति संशयेऽविरुद्ध इति चित् । इत्थं च  
 बुद्धिवृत्तौ प्रसिद्धविज्ञाने पदविरोध इति करणव्युत्पत्त्योपपादितं द्विवचनम् । विज्ञायतेऽनेनेति  
 विज्ञानमिति । तेषां सिद्धान्तमाहुः ततोऽग्र इति । तेनैवेति । भूतोत्पत्तिप्रलयक्रमेणैव ।

१. ओषधिषु । २. जीवेषु । ३. ज्ञानक्रियाविचार्यरूपप्रधाने । ४. वैदार्थ्यरूपज्ञानक्रिययोः ।

## भाष्यप्रकाशः ।

निर्वाहाद्य क्रमान्तरापेक्षा, अभौतिकत्वपक्षे तु भूतेभ्यः पूर्वमित्युक्तम् । तत् तदनुसारिणामेव रौषिष्णु । आद्यस्य काठकवाक्यस्योत्पत्तिप्रकरणीयत्वाभावेन विषयवाक्यत्वायोगात्, बुद्ध्यादीनां त्रयाणां तत्र पृथगुक्त्या सौत्रद्विवचनविरुद्धत्वाच्च । द्वितीयस्य गुण्डकवाक्यस्य च बुद्धिरहितत्वेनैव तथात्वाच्च । करणव्युत्पत्तेर्बुद्ध्यादित्रयसाधारण्येन द्वये मनःप्रयोगैर्धर्म्यपक्षेच । भौतिकेन्द्रियपक्षानादरणीयताया अस्माभिः प्रागुपपादितत्वेन तद्रीत्या छान्दोग्ये तन्निवेश-स्याशक्यवचनतया, अभौतिकपक्षे चात्माकाशयोरन्तराले वा पश्चाद्वा तेषां प्राप्त्या सूत्रीय-सिद्धान्तस्योपपत्तिश्चून्यतया शैथिल्यप्रसङ्गाच्च । न च 'प्रजापतिर्वा इदमग्र आसीत् स आत्मानमैक्षत स मनोऽसृजत तन्मन एवासीत्तदात्मानमैक्षत तद्वचमसृजत' इति श्रुत्यन्तरे पृथक्क्रमाज्ञानात्, 'स प्राणमसृजत प्राणाच्छ्रद्धां खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवीमिन्द्रियं मनोऽन्नम्' इति प्रभो-पनिषच्छ्रुतेषु न शैथिल्यमिति वाच्यम्, तथा सति व्यासपादैः श्रुत्यन्तरेणाविशेषादित्येवमुच्येत ।

## रश्मिः ।

अभौतिकेति । भूतत्वपक्षे । तन्मते प्रौढिरियम् । उत्पत्तीति । किन्तु जीवप्रकरणम् । 'योग्यं शरीरमारुह्य गच्छेदिति हरेः पदम्' इति । अत्राणामिति । बुद्धिमनइन्द्रियाणाम् । तत्र पृथगिति । विषयवाक्ये । नच विज्ञानशब्देनैव बुद्धेरिन्द्रियाणां चाभिधानमिति शक्यम् । युगपद्बुद्धिद्वयविरोधात् । गङ्गायां घोषमत्स्यौ स्तः । बिरुद्धेति । तथा च विषयवाक्यत्वायोग इति भावः । तथात्वादिति । विषयवाक्यत्वायोगात् । भौतिकानीन्द्रियाणीति सिद्धान्तं दूषयन्ति भौतिकेति । प्राणिति । सूत्रारम्भ एव न च मनस इत्यादिना । 'अन्नमयं हृदि सौम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाक्' इति श्रुतौ वाक्मनसोभौतिकत्वमुक्तम् । तन्न । अन्नतेजसोर्मनोवाक्पोषकत्वमभिदधातीयम् । नैयायिका अपि भौतिकत्वमाहुः । राजसाहंकारकार्यत्वमिति सिद्धान्तः । तद्रीत्येति । तेषामनुमानरीत्या । प्राणेन्द्रियमनांसि भौतिकानि भूताधीनवृद्धिमत्त्वात् देहवदित्यनुमानरीत्याप्यशक्यवचनता । भौतिकत्वं च समवायिभूतजन्यत्वम् । प्राणादीनां समवाय्यपेक्षत्वात् । एवं च यद्भूताधीनवृद्धिमत्त्वं तदभौतिकत्वमिति व्याख्या कुलालाधीनवृद्धिमति सृत्पिण्डे कुलालभूतसमवायिजन्यत्वापत्तिरतः साधारणोऽयं हेतुरिति । साधारण्यं कुलालाधीनवृद्धिमति सृत्पिण्डे बोध्यम् । तन्नीति । 'तत्तेजोऽसृजत' इत्यादौ वात्वाकाशयोर्लक्षणया स्वीकारान्नैयायिकरीत्या तद्भूते तत्तदिन्द्रियस्य भौतिकत्वेन निवेशस्य । अभौतिकेति । 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति श्रौती प्राणादीनां खादिभ्यः पृथक् जन्मोक्तिर्भौतिकत्वं न सहत इति तदुक्ते प्रौढिवादरूपे । आत्माकाशयोरिति । 'तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः' इति श्रुत्युक्तयोः । पश्चाद्भेति । आत्माकाशयोः पश्चात् । तथाधीनाग्रहसूचकं भाष्यं प्रथमं करणान्युत्पद्यन्ते चरमं भूतानि प्रथमं वा भूतान्युत्पद्यन्ते चरमं करणानीति । सूत्रीयेति । अन्तरा मध्ये विज्ञानमनसो इति सूत्रीयसिद्धान्तस्य खनिश्चयोपपत्तिश्चून्यतया । अग्र इति । स्पृशोत्पत्तेः प्राक् । स इति । शारीः पुरुषः । शैथिल्यमिति । इन्द्रियाणां यत्र कुत्राप्युत्पत्तौ न शैथिल्यम् । भूतोत्पत्त्यादिक्रमः करणोत्पत्तिक्रमेण विरुध्यते नवेति सन्देहे 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्यत्र भूतानामात्मनश्चान्तराले करणानुक्रमाद्भूतोत्पत्तिप्रलयक्रमभङ्ग इति पूर्वपक्षे सूत्रं प्रवृत्ते । अत्राहुः तथा सतीति । श्रुत्यन्तरेणेति । उच्येत सूत्रमुच्येत । तथा च प्रजापतिर्वा इति स प्राणमिति च श्रुत्यन्तरे तेन इन्द्रियाणां यत्र कुत्राप्युत्पत्तावविशेषः । भूतोत्पत्तिक्रमविरोधाभावावस्था-

मनोमयस्य च वेदस्थात् । अतो भूतभौतिकप्रवेशाभावात् तयोक्तपक्षिर्ब-  
क्तव्या ॥ १५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

किंच एकस्यां सृष्टाविन्द्रियादीनां नानाविधाभिरुत्पत्तेर्वस्तुमयुक्तत्वात् तत्पत्सृष्टौ तत्र तत्रो-  
त्पत्तिरित्यङ्गीकार्यम्, तथा सति यथा साक्षात्सृष्टिक्रमसृष्ट्योः शब्दादेव संदेहाभावस्तथाऽत्रा-  
पीति सूत्रमनावश्यकं च स्यात् । अतस्तदविचारेऽपि शाले न्यूनत्वस्याभावात् प्रागुक्तमेव  
निरवयमिति दिक् ॥ १५ ॥

रश्मिः ।

दिति सूत्रार्थः । इदानीं सूत्रमेव नोच्येतेत्याहुः किञ्चेति । नानेति । नानाप्रकारैः । अत्रा-  
पीति । इन्द्रियसृष्टौ । नन्वस्त्वयं दूषणनिकुरम्बः शङ्करभाष्ये न तु तट्टीकायां । शुण्डके प्रौढिवाद्-  
मङ्गीकृत्य भौतिकत्वपक्ष आहतः । प्रजापतिर्वा इत्यत्र प्रजापतिः सूत्रात्माऽसीत् । अत्र सूक्ष्म-  
भूतात्मकः प्रजापतिसर्गः प्रथमः ततो मनआदिसर्ग इति क्रमनिश्चयाङ्गीकारादिति चेन्न ।  
शुण्डकश्रुता नैयायिकसृष्टिविरोधेन प्रौढिवादस्यान्याय्यत्वात् । तर्काप्रतिष्ठानसूत्रात् । अन्नमय-  
तेजोमय्योर्मनोवाचोरभावस्य सूत्रारम्भ एवोपपादनात् । तद्विषयश्च इति । भौतिकाभौतिकत्वयोर्मध्ये  
वा पश्चाद्वैत्यस्य वा विचारे । शास्त्र इति । सृष्टिनिरूपकशास्त्रे सन्देहवारकेऽस्मिन्मीमांसाशास्त्रे  
वा यदि संदिग्धं न विचारेत्तदा न्यूनत्वरूपं निग्रहस्थानस्य भावस्वस्मादित्यर्थः । प्रागुक्त-  
मिति । विज्ञानमनसोर्नित्यत्वव्यवस्थापनं सूत्रानर्थक्यपरिहारकम् । दिगिति । विस्तरसंक्षेपस्तु  
प्रोच्यते । न च-‘तस्माद्द्विराडजायत विराजो अधिपुरुषः’ इति पुरुषसूक्ते पूर्वोक्तसहस्रशीर्षेण  
विराज उत्पत्तिरुक्ता सा कुत्रेति शक्यम् । ‘तस्मादण्डाद्द्विराड् जज्ञे भूतेन्द्रियगुणात्मकः’ इति  
द्वितीयस्कन्धे षष्ठाध्याये तद्विररणे भूतपदेन महाभूतासंग्रहाव्यापेन्द्रियमनःसृष्ट्युत्तरं पञ्चमहाभूत-  
सृष्टिस्ते च विभूतयः । ‘एते देवाः कला विष्णो’रिति तृतीयस्कन्धे पञ्चमाध्याये वाक्यात् । ‘तदुत्तरं  
विराड् जज्ञे भूतेन्द्रियगुणात्मकः । ततस्तदधिपुरुषः स्वराडालेति ज्ञायते’ । अत्र श्लोके-भूतान्यधिभूतं  
द्रव्यम् । इन्द्रियाणि अध्यात्मम् । गुणा आधिदैवमिति । अयमर्थः सुषोधिण्याः प्रथमवर्णके । द्वितीये  
तु । भूतानि महाभूतानि । इन्द्रियाणि शब्दादयश्च विषयाः । शरीरेन्द्रियैर्विषयभोगकर्तृत्वर्थं उक्त-  
स्तस्मिन्शब्दे महाभूतोत्पत्तयैव विराड्व्यत्तिः समर्थितेति न पृथक्त्वसंभयनोपक्षा अस्मिन्वर्णके । ‘किं  
तदानीं तस्मै सहोवाच न सन्नासन्न सदसदिति तस्मात्तमः संजायते तमसि भूतादिः भूतादेरा-  
काशः, आकाशाद्वायुः वायोरग्निः अग्नेरापः अग्न्याः पृथिवी तदण्डं समभवत् । मध्ये पुरुषो  
दिव्यः सहस्रशीर्षेति सुषालोपनिषदप्यनुकूलीभवति । अत्र तमो माया । माया च तमोरूपेति नृसिंह-  
तापनीयश्रुतेः । भूतादि तन्मात्राः । भूतानामादिः इति व्युत्पत्तेः । एतच्च द्वितीयस्कन्धे तामसादपि  
भूतादेरित्यत्र निरूपितम् । पञ्चमाध्याये-अत्र चतुर्दशभुवनान्यङ्गतां भजन्ते ।

पातालमेतस्य हि पादमूलं पठन्ति पार्थिवप्रपदे रसातलम् ।

महातलं विश्वसृजोय गुल्फौ, तलातलं वै पुरुषस्य जघे ।

द्वे जानुनी सुतलं विश्वमूर्तेरुद्धयं वितलं चातलं च ।

महीतलं तजघनं महीपते नभस्तलं नाभिसरो गृणन्ति ॥

उरस्तलं ज्योतिरनीकमस्य ग्रीवा महर्षदंनं वै जनोस्य ।

तयोरराटीं विदुरादिपुंसः सत्यं तु शीर्षाणि सहस्रशीर्ष्यः ।

इति द्वितीयस्कन्धात् । इदं विष्णो रूपं ‘पद्माणि विष्णोरहनी उभे च’ इत्यत्र

चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात् तद्व्यपदेशो भाक्तस्तद्भावभावित्वात् ॥ १६ ॥  
ननु विज्ञानमयस्य जीवस्यानुत्पत्तौ सर्वव्यवहारोच्छेदः । उत्पत्तिस्तु

भाष्यप्रकाशः ।

चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात् तद्व्यपदेशो भाक्तस्तद्भावभावित्वात् ॥ १६ ॥  
जीवाद्यनुत्पत्तावेव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति । नन्वि-  
त्यादि । जीवस्येत्युपलक्षणम्, पूर्वसूत्रे वेदस्यापि विचार्यत्वेनोपक्षिप्तत्वात्, अतो विज्ञानमयस्य  
रक्षिः ।

विष्णुपदप्रयोगात् । कालरूपस्य यज्ञरूपस्य वेति विष्णोरित्यस्य व्याख्यानाच्च । 'कालोऽस्मी'ति  
गीतावाक्यात् पुरुषाभेदेन व्याख्याने कथनाच्च । माध्वास्तु इदं रूपं सृष्टादिकर्तुं ब्रह्म  
चेतीति । 'नात्माश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्य' इति सूत्रे तथा दर्शनात् । 'कस्तस्य मेढ्रं  
सर्वात्मनोन्तःकरणं गिरित्रमि'ति ब्रह्मशिवयोस्तदनु पुरुषस्य नाभ्यान्नलिनात् जन्म ब्रह्मणः । तस्य  
श्रुवोर्मध्याद्द्रस्य जन्मेति गुणत्रयाभिमानिनो देवाः । तदुक्तं द्वितीयस्कन्धे 'सृजामि तन्नियुक्तोऽहं  
हरो हरति तद्दशः । विश्वं पुरुषरूपेण परिपाति त्रिशक्तिधृक्' इति ब्रह्मवाक्ये । ततो ब्रह्मणोन्ध-  
तामिस्रादिकं सनकादिकं रुद्रश्च मरीच्यादिकं च जातम् । तदेतत्तृतीयस्कन्धे द्वादशेऽध्यायेऽस्ति । 'ततः  
प्रजाभिः प्रार्थितः पृथुः । समां पृथिवीं कृपया यतनादिकमचीकरत् । चूर्णयन् स्वधनुःकोट्या गिरिकूटानि  
राजराट् । भूमण्डलमिदं वैन्यः प्रायश्चक्रे समं विशुः । अथास्मिन्भगवान्वैन्यः प्रजानां वृत्तिदः पिता ।  
निवासान्कल्पयांचक्रे तत्र तत्र यथाहृतः । ग्रामान् पुरः पत्तनानि दुर्गाणि विविधानि च । घोषान्  
ब्रजान् सशिविरान् आकरान् खेटखर्वटान् । प्राक् पृथोरिह नैवैषा पुरग्रामादिकल्पना । यथासुखं वसन्ति  
स्म तत्र तत्राऽकुतोभयाः' इति चतुर्थस्कन्धीयाष्टादशाध्यायवाक्यात् । चतुर्दशलोकानां मर्यादापालनं  
पञ्चमस्कन्धे । तृतीयस्कन्धपञ्चमाध्याये तथैव दर्शनात् । किञ्चातलादिषु सप्तसु-अतले आयुश्चतुर्दश-  
वर्षाणि । वितले द्वादशवर्षाणि । सुतले दशवर्षाणि । तलातलेऽष्ट । महातले षट् । रसातले चत्वारि ।  
पाताले द्वे वर्षे इत्यायुर्विभागः स्वीकर्तव्यः । एकादशेऽपि । 'देवानामोक आसीत्स्वर्भूतानां च भुवः  
पदं । मर्यादीनां च भूर्लोकः सिद्धानां त्रितयात्परम् । अधोऽसुराणां नागानां भूमरोकोऽसृजत्प्रभुः ।  
त्रिलोक्याः गतयः सर्वाः कर्मिणां त्रिगुणात्मनाम् । योगस्य तपसश्चैव न्यासस्य गतयोऽमलाः ।  
महर्जनस्तपः सत्वं भक्तियोगस्य मद्गति'रिति चतुर्विंशे । एवं शब्दादयस्तन्मात्राणि तत्तन्महाभूतेभ्यः  
पूर्वमुत्पन्ना वेदितव्याः । एकाविंशाध्यायेषु धुमर्यादापालनम्- । चतुर्विंशे अतलादिमर्यादापालनं  
तु स्फुटरम् । एवं सत्यलोकेऽभयं तपोलोके क्षेमः जनलोकेऽमृतम् । 'अमृतं क्षेममभयं त्रिमूर्धोऽधायि  
मूर्धसु' इति द्वितीयस्कन्धात् । महर्लोकान्नाद्वारम्य भूर्लोकपर्यन्तं दुःखसंमिश्रं सुखम् । 'यान्त्यूर्ध्वणा  
महर्लोकान्ना भृग्वादयोर्दिता' इति वाक्यात् । स्वर्गादौ दुःखदर्शनाच्च । अतलादौ तु मायिकमेव  
विषयसुखमिति चतुर्विंश एवोक्तम् । प्रश्नोपनिषदि गार्ग्यप्रश्ने । 'पृथिवी च पृथिवीमात्रा  
चापश्चापोमात्रा च तेजश्च तेजोमात्रा च वायुश्च वायुमात्रा चाकाशं चाकाशमात्रा चे'ति तन्मात्राणां  
पृथक्श्रवणात् । इति विस्तरे संक्षेपः ॥ १५ ॥

चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात्सद्व्यपदेशो भाक्तस्तद्भावभावित्वात् ॥ १६ ॥

जीवादीति । जीवत्वेन जीवग्रहणम् । तेन विराड्जीवस्तु भोगशुभिति विराड्जीवस्यापि ग्रहणम् ।  
सूत्रे चराचरव्यपाश्रयपदात् । अनेनैव पदेन ब्रह्माण्डस्य तृतीयं सर्वभूतरूपमुद्देशेन कीर्तितम् ।



त्रिविधा निरूपिता । 'अनित्ये जननं नित्ये परिच्छिन्ने समागमः' इति । तथाच जीवस्य समागमलक्षणाऽप्युत्पत्तिर्न स्यादितिमाशाङ्कां निराकरोति तु शब्दः । चराचरे स्थावरजङ्गमे शरीरे तयोर्विशेषेणापाश्रय आश्रयः शरीरसंबन्ध इति यावत् । स तु स्यात् । न तु स्वतः । ननु शरीरस्योत्पत्तौ जीवोऽप्युत्पद्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

मनोमयस्य चानुत्पत्तौ सर्वव्यवहारोच्छेदः । न हि जीवानुत्पादे कश्चित् संसारासक्तो वा द्युमुक्षुर्वा प्रवृत्तिनिवृत्तिलक्षणकर्मज्ञानभक्त्यधिकारी भवेत्, तदभावे च लोकयात्रा तत्तत्पुरुषार्थोपायबोधकानि शास्त्राणि चोच्छिद्येरन् । न वा वेदस्यानुत्पत्तौ धर्माधर्मादिकमसंकीर्णमवगन्तुं शक्येत, तदभावे लोकमर्यादाऽप्युच्छिद्येत, एवं सर्वव्यवहारोच्छेद उभयत्रापि समान इति पृथक् तदनुक्तिः । नच नामरूपसंबन्धात्मिका या उत्पत्तिः सैवात्र निषिध्यते नेतरेत्यतो न दोष इति वाच्यं, उत्पत्तिस्तु पूर्वं त्रिविधा निरूपिता 'अनित्ये जननं नित्ये परिच्छिन्ने समागमः' इत्यादि, सन्नियोगशिष्टासु तिसृष्वेकतरैव निषिध्यते नेतरे इत्यत्र विनिगमकाभावात् तथाच जीवस्य समागमलक्षणाऽप्युत्पत्तिर्न स्यादितिमाशाङ्कामित्यर्थः । शरीरे इति प्रथमायाः तयोरिति सप्तम्या द्विवचनम् । स तु स्यादिति जायमानः शरीरमभिसंपद्यमान उत्क्रामन्अग्रमाण इति श्रुत्या देहसंबन्धेनैव तयोरुक्तत्वाद्देहसंबन्धस्तु स्यादित्यर्थः । नच वेदस्य न शरीरसंबन्ध इति शङ्क्यं, नादात्मना सर्वशरीरेषु तस्यैव विद्यमानत्वात्, तदुक्तमेकादशस्कन्धे भगवता 'स एष जीवो विचरप्रसूतिः' इत्यादिद्वयेन ।

रश्मिः ।

देवदत्तो जातो विष्णुमित्रो जात इति भाष्यन्तु । आदिशब्देन मनोमयो वेदः । व्याकुर्वन्ति स्म नहीति । असंकीर्णमिति वेदोक्तप्रकारेणासंदिग्धम् । लोकेति । मनुष्याणां मध्ये ब्राह्मणानां वेदाध्ययनादयः । क्षत्रियाणां अध्ययनदानयजनानि युद्धापलायनादयश्च । वैश्यानां अध्ययनदानयजनातीति वाणिज्यादयश्च । शूद्राणां सेवादयः । स्त्रीणां पतिशुश्रूषादयो धर्मास्तैरेव कर्तव्या इति मर्यादा । पृथगिति विज्ञानमयात्पृथक्मनोमयानुक्तिः । उत्पत्तिरित्यादि भाष्यं विवरीतुमाहुः नचेति । अत्रेति भाक्तपदेन निषिध्यते नाद्यक्षणसंबन्धरूपा समागमरूपा वातो न दोषः सर्वव्यवहारोच्छेदरूपः । भाष्यं विवृण्वन्ति स्म उत्पत्तिरिति । पूर्वमिति 'न विपदश्रुतेः' इति सूत्रे । इत्यादीति । 'नित्यापरिच्छिन्नतनौ प्राकट्यं चेति सा त्रिधा' इत्यादिशब्दार्थः । तथा चेति भाष्यं विवरीतुं त्रिविधेति भाष्यपदतात्पर्यमाहुः सन्निति हेतुगर्भविशेषणम् । यद्वा । उत्पत्तयोऽनेकविधाः । नामरूपसंबन्धः । आद्यक्षणसंबन्धः । प्रथमज्ञप्तिः । आत्मतया शरीरस्वीकृतिः । जननम् । समागमः प्राकट्यम् । आविर्भावभेदाः । तद्भावावर्तकं विशेषणमेकतरैरिति । ननु बहूनां निर्धारणे इतमच्च प्राप्तः । मैवम् । 'एकाच्च प्राचाश्च' इति सूत्रेण इतरच्च । यद्यप्युदाहरणेऽनयोरेकतरो मैत्रः एषामेकतम इति बहूनां निर्धारणे इतमजुदाहृतः । द्वयोर्निर्धारणे इतरच्च तथापि द्वयोरित्युपलक्षणम् । प्रत्यय इति सूत्रे बहुव्वासीनेषु कश्चित् कंचित्पृच्छति कतरो देवदत्त इति महाभाष्यात् । अतो द्वयोर्बहूनां वा मध्ये एकस्य निर्धारणे इतरच्च । अयं न हेतुः किंतु लक्षणम् । इति निरूपितेति भाष्ये इत्येवं निरूपितेत्यर्थे हेत्वनन्वयात् । तथा चेत्यग्रेतनभाष्यस्य जीवस्यानुत्पत्तौ

अन्यथा जातकर्मादीनामभावप्रसङ्गादिति चेन्न । तद्व्यपदेशस्तस्य शरीरस्य जन्ममरणधर्मवत्त्वेन जीवव्यपदेशो भाक्तो लाक्षणिकः । कृतः । तद्भाव-  
भावित्वात् । शरीरस्यान्वयव्यतिरेकाभ्यामेव जीवस्य तद्भावित्वम् । देहधर्मो  
जीवस्य भाक्तः । तत्संबन्धेनैवोत्पत्तिव्यपदेश इति सिद्धम् ॥ १६ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे नवममन्तरा विज्ञानमनसीत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तस्य शरीरस्येत्यादि । शरीरस्य जन्ममरणवत्त्वेन जीवे तस्य जन्ममरणवत्त्वस्य व्यपदेशो  
भाक्तो लाक्षणिक इति योजना । पृच्छति कृत इति, लक्षणा रूपात् कस्मात् संबन्धात् ।  
तद्भावभावित्वादिति तद्भावेन शरीरभावेन शरीराभिमानेनेति यावत्, तेन भवति व्याप्त-  
स्तिष्ठति तच्छीलस्तद्भावभावी तच्चात् । तथाच शरीराभिमानरूपात् संबन्धादित्यर्थः । तदाहुः  
शरीरस्येत्यादि । तद्भावित्वमिति तदभिमानित्वम् । सिद्धमाहुः देहेत्यादि । तत्सं-

रक्षिः ।

सत्तामित्यर्थान्न हेत्वपेक्षामावात् । तथाच । तथाचेति भाष्यामे व्यपन्नं हेतुं वा पूरयित्वा भाष्यं  
व्याख्येयम् । तथाच सन्नियोगशिष्टास्त्रित्यादित्यवन्ताद्धेतोर्वा जीवस्य समागमलक्षणाप्युत्तिर्न  
स्यादितिमाभासद्वयमित्यर्थ इत्यर्थः । शरीरे इति । चराचरेत्यादिभाष्ये । भाष्ये । अपाश्रय  
इत्यस्याश्रयोऽर्थः अपपरी अनर्थकाविति सूत्रात् । तयोरिति जन्ममरणयोः । इत्यर्थ इति । तथा  
च देहसंबन्धो जन्मरूपः स्यान्नतु स्वतो जननमिति भाष्यार्थः । भाष्ये । जातकर्मादीनामिति ।  
जातस्य नामौ यज्ञोपवीतनिक्षेपः स्पर्शः स्नानादिकर्म । आदिशब्देन अह्नयेकादशे नाम चतुर्थे  
मासि निष्क्रमः, 'षष्ठेऽन्नप्राशनं मासि चूडा कार्या यथाकुलम्' इति याज्ञवल्क्योक्तनामकरणादि ।  
निष्क्रमः, शुभर्क्षतिथिवारयोगे कुमारमलंकृत्य मङ्गलतुर्थघोषैर्देवालयगङ्गादितीरप्रशस्तारामबन्धुगृहा-  
णामन्यतमस्थानं गत्वा तद्वत्तं सगुहादिद्रव्ययुतकांसपात्रादिशकुनादिकं गृहीत्वा गृहभागस्य  
पुण्याहवाचनम् । चूडाकरणं तु पुण्याहवाचनं केशवपनमध्यं ब्राह्मणभोजनान्तमित्यापस्तम्बानां विश्व-  
प्रकाशे स्फुटम् । प्रकृते । स एवेति । दृष्टान्तसहितवर्णनायै द्रव्येन । 'यथाऽनलः खेऽनिलबन्धु-  
रूष्मा बलेन दारुण्यमिमध्यमानः । तथैव मे व्यक्तिरियं हि वाणी' इति द्वितीयः । पूर्वत्रोष्मस्थानापन्नो  
घोषो नाद इति तथा । यथोष्मा काष्ठनिष्ठोभिरणुप्रजातस्तदनन्तरं हविषा समिध्यते, ततोऽनिलबन्धुः  
सन्ननलः खे महानभिरिति योजना । व्यपदेश इति 'ततो विराड्जायत' 'दग्धगोमयपिण्डवत्' इति  
सृतः । देवदत्तो जातो सृत इत्ययम् । तथा च जीवीयजन्ममरणयोर्व्यपदेशस्तद्व्यपदेश इति समासः ।  
यदि च व्यपदेशशब्दो जन्ममरणव्यपदेशं ब्रूते तदा तु जीवे व्यपदेशस्तद्व्यपदेश इति समसं  
पदम् । तस्येति इति तु व्याख्येयम् । जन्ममरणवत्त्वसापेक्षमेकवचनमिति चोक्तद्विवचनविरोधः ।  
पृच्छतीति लाक्षणिकत्वनियामकं संबन्धं पृच्छति । लक्षणेति लक्षणा शक्यसंबन्धः स कः  
संबन्ध इति प्रश्नः । अस्मात्संबन्धात्लाक्षणिक इत्यर्थः । यावदिति पुरुषविधब्राह्मणे 'ततोऽहं नामा-  
भवत्' इति श्रुतेस्तदंशेष्वपि तथेति । भवतीति भवत इति पाठः । मूर्ध् प्राप्ताविति धातुपाठत् आत्म-  
नेपदी धातुः । धातुनामनेकार्थत्वाद्वा नू सत्तायां परस्मैपदी प्रयुक्तः । तद्भावभाषीति । 'सुप्य-  
जातौ णिनिस्नाञ्चीत्ये' इति सूत्रेण ताञ्चीत्ये णिनिः । तच्चादिति तद्भावभावित्वात् । शरीरस्ये-

भाष्यप्रकाशः ।

बन्धेनेति देहसंबन्धेन । एवमेव वेदेऽपि समानन्यायाद् बोध्यम् । एवं च चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यादिति भिन्नं वाक्यं, शिष्टं वाक्यान्तरम् ।

भास्कराचार्यास्तु चरे अचर उद्गत इति गौणत्वसिद्धिरित्यर्थं वदन्तश्चरे अचरस्य व्यपाश्रय इत्येवं समासं कृत्वा, अन्ये तु, चराचरं व्यपाश्रयो यस्येति बहुव्रीहिं कृत्वा चराचरव्यपाश्रयपदं उत्पत्तिनाश्रयपदेशस्य भाक्तत्वे हेतुत्वेन व्याकुर्वन्ति । तद्भावमावित्वादिति तु शरीरसद्भावे जन्ममरणयोर्भावित्वादित्येवं ताच्छील्ये णिनिमङ्गीकृत्य व्याकुर्वन्ति, तथा सति तद्भावमावित्वाच्चराचरव्यपाश्रयस्तद्व्यपदेशो भाक्तः स्यादित्येकमेव वाक्यं भवति । तत्र छत्रकृतोऽभिप्रेतमिति प्रतिभाति । स्यात्पदस्य मध्ये पाठात्, अभिमानेन वा समागमेन वा जीवशरीरयोः संबन्धस्य सर्वेषामावश्यकत्वाच्च वाक्यद्वयपक्ष एव साधीयानिति ।

रश्मिः ।

स्यादीति । यत्सत्त्वे यत्सत्त्वमन्वयः । यद्भावे यद्भावो व्यतिरेकः । किंच । शरीरस्यान्वयः समावायी रेतआदिः । व्यतिरेको निमित्तम्, देहकारणव्यतिरिक्तं वा परमाण्वादि, ताभ्यामेव जीवस्य तद्भावित्वं देहाभिमानित्वं देहाध्यास इति भाष्यार्थः ।

‘चरमः सद्विशेषाणामनेकः संयुतः सदा । परमाणुः स विज्ञेयो नृणामैक्यप्रभो यतः ॥’

इति वाक्यात् । अर्थस्तु उभयथापि न कर्मातस्तदभाव इति सूत्र उक्तः । स्वमानेति स्वमानन्यायादिति । समानन्यायाभावेतिदेशाधिकरणानवतारान्मीमांसायामस्य प्रसिद्धिः । नादात्मना सकलेदेहेषु वेदस्य नित्यस्य विद्यमानत्वाजीवसमानन्यायोऽवतरति तस्मादित्यर्थः । एवं चेति । स्यादित्यन्ते पूर्वपक्षे च भिन्नं वाक्यमिति । स्यादिति तिङ्साहित्यादिति भावः । एकतिङ्वाक्यमिति लक्षणात् । एकवाक्यतापक्षे त्वग्रे दूषयिष्यन्ति । एकवाक्यतया व्याख्यादनन्यथा पर्यनुयुञ्जते स्म भास्करेति । चर इत्यादि चरे जीवेऽचरो जड उद्गतो जातः । इत्यर्थमिति चराचरव्यपाश्रय इति सूत्रांशार्थं वदन्त इत्यर्थः । अन्ये त्विति शांकराः । यस्येति उत्पत्तिनाश्रयपदेशस्य । हेतुत्वेनेति भाक्तस्त्वेव जीवस्य जन्ममरणव्यपदेशः । किमाश्रयः पुनरयं मुख्यो यदपेक्षया भाक्त इत्यत उच्यते । चराचरव्यपाश्रयजातो देवदत्तो मृतो देवदत्त इत्यत्र लोके स्यावरज्जन्मशरीरविषयौ जन्ममरणशब्दौ । स्यावरज्जमानि हि भूतानि जायन्ते च म्रियन्ते चातस्तद्विषयौ जन्ममरणशब्दौ मुख्यौ सन्तौ तत्स्ये जीवात्मन्युपचर्येते इत्येवं भाक्तत्वे लक्षणायां हेतुः । शक्तं पदम्, तत्त्वं च शक्यार्थस्तेन व्याकुर्वन्तीत्यर्थः । भावित्वादिति भवतस्तच्छीले भाविनी, तयोर्भावो भावित्वं तस्मात् । तद्भावश्चेति । शरीरान्वयव्यतिरेकाच्चराचरव्यपाश्रयो जन्ममरणधर्मव्यपदेशोतः शक्यार्थलाभात्तस्य धर्मस्य व्यपदेशो जीवे भाक्तः स्यादित्यर्थः । मध्य इति । तथा च स्वारसिकान्वयाभावो दूरान्वयश्च दोषो स्यातामिति भावः । अतो नाभिप्रेतम् । अमीति देहे समागमज्ञानतिरोभावकेन । समेति । मुक्तदेहे प्रकटत्वाद्गुणमय भेदेनोक्तिः । संबन्धस्येति अभिमानरूपस्य, अध्यासस्येति यावत् । आचक्ष्यकेति देवदत्तो जातो मृतश्चेत्यादावावश्यकत्वात् । यतश्चराचकपदस्य शरीरे संबन्ध एव तद्धर्मयोर्जन्ममरणयोर्जीवे व्यपदेशः स च भाक्तः । यथा गङ्गापदार्थसंबन्धादेवं गङ्गापदस्य तीरे प्रयोगः । तदर्थधर्मस्य शैत्यपावनत्वादेर्व्यपदेशो भाक्तश्च भवति । एवेति । पूर्वपक्षबोधकसूत्रे संभावनार्थकलिङ्गन्तधातुप्रयोगस्यावश्यकत्वात् । सिद्धान्त-

भाष्यप्रकाशः ।

भिक्षुस्तु अन्तःकरणस्य रूपभेदेनाकाशवभित्वानित्यत्वं स्वीकृत्यात्र नित्यान्तःकरणस्या-  
भिप्रेतत्वात् तदुत्पत्तिव्यपदेशो भाक्त इत्येवमर्थमाह । तदस्माकमप्यभिमतम् । परं यन्नित्यत्वेन  
तस्याभिमतं तदस्माकं वेदसूक्ष्मरूपत्वेन भगवदीयत्वेन, न तु तत्त्वान्तरत्वेनेति विशेषः ।

रामानुजाचार्यास्तु इदं सूत्रं प्रासङ्गिकत्वेनेच्छन्ति, तथाहि 'पूर्वं तेज ऐक्षत' इत्यादौ  
तेजःप्रभृतयः शब्दाः ब्रह्मैवाभिदधतीत्युक्तम् । तथा सति तैस्तैः शब्दैस्तत्तद्व्यपदेश उपरुच्यत  
इति शङ्कायां चराचरसूत्रं प्रवृत्ते । अर्थस्तु, चराचरव्यपाश्रयस्तत्तद्व्यपदेशो भाक्तः लोके  
वाच्यैकदेशे भङ्गवक्तोक्त इत्यर्थः । समस्तप्रकारिणो ब्रह्मणः प्रकारभूतवस्तुग्राहिप्रज्ञादिप्रमाणावि-  
षयत्वाद् वेदान्तश्रवणात् प्रकारप्रकारिप्रतीतेः प्रकारिप्रतीतिभावभावित्वाच्च तत्पर्यवसानस्येति ।  
यद्वा, तेजआदयः शब्दास्तद्वाचका इति तेषां ब्रह्मवाचकत्वं भाक्तमित्यत आह चराचरेति ।  
चराचरव्यपाश्रयस्तद्व्यपदेशश्चराचरवाचिशब्दप्रयोगो ब्रह्मण्यभाक्तः । कुतः तद्भावभावित्वात्,  
सर्वशब्दानां वाचकभावस्य नामरूपव्याकरणश्रुत्या ब्रह्मभावभावित्वादिति द्विधा व्याख्यानात् ।  
अत्रोदासीना वयम् ।

माध्वास्तूक्तसूत्रद्वयात्मकमधिकरणं लयक्रमविचारपरमिच्छन्ति । तत्रापि वयं तथैव ॥१६॥

इति नवमं अन्तरा विज्ञानमनसीत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

रक्षिः ।

सूत्रांशे त्वस्तीत्यपेक्षणेन संभावनार्थकलिङ्गन्तधात्वनपेक्षणात् विध्याद्यर्थासंभवाच्च । न चास्ती-  
त्यध्याहर्तव्यम् । गम्यमानापि क्रिया कारकविभक्तीनां निमित्तमिति व्याकरणसिद्धान्तात् । जात-  
कर्मादिशास्त्रस्यापि भाक्तजन्यादीति न पूर्वपक्षोक्तदोषः । तथा च दोषबाहुल्येदकवाक्यत्वपक्ष  
इत्येवकारः । आकाशेति । भगवान् अयमाकाशस्य नित्यत्वानित्यत्वे स्वीकरोतीत्युक्तं 'यावद्विकार'-  
सूत्रे । वेदस्तुक्षमेति । 'मनोमयं सूक्ष्मशुपेय रूपम्' इति वाक्यात् । भगेति । 'मनस उत ये मनो  
विदु'रिति श्रुतेः । पूर्वमिति अन्तरासूत्रे । तेजःप्रेति तेजोब्रह्मानि । तत्तदिति तेजआदिव्यपदेशः ।  
चराचरेति चराचरप्रतिपादकः । भाक्त इति ब्रह्मणि भाक्तः । वाच्येति । वाच्यं ब्रह्म, तदेक-  
देशः शरीरं तत्र मन्क्त्वा आमर्थ । समस्तेति समस्तं चराचरं प्रकारः शरीरं तदस्यास्तीति तयो-  
क्तम् । तस्य ब्रह्मणः । प्रकारेति । प्रकारभूतं वस्तु चिदचिच्छरीररूपं तद्ग्राहिप्रज्ञादि प्रमाणं तद-  
विषयत्वं ब्रह्मणस्तत्त्वात् । वेदान्तेति । अन्तर्यामिब्रह्मणात् प्रकारप्रकारिविषयिण्याः प्रतीतेर्भाव-  
माविनोः प्रकारप्रकारिणोर्विषययोर्भावात् विषयत्वात् । तत्परिीति तेजआदिशब्दानां प्रकार-  
पर्यवसानस्य । चराचरेति व्यस्तमपि समस्तेन व्याख्यातम् । वाचीति व्यपाश्रयपदार्थः । शब्देति  
तत्पदार्थः । नामरूपेति वाच्यं रूपं वाचकं नाम । श्रुतिस्तु 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे  
व्याकरवाणि' इति । ब्रह्मभावेति ब्रह्मभावो न जीवः तत्त्वमसीत्यत्र तस्य भाव इति व्याख्यानात् ।  
तेन भावित्वात् । देवदत्तो विष्णुमित्र इति । व्याख्यानादिति इच्छन्तीति पूर्वोपान्वयः । अत्रेति  
सिद्धान्तस्यास्य 'आकाशस्रष्टिज्ञात्' इति सूत्र एवोक्तत्वेन तथा । तथेति अधिभूतादीनि सर्वाण्युत्पत्ति-  
क्रमवैपरीत्येन लीयन्ते कानिचित्क्रमेण वेति संदेहे सर्वेषां न व्युत्क्रमेण लयः किंतु केषांचित्क्रमात्केषां-  
चिद्बहुत्क्रमादिति पूर्वपक्षे, सर्वेषां व्युत्क्रमेणेति सिद्धान्तः । पूर्वसूत्रे 'विपर्ययेण तु क्रमः' इत्युक्त्वा

नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥ ( ३-३-१० )

ननु जीवोऽप्युत्पद्यतां, किमिति भाक्तत्वं कल्प्यत इति चेत् न । आत्मा नोत्पद्यते । कृतः । अश्रुतेः । न हि आत्मन उत्पत्तिः श्रूयते देवदत्तो जातो,

भाष्यप्रकाशः ।

नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥ पूर्वाधिकरणे जीवस्य नामरूपविशेषसंबन्धाभावाजीवस्य नोत्पत्तिरित्युक्तम् । तद्युक्तं न वेति संदेहे देवदत्तादिनाम जीवस्यैव, न शरीरमात्रस्य, मृते देवदत्ते तदीयगयाश्राद्धादिकरणानुपपत्तेः । एवं नामसंबन्धे तत्र सिद्धे सोऽप्युत्पद्यतां तदेतदाहुः ननु जीवोपीत्यादि । समाधिं व्याकुर्वन्ति नेत्यादि । तथाच 'अज्ञादज्ञात् संभवति हृदयादधि जायसे आत्मा वै पुत्रनामास्ति त्वं जीव शरदः शतम्' इत्यादिश्रुतिविचारे लोकविचारे च देहसैवोत्पत्तिः । श्राद्धादिशास्त्रे तु देवदत्तादिदेहोपलक्षितो

रश्मिः ।

'अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण' इत्युक्त्या पूर्वपक्षः सूचितः । प्राणात्मनो मनसश्च विज्ञानम् । 'यच्छेद्वाद्मनसी प्राज्ञस्तद्यच्छेज्ज्ञानमात्मनि' इति तल्लिङ्गाद्विज्ञानमनसन्तरा विपरीतक्रम इति चेदिति भाष्येण । अत्र प्राणात्मन इत्यस्याभिर्वागमृत्वेति श्रुत्युक्तोऽभिः । 'एष प्राण उदेति' इति श्रुतेः । एष सूर्यः । सूर्योभिरस्त्येव । विज्ञानं तु प्राज्ञपदलभ्यम् । यच्छेदघात् । विज्ञानमनसन्तरेति छान्दसः संधिः । अधिशेषादित्यनेन सिद्धान्तः सूचितः । न विशेषप्रमाणाभावादिति भाष्येण । एवं द्वितीयसूत्रार्योपि विमर्शनीयः । तथाहि । मनसश्च विज्ञानमिति व्यपदेशश्चरन्वालोचनाद्विज्ञानं भवतीति भागापेक्षया स्यात् । न विज्ञानतत्त्वापेक्षया । स्कान्दे च 'परादव्यक्तमुत्पन्नमव्यक्तं तु महांस्तथा । विज्ञानतत्त्वं महतः समुत्पन्नं चतुर्मुखात् । विज्ञानतत्त्वात्तु मनो मनस्तत्त्वाच्च स्वादिकम् । एवं बाह्यापरा घट्टिरन्तस्तद्व्यक्त्यपेक्षया । विपरीतक्रमो ज्ञेयो यस्माद् दत्ते हरेर्दक्षि' रिति । तथैवेति । भाष्येऽपि तथा व्याख्यानमिति तथा । सूत्रे लयप्रपञ्चस्यात्यन्तानावश्यकत्वेनोक्तविचारस्यान्यत्राभावेन विपर्ययसूत्रेण चारिताभ्यां च ॥ १६ ॥

इति नवममन्तरा विज्ञानमनसीत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

नात्माऽश्रुतेर्नित्यत्वाच्च ताभ्यः ॥ १७ ॥ नामेति विस्फुलिङ्ग इति नाम वर्तुलादिरूपं सामान्यं तद्व्यावृत्त्यर्थं विशेष्टेति । नामरूपविशेषस्य । मस्मन्वक्तितकाद्यादिह्रस्वविशिष्ट-चतुष्कोणवर्तुलत्रिकोणादिरूपस्य संबन्धाभावात् । यद्वा । नामरूपयोर्विशेषसंबन्ध आत्मतया शरीरस्वीकरणरूपस्तस्याभावात् । जीवस्यैवेति एषकारोप्यर्थे जीवस्यापीत्यर्थः । तत्रेति जीवे । नामवद्रूपस्याप्यासास्यः संबन्धः । नेत्यादीति । उत्पत्तेर्निरूपितत्वादाहुः आत्मा नोत्पद्यत इति । देवदत्त इत्यादिभाष्ये किंचिच्छ्रुतिविरोधसमाधानं कुर्वन्त एव विवृण्वन्ति स्म तथाचेति । श्रुतौ जीवजन्माश्रवणोक्ते च । श्रुतीति । अत्रात्मपदशब्दः त्रिषु वर्तमानोऽपि देहमात्रपरः । पुत्रनामासीत्यग्रे नामरूपसंबन्धकथनात् । अतः समानप्रजाजनननियमकत्वाद्ज्ञादज्ञात्संभवसीति देहरूपात्मजन्यत्वं मुख्यम् । हृदये ईश्वरस्थितेस्तस्मादधि अधिकं चिञ्जडालम्कं जायसे अतो वा इति निश्चये । त्वं पुत्रनामा देहोधिकोऽपि । इति श्रुतिविचारे । लोको व्याकरणं तद्विचारे जीव प्राणधारणे, प्रत्यक्षविचारे वा देहस्यैव नतु जीवस्योत्पत्तिः । लोकविचारे

विष्णुभिन्नो जात इति देहोत्पत्तिरेव । न तु तद्व्यतिरेकेण पृथग् जीवोत्पत्तिः  
श्रूयते । विस्फुलिङ्गबहुचरणं नोत्पत्तिः । नामरूपसंबन्धाभावात् । एतस्य गुणाः  
स्वरूपं चाग्रे बक्ष्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

जीवोऽभिप्रेयते तत्रापि पूर्वोक्तश्रुतिप्रभृतय एव बीजम्, अत एव, 'अहस्तानि सहस्तानाम-  
पदानि चतुष्पदाश्च । फल्गुनि तत्र महतां जीवो जीवस्य जीवनम्' इत्यादौ देहेऽपि गौण्या  
जीवपदप्रयोगः । यद्वा 'एतत्पञ्चविधं लिङ्गं त्रिभुवः षोडशविस्तृतम् । एष चेतनया युक्तो  
जीव इत्यभिधीयते' इति चतुर्थस्कन्धस्मृतोर्विशिष्टे पारिभाषिको वा । न तु देहव्यतिरे-  
केण पृथग् जीवोत्पत्तिः श्रूयते, नापि युक्तगोचरीभवति । तस्योत्पत्तिनाशशालित्वे  
आद्वादिशास्त्रोक्ताम्भिकफलसंबन्धानुपपत्त्या सर्वशास्त्रविप्लवप्रसङ्गात्, प्रेतादिपूर्वजन्मकथनाद्य-  
नुपपत्तेश्च ।

अतो देहस्यैव जन्मादिधर्मवशात् तत्संबन्धेनैव जीवे जन्मादिव्यपदेश इति निश्चयः । ननु  
बृहदारण्यके 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युत्थरन्त्येवमेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः  
सर्वे देवाः सर्वाणि भूतानि सर्व एवात्मानो व्युत्थरन्ति' इति श्रुत्या प्राणादिजडसाधारण्येन  
व्युत्थरणभावणात् मुण्डके च 'एतस्माज्जायते प्राण' इत्यनेनोत्पत्तिमत्तया भावितानां प्राणादीना-  
मस्य साहचर्यात् कथं नोत्पत्तिरित्यत आहुः विस्फुलिङ्गवदित्यादि । यतो विस्फुलिङ्गबहुच-  
रक्षिः ।

प्रत्यक्षव्याकरणाभ्यां देहमात्रोत्तिसिद्धेः । एवं च रूपदेवदत्तादिनाम्नोर्देहिकत्वात्तयोश्च ध्वंसा-  
संकल्पादावुदेरयताऽसंभवस्तं वारयन्ति स्म आद्वादीति । जीवोऽभीति देवदत्ताद्युद्दिश्य  
तत्पुत्रकृतसंकल्पादौ देवदत्तादिनामकशरीराभावेपि जीवोभिप्रेयत इति वा संभव इति भावः ।  
तच्चेति जीवस्य देहोपलक्षितत्वे । पूर्वोक्ता अन्यवहितपूर्वोक्ताः । प्रभृतिशब्देन लोकः प्रत्यक्षं  
च । जीव इति शब्दः श्रुतं प्राणान् धारयेति प्राणधारणं देहमात्रलिङ्गं सिध्यतीति जीवो देहः ।  
जीवस्येति । 'इदयादधि जायसे' इति श्रुतेः । गौण्येति । प्राणधारणस्य देहे प्रत्यक्षेऽपि  
लौकिकत्वाजीवनत्वगुणयोगेन गौणी । चैतन्यत्वमलौकिकम् । प्राणधारणत्वं लौकिकम् । अलौ-  
किकजीवशब्दस्य लौकिकदेहरूपजीवे गौणी युक्ता । नत्त्विति भाष्यविवरणम् । नत्त्विति ।  
युक्तीति प्रत्यक्षसोपलक्षकम् । तस्येति जीवस्य । आद्धेति ।

'बसुकरादितिमुताः पितरः श्राद्धदेवताः । प्रीणयन्ति मनुष्यांश्च पिदन् श्राद्धेन तर्पिताः' ।

'भाग्यः प्रजां घनं विद्यां स्वर्गं मोक्षं सुखानि च । प्रयच्छन्ति तथा राज्यं प्रीता नृणां पितामहाः' ॥

इति श्राद्धप्रकरणीययाज्ञवल्क्यस्मृत्युक्तेत्यर्थः । यज्ञवक्ता यज्ञवल्क्यः । तस्यापत्यं याज्ञवल्क्यः ।  
सर्वशास्त्रेति । सर्वेषां जीवाधिकारकत्वात्सर्वशास्त्रं जीवाधिकारकशास्त्रं तस्य विप्लवप्रसङ्गादित्यर्थः ।  
प्रेतादीति । प्रेतादिभिः स्वपूर्वजन्मकथनादेरनुपपत्तेश्च । विस्फुलिङ्गेति भाष्यं विवरीतुं शक्यामाहुः न  
च बृहदिति । इत्यगलाकिप्राश्नने । ननु व्युत्थरणं नोत्पत्तिरित्याकाङ्क्षायामन्यत्रोत्पन्नानां प्राणादीनामत्र  
व्युत्थरणकर्तृत्वाद्दुत्पत्तिरित्याशयेन श्रुत्यन्तरमाहुः मुण्डक इति । अत्येति । व्युत्थरणस्य कर्तृत्वा  
एकस्यात् । विस्फुलिङ्गेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यत इति । भाष्ये नामरूपेत्यनेन केवलव्युत्थरणस्य

किंच । नित्यत्वाच्च ताभ्यः श्रुतिभ्यः । अयमात्माऽजरोऽमरः, न जायते  
त्रियत इत्येवमादिभ्यः ॥ १७ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे दशमं नात्माश्रुतेरित्यधिकरणम् ॥ १० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

रणं नोत्पत्तिः नामरूपसंबन्धाभावात्, अन्यथा व्युत्तरणश्रुतावात्मशब्दप्रयोगस्य, नालाग्रश्रुति-  
व्याकरणश्रुत्योर्जीवशब्दप्रयोगस्य च विरोधापत्तेः ।

न चास्यापि सृष्ट्यनन्तरभावितात् कृत्रिमत्वं शङ्क्यम् । तथा सति सृष्टेः पूर्वं ब्रह्मण एव  
केवलस्य सत्त्वात् सृष्ट्यनन्तरं प्रयुज्यमानानां शब्दानां सर्वत्र पारिभाषिकत्वापत्त्या रूढ्युच्छेद-  
प्रसङ्गात्, अतस्तदभावाय 'सर्वाणि रूपाणि विचित्य धीरो नामानि कृत्वाऽभिषदन् यदास्ते'  
इति श्रुत्युक्तस्य नामरूपनियमस्य साहजिकत्वमाश्लेष्यम् । तथा सति तदतिरिक्तस्यैव कृत्रिम-  
त्वं, न तु नैसर्गिकस्येति निश्चयः । तदेतदुक्तं नामरूपसंबन्धाभावादिति । न च  
नामरूपान्तरसंबन्धस्यैवोत्पत्तित्वं, न केवलव्युत्तरणस्येत्यत्र किं गमकमिति शङ्क्यम्, यथो-  
र्णनामिसन्तुनोश्चेदित्यव्यवहितपूर्वमुदितस्य दृष्टान्तस्यैव गमकत्वात्, अन्यथैकेनैव निर्वाहे  
इतरवैयर्थ्यप्रसङ्गात्, अतस्तन्तूनां नामरूपसंबन्धात् पूर्वो दृष्टान्तः प्राणादीनां भूतान्तानां नाम-  
रूपसंबन्धवतामृत्पत्तिबोधकः । नच तेषामृत्पत्तिमत्त्वे किं मानमिति वाच्यम् । ऐतरेये 'स  
ऐक्षत लोकाशु सृजै' इति प्रश्ने, 'स प्राणमसृजत' इत्यादिसृष्टिश्रुतीनामेव मानत्वात् । नच  
'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इत्यात्मकरणश्रुतिविरोधः । तत्र यथास्मितप्राकृत्यस्यैव करणत्वेन  
विवक्षितत्वात् । अन्यथा तस्य सुकृतत्वविरौघापत्तेः । नच 'आत्मकृतेः परिणामात्' इति शब्दे  
तस्य परिणामत्वस्याङ्गीकारविरोधः शङ्क्यः । तत्र यथास्मितप्राकृत्यस्यैव परिणामत्वेन वि-  
वक्षितत्वात् । अन्यथा विपरिणामादित्येव वदेत्, अतः प्राणादीनामेवोत्पत्तिर्न जीवस्येति  
निश्चयः । द्वितीयस्तु जीवानामुत्तरणमात्रबोधक इत्याश्लेष्यम् । नच 'यथोर्णनाभिः सृजते गृह्णते  
च' इति मूष्णकवाक्यस्यारसात् पूर्वो दृष्टान्तः कर्तृत्वमात्रबोधक इति वाच्यम् । एवमपि क्रिया-  
रश्मिः ।

नोत्पत्तित्वं ज्ञापितं तत्र शङ्कते स्म न चेति । आत्मेति नाम । रूपं विस्फुलिङ्गवद्भूतं तदन्यनाम-  
रूपसंबन्धस्यैवेत्यर्थः । अव्यवहितेति बृहदारण्यके यथामेरित्यस्याव्यवहितपूर्वम् । एकेनेति  
यथोर्णनाभिरित्यनेन । इतरेति यथामेरित्यस्य वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । अत इति एकतरस्य वैयर्थ्याभावाय ।  
सर्वविभक्तिकस्तत्सिद्धिरिति । तन्तूनामिलादि ऊर्णनाभिः क्रीटविशेषस्तन्तुना तन्तून् क्रीडां क्रीडायै  
उच्येत् । कर्मणः करणसंज्ञा संप्रदानस्य कर्मसंज्ञेत्यनेन कर्मणः करणसंज्ञायां जातायां तृतीया । पशुना  
रुद्रं यजत इतिवत् । पशुं रुद्राय ददातीत्यर्थः । उच्येदुत्पादयेदिति दृष्टान्तश्रुत्यर्थात्तन्तुः दीर्घाकृति-  
रूपं तयोः संबन्धाद्भेदोः । द्वितीयो यथामेरिति दृष्टान्तः । उच्येतेति । तदानीं देहसंबन्धाभावादेव-  
दचादि नाम करपादादि रूपं च नास्तीति तन्मात्रबोधकः । एतस्येति भाष्यं विवरीतुमाहुः न च  
यथेति । कर्तृत्वमात्रेति मात्रशब्देनोत्पत्तिव्यवच्छेदः । क्रियेति । कृतिमत्त्वं कर्तृत्वमित्यत्र

भाष्यप्रकाशः ।

विषयाणां व्युत्पत्तिमन्वस्य सिद्धेः । नचैवमपि प्राणादिसाम्यानापाय इति शङ्क्यम् । यत एतस्य गुणाः स्वरूपं चाग्रे 'ह्योऽत एव' इत्यादिसूत्रेषु वक्ष्यते अतस्तदवगतौ प्राणादिसाम्यसंदेहस्य सुखेन निवृत्तेः । नन्वेवमपि प्रमेयबलेन निवृत्तिर्न तु प्रमाणेन, ज्ञानं तु भवतां प्रमाण-प्रधानमतो नेदं युक्तमत आहुः किंचेत्यादि । इत्येवमादिभ्य इत्यादिपदेन 'नित्यो नित्यानां चेतनश्चेतनानाम्' 'अजो नित्यः शाश्वतोऽयम्' इत्यादीनां संग्रहः । तथाच नात्र प्रमाणा-भाव इत्यर्थः ॥ १७ ॥ इति दशमं नात्माऽश्रुतेरित्यधिकरणम् ॥ १० ॥

रश्मिः ।

निविष्टकृतिविषयाणाम् । प्राणादीति । जीवेषु व्युत्करणेन प्राणादिसाम्यं प्राणादिसदृशं व्युत्करणम् । व्युत्करणे जीवस्येव प्राणादीनामकर्तृत्वात् । तथाचानित्यत्वापत्तिरिति भावः । एतस्येति भाष्यं वि-वृण्वन्ति यत इति । एतस्येति जीवस्य । प्रमेयेति प्रमेयं शब्दम् । जीवोत्पत्त्यश्रुतिरिति शब्दः । तेनोत्पत्तिश्रवणाभावः प्रमेयस्तद्वलेनेत्यर्थः । प्रमाणेनेति श्रुतिशब्दादिना । रामानुजाचार्या एत-शेषभियैव श्रुतेरित्येवं पदं छिन्दन्ति । परंतु-द्वितीयहेतुप्रतिपादकसूत्रांशवैयर्थ्यं नानुसंदधते । न जायते । ज्ञाज्ञौ द्वावजाविति । जीवोत्पत्तिप्रतिषेधश्रुतेरिति हेतोः सकाशात् । नित्यो नित्यानामि-त्यादिश्रुतिभ्यो नित्यत्वावगमस्य हेतोरनतिरेकात् । भवतामिति वेदव्यासमतवर्तिनां शब्दप्रधानम् । नेवमिति इदमश्रुतेरिति सौत्रं लिङ्गम् । चेतनानामिति 'एको बहूनां यो विदधाति कामान्' इति श्रुतिशेषः । अयमिति । पुराणे 'न हन्यते हन्यमाने शरीरे' इति श्रुतिशेषः । तथा चेति । द्वितीय-हेतुसन्त्वे प्रकारे च । एतावता ब्रह्माण्डप्रकरणं समाप्तं द्वितीयं । ब्रह्माण्डेतिव्यासिवारणाय । 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीत' इत्यत्र 'तज्जलान्' इति लिङ्गात् । माध्वास्तु 'स इदं सर्वं विलाप्यान्तस्तमसि निलीनस्तद्विलाप्य व्युत्तिष्ठते स इदं सर्वं विसृजति विस्थापयति प्रस्थापयति आच्छादयति प्रकाशयति विमोचयति एक एव' इति श्रुतेः परमात्मापि न लीयते इति व्याख्याय सूत्रांशे श्रुतयः 'स एतस्मिन् तमसि निलीनः प्रकृतिं पुरुषं कालं चानुपश्यति नैनं पश्यति कश्चन' इति पैङ्गी-श्रुतिः 'नित्यो नित्यानां चेतनश्चेतनानां, स नित्यो निर्गुणो विभुः परमः परात्मा, नित्यो विभुः कारणो लोकसाक्षी परो गुणैः सर्वदृक् शाश्वतश्च' इत्यादि श्रुतिभ्यो नित्यत्वाच्चेति भाष्ये । 'पूर्वा विराड्-लिङ्गिकाऽपरा परलिङ्गिका' इति श्रुतेरिति पदच्छेदेपि नास्वरसस्तथापि लाषवात्ताभ्य इत्यनेन चारितार्थ्यं सुवचमिति ज्ञेयम् । श्रुत्यर्थस्तु स महतः स्रष्टा इदं परितद्व्ययमानं विलाप्य विशेषे लीनं ब्रह्माण्डे लीनं कृत्वा ब्रह्माण्डान्तर्भष्ये तमस्तस्मिन् निलीनो मार्तण्डरूपो द्वितीयः । तत्तमः विरुद्धं कृत्वा लात्वा रात्रिरूपं कृत्वेति, व्युत्तिष्ठते 'आविरासीत्तमोनुदः' इति मनुस्मृतेः । विशेषो विष्णोर्द्वितीयं रूपं तेन उत्तिष्ठते । विराड्व्याख्यानमिदमित्याह इदमित्यादि । 'विसर्गः पौरुषः स्मृतः' इति वाक्या-द्विरादपुरुषसृष्टिरेवं विस्थापयतीति विशेषस्थापनं पुरुषरूपविराड्कृतम् । प्रगतं स्थापनं च तत्कृतम् । 'दग्धगोमयपिण्डवत्' इति वाक्यात्स्मिन्प्रस्थापितमाच्छादयति विराद् दग्धगोमयपिण्डवद्भातो विराद् । सूर्याविष्कारेण विराद् प्रकाशयति । सूर्यः सत्कर्मभरणेन विमोचयत्येक एव । परमात्मा विराडन्तःस्थः स्मृतिप्रसिद्धब्रह्मनाम । श्रुत्यन्तरमतल्लयविशेषार्थम् । परो गुणैरिति महत्सृष्टृ लिङ्गम् । 'तमसः परस्तात्', 'तमसस्तु पारे' इति च श्रुतिभ्यामिति ॥ १७ ॥

इति दशमं नात्माऽश्रुतेरित्यधिकरणम् ॥ १० ॥



गुणान्निरूपयन् प्रथमतश्चैतन्यगुणमाह ।

ज्ञोऽत एव ॥ १८ ॥ ( २-३-११ )

ज्ञश्चैतन्यस्वरूपः । अत एव श्रुतिभ्यो विज्ञानमय इत्यादिभ्यः ।

भाष्यप्रकाशः ।

ज्ञोऽत एव ॥ १८ ॥ सूत्रमवतारयन्ति गुणानित्यादि । गुणांस्तद्गुणान् धर्माभिरूपयन् प्रथमतो मुख्यतया चैतन्यगुणं, चैतन्यं गुणो यस्य तादृशं, यो यजनकः स तद्गुणको, यो यद्गुणकः स तदविनाभूतो, यो यदविनाभूतः स तदात्मक इति व्याप्तीनां समन्वयसूत्रे सिद्धत्वादत्र चैतन्यगुणकत्वेन चैतन्यात्मकमात्मानमाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति ज्ञ इत्यादि । ज्ञानधर्मकत्वेऽपि ज्ञानस्वरूप इत्यर्थः । ननु कप्रत्ययस्य कर्तर्यनुशासनाज्ज्ञानकर्तेति भवति, तच्च कर्तृत्वं समवाय-संबन्धेनेति ज्ञानधर्मकत्वे पर्यवस्यतीति काणभुजवदङ्गीकर्तृत्वं न तु सांख्यवज्ज्ञानस्वरूपइत्येता-माशङ्का हेतुबोधितश्रुत्युपन्यासेन परिहरन्ति विज्ञानेत्यादि । तथाच बाजसनेयक छान्दोग्य-प्रभृतिषु, 'विज्ञातारमरे केन विजानीयात्' 'न पश्यो मृत्युं पश्यति,' 'एष हि द्रष्टा श्रोता मन्ता रसयिता' इत्यादिभिर्विज्ञानत्वादिबोधनाज्ज्ञानधर्मकत्वेपि तैत्तिरीयादौ मयद्रप्रत्ययेन ज्ञानप्राचुर्य-बोधनात्, एतन्नगमनश्लोके च 'विज्ञानं यज्ञं तनुते' इत्यादिना ज्ञानस्वरूपत्वकथनाज्ज्ञानधर्मा ज्ञानस्वरूपश्च, न तु काणभुजवन्न वा कापिलवदित्यर्थः । अत्रान्येषां मतानामेकदेशितया रश्मिः ।

ज्ञोऽत एव ॥ १८ ॥ सूत्रमित्यधिकरणात्मकम् । गुणानिति । तेन द्वितीयं प्रकरणं समाप्तमिति द्योतयन्ति स्म तृतीयप्रकरणारम्भश्च । 'तृतीयं सर्वभूतस्थम्' इति वाक्यांशोक्तम् । बृहदारण्यके छान्दोग्यीयब्रह्माण्डोपासनवदणुः पन्थाः । 'अणुः पन्था विततः पुराणः' इति शारीरब्राह्मणेऽस्ति शारीरभाष्यीयः । अत्रे शब्दसाक्षरपर्यन्तोपस्थितेस्तदंशशारीरकभाष्यं सिद्धम् । न च गौणमुख्य-न्यायेन फलीभूत(पर)परं भाष्यमिति वाच्यम् । अधोक्षजत्वेन शब्दरूपन्यायस्याप्यप्रवृत्तेः । अनिदमित्यतया तु शब्दप्रवृत्तिरस्तीतीक्ष्ण्यधिकरण उक्तम् । चैतन्यगुणमिति भाष्ये समासप्रयोजनं वदन्तः गुणानां गुणिनं विनाऽसंभवमालोच्य कर्मधारयं त्यक्त्वा बहुव्रीहिणा व्याकुर्वन्ति स्म चैतन्यं गुणो यस्येति । भाष्ये जानातीति ज्ञ इत्यत्र ज्ञानं चैतन्यस्य गुणो गृहीतस्तद्विरोधं परिजिहीर्षव आहुः यो यदिति । तद्गुणेति चैतन्यगुणकत्वेन । चैतन्यस्य गुणत्वेन गुण्यपेक्षणात् । आहेति आक्षेपेणाह । ज्ञानेति जानातीति ज्ञ इति व्युत्पत्त्या ज्ञानं चैतन्यं तद्धर्मकत्वेऽपि ज्ञानं चैतन्यधर्मविशिष्टं तत्स्वरूपः । केति । 'इगुपधञ्जाप्रीकरः कः' इति सूत्रेण विहितस्य कर्तरि कृदिति सूत्रेण कर्तर्यं नुशासनात् । समवायेति यद्यपि कर्तार्यं संयोगसंबन्धेन भवति तथापि धातोर्ज्ञानार्थकत्वेन कर्तृपदमाश्रये वर्तत इति गुणगुणिनोः समवायात्समवायसंबन्धेनेत्युक्तम् । ज्ञानधर्मकत्वं जानातीत्यत्र ज्ञानाश्रय इत्यर्थात्तत्र पर्यवस्यति । सांख्यवदिति 'उपाधिभेदेऽप्येकस्य नानायोग आकाशस्येव घटादिभिः' इति सांख्यप्रवचनसूत्रात् । हेत्विचि अल इति सौत्रहेत्वित्यर्थः । बाजेति विज्ञातारमिति श्रुतिवृहदारण्यके । न पश्य इति छान्दोग्ये । एष इति नृसिंहतापिनीये जीवपराः । विज्ञानत्वादीत्यत्रादिशब्देन पश्यत्वं द्रष्टृत्वादिकं च । ज्ञानप्राचुर्येति धर्मात्मकज्ञानप्राचुर्यबोधनात् । एतदिति मात्रवर्णिकसूत्रेथः स्फुटः । अत्रेति संग्राह्यत्वमित्यनेनान्वयः । अन्येषामिति माध्वरामानुजाचार्यादीनाम् । एकेति औपाधिकं जीवत्वं वदतां मास्कराचार्याणां मतस्य शंकराचार्यैकदेशित्वं स्पष्टम् । विष्णु-

सर्वविच्छेदवादी ब्रह्मवाक्यानुदाहृत्य सूत्रोक्तसिद्धान्तमन्यथाकृत्य श्रुति-  
सूत्रोल्लङ्घनेन प्रगल्भते । स वक्तव्यः । किं जीवस्य ब्रह्मत्वं प्रतिपाद्यते जीवत्वं  
वा निराक्रियते इति । आद्ये इष्टापत्तिः । न हि विस्फुल्लिङ्गोऽभ्यंशो भूत्वा  
नाभिः । द्वितीये स्वरूपनाशः । जीवत्वं कल्पितमिति चेन्न । अनेन जीवेनात्मनेति

भाष्यप्रकाशः ।

भगवन्माहात्म्याविरोधितया च संग्राह्यत्वं बोधयितुं शांकरं मतं दूषणायोपक्षिपन्ति सर्वविच्छेद-  
रक्षिणः ।

शिवपरत्वेन रामानुजमाध्वशैवाचार्याणां मतानामेकदेशित्वं स्पष्टम् । विज्ञानेन्द्रमिध्वाचार्याणां मतस्य  
कृष्णाद्यवतारपरत्वम् । 'यथा मधु मधुकृतो निस्त्रिघ्नतीति सिद्धान्तश्रुतेः । द्वितीयोपदेश इत्यव-  
तारपरत्वं अत एकदेशित्वं तन्मतस्य । परदेवतापरत्वमाचार्यमतसेति नैकदेशित्वमिति ध्येयम् ।  
माहात्म्यबोधकत्वं तु ईदृशी जीवरूपप्रकृतिरिति भास्कराचार्यमते गुणावतारः । स्वविषये  
पूर्णावतारश्चेत्यन्याचार्यस्य तेषु माहात्म्यम् । संग्राह्यत्वमिति । अत्र सूत्रे संग्राह्यत्वमित्युक्तम् ।  
तदित्यम् । ज्ञानाश्रयश्चैतन्यरूप इत्युक्तम् । तत्र नानावादानुरोधि रूपं निबन्धने ब्रह्म । तत्र भेदा-  
भेदवादानुरोधि जीवरूपम् । 'अपरेयमितस्त्वन्यां प्रकृतिं विद्धि मे पराम् । जीवभूतां महाबाहो  
यथेदं धार्यते जगत्' इति गीता । व्यापकधर्मस्य व्यापकत्वनियमानुरोधि । कारणाल्मनाऽभिन्नम् ।  
कार्यात्मना भिन्नम् । तथा च तद्भाष्यम् । जीवस्य स्वतश्चैतन्यं नास्त्यागन्तुकमेव तस्य चैतन्यं  
पाक्षिकमिदं घटादिविषयं विज्ञानमविज्ञानविच्छेदेन वर्तते तदेवास्य चैतन्यमिति काणादा  
मन्यन्ते । तत्रेदमुच्यते । जीवो ज्ञः । कस्मादत एव । श्रुतिभ्य एव 'अत्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिः' 'नहि  
विज्ञातुर्विज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यते' 'विज्ञानधन एवैतेभ्यो भूतेभ्य' इति ब्रह्माङ्गत्वाच्च । विस्फुल्लिङ्गन्यायेन  
'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इति स्वाभाविकं चास्य ब्राह्मं रूपमौपाधिकमितरदिति । इदं  
मतं गीतेतिहासप्रामाण्यान्निबन्धे इति एकदेशितया भगवन्माहात्म्याविरोधितया च ज्ञेयम् । विशिष्टा-  
द्वैतवादानुरोधि जीवरूपम् । ज्ञः ज्ञानाश्रयः सन् चिदचिच्छरीरब्रह्मकार्यत्वात् । अचिज्जडा  
संनिरोधिका माया । तथा तद्भाष्यम् । ज्ञ एवायमात्मा । ज्ञातृस्वरूप एव, न ज्ञानमात्रम् । 'न जड-  
स्वरूप एव । कुतः । अतएव श्रुतेरेवेति । श्रुतिस्तु 'न जायते म्रियते वा' इत्यादिः पूर्वोक्ता । श्रीभाग-  
वतमते मायाजीवपक्षश्चतुर्थस्कन्धे इत्येकदेशितया भगवन्माहात्म्याविरोधितया च ज्ञेयम् । द्वैतवादा-  
नुरोधि जीवरूपम् । ज्ञो जीवः अतएव परमेश्वरादुत्पद्यत इति । अत्रैवकारः शब्दात् । स च ते वा  
'पते चिदात्मानो विनष्टाः परं ज्योतिर्विनिर्विशन्स्यविनष्टा एवोत्पद्यन्ते न विनश्यन्ति कदाचन' इति कषायण-  
श्रुतिः । इदं मतमन्तरामृतप्रामवदिति सूत्रभाष्याज्ज्ञानोत्तरं भक्तविषयमित्येकदेशितया भगवन्मा-  
हात्म्याविरोधितया च ज्ञेयम् । शैवमते विशिष्टाद्वैतं पूर्वोक्तविशिष्टाद्वैतवत् मद्भक्तपञ्चाम्यधिकेति  
वाक्यादाधिक्ये प्राथम्यमिति रूपं प्राथम्योपयोगि अविभागाद्वैतवादानुरोधि जीवरूपम् । विज्ञानेन्द्र-  
मिध्वाचो द्वितीयोपदेशं सिद्धान्तयन्ति यथा मधु मधुकृत इति । सा च स्वयं कृष्णस्तत्परेति नैमित्त्यं  
वाचि पूर्ववदिति सुषोषिनीकारिकयावतारदेशितया भगवन्माहात्म्याविरोधितया च ज्ञेयम् । नियतज-  
न्मादिप्रकरणस्य देवत्वं माहात्म्यं तदविरोधितयेति । निम्बार्कद्वैतवादे माध्वद्वैतवत् । यथाहुः-  
वेदान्तसारभूतायां दशश्लोक्याम् । 'ज्ञानस्वरूपं च हरेरधीनं शरीरसंयोगवियोगयोग्यम् । अणुं हि जीवं  
प्रतिदेहभिन्नं ज्ञातृत्ववन्तं यदनन्तमाहुः' इति । हरेरधीनमित्यसार्थः । तत्त्वं द्विविधं । स्वतन्त्रं, परतन्त्रं

भाष्यप्रकाशः ।

त्यादि । सर्वविप्लववादित्वं तु पाषवचनोपन्यासेन, 'नासतोऽदृष्टत्वाद्', इत्यत्र मया प्रदर्शितम्, तादृशो, ब्रह्मवाक्यानि 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म', 'अयमात्मानन्तरो बाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघनः' इत्यादीन्युदाहृत्य, सूत्रोक्तसिद्धान्तमन्यथाकृत्य 'सुप्तस्युत्क्रान्त्योर्भेदेन' इत्यादि-सूत्रेषु सिद्धं जीवब्रह्मणोर्भेदरूपं सिद्धान्तं भेदस्य काल्पनिकत्वकथनेन संसारिस्वरूपमात्राख्यानापर-तया व्याख्याय, 'अयं शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना संपरिवृक्तः प्राज्ञेनाऽऽत्मनान्वारूढः' इत्यादिश्रुतीनां उक्तसूत्राणां चार्थत्यागेन घाष्टर्थं करोतीत्यर्थः । तद् दूषयन्ति स वक्तव्य रश्मिः ।

च । तत्र स्वतन्त्रो हरिः, अन्यदस्वतन्त्रम् । 'सत्यं स्वातन्त्र्यमुद्दिष्टं तच्च कृष्णे न वा परे । अस्वातन्त्र्यात्तदन्ये-षामंशत्वं विद्धि भारत' इति महाभारतेति । एवं चैतन्यस्वरूपत्वेऽप्याकाशशरीरं ब्रह्मेति श्रुतेः 'छद्रापीव चेतनाः प्रतीयन्त' इति सिद्धान्तमुक्तावल्याम् । तदेतत्समाह्वा एतस्मादित्यत्र प्रसिद्धम् । पञ्चमहाभौतिको देहः । ओषधयः केशाः, अन्नं लिङ्गाः, पुरुषः यूकाः । उपक्षिपन्तीति । किंचात्र भाष्ये विज्ञानमय-प्रकरणस्याविज्ञानमय इति आदिशब्देनाथ सुप्तः सुप्तानभिचकाशीति । अत्रायं पुरुषः स्वयंज्योतिर्भ-वति । नहि विज्ञातुर्विज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यते इत्येवंरूपा अतएवेति सूत्रार्थत्वेनोदाहृताः, संकरभाष्ये तु ब्रह्मवाक्यानि वक्ष्यमाणान्युदाहृतानि तत्राप्युपक्षिपन्ति स्म सर्वविभक्त्येत्यादि । ब्रह्मवाक्यो-दाहरणे तु शाब्दापरोक्षमात्रेण कृत्यर्थं प्रति सर्वेषां धर्मार्थकाममोक्षाणां तत्साधनप्रमाणानां विप्लवः स यस्मिन्वादे स वादोऽस्यास्तीति सर्वविप्लववादी तस्य भावस्त्वम् । तादृश इति श्रवणमात्रेण तदध्येतृतद्विचारकातिरिक्तानामपि पातित्यसंपादकमायावादवक्ता । सूत्रोक्तेति । ज्ञैतन्यस्वरूपः अतएव श्रुतिभ्यः विज्ञानमय इत्यादिभ्य इति भाष्येणोक्तं सिद्धान्तम् । अन्यथेति । तन्मते जाना-तीति ज्ञ इत्यस्तिशब्दान्ये ज्ञानजनकसत्त्वगुणसंबन्धात्सगुणे ज्ञः । मायाविधयोरैकदेशविकृतत्वेना-न्यवत्त्वेऽविद्यासंबन्धाज्ज्ञो जीवः । अतएव यस्मादेव नोत्पद्यत इति । पूर्वसूत्रादनूद्यते । तथा च परमेव ब्रह्माविकृतमुपाधिसंपर्काजीवभावेनावतिष्ठते । उपाधी मायाविधे जीवसगुणयोः । प्रकृते तु जानातीत्यत्र व्युत्तरितस्य सर्वज्ञातृचैतन्यविशिष्टसत्त्वसंबन्धाजीवत्वम् । सत्त्वरूपमायासंबन्धात्पूर्वं 'जीवस्यानुस्मृतिः सती' इति वाक्यात्सोहमित्यभेदप्रतीतिः । भेदो माया । ज्ञाज्ञावित्यत्र ज्ञानजनकं 'विशुद्धसत्त्वं वसुदेवशब्दितम्' । ज्ञाज्ञौ जीवजडौ वा । अत एव श्रुतिभ्यो ज्ञप्रतिपादकश्रुतिभ्यो न ब्रह्मवाक्येभ्यः इति पूर्वसूत्रादनूद्यते । इत्यन्यथाकरणम् । अस्माकमात्मा नोत्पद्यते इति दूरानुवादा-पेक्षया ताम्य इत्यस्यानुवादो हि समीप इति गुणः । सूत्रोक्तसिद्धान्तान्यथाकरणं विशदयन्ति स्म सुप्तुसीति । आदिशब्देन पत्यादिशब्देभ्यः आनुमानिकाधिकरणसूत्राणि । सिद्धमिति भेदरूपं सिद्धान्तं सिद्धमिममस्मदीयं बोध्यम् । तथाहि पूर्वाध्याये तृतीयपादे समासा-विदमधिकरणम् । तत्र बृहदारण्यकस्यं ज्योतिर्ब्राह्मणं शारीरब्राह्मणं च विषयः । जीववाक्यं ब्रह्मवाक्यं वेति संदेहे असंसारी परमेश्वर इहोक्त इति मुक्तजीववाक्यमिदमिति शांकरसिद्धान्तं पूर्वपक्षवित्वा ब्रह्मवाक्यमिदमिति सिद्धान्तोतः कुनोदकाभावात्सिद्धस्तं भेदरूपं सिद्धान्तं भेदस्य, परमेव ब्रह्माविकृतमुपाधिसंपर्काजीवभावेनावतिष्ठत इति स्वभाष्ये काल्पनिकत्वकथनेनेत्यर्थः । व्याख्या-येति । संसारे भेदो न विरुद्ध इति । संपरीति इयं सुप्तौ जीवं भेदेन कथयति । प्राज्ञेनेति । इयं श्रुतिरुत्क्रान्तौ जीवं भेदेन कथयति । आदिशब्देन ब्रह्मवाक्यानाम् । उक्तेति सुप्तस्यु-त्क्रान्त्यधिकरणस्यानुमानिकाधिकरणस्यानाम् । श्रुतिवाक्यार्थस्तु सुप्त्यधिकरणे । भाष्योक्तोऽहं न-

श्रुतिविरोधात् । नचानादिरयं जीवब्रह्मविभागो बुद्धिकृतः । प्रमाणाभावात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादि । द्वितीये स्वरूपनाश इति जीवत्वनिराकरणपक्षे जीवस्वरूपस्याविद्यकत्वान्मुक्त्वाविविधानांशे जीवस्वरूपनाश एव स्यात्, तथाचात्महानमपुरुषार्थ इति मोक्षस्यापुरुषार्थता च स्यात् । ननु वस्तुत आत्मनो ब्रह्मत्वाजीवत्वं तस्य कल्पितमतो न तन्नाशे स्वरूपनाश इत्यत आहुः जीवत्वमित्यादि । अत्र हि जीवशब्दोदितस्यात्मनो जीवस्यात्मनश्चेत्युभयोर्वा नामरूपकरणत्वं भाष्यते । तत्र यदि जीवत्वं कल्पितं स्यात् तदा ततः पूर्वं कल्पकः कश्चिद्वक्तव्यः । तत्र न तावद् ब्रह्मणस्तथात्वम्, अविद्यासंबन्धराहित्यात् । न तावज्जीवस्य, कल्पनाविषयत्वात् । सूत्रादौ जीवान्तरस्याभावात् । जडस्य तु न तथात्वं, प्रत्यक्षविरोधात् । यदि तु तेजआदिदेवतायाः कल्पकत्वं शक्यते तदा तस्यापि जीवत्वात् तस्य कः कल्पकः । तस्मात् कल्पकनिर्वचनशक्त्या जीवसाकल्पितत्वमेवास्त्येयम् । अन्यथा, अनेन जीवेनेति, हा सुपर्णा इति श्रुत्यन्तरे द्वयोर्देहपरिष्वङ्गभावणानुपपत्त्या च श्रुतिविरोधः । नच बहुत्ववजीवत्वमपि पाश्चात्यमिति शक्यम् तथा श्रुत्यभावात् । सूत्रादावनेन जीवेनेति सिद्धवभिर्देशाच्च । अतः सृष्टेः पूर्वमपि भगवदङ्गवजीवरूपोऽज्ञोऽपि भगवदविभक्तस्तादृशनामादिविशिष्टो नित्य एवास्त्येयः । नन्वनादिजीवब्रह्मविभागो बुद्धिकृत इति तथेत्यत आहुः न चेत्यादि । न ह्यनादित्वे बुद्धिकृतत्वे वा प्रत्यक्षं प्रमाणीभवितुमर्हति, जीवभावस्य कल्पितत्वेन तत्प्रत्यक्षस्य स्वामिक-मायिकपुरुषप्रत्यक्षवत्, प्रामाण्यायोगात्, अत एव नानुमानादिरपि, श्रुतयस्तु तत्र विस्फु-

रिप्तः ।

मेवम् । श्रुतिप्रसङ्गे कर्मकर्तृव्यपदेशोऽस्ति । ब्रह्मजीवयोरैक्ये तदुल्लङ्घनं भवत्येव । तदादुरर्थत्वानोनेति । प्रगल्भत इत्यस्यार्थमाहुः धार्ष्ट्यमिति । धार्ष्ट्यं ब्रह्मसंगोपनम् । घृष्टिरसि ब्रह्म यच्छेति श्रुतेः । मा संगोपय धार्ष्ट्येनेति भावः । तत्र हेतुं परस्मैपदेनोच्यते । परप्रतारणाय धार्ष्ट्यं करोतीत्यर्थः । स वक्तव्य इत्यादीति । ब्रह्मवाक्यानि जीवविषये त्वयाऽऽज्ञातानि जीवचैतन्यस्य नित्यत्वाय । परस्य हि ब्रह्मणः कादाचित्कं चैतन्यमुपाधिना जीवत्वे भवति नैयायिकमते तद्वारणाय । तत्र ब्रह्मवाक्यानि विस्फुलिङ्गवत्स्थितानां ब्रह्मत्वं प्रतिपाद्यते । यतो नोत्पद्यतेऽतो ज्ञो जीवः ब्रह्म प्रथमसूत्राद्ब्रह्मेत्यनुवर्त्येति वा, ब्रह्मवाक्यप्रतिपादिते चैतन्यं नित्यं तच्च व्यावहारिकमित्येवं जीवत्वं निराक्रियते इत्यर्थः । अग्रे स्पष्टम् । संभवादिकल्पो भाष्ये । अविद्येति बुद्ध्यादिनाशे । जीवत्वमित्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म नन्विति । तन्नाशे कल्पितनाशे । अनेनेति । व्याख्येयमिदम् । व्याकुर्वन्ति स्म अत्रेति । 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' इति श्रुतौ तद्वारा प्रवेशद्वारा । तेन तदिति । कल्पितेन जीवेन नामरूपव्याकरणकार्यमिति द्वयम् । नहिरनेन किञ्चित्कर्तुं शक्यत इति । न चेत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म न चेति । बुद्धीति । 'बुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन चैव, आराप्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्टः' इति श्रुतेः । प्रमाणेति । व्याख्येयम् । व्याकुर्वन्ति स्म नहीत्यादिना । प्रमाणीति आराप्रमात्रजीवप्रत्यक्षं अप्रमाणं प्रमाणं भवितुमर्हतीति प्रमाणीभवितुमर्हति । कल्पितविषयकत्वाद्बुद्धिविषयकत्वाच्च । प्रत्यक्षस्त्येति । अहं ब्रह्मास्मीति प्रत्यक्षस्य तत्त्वमसीति शब्दजन्यस्य । प्रामाण्येति । उक्तप्रत्यक्षप्रमात्वायोगात् । भावे स्युद । करणेऽपि स्युद व्याख्येयः पूर्वत्रापि । अत एवेति । प्रत्यक्षमावादेव नानुमानादिः हेतुप्रत्यक्ष एवानुमानोपमानयोः प्रवृत्तिरिति भावः । शब्दोपि न मानमित्याहुः श्रुतय इति । अप्ययमिति पदच्छेदः । इदं सादित्वं न कदा-

‘सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्’ इति श्रुतिविरोधश्च । न च जीवातिरिक्तं

भाष्यप्रकाशः ।

लिङ्गवद्व्युत्तरणं ब्रह्मण्यप्ययं चामिदधत्यो जीवब्रह्मविभागस्य सादित्वमेव बोधयन्ति, न च न कर्माविभागादिति चेन्नानादित्वादिति सूत्रे कर्मानादित्वबोधनेन विभागानादित्वं, पुण्यः पुण्येनेति तद्विषयश्रुत्या बोधितप्रायमेवेति वाच्यम्, श्रुतौ सदसत्कर्मणा सदसदेहम-वनमात्रबोधनेन विभागानादित्वस्याबोधनात् सूत्रेऽनादित्वकथनस्य कर्मसापेक्षतया करणेऽपी-श्वरस्वानीश्वरत्वाभावबोधनार्थत्वावसायात् । अन्यथा, ‘एष ह्येव साधु कर्म कारयती’त्यादिश्रुति-विरोधस्यापरिहाराद् वैषम्याद्यभावस्य तदनन्यत्वादेव सिद्धेश्च । न च तत्र संसारानादित्व-व्याख्यायानं युज्यते, तथा सतीश्वरस्वानीश्वत्वं, ‘सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्’ इति श्रुतिविरोधश्च, संसारहेतुभूताया अविद्याया जीवानां च सत्त्वात् । एतदेवोक्तं सदेवेत्या-दिना । न च सा असतीति युक्तम्, तथा सति तथा संसारासंभवापत्तेः । नापि सदसद्वि-लक्षणेति । तथा सति ब्रह्मानतिरेकापत्तेः ‘अनादिमत्परं ब्रह्म न सप्तसासदुच्यते’ इति गीता-वाक्यात् । कल्पितजीवानादित्वमप्येतेनैव निरस्तम् । अतो विभागानादित्वमप्रमाणकमेव । किंच । बुद्धिकृत इति कस्य बुद्धिकृतम् जीवस्य ब्रह्मणो वा स्वस्यैव वा । तत्र न तावदाद्यः ।

रश्मिः ।

चिदनीदृशं जगदिति जैमिनिमतस्याद्यां शंकराचार्यमतस्थानां नास्त्यतो वक्ति न च नेति । अस्य प्रथमपादोपान्त इदं सूत्रम् । अर्थस्तु स्फुटः जीवेश्वरविभागजनकं कर्म । तद्विषयेति । ते हि वैषम्य-नैर्घृण्याधिकरणं त्रिसूत्रमङ्गीकुर्वन्त्यतस्तद्विषयश्रुत्या पुण्येन कर्मणेत्यर्थात् । सिद्धान्ते तु सर्वोपेता चे-त्यधिकरणं अष्टसूत्रम् । तेषां तु सर्वोपेता चेत्यधिकरणं द्विसूत्रम् । न प्रयोजनवत्त्वाधिकरणं द्विसूत्रम् । वैषम्यनैर्घृण्याधिकरणं त्रिसूत्रम् । सर्वधर्माधिकरणमेकसूत्रम् । सदेहेति । मात्रया कर्मानादित्ववि-भागानादित्वव्यवच्छेदः । अनादित्वपदतात्पर्यमाहुः सूत्र इति । जीवानादित्वकथनस्य । करण इति । जीवानां सुखिनां दुःखिनां च करणे । अनीश्वरेति । कर्मसापेक्षतयाऽनीश्वरत्वं प्राप्तं तन्निषेधान्नभावद्वयम् । सापेक्षमपि कुर्वन्नीश्वर इति माहात्म्यमिति वैषम्यनैर्घृण्यसूत्रमाध्यात् । अन्य-थेति । जीवेभ्यः कर्मसापेक्षसुखदुःखदानेऽनीश्वरत्वे । एष ह्येवेति । अत्राविद्यादीनां कर्मकारयितृत्व-व्यवच्छेदस्यावश्यकत्वेन तद्विषयितुमन्ययोग्यवच्छेदकैवकारान्ते इतिशब्दप्रयोगः । श्रुतिस्तु ‘एष ह्येव साधु कर्म कारयति’ इत्यादिः । नन्वेवं सति कांश्चित्सुखिनः कांश्चिदुःखिनश्च कुर्वद्विषयं निर्घृणं च स्यादित्यत आहुः वैषम्येति । तदनन्येति । जगतो ब्रह्मानित्यत्वादेव ब्रह्मणि सिद्धेश्च सदेव सोम्येति भाष्यं विवरीतुमाहुः न च तत्रेति । सौत्रेऽनादित्वपदे । शंकराचार्याणामिति पूर्णीयम् । ध्याकुर्वन्ति स्म तथा सतीति । चकारार्थं पूर्वमाहुः ईश्वरस्येति । तादृशव्याख्याने तृणावर्तव-स्वतः कर्मणैव जगत्परिग्रमणे ईश्वरस्य फलदानृत्वाभावादनीश्वरत्वम् । सदेवेति । इतरव्यावर्तकस्यै-वकारस्य विरोधः । युक्तमिति । तथा चासत्यतयाकल्पितैर्जैवैश्च द्वैताभावाच्च श्रुतिविरोध इति भावः । न च सदसतीति वाच्यम् । द्वैतमिया सत्त्वं व्यावहारिकमिति शुक्तिरजतस्य कार्यकारित्वप्रसङ्गात् । अप्रमाणकमिति । न विद्यते प्रमाणमस्मिन्निति बहुव्रीहिः । केचित्तु नलोपो नञ इत्यस्य न बहु-व्रीहौ प्रवृत्तिः । उत्तरपदे परतो नञो नस्य लोपः स्यादिति वृत्तावुत्तरपदशब्दस्य गुण्यसमासचरमा-वयव एव कूटेरित्याहुः । न च जीवाङ्कारवत्प्रवाहस्यानादित्वादिति न कर्मसूत्रमाध्यविरोध इति

ब्रह्म नास्ति । सर्वश्रुतिसूत्रनाशाप्रसङ्गात् । यः सर्वज्ञः सर्वशक्तिः । अयमात्मा अपहृतपाप्मा । अधिकं तु भेदनिर्देशादित्यादिबाधः । तस्मात् तदंशस्य तद्व्यपदेशवाक्यमात्रं स्वीकृत्य शिष्टपरिग्रहार्थं माध्यमिकस्यैवायमपरावतारो नितरां सन्निरूपेक्ष्यः ॥ १८ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे एकादशं श्लोक्त एव इत्यधिकरणम् ॥ ११ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

जीवस्यैवाभावात् । द्वितीये तु बुद्धिकृतत्वाद् गतमनादित्वम् । तदानीं बुद्धिसत्त्वादद्वितीय-श्रुतिविरोधश्च । तृतीये त्वसंभव एव । तस्या जडत्वात् । अबुद्धिकृतपक्षे विभागस्य कृत-त्वेऽपि जीवस्य सत्त्वादद्वितीयश्रुतिविरोध एव । नचैवं विभागस्य सादित्वे विस्मृतकण्ठ-मणिन्यायेन विस्मृतस्वरूपं ब्रह्मैव जीव इति जीवातिरिक्तं ब्रह्म नास्तीति युक्तम्, सर्वश्रुतिसूत्र-नाशप्रसङ्गात् । केषां नाशप्रसङ्ग इति चेत्, यः सर्वज्ञ इत्यादीनां बाधः । स्वीकृत्येति अंश-त्वत्यागेन तथात्वं स्वीकृत्य माध्यमिकस्यापरावतार इति भगवदाज्ञसंश्लेषावतारत्वेन रक्षितः ।

वाच्यम् । 'उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च' इत्युत्तरसूत्रेण तत्परिहारात् । अनेन जीवेनात्मेति सर्गादौ जीवप्रयोगादनादित्वमिति । न चेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म नचैवमिति । विस्मृत्येति । विस्मृतः कण्ठमणिर्नेन सोऽपि पुरुष एवं विस्मृतं स्वरूपं येन मायादिना तद्ब्रह्मैव जीवः । सर्वेति भाष्यविवरणम् । सर्वेति । य इति भाष्यमवतारयन्ति स्म केषा-मिति । विवृण्वन्ति स्म य इति । बाध इति यत्तदोर्नित्यसंबंधाद्ब्रह्मवाचको यच्छब्दः । सर्व-शब्दान्तर्गतजीवाज्ञानात्तथा । स्वारसिकसर्वाज्ञानाच्च जीवस्य तदतिरिक्तं ब्रह्म । सर्वशब्दार्थान्तर्गतजीवस्याशक्तित्वे सर्वशक्तित्वबाधः । जीवस्य सर्वशक्तित्वं प्रमाणविरुद्धम् । अयं जीवः पाप्मवत्त्वे प्राप्तेऽपहृतपाप्मत्वम् । ब्रह्मणि स्वतःसिद्धमपहृतपाप्मत्वम् । दिव्यमिचयनाभाववत् । सूत्रबाधस्त्वधिक-मित्यादिसूत्राणाम् । ब्रह्म न जीवस्यात्ममात्रं किंत्वधिकं भेदेन निर्देशात् । आदिशब्देन कर्मकर्तृ-व्यपदेशादिति सूत्रम् । भाष्ये तस्मादिति । सर्वश्रुतिसूत्रनाशात् । तदंशस्य ब्रह्मांशस्यांशइवा-शस्तस्य तद्व्यपदेशो जन्ममरणव्यपदेशस्तस्य वाक्यमात्रं नोत्क्रान्त्यादिरर्थं स्वीकृत्य । तथा च जैमिनि-सूत्रविरोधः । भारहारश्रुतिसंचारः । यथा गङ्गायां घोष इति गङ्गाघोषवाक्यमात्रम् तथा । यद्वा तदंशस्येति स्वसिद्धान्तानुसारेणेति नोपचारः । तद्व्यपदेशवाक्यमात्रं ब्रह्मणो व्यपदेशमात्रं 'विज्ञान-मानन्दं ब्रह्म' 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इत्यादिषु एतादृशं ब्रह्मप्रकरणीयं जीवाप्रतिपादकं वाक्यमात्रं जीवप्रतिपादकत्वेन शिष्टा वैमनस्यं त्यजन्तो ग्रन्थं पश्येयुरित्येवं परिग्रहार्थं स्वीकृत्येत्यर्थः । तदपि शिष्टानां भक्तानां परिग्रहार्थमन्यथा जीवेशयोरैक्यं श्रुत्वा शिष्टा न प्रवर्तेन् । बृहदारण्यके 'अथ योऽन्यां देवतामुपास्तेऽन्योसावन्योऽहमस्मीति न स वेद यथा पशुरेव' 'हि स देवानाम्' इति श्रुतिस्तुपास्याऽभेद-विषया । वर्तते चाक्षरं जगत् । पुरुषोत्तमस्तु तत्राधेयतया स्थित इति व्यभिचारिण्या भक्त्याधेय-पुरुषोत्तमप्राप्तिः सा पुष्टिः मर्यादातो विपरीता । तदुक्तम्—पुरुषोत्तमप्रकरणे । 'न माळा पुष्टिरूपा स्यात् न मुद्रा न तु पौण्ड्रकम् । व्यभिचारेण या भक्तिरव्यभिचरतस्तु सा' इति ज्ञेयेत्यर्थः । अतः शिष्टेभ्यो ब्रह्मसंगोपनं तनु तदपरिग्रहे न स्यादतः शिष्टपरिग्रहार्थम् । माध्यमिक इति । बाधभेदेषु चतुर्थीयं सर्वशून्यवादी । शंकराचार्या अपि ब्रह्ममात्रास्तित्ववादिदत्त्वेन सर्वशून्यवादिन इत्या-

उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम् ॥ १९ ॥ ( २-३-१२ )

अत एवेति च वर्तते । स यदास्माच्छरीरादुत्क्रामति सहैवैतैः सर्वैरुत्क्रामति । ये के आस्माल्लोकात् प्रयान्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्तीति । तस्माल्लोकात् पुनरेत्यस्मै लोकाय कर्मणे । श्रुत्युक्तानामुत्क्रान्तिगत्यागतीनां

माध्यप्रकाशः ।

प्रसिद्धे शंकराचार्ये माध्यमिकोऽप्याविष्ट इति तथा । एवं च सर्वावस्थासाधारण्येन ज्ञानधर्मा ज्ञानस्वरूपश्च जीव इति सिद्धम् । अत्रापि जीवो वैशेषिकवदङ्गीकार्यः, सांख्यवद् वेति सन्देहः । उभयथा श्रुतिः सन्देहबीजम् । यथाकथञ्चिदस्तु अभ्यर्हितत्वात् सांख्यमतमेवेति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तुक्त एव । विचारस्तु गुणमुख एव, न तु स्वरूपमुखः । सूत्रे ज्ञशब्द-प्रयोगादिति ॥ १८ ॥ इति एकादशं नोऽत एव इत्यधिकरणम् ॥ ११ ॥

उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम् ॥ १९ ॥ अतः परं जीवस्य शरीरकब्राह्मणे, 'स वा एष महानज आत्मा' इति, कौशीतकिब्राह्मणे च, 'योऽयं विज्ञानमयः पुरुषः प्राणेष्विति व्यापकत्वमध्यमपरिमाणयोः श्रावणात्, श्वेताश्वतरे च, 'आराग्रमात्रो ह्यवरोऽपि दृष्टः' इति, 'बालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य च, भागो जीवः स विज्ञेय' इत्यणुत्वश्रावणात्, संदेहे जीवस्य परिमाणं विचार्यते । तत्र सूत्रे एकं षष्ठ्यन्तं पदं, तस्य संबन्धः कापि न प्रतीयत इति तं बोधयन्ति अत इत्यादि कर्तव्यमित्यन्तेन । अत्र प्रथमं वाक्यं कौशीतकिब्राह्मणे प्रतर्दन-रश्मिः ।

विष्टः क्षणिकत्वाच्चेति सूत्रेऽयं निराकृतः । स्वयं त्वीश्वरा रुद्रवत् । तथेति । माध्यमिकसैवायम-परावतार इति पाठे तु जगतो मिथ्यात्वाङ्गीकारेण प्रमाणचतुष्टयस्य लोकप्रसिद्धेक्ष मिथ्यात्वाद्ब्रह्मण्यपि संदेहजननान्माध्यमिक एवेति ज्ञेयम् । अङ्गीरिति ज्ञानधर्मकं द्रव्यम् । ज्ञानाधिकरणमात्मा इति नैयायिकप्रवादात् । आगन्तुकचैतन्यः स्वतोऽचेतनः । आगन्तुकमात्मनश्चैतन्यमात्ममनःसंयोगजं जाग्रति अभिषटसंयोगजरोहितादिगुणवदिति प्राप्तम् । नित्यचैतन्ये हि सुप्तम्च्छित्तप्रहाविद्यानामपि चैतन्यं स्यात्ते पृष्ठाः सन्तो न किञ्चिद्द्वयमचेतयामहीति जल्पन्ति स्वस्याश्च चेतयमाना दृश्यन्तेतः कादाचित्कचैतन्यत्वादागन्तुकचैतन्य आत्मेति वैशेषिका मन्यन्ते । वैशेषिकाः काणभुजाः । सांख्यब-दिति । ज्ञानात्मा । उभयथेति । ज्ञाञ्चौ ह्यवजाविति विज्ञानं यञ्चं तनुत इति चोभयथा श्रुतिः । गुणमुख इति । चैतन्यद्वारः । ज्ञः चैतन्यस्वरूप इति माध्यादेवकारः । स्वरूपेति चेतनमुखः । ज्ञशब्देति । अन्यथा चेतनशब्दप्रयोगः कृतः स्वादिति भावः । इतिरधिकरणसमाप्तौ ॥ १८ ॥

इत्येकादशं नोऽत एवेत्यधिकरणम् ॥ ११ ॥

उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम् ॥ १९ ॥ व्यापकत्वेति । योयमित्यत्र प्राणेष्विति सप्तमी व्यापकाधारे । जीव प्राणधारणे । विज्ञानमय इत्येकत्वविवक्षात् । बालाग्रेति । वेदस्यात्मत्वा-द्बालाग्रे सत्त्वेनाग्रेतनोपपत्तेः । यद्वा बालः कृष्णाजिनम् । कृष्णाजिनं शब्देति बृहत्त्वादुपपन्नम् । अथ बालोऽश्वबालोन्यापेक्षया रघूलः मस्मीभूतस्तथा । आत्मत्वात्सर्वे शब्दा वेदे वा । यथा सौधाग्र्याः स्पृशन्ति विधुमण्डलमिति तथा । अत इत्यादीति । माध्यादेनुवर्तत इत्यनुक्त्वा वर्तत इत्युक्त्या व्यास-हृदि वर्तत इत्यर्थः । अकारादात्माप्यन्यैकपदं सूत्रं न वदेदिति भावः । यद्वा धातूनामनेकार्थत्वं स्वमते

श्रवणाद् यथायोग्यं तस्य परिमाणमङ्गीकर्तव्यम् । यद्यपि, आराग्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्ट इति श्रुत्यैव परिमाणमुक्तं, तथापि बहुवादिप्रतिपन्नत्वाद् युक्तिभिः साधयति । ब्रह्मवैलक्षण्यार्थमुत्क्रान्तिपूर्वकत्वमुक्तम् ॥ १९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ख्यायिकायाम् । द्वितीयमपि तत्रैव गार्ग्यायनिश्चेतकेतुसंवादे । तृतीयं बृहदारण्यके शारीर-  
ब्राह्मणे । श्रवणादिति जीवे श्रवणात् । तथाच श्रुतित एवोत्क्रान्तिगत्यागतीनां जीवे श्रव-  
णाद् यथायोग्यं उत्क्रान्त्यादिक्रियायोग्यं जीवस्य परिमाणमङ्गीकर्तव्यमित्यर्थः । सूत्रयोजना  
तु, जीवात्मा उत्क्रान्तिगत्यागतिसंबन्धी, अत एव, तद्बोधकश्रुतिभ्य एवेति बोध्या ।  
अधिकरणप्रयोजनमाहुः यद्यपीत्यादि । उत्क्रान्तिशब्दः प्रथमतः किमर्थं प्रयुक्त इत्यत आहुः  
ब्रह्मेत्यादि । 'आसीनो दूरं व्रजति' इति ब्रह्मणोऽपि गतेरुक्तत्वाद् तद्वैलक्षण्यं गतौ ज्ञापयितुं  
प्रयुक्त इत्यर्थः ।

ननु प्रश्नोपनिषदि, 'स ईक्षाञ्चक्रे कस्मिन्नहमुत्क्रान्त उत्क्रान्तो भविष्यामि कस्मिन्  
प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामि' इति 'स प्राणमसृजत प्राणाच्छ्रद्धां खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवीमिन्द्रियं  
मनोऽन्नमन्नाद्वीर्यं तपो मन्त्राः कर्मलोकेषु नाम च' इति सृष्टिलिङ्गात् षोडशकलस्यापि  
ब्रह्मत्वप्रतीतेरुत्क्रान्तेः कथं ब्रह्मवैलक्षण्यार्थत्वमिति चेत् उच्यते । नात्रोत्क्रान्तेर्ब्रह्म-  
रश्मिः ।

ज्ञापितमतोऽनुवर्तत इत्यर्थः । तृतीयमिति । पूर्वार्धं तु 'प्राप्यान्तं कर्मणस्तस्य यत्किञ्चेह करोत्ययम्'  
इति । उत्क्रान्तीति । उत्क्रान्तिश्च गतिश्चागतिश्चेति द्वन्द्वः । उत्क्रान्तिगत्या गतयस्तत्संबन्धी ।  
इन् तु लोकात् । संबन्धो द्विनिष्ठ इति लोकः । तस्य संबन्धत्वेनान्वयानुपपत्तिर्नास्ति । संबन्धस्य  
संबन्धरूपान्वयानङ्गीकारात् । संबन्धस्य संबन्धो नास्तीति लोकानवस्थाभिया । उत्क्रान्तिर्लिङ्गदेहसहित-  
जीवस्याकर्षणं यमादिकर्तृकम् । अस्वतन्ना गतिरिति यावत् । गतिस्तु स्वप्नादौ लिङ्गरहितस्य हृदयादौ  
गतिः स्वतन्ना गतिः । आगतिस्तु सूक्ष्मदेहादावागमनम् । तद्बोधकेति । श्रुतयस्तुक्ता ग्राह्याः ।  
बोध्येति । शंकराचार्या रामानुजाचार्याश्चाणुरिति श्रुतेरिति चोत्तरसूत्रादाकृष्याणुर्ज्वे उत्क्रान्त्यादीनां  
श्रुतेरिति योजयन्ति स्म तन्न । आकर्षापेक्षयानुवृत्तेर्याप्यत्वात् । यद्यपीत्यादीति । बहुवादीति ।  
नैयायिकादिभिर्व्यापकत्वाङ्गीकारेणाणुत्वस्य संदिग्धत्वादिति भाष्यार्थः । युक्तिभिरिति । 'आगमसा-  
विरोधेन ऊहनं तर्क उच्यते' इत्यमृतविन्दूपनिषदः विज्ञानमय इत्याद्यागमानुरोधेनोत्क्रान्त्याद्यहनं तर्कः ।  
यदि व्यापकत्वं स्यादुत्क्रान्त्यादिर्न स्यादिति युक्तिभिः । प्रत्येकमिति बहुवचनम् । सूत्रपरिमाणं  
साधयति गतेरिति । व्रज गताविति धातोः । तद्वैलक्षण्यं जीवधर्मोत्क्रान्तिसहचाराद्भविव्यति  
गताविति ज्ञापयितुं प्रयुक्त उत्क्रान्तिशब्दः । तेन भाष्ये सूत्रे उत्क्रान्तिपूर्वकत्वयुक्तमित्यर्थः । स  
ईक्षामिति । सः अमृतः षोडशकलः । षोडशेति । षोडशकलो जीवो भवति तथापीति  
शेषः । उत्क्रान्तेरिति उत्क्रान्तो भविष्यामीत्युत्क्रान्तिश्रद्धधर्मोत इति शेषः । ईक्षण इति । कस्मि-  
न्नित्यादीतीत्यन्तोक्तेक्षणकारे कस्मिन्पदार्थे प्रश्ने उत्तरे प्राणे स प्राणमसृजतेति श्रुतेः । क्रान्तिविशिष्टे  
जातेहं षोडशकलो हि शारीरकः उत्क्रान्तिविशिष्टो भविष्यामीत्यर्थोत्प्राणधर्मत्वेनैवेत्यर्थः । एवकारेण  
ब्रह्मधर्मत्वव्यवच्छेदः । नन्वस्तु षोडशकलस्य सृष्टिलिङ्गत्वमस्तु चेक्षा 'अणुः पंथा वितरः पुराणः'  
इति शारीरब्राह्मणे पठितत्वात् । तथा च श्रुतिः । शारीरे सर्वेन्द्रियैकीभावे 'तस्य हैतस्य हृदयस्यग्रं प्रघो-  
तते इत्यादिना निष्क्रमणं । तस्य संज्ञानम् । स एष ज्ञ इति श्रुत्युच्यते ततः । स विज्ञानो भवतीति



भाष्यप्रकाशः ।

धर्मत्वं प्रतीयते, प्राणधर्मत्वेनैवेक्षणे प्रतीयमानत्वात्, तदुत्क्रान्त्यैव खोत्क्रान्तिकथनेन खोत्क्रान्तेरौपचारिकत्वबोधनाच्च तादृशज्ञापन एव पर्यवसानात् । नच क्वासौ पुरुष रश्मिः ।

श्रुत्या जानातीति च इति व्युत्पत्तिरुक्ता । ततः तं विद्याकर्मणीति समारम्भः । ततः अन्यं नवतरमिति पित्र्यादिरूपाणि तनुत इत्युक्तम् तदनन्तरम् 'स वा अयमात्मा ब्रह्म विज्ञानमयो मनोमयो वाङ्मयः प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्रमय आकाशमयो वायुमयस्तेजोमय आपोमयः पृथ्वीमयः क्रोधमयोऽक्रोधमयो हर्षमयो धर्ममयोऽधर्ममयः सर्वमयस्तद्यदेतदिदं मयोऽदोमयः' इतीति । अयमिति चैद्यादौ प्रत्यक्ष आत्मा, अततीत्यात्मेति व्युत्पत्त्याणुः । अन्यत्रापि शरीरत्वं जीवः । जातेरात्मत्वात् । वाक्यपदीये 'येनेन्द्रियेण यद्ब्रह्मते तेन तद्गता जातिस्तदभावश्च गृह्येते' इति जीवप्रत्यक्षम् । येनेत्युक्तव्युत्पत्तौ योगजधर्मप्रत्यासत्त्या 'अनागतमतीतं च' इति वाक्येन च यौगपद्यं बोध्यम् । तेन शोभनम् । तस्य ब्रह्मत्वोक्त्या फलप्राप्त्यायमणुः पन्थाः । यद्यप्यणुः पन्था इति श्लोकः काममय एवायं पुरुष इति स यथाकामो भवति तथा ऋतुर्भवति इति काम्यकर्मकर्ता । अथाकामयमान इत्यादिना सद्योमुक्तिस्तदग्रे वर्तत इति सद्योमुक्तिविषयः तथापि ब्रह्मत्वस्य । स वायमात्माग्रेति । तथाकामयमानस्य पुनरावृत्तिः 'तस्माल्लोकात्पुनरेत्यास्मै लोकाय कर्मणे' इति श्रुतेरत्रापि कर्मसामान्यं सर्वात्मभावं निवेश्य पथित्वं समर्थनीयम् । भूमाधिकरणे भूमा ब्रह्म तल्लक्षणं लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे सर्वात्मभावस्वेति । अकामयमानस्य 'यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येस हृदि श्रिताः । अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्रुते' इति ब्रह्मसमशानात्पन्थाः । अत्र शरीरब्राह्मणमित्युक्त्या शरीरोपस्थितौ शरीराणामनुमानमार्गत्वं 'अत्र मां मार्गयन्त्यद्वा युक्ता हेतुभिः' इति वाक्यात् । शरीरोऽपि त्रिधा क्षराक्षरपुरुषोत्तमभेदात् । क्षरो-स्मदादिशरीरेषु, अक्षरो ब्रह्माण्डे, पुरुषोत्तमं आकाशे । आकाशशरीरं ब्रह्मेति श्रुतेः । एवं चोक्तं 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि' इत्युपनिषन्मात्रेणैव विरोधः । अयं प्रमाणविरोधः । तथात्र शरीरकब्राह्मणे पितृयाणपन्थाः । 'तस्माल्लोकात्पुनरेत्य' इति श्रुतेः । एवं चावश्यमाणस्य 'अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात्' इति चरमसूत्रे देवयानपथो विरोधः । तदुभयनिराकणादध्यायार्थान्यासिर्न । शब्दप्रत्यक्षमप्यर्थमनुमानैर्बुभुत्सन्ते तर्करसिका इति हेतोः । यथा महानसो वह्निमान् धूमादिति सिसाधयिषाविरहविशिष्टसिध्यभावरूपपक्षतासच्चात् । एवं चात्मवादे जीवो-नुमानेन शरीरे मृग्यः (मृष्टः) । तदिशा ब्रह्माण्डेऽक्षरः सूर्यादीनां नेत्रत्वादित्वात् । तदिशैवाकाशे ब्रह्मानुमानम् । त्रियति विहंगम इत्यत्र विहंगमस्याकाशसमवायित्वात् न तस्य तज्जनकत्वम् । एवं वायोरपि न तज्जनकत्वं आकाशाद्बहिष्ठत्वात् एवमभ्यादीनां बहिष्ठत्वम् । तथा च आत्मा आकाशवान् उपादानत्वात् यद्यदुपादानकं तदहत् यथा मृत् । आत्मा उपादानं द्रव्यत्वात् कपालादिवत् । एवमाकाशशरीरे आत्मा मृष्टः । साध्यतावच्छेदकसंबन्धः समवायः, हेतुतावच्छेदकसंबन्धः स्वरूपः । अगत्या वृत्त्यनियामकोपि संबन्धः । उत्क्रान्तेर्ब्रह्मधर्मत्वेन प्रतीयभावे हेत्वन्तरमाहुः तदुत्क्रान्त्येति । प्राणोत्क्रान्त्या खोत्क्रान्तिः षोडशकलोत्क्रान्तिः । औपचारिकेति यद्यपि षोडशकलो जीवोपुत्तरिति नोपचारिकत्वबोधनं तथापि शरीरब्राह्मणेऽयमात्मा ब्रह्मेति ब्रह्मत्वोक्तेरणु-पथित्वेन च व्यापकत्वात् । अतएव छान्दोग्ये 'पुरुषश्चसोम्योपतापिनं ज्ञातयः पर्युपासते जानासि मां जानासि माम्' इत्याद्युपदेशः । न चोत्क्रान्त्यनन्तरं ब्रह्मत्वम् । अविद्यां गमयित्वेत्युत्क्रान्तेः पूर्व

स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ २० ॥

उत्क्रान्तिगत्यागतीनां संबन्धे इन्द्रियादिभिः परिष्वङ्गोऽप्यस्ति । ततः संदेहोऽपि भवेत् । किमुपाधित एतेषां संबन्धो भवेत् स्वतो वेति, उत्तरयोर्गत्यागतयोः, स्वात्मना केवलस्वरूपेण ।

‘ऊर्णनाभिर्यथा तन्तून् सृजते संघरत्यपि ।

जाग्रत्स्वप्ने तथा जीवो गच्छत्यागच्छते पुनः’ ब्रह्मोपनिषत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इति भारद्वाजश्रमे इहैवान्तःशरीरे सौम्य स पुरुष इति पिप्पलादेनोपरितत्वात् तत्र चान्तःशरीरस्त्वलिङ्गेन जीवाभिन्न एव स पुरुष इति शङ्काम्, लिङ्गस्य ब्रह्मसाधारणत्वात्, गुहां प्रविष्टावात्मानौ हि तदर्शनादित्यधिकरणे जीवब्रह्मणोरुभयोरपि गुहाप्रवेशस्य निर्णीतत्वादिति ॥ १९ ॥

स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ २० ॥ ननु पूर्वद्वयेणैवाणुत्वे सिद्धे अस्य सूत्रस्य किं प्रयोजनमत आहुः उत्क्रान्तीत्यादि । एतेषामिति, गत्यन्तानामर्थानाम् । स्वतो वेति एवंप्रकारिकायां शङ्कायां सूत्रमाहेति शेषः । व्याकुर्वन्ति उत्तरयोरित्यादि । अत्राप्यत एवेत्यनुवर्तते । तथाच श्रुतित एव स्वरूपेण गत्यागतिसंबन्धी प्रतीयतेऽतोऽणुरेवेत्यर्थः । ता एव श्रुतीः प्रदर्शयन्ति ऊर्णनाभिरित्यादि । आघाया अन्यैरनुदाहृतत्वादायर्षणप्रसिद्धरक्षिः ।

वचनात् । अन्यथा स वा अयमात्मा श्रवत्युत्क्रमानन्तरं श्रवत्वं नोक्तं स्यात् । लिङ्गस्येति वन्तः शरीरस्त्वस्य । उभयोरिति । ननु सामानाधिकरण्यं न लिङ्गस्य ब्रह्मसाधारणत्वे कारणमिति चेन्न । धवस्वदिरौ छिन्धि इत्यत्र एकद्वैधीकरणस्य उभयत्रान्वयादत्र प्रवेशसोभयत्रान्वयात् । ननु प्रवेशस्य उभयत्रान्वय उच्यते न तु लिङ्गसेतित्चेन्न अन्तःशरीरस्त्वस्य प्रवेशसाध्यत्वेनान्तःशरीरस्त्वस्यापि साध्यतास्यसंबन्धरूपलक्षणया प्राप्तेः । न च प्रविष्टावित्यत्र लक्षणापत्तिरिति वाच्यम् । प्रविष्टेन्तःशरीरस्त्वपदप्रयोगेणान्तःस्वपदेपि लक्षणाभावात् ॥ १९ ॥

स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ २० ॥ उत्क्रान्तीत्यादिति । इन्द्रियादिभिरिति लिङ्गशरीरेण, आदिशब्देन विषाकर्मपूर्वशब्दाः अहंकारश्च, मनोभयकोशेन । ‘यैनेवारमते कर्म तेनेवासुत्र तस्युमान्, भुङ्क्ते शब्दवधानेन लिङ्गेन मनसा स्वयम्’ इति पुरुषनोपास्थाने वाक्यात्परिष्वङ्गोप्यस्तीत्यर्थः । उपाधित इति लिङ्गदेहात् । ननु स्त्रीत्वविशिष्टोत्क्रान्त्यादिविषयायां स्त्रीत्वविशिष्टोत्क्रान्त्यादिर्यत्र तत्राणुर्जीवो यत्र स्वल्पलिङ्गविशिष्टोत्क्रान्त्यादिसूत्र व्यापको जीव उत्क्रान्त्यादिगौणीत्याकाङ्क्षायां लिङ्गाविषयार्थं भाष्यमेतेषामित्याशयेन विवृण्वन्ति स्म गत्यन्तानामिति । शरीरविस्मरणोत्क्रान्तिगतिरूपाणां येन केन लिङ्गेन विशिष्टानां शब्दानामर्थानामित्यर्थः । अत्र गतिर्न सौत्री, अपि तूत्क्रान्त्युत्तरगमनं गृह्यते । व्याकुर्वन्तीति ब्रह्मवैलक्षण्यार्थमुत्क्रान्तिपूर्वकत्वमुक्तमिति भाष्यायां विहाय व्याकुर्वन्तीत्यर्थः । अन्यैः शंकररामानुजमाच्यैर्गत्यागतिविषये श्रुतीनामनुदाहृतत्वं विज्ञाय न्यूनतापूर्वै आघायाः श्रुतेः । आथर्वणेति ब्रह्मोपनिषत्प्रसिद्धः । जीवपदाधीबलिङ्गकः । दृष्टान्ते ऊर्णनाभिर्देहद्वारा स्वस्वितं सृजति यतः, ऊर्णां नामौ यस्य । सृजत इति पदव्यत्यय एवमत्रेव्यागच्छत इत्यत्र । जाग्रत्स्वप्ने इत्येकवक्त्रावः जाग्रत्स्वप्नयोरित्यर्थः । कर्म तु हृदयम् ।

‘अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य’ ‘ब्रह्माऽप्येति’ ‘कामरूप्यनुसंचरन्’ इति वा ।

भाष्यप्रकाशः ।

आकार उक्तः । द्वितीया छान्दोग्ये । तृतीया बृहदारण्यके । चतुर्थी तैत्तिरीयाणां भृगूपनिषदि श्रुक्तिप्रकरणस्था, एवं श्रुतिचतुष्टयेन जीवस्य षडवस्थाः प्रदर्शिताः । तासु जाग्रत्पुपाधिपरिष्वङ्गेऽपि स्वप्न इन्द्रियाणां लयेन साक्षिण एव केवलस्य सत्त्वादुपाधिश्चत्वं, सृष्टा-बन्धेवमनुप्रवेशसोपाधिसंबन्धघटकत्वादानुप्रवेशदशायां पूर्वं तदभावः । अप्ययः सुषुप्तेरप्युपरिह्रियः ।

स एतास्तेजोमात्रा इति वक्ष्यमाणश्रुतेः । संहरतीत्यत्र संचरतीत्यपि पाठः । आकार इति । यथाशब्दघटितपाठो भाष्ये तु यथाशब्द इत्याकारः । भाष्ये लिखितपाठकत्वस्य दोषत्वात्तथा शब्दः । बाहुलकात् । अन्यथा दार्ष्टान्तिकान्तरापत्तिः । न तु बृहदारण्यकोक्तः । विरोधनिराकरणे वेदत्रय्याः प्रवृत्तेरात्मलिङ्गाच्च चतुर्थं आथर्वण उक्तः । बृहदारण्यकोक्तशारीरब्राह्मणसंबन्धाद्ब्रह्मोपनिषदिति भाष्यम् । बृहदारण्यकपाठस्तु ‘स यथोर्णनामिस्तन्तुनोचेत् यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युत्सरेवमेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः’ इति ब्रह्मलिङ्गकः । शंकरभाष्योक्तायां ‘स एतास्तेजोमात्राः समम्याददानो हृदयमेवान्ववक्रामति । शुक्रमादाय पुनरेति स्थानम्’ इति श्रुतौ गत्यागतिप्रतिपादिकायां । ‘कस्मिन्नु रेतः प्रतिष्ठितं भवतीति हृदय इति’ इति श्रुतेर्हृदयाच्छुक्रमादाय तु पुनरेति स्थानमित्यागतिः । अत्र दृष्टान्ताभावाद्ब्रह्मजीवविषयकस्यैष्टप्रतिपत्तिर्न स्यादतो न्योदाहृता । तेजोमात्रा इन्द्रियाणि, शुक्रं प्रकाशकमिन्द्रियग्रामम् । स्थानं जागरितं स जीव आगच्छति । अन्ववक्रामति स्वापादौ गच्छति । अत्र भाष्ये । ब्रह्मोपनिषदित्युक्त्या शारीरकब्राह्मणाविषयत्वात्प्रधान्तरेण श्रुतित्रयमुक्तम् । प्रकृते । तृतीयेति श्रुतिः शारीरकब्राह्मणे अर्थस्तु ‘सुषुप्त्युक्तान्त्योर्भेदेन’ इत्यस्य भाष्ये । मुच्यतीति । नन्वत्र कर्तृसापेक्षश्रुत्युदाहरणे किं प्रयोजनमिति चेन्न । प्रथमं सन् ब्रह्माप्येतीत्युक्तेः कर्तुः पूर्वोक्तस्यानुसंधानेनैव सिद्धेः । किंच । संसारावस्था मुक्तयवस्था वेत्यवस्थाद्वयं तत्रावस्थान्तर्भावात् । तत्र पूर्वश्रुत्योः संसारावस्थावस्थिते गत्यागती उक्ते । मुक्तौ तु श्रुतित्रयेणोच्यते ब्रह्माप्येतीति ब्रह्मप्राप्तिः । येनाश्रयेन चतस्रः श्रुतय उदाहृतास्तमाहुः एवमिति । षडवस्था इति जाग्रत्स्वप्नसृष्टिब्रह्मसायुज्यसुषुप्तिश्रुतिरूपाः । तासु स्वात्मनावस्थितिमाहुः तास्वित्यादिना । उपाधीति लिङ्गदेहपरिष्वङ्गे । लयेनेति ‘यत्रैष सुप्तोभूष एष विज्ञानमयः पुरुषस्तदेवां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय एषोन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन्धेते’ इति बृहदारण्यके दृष्टबालकिश्रुतेरनुभवश्च । साक्षिण इति । ज्ञानज्ञेयानामाविर्भावतिरोभावज्ञानात्स्वयमेवमाविर्भावतिरोभावहीनः स्वयंच्योतिः स साक्षीत्युच्यते तदंशोऽपि साक्षीत्युच्यते ‘नैव किंचित्करोमीति युक्तो मन्येत तत्त्ववित्’ इति स्यूतेः । जीवस्थितिस्तूक्ता पूर्वम् । केवलस्येति । ‘अत्रात्मा स्वयंच्योतिर्भवति’ इति श्रुतेः । एवं जाग्रत्पुपाधि केवाचित्केवलत्वमिति बोध्यमुक्तस्यूतेः । सृष्ट्याविति मायासंबन्धात्पूर्वं सोहमिति प्रतीतिदशासंबन्धिन्याम् । उपाधीति अनुप्रवेशत्वं नाम उपाधिसंबन्धमनुनिवेशत्वम् । उपाधिर्माया इन्द्रियाणि तन्मात्राश्च । लिङ्गदेह इति यावत् । तस्य संबन्धो अन्यजनकभावः । पश्यंश्चक्षुर्भवतीति श्रुतेः । स च ब्रह्मजीवविभेदेन स्वैकीभूतलिङ्गरूपोपाधिनोपाधेयजीवादेर्जन्यजनकभावः । तथा चानुप्रवेशाय जनयितुं योग्यं यजन्यं तज्जनकत्वमित्युपाधिसंबन्धघटकत्वम् । घटकत्वं प्रतीकत्वम् । तथा जन्यं लिङ्गशरीरं तद्वत्जन्यमिदापि मिदा ‘मायामात्रमनूष’ इति वाच्यलिङ्गदेहजन्या तस्याः जीवेन विशेष्य-विशेषणभावः संबन्धः । अनुप्रवेशार्थं या मिदा तद्ब्रह्मजीव इत्युपाधिसंबन्धप्रतीकत्वम् । यद्वा ।

भाष्यप्रकाशः ।

लक्षकः, तत्राप्युपाधिलयात् कैवल्यम्, मुक्तौ तु प्राणोऽपि नास्ति बुद्धिरपि, तथाचैतच्छ्रु-  
रक्षिः ।

अनुप्रवेशो भिदासाध्यः इत्यनुप्रवेशस्येच्छाया उपाधेरुक्तसंबन्धे तयोर्घटकत्वम् । घट चेष्टायां  
चेष्टकत्वम् । तथाहि । साकारं ब्रह्म 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपम्' इति श्रुत्युक्तं तदभेदो जीवानां सोहमिति  
प्रतीत्योक्तः सोऽभेदः सदानन्दादपि । ऋषिर्भूवाचकः शब्द इति श्रुतेः तस्य जगज्जन्मादिकर्त्री शक्तिः  
तथा चित्रीडिपयानन्दतिरोभावः तेन जीवभावः । चिदंशस्य व्यामोहिका शक्तिः विच्छब्दः  
तस्य संबन्धे व्यामोहकशक्त्याऽभेददशायां व्यामोहः । तेनाभेदतिरोभावः । किंचानुप्रवेशस्येच्छायाः  
उक्तोपाधिसंबन्धार्थं साकारब्रह्मणि सा चेष्टा यया सूक्ष्मदेहस्य भिदायाश्चोपादानं तेनोपाधिसंबन्ध-  
स्तस्याः कर्तृत्वम् । यथेश्वरसिसृक्षया परमाणुषु चेष्टा । इदमनुप्रवेशस्येच्छायाः उपाधिसंबन्धघटक-  
त्वम् । तस्मादभेदतिरोभावोपि सोहमित्यत्र प्रतीतौ । भिदासंबन्धस्याभेदविघटकत्वं प्रसिद्धम् । तज्जन-  
कलिङ्गदेहसंबन्धस्य च साकारब्रह्मणि स्वरूपभूते वार्थस्य भेदरूपेण परिणामकत्वम् । तदा तत्सृष्ट्या  
तदनुप्रवेशो भवति । अन्यथाऽनुप्रवेश एव । किंचोक्तहेतोरनुप्रवेशदशायां तद्दशायाः पूर्वं तदभावः  
अभेदाभावः । लिङ्गस्य, पञ्चमहाभूतोत्पत्तेः प्रागुत्पत्तेः 'अन्तराः विज्ञानमनसी' इति सूत्रे समर्थनात् 'न  
वियत्' सूत्रे भाष्ये च समागमरूपजीवोत्पत्तेरुक्तत्वाच्च । अतएवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः  
सर्वाणि भूतानि सर्व एत आत्मानो व्युञ्जन्तीति बृहदारण्यके पाठक्रमः । तथा च भिन्नेष्वर्थेष्वनुप्रवेश  
इति तथा । अभेदोत्तरं भेदे जाग्रत्स्वप्नावित्यवस्थात्रयं । अप्यय इति । ब्रह्मैव सन् कूटस्थः सन्नपिः'  
सहस्रिते जीवे ब्रह्म कर्तुं, एति, आविर्भवतीति । अप्ययः सुषुप्त्यधिकरणे कूटस्थस्तु सर्वोप-  
निषदि 'ब्रह्मादिपिपीलिकापर्यन्तं सर्वप्राणिबुद्धिरष्टविशिष्टतयोपलभ्यमानः सर्वप्राणिबुद्धिस्थो यदा तदा  
कूटस्थ इत्युच्यते' इति श्रुत्युक्तलक्षणकः । अष्ट गीतोक्ता भूम्यादयः । संख्यातात्पर्यमष्टस्वरूपाणि ।  
सुषुप्तिरिति । जीवे ब्रह्माविर्भावः जीवे सुषुप्तिरिति सामानाधिकरण्येनोपलक्षकः । सुषुप्तिर्हि  
स्वप्नसृष्टिविषयकज्ञानावान्तरभेदः । सुषुप्तिस्त्वकामरूपो भगवानिति भाष्यात् । तत्रात्मस्फुरणं  
स्वत एव 'अथ यदा सुषुप्तो भवति यदा न कस्यचन वेद हितानाम नाड्यो द्वासप्ततिसह-  
स्राणि हृदयात्पुरीततमभिप्रतिष्ठन्ते ताभिः प्रत्यवस्य्य पुरीततति शेते' इति श्रुतेः । उपाधीति  
'स भूतसूक्ष्मेन्द्रियसंनिकर्षं मनोमयं देवमयं विकार्यम् । संप्राप्य गत्या सह तेन याति विज्ञानतत्त्वं  
गुणसंनिरोधं तेनात्मनात्मानस्युपैति शान्तमानन्दमानन्दमयोवसाने' इति द्वितीयस्कन्धादप्यथे  
उपाधेरुद्भावादेर्लिङ्गादेर्वा लयः । यदा न कस्यचन वेदेत्युक्तश्रुतेः सुषुप्ती बुद्ध्यादिलयः ।  
बुद्ध्यादिलयोत्तरभावित्वगुणयोगादप्युपलक्षक इति भावः । मुक्ताविति 'मुक्तिर्हित्वान्यथारूपं  
स्वरूपेण व्यवस्थितिः' इति वाक्यात्स्वरूपावस्थानं मुक्तिस्तत्र । अपीति सामान्यतो बोध्यते । तत्र  
विशेषस्तु द्वितीयेनेत्यर्थः । मुक्तिभेदास्तत्र शारीरकोक्ताः । 'अयं पुरुष इदंशरीरं निहत्याविद्यां  
गमयित्वान्यं नवतरं कल्याणतरंरूपं तनुते पित्र्यं वा गान्धर्वं वा ब्राह्मं वा प्राजापत्यं वा दैवं वा  
मानुषं वान्येभ्यो वा भूतेभ्यः । स वा अयमात्मा ब्रह्म' इत्यत्र तादृशस्य ब्रह्मत्वोक्तैर्मुक्तः । तनुत  
इत्यस्यात्मोपनिषदात्मरूपाणि शरीराणि विस्तारयतीत्यर्थात् शास्त्रीरिया मुक्तः । उक्तात्मा वेदान्ते-  
विज्ञानमयः । 'मनोमात्रमिदं ज्ञात्वा' इति वाक्यान्मनोमयः स च 'मनोमयं सूक्ष्मपुण्येय रूपम्' इति

अथवा, उत्क्रान्तिगत्यागतीनां जीवसंबन्ध एव बोध्यते, नाणुत्वम् । स्वात्मना

भाष्यप्रकाशः ।

त्युक्तयोर्गत्यागतयोः केवलस्वरूपसाध्यत्वात् स्वतोऽणुरेवेत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे सूत्रस्यचकार-  
वैयर्थ्यमित्यरुच्या प्रकारान्तरेण सूत्रद्वयव्याख्यानमाहुः अथवेत्यादि । तथाच पूर्वसूत्रे  
रश्मिः ।

वाक्याद्वेदे शब्दरूपः । संहितामते संबन्धी वाङ्मयः । अग्निमीळ इति अग्निर्वाग्मूत्वा मुखं प्राविश-  
दिति च । यजुःसंहितायां प्रत्यक्षब्रह्म वायुमयः प्राणमयः । छान्दोग्योपकोसलविद्यायां चक्षुर्मयः ।  
असुराणां 'तस्यै दिशे नमस्कृत्य' इति वाक्यात् । श्रोत्रविवरवृत्तकाशस्य दिग्देवताकत्वात् श्रोत्रमयः ।  
वेदान्तिमते आकाशमयः आकाशशरीरं ब्रह्मेति 'छिद्रा व्योम्नीव चेतनाः' इति च सिद्धान्तमुक्त्वाव-  
ल्याम् । अन्यशब्दरूपः पञ्चमहाभूतान्तर्गतवायुमयः । पञ्चमहाभूतान्तर्गततेजोमयः । छान्दोग्य-  
चतुर्थोपदेशरूपः 'अस्य सोम्य महतो यो मूलेभ्याह्न्याजीवन्त्ववेत्' इत्यादिः । पृथिवी वा अन्नमिति  
श्रुतेरन्नमयः पृथिवीमयः । माया च तमोरूपेति श्रुतेश्चतुर्थस्कन्धान्मायिकः क्रोधमयः । वेदान्ते  
क्रोधेतरज्ञानमयोऽक्रोधमयः । नित्यलीलायां हर्षमयः आनन्दप्राधान्यात् । भीष्मस्य धर्ममयः ।  
कंसस्याधर्ममयः । 'सर्वं सर्वमयम्' इति श्रुतेः सर्वमयः । तन्मयः कुन्जायाः । यन्मयः भक्तानाम् ।  
एतन्मयः सर्वेषाम् । 'भवतीनां वियोगो मे' इत्यत्र स्वभावत इति वचनात् । इदंमयः शरीरमयः ।  
इदमस्तु प्रत्यक्षे रूपमिति कोशात् । अनिर्वचनीयोदोमयः 'यतो वाचो निवर्तते' इत्युक्त्वा 'आनन्द-  
मेतज्जीवस्य यज्ज्ञात्वा मुच्यते बुधः' इति श्रुतेः । तथा च श्रुतिः 'विज्ञानमयो मनोमयो वाङ्मयः  
प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्रमय आकाशमयो वायुमयस्तेजोमय आपोमयः पृथिवीमयः क्रोधमयोऽक्रोध-  
मयो हर्षमयो धर्ममयोऽधर्ममयः सर्वमयस्तद्यदेतदिदंमयोदोमयः' इतीति । अग्रे उक्तरूपेषु पुण्यपापे  
निरूपयति यथाकारी यथाचारी तथा भवतीत्यादिः । ननु रूपतननं शरीरातिरिक्तमपि मानुषं  
वेत्युक्तेः तत्किमिति चेन्न । अत्रोत्क्रान्तस्य स वा अयमात्मा ब्रह्मेत्युक्त्या नादबिन्दूपनिषदुपतिष्ठते ।  
'प्रथमायां तु मात्रायां यदि प्राणैर्वियुज्यते । स राजा भास्ते वर्षे सार्वभौमः प्रजायत' इति । अत्र  
मात्रास्तिथयः । राजत्वादिकं यथादृष्टं पित्र्यं वा गान्धर्वं वा इत्याद्युक्तं पित्र्यादिरूपमुज्जेष्यम् ।  
अग्रे 'द्वितीयायां समुत्क्रान्तो भवेद्यक्षो महात्मवान्, विद्याधरस्तृतीयायां गन्धर्वस्तु चतुर्थिकाम्' ।  
चतुर्थिकामित्यत्र सप्तम्या लुक् अम् । चतुर्थिका अमिति पदच्छेदः । 'पञ्चम्यामथ मात्रायां यदि  
प्राणैर्वियुज्यते । ऊषितः सह देवत्वं सोमलोके महीयते ।' ऊषितः स्त्रीभावं प्राप्त इत्याकाशवाणी ।  
'षष्ठ्यामिन्द्रस्य सायुज्यं सप्तम्यां वैष्णवं पदम् । अष्टम्यां व्रजते रुद्रं पशुनां च पतिं तथा ।  
नवम्यां च महर्लोकं, दशम्यां च ध्रुवं व्रजेत् । एकादश्यां तपोलोकं द्वादश्यां ब्रह्म शाश्वतम् । ततः  
परतरं शुद्धं व्यापकं निष्कलं शिवम् । सदोदितं परं ब्रह्म ज्यातिषामुदयो यतः' इति । तन्न  
इति त्रयोदश्यादिषु । परब्रह्मविशेषणत्वाच्छिवं पुष्टिरूपसमर्पकम् । शिवमार्गं शिवरूपं परं ब्रह्म ।  
तदा परस्य माययाऽस्पष्टमतिः । शिवपदस्यान्यार्थकत्वे सोर्थः । विवृतः प्रवाहमार्गः । अग्रेऽप्ये  
खत्वाहुः काममय एवायं पुरुष इतीति । तत्र ध्यातृष्येयादिसत्त्वाद्द्विवृतप्रवाहमार्गं तेजोबिन्दूपनिषदुप-  
तिष्ठते । दुःप्रेक्ष्यत्वादिगुणयोगात् । न 'अशून्ये शून्यभावं च शून्यातीतमवस्थितम्, न ध्यानं  
न च वा ध्याता, न ध्येयो ध्येय एव च' अन्यथा स्वांशानां नातीव मोहेच्छां कुर्यात् अतः  
कामपरा निरीश्वरा विराजो देहं स्वान् देहांश्च बहुमन्यन्तेऽसुराः 'असत्यमप्रतिष्ठं ते' इति

चोत्तरयोरित्यणुत्वम् । 'अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं निश्चकर्ष यमो बलात्' इति, उत्क्रमे गत्यतिरिक्ते स्वातन्त्र्याभावात् । स्वात्मना जीवरूपेण, चकारादिन्द्रियैश्च गत्यागत्योः संबन्धी जीव इत्यर्थः । अतो मध्यमपरिमाणमयुक्तमित्यणुरेव भवति ॥ २० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

षष्ठ्यन्तपदमात्रप्रयोगाद्, उक्तश्रुतिभ्यो ज्ञ उत्क्रान्तिगत्यागतिसंबन्धीति तत्संबन्धरूप एव धर्मो बोध्यते, द्वितीये तु ज्ञः श्रुतिभ्य एव स्वात्मनापि उत्तरयोगेत्यागत्योः संबन्धीत्यणुत्वं बोध्यते, तदुपपादयन्ति, अङ्गुष्ठेत्यादि । तथाचोक्तस्मृत्या मध्यमपरिमाणत्वेन बोधितस्य जीवस्य 'अङ्गुष्ठमात्रो रवितुल्यरूपः संकल्पाहंकारसमन्वितो यः, बुद्धेरुणेन' इति श्रुत्युक्तबुद्धि-  
रक्षिः ।

वाक्यात् । अयो खल्वित्युक्तत्वाग्रे 'तदेव सत्तत्सह कर्मणैति लिङ्गं मनो यत्र निषक्तमस्य । प्राप्यान्तं कर्मणस्तस्य यत्किंचेह करोत्ययम् । तस्माहोकात्पुनरेत्यस्मै लोकाय कर्मणे' इति तु कामयमान इतीति श्रुतिः । अत्र 'यथाकामो भवति तथाक्रतुर्भवति यथाक्रतुर्भवति तत्कर्म कुरुते यत्कर्म कुरुते तदभिसंपद्यते' । तत्कर्म अभिसंपद्यते इति कर्मादिमार्गत्वान्मर्यादामार्गः 'वेदस्य विद्यमानत्वान्मर्यादापि व्यवस्थिता' इति वाक्यात् । मोक्षजनककर्मकरणान्मुक्तिरिति कर्ममार्गं मुक्तिः 'कर्मणा जायते जन्तुः कर्मणैव प्रलीयते' इति भगवद्वाक्यम् । कर्ममार्गेणाध्यात्मिकचित्तशुद्ध्या ज्ञानं आधिदैविकचित्तशुद्ध्या भक्तिः । अत्रे'अथाकामयमानो योऽकामो निष्काम आत्मकाम आसक्तकामो भवति न तस्मात्प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवनीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इति श्राव्यते । अत्र निष्कामासक्तकामौ विवरणे । अत्रैवेत्यस्याहरहर्जीवगमनयोग्ये एवेत्यर्थः । ब्रह्मेति श्रुत्यर्थ उक्तः । सुबोधिन्मुक्तदिशा त्वत्रैवेत्यस्य यथोक्तैर्भक्त्या यत्स्वरूपं तत्रेत्यर्थः । 'यद्यद्विया' इति वाक्यात् । शरीरब्राह्मणत्वादहरहर्जीवगमनयोग्यैर्भक्त्या भक्तिमार्गीयस्य । तस्य तु स्वसेवां त्याज-  
यित्वा शरीरसंबन्धकारणाद्देहसेवाप्राप्त्या तन्निवृत्त्यर्थं शरीरनिविष्टं रूपम् । अत्र साधननिवेशे मर्यादा तदभावे पुष्टिः । हृदयाद्बहिष्ठं वा रूपम् । सद्योमुक्तिरेषा मुक्तिरुक्ता सा अक्षरप्राप्तिरूपान् पुरुषोत्तमप्राप्तिरूपेत्याह अथायमिति । अनस्थिको ज्योतीरहितः । प्राज्ञः प्रज्ञ एव प्राज्ञः । ज्योति-  
षामुदयो यत इत्यनयोक्तः । आत्मा जीवः आनन्दांशषष्ठ्यानां तिरोभावात् । तथापि ब्रह्मैव, परं भविष्यतीत्यत आह लोक एवेति । अक्षर एव न परः । परस्याशरीरवत्त्वेन शरीराविषयत्वात् । अत्रे तदप्येते श्लोकाः । 'अणुः पन्था विततः पुराणः' इत्यादि । उत्क्रान्तीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म स्पृष्टतया तथाचेति । अत एवेति चानुवर्तत इति भाष्ये चकारेण ज्ञ इत्यस्यावृत्तिर्घोषिता, एवं चात एव ज्ञ उत्क्रान्तिगत्यागतीनामिति सूत्रं जातं तद्वाकुर्वन्ति स्म उक्तेति । एवेति । अणुत्वव्यवच्छेदक एवकारः । बोध्यत इति । सामान्यतोऽणुत्वं विना बोध्यते तत्राणुत्वविशेषस्तु द्वितीयेनेत्यर्थः । स्वात्मनेति भाष्यं स्पृष्टतया विवृण्वन्ति स्म द्वितीय इति । श्रुतिभ्य इति । अत्रापि 'ज्ञोऽत एव' इत्यनुवर्तते । अणुत्वमिति स्वात्मपदेन बोध्यते । ननु जीवो व्यापकोपीति चेन्न । नाणुरिति निषेधात् । व्याख्यातस्य निषेधो युक्तो ना-  
व्याख्यातस्येति । उक्तस्मृत्येति । षष्ठस्कन्धे तु 'विकर्षन्तोन्तर्हृदयाद्वासीपतिमजामिलम्' इति पठ्यते । इयमान्यत्रिकी स्मृतिः । अङ्गुष्ठमात्र इति । यः संकल्पाहंकाराभ्यां लिङ्गतत्कार्याभ्यां समन्वितः उपलक्षणेन 'अथान्तरात्मा नाम पृथिव्यापस्तेजोवायुराकाशमिच्छद्देवसुखदुःखकाममोहविकल्पना-

भाष्यप्रकाशः ।

गुणवैशिष्ट्यप्रतीतेर्गत्यतिरिक्ते उत्क्रमे स्वतो गतिसंबन्धित्वाभावात् तद्व्यतिरिक्ते प्रद्योपनिषदाद्युक्तस्थले स्वात्मना जीवरूपेण चकारादिन्द्रियैश्च यथासंभवं गत्यागत्योः संबन्धी जीव इत्यर्थो भवतीत्यत आत्मगुणेन चैव "आराग्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्टः" इति पूर्वोक्तशेषात् तथेत्यर्थः ॥२०॥

रश्मिः ।

दिभिः स्मृतिलिङ्गैः उदात्तोनुदात्तः ह्रस्वो दीर्घः प्लुतःस्खलितगर्जितस्फुटितचिन्त्यमुदितनृत्यगीतवादित्रप्रलयविजम्भितादिभिः श्रोता प्राता रसयिता मन्ता बोद्धा कर्ता विज्ञानात्मा पुरुषः पुराणं न्यायो मीमांसा धर्मशास्त्राणीति श्रवणघ्राणाकर्षणकर्मविशेषणं करोत्येवोन्तरात्मा नामेत्यात्मोपनिषदुक्तैः समन्वितः सोऽङ्गमात्रस्तथापि बुद्धेर्गुणेनेत्योपाधिकी न स्वतः स्वरूपभूतेत्यर्थः । प्रकाशे तु बुद्धेर्गुणेनेति श्रुतिस्तदुक्तं बुद्धिर्गुणवैशिष्ट्यं तस्य प्रतीतेरुक्तान्तेलिङ्गदेहविशिष्टधर्मत्वेन, गतेः केवलधर्मत्वेन गत्यतिरिक्त उत्क्रमस्तस्मिन्स्वतः लिङ्गदेहरहितः स्वरूपेणोत्क्रमसंबन्धित्वाभावात्तद्व्यतिरिक्ते उत्क्रमव्यतिरिक्त इत्यर्थः । ब्रह्मेति उर्णनामिश्रुतौ जाग्रत्स्वप्नयोः स्वप्नस्थले आदिशब्देन छान्दोग्यस्थानेनेति श्रुत्युक्तानुप्रवेशस्थले । बृहदारण्यकस्यब्रह्मेष्येतीति श्रुत्युक्तसायुज्यसुषुप्तयोः स्थले, तैत्तिरीयस्यकामरूपीत्युक्तमुक्तिस्थले च । एवं च षडवस्थासु जाग्रत्वेव लिङ्गदेहसत्त्वम् । पञ्चसु लिङ्गदेहशून्यत्वमिति सिद्धम् । चकारादिति । सद्योमुक्तावत्र ब्रह्मसायुज्यमिति लिङ्गरहितादेहाजीवगतिः । क्रममुक्तौ तु पारमेष्ठ्यादिं यास्यतो जीवस्य लिङ्गेन सह देहादतिरत इन्द्रियैश्चेत्यर्थः । तदुक्तम् 'निर्मिधं मूर्धेन्विसृजेत्परं गतः । यदि प्रयास्यन्नप पारमेष्ठ्यं वैहायसानामुत यद्विहारम् । अद्यधिपत्यं गुणसन्निवाये सहैव गच्छेन्मनसेन्द्रियैश्च' इति द्वितीयस्कन्धे द्वितीयाध्याये परं भगवन्तं गतः सायुज्यं प्राप्त इन्द्रियाणि विसृजेत् प्राणांश्च । न च 'इहैव समवनीयन्ते' इति वाक्यत्प्राणानामात्रैव स्वमूलभूतासन्यरूपेण स्थितिमिच्छन्ति तद्वाक्यं मुक्त्यन्तरपरम् । इहेति शब्दात् । अग्रेऽपि 'यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येस्य हृदि स्थिताः । अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुते' इति शारीरकब्राह्मणे जीवन्मुक्तत्वेनापि विनिगमनात् । अत्र तु अग्रे पवनान्तरात्मत्वे तेषां प्राणानामुपयोगः । 'योगेश्वराणां गतिमाहुरन्तर्बहिस्त्रिलोक्याः पवनान्तरात्मनाम्' इत्यत्र 'यदि प्रयास्यन्नप' इत्युक्तपारमेष्ठ्यादिगमनसामर्थ्यं जीवस्य कुत इत्याकाङ्क्षायां पवनस्यान्तः आत्मा लिङ्गशरीरं येषामिति हेतुकथनात् । विसृजेदिति पदाच्च न जीवन्मुक्तिः । यथासंभवमिति संबन्धनतिक्रम्य जीवन्मुक्तिसद्योमुक्तिक्रममुक्तिषु आद्ययोः स्वात्मना तृतीयस्यामिन्द्रियैर्गतिः । आगतिस्तु स्वात्मनैव नत्विन्द्रियैरित्येवं यथासंभवं गत्यागत्योः संबन्धी जीव इत्यर्थो भवतीत्यर्थः । नन्वस्तु स्वात्मनापि गतिः तथाप्यङ्गमात्रत्वे श्रुतिरुक्ताङ्गमात्र इति अणुत्वे सूत्रं प्रमाणमुक्तं श्रुतिः किं प्रमाणमत आहुः अत आत्मेति स्वात्मनोपाधिना च गत्यागत्योः समर्थनात् । भाष्ये स्वात्मना केवलस्वरूपेणैवचकाराभावात् । पूर्वोक्तेति । अङ्गमात्र इत्याद्युक्तश्रुतिशेषात् 'अङ्गमात्रो रवितुल्यरूपः कामाहंकारसमन्वितो यः । बुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन चैव आराग्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्टः' इति श्रुताश्वतरे । तथेति श्रौताऽणुत्वमित्यर्थः । एवं चात्रोक्तान्तिगत्यागतीनां जीवसंबन्धः पूर्वसूत्र उक्त्वा चोक्तान्तौ लिङ्गदेहविशिष्टत्वेऽपि उत्तरयोगत्यागत्योः स्वात्मनापि संबन्धात् ज्ञः आत्मगुणेन चैवेति श्रुतेरित्युक्तम् । तेन पूर्वोक्तोक्तान्तिगत्यागतीनां विशेष उक्तः । ननु श्रुतौ बुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन चेति चकारेणाङ्गमात्रे करणत्वमुपयोरणुत्वमात्रे वा भवतु कथं विभज्यैकैककरणत्वमिति चेन्न । चकारस्त्वर्थ इत्यदोषात् ॥२०॥

नाणुरतच्छ्रुतेरिति चेन्नैतराधिकारात् ॥ २१ ॥

जीवो नाणुर्भवितुमर्हति । कुतः । अतच्छ्रुतेः अणुत्वविपरीतव्यापकत्वश्रुतेः । 'स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः' इतिचेन्न ।

भाष्यप्रकाशः ।

नाणुरतच्छ्रुतेरिति चेन्नैतराधिकारात् ॥ २१ ॥ अत्र भाष्यमतिरोहितार्थम् । विषय-  
वाक्यं त्वाद्यं बृहदारण्यके शारीरकब्राह्मणे तत्र च प्रकरणं ब्रह्मण इति सुषुप्त्युक्तान्त्योर्भे-  
देनेत्यत्र व्युत्पादितमतो ब्रह्माधिकारत्वम् । द्वितीयं कौशीतकब्राह्मणे समाप्तौ तस्मादेवंवि-  
च्छान्तो दान्त इत्यादिना आत्मन्येवात्मानं पश्येदित्युपक्रम्य पठितं, तदग्रे च इदं ब्रह्मेदं  
श्चत्रमित्याद्युक्त्वा, इदं सर्वं यदयमात्मेति पठ्यते अतस्तथेति । तथाचान्यत्र जीवपरोऽपि

रश्मिः ।

नाणुरतच्छ्रुतेरिति चेन्नैतराधिकारात् ॥ २१ ॥ अतिरोहितेति । भाष्ये  
अतच्छ्रुतेरित्यत्र नञर्थो विरोधो विपरीतशब्देनोच्यते । न तद् अणुत्वम् । अतत् अणुत्वाभावः ।  
अणुत्वविरुद्धं अणुत्वविपरीतं यद्व्यापकत्वं तस्य श्रुतेरित्यर्थः । इतर इति । अत्रेतरदिति युक्तं  
विशेष्यनिब्रह्माद्यपि तथापि-इतराधिकारादित्यत्रेतर आत्मा तस्याधिकारादिति पुल्लिङ्गेन समासोभि-  
प्रेयते । तस्य च पुंस्त्वात् । स वा एष इत्यस्य बृहदारण्यकस्यत्वेनात्र 'यस्मानुचितः प्रतिबुद्ध  
आत्मेत्यात्मनो विशेष्यत्वेन सूत्रप्रणयनावसरे व्यासस्यात्मन एव ह्यारूढत्वात् । एतत्सूत्रविषय-  
वाक्ये । न चेदं जीववाचकमिति शङ्क्यम् । 'अस्मिन्सन्देहे गहने प्रविष्टः स विश्वकृत्स हि सर्वस्य  
कर्ता' इति ब्रह्मलिङ्गात् रामानुजाचार्याणामपि संमतः । सन्देहे-सम्यग्देहे । गहने दुर्विभाव्ये ।  
अतः पुल्लिङ्ग इतरशब्दः । तर्हि परं ब्रह्मेति त्यक्तुं शक्यम् । आत्मपदेनैव विशेष्यप्रदर्शनीचित्यादिति  
चेन्न । आत्मपदस्य कोशादौ बुद्धिमनआदिसाधारण्यादुपपादने तु गौरवम् । अतो जिज्ञासाधि-  
करणाधिकृतब्रह्मपदत्यागायोगात् परं ब्रह्मेत्येव विशेष्यप्रकरणेनेति । यथा शारीरकब्राह्मणे 'स  
यत्रायं शरीर आत्मा' इति ब्रह्मप्रकरणे 'नैवमेवायं पुरुष इदं शरीरं निहत्य' इत्यग्रे पुरुषशब्दो ब्रह्मपर  
इति न तु जीवपर इति प्रतिपादितं सुषुप्त्युक्तान्त्योर्भेदेनेत्यत्र । यथा वा सर्वं जानाति देव इत्यत्र  
देवपदं युष्मदर्थे प्रस्तावरूपप्रकरणात् । एवमत्र विज्ञानमयशब्दो योगेन ब्रह्मपर इति नियम्यते  
विज्ञानं जीवस्तत्प्रचुरोत्रात्मा विज्ञानमय इति । इत्येवमतिरोहितार्थमित्यर्थः । इतरः परं ब्रह्म  
तस्याधिकार इत्युक्तं भाष्ये स एव कथमित्येवायां स्वरूपासिद्धिवारणयाहुः तत्र चेति ।  
व्युत्पादितमिति । प्रथमाध्यायवृत्तीपपदसमाप्तौ व्युत्पादितम् । 'सर्वस्य वशी सर्वस्वेषानः  
सर्वेषाधिपतिः सर्वमिदं प्रशक्ति' इति श्रुत्युक्तपत्यादिषर्माणां जीवेऽभावाद्ब्रह्मप्रकरणमिति । शंकरास्तु  
स्त्रिजः पर आकाशादिति श्रुतेर्ब्रह्माधिकाराद्वाहुः । रामानुजा यस्मानुचित इति श्रुतेराहुः । द्वितीय-  
मिति । योऽयं विज्ञानमयः प्राणेष्विति । शारीरके तु 'स वा एष महानज आत्माप्यजरोमरोययोःसुतः'  
इति पठ्यते । कथमत्र व्यापकत्वश्रुतिरत आहुः तदत्र इति । अतस्तथेति । सर्वत्र जीववाचकत्व-  
रूपत्वविधानस्य वा व्यापकत्वेन श्रुतः । कुतोऽत्र प्रकरणं ब्रह्मण इति चेन्न । आत्मन्येवात्मानं  
पश्येदित्युपक्रमात् । आत्मनि जीवे मनसि वात्मानमीश्वरम् । 'य आत्मनि तिष्ठन्' 'स मानसीन  
वाल्मज जनानाम्' इति श्रुतिम्याम् । अन्येत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा चेत्यादि ।



इतराधिकारात् । इतरः परं ब्रह्म तस्याधिकारे 'महानज' इति वाक्यं प्रकरणेन शब्दाश्च नियम्यन्ते । अन्यपरा अपि योगेन ब्रह्मपरा भविष्यन्ति ॥ २१ ॥

स्वशब्दोन्मानाभ्यां च ॥ २२ ॥

'स्वयं विद्वत्स्व स्वयं निर्माय स्वेन भासा स्वेन ज्योतिषा प्रस्वपिति' इति स्वशब्दोऽणुपरिमाणं जीवं बोधयति । न हि स्वप्ने व्यापकस्य वा शरीरपरिमाणस्य वा विहरणं संभवति । 'बालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य तु । भागो जीवः

भाष्यप्रकाशः ।

विज्ञानमयशब्दोऽत्र विज्ञानप्राचुर्यं बोधयन्ब्रह्मपरः । प्राणेषु स्थितिस्तु ब्रह्मधर्म एव 'यः प्राणेषु तिष्ठन्' इत्यन्तर्यामिब्राह्मणात् ।

भिक्षुस्तु ना पुरुषो जीव इति यावत्, सोऽणुः । कुतः । उत्क्रान्तिगत्यागतीनां ताभ्यः स्वात्मना विशिष्टयोर्गत्यागत्योस्ताभ्य इत्येवं पूर्वसूत्रापेक्षितसाध्यनिर्देशमत्राङ्गीचकार । तत्र । पञ्चबोधकपदवैयर्थ्यप्रसङ्गात्, ताभ्य इतिवद् आत्मपदस्वाप्यनुवृत्तिसौकर्यात् । अतः पूर्वोक्तमेव व्याख्यातं युक्तम् ॥ २१ ॥

स्वशब्दोन्मानाभ्यां च ॥ २२ ॥ उद्धृत्य वस्त्वन्तरं पृथकृत्य मानमुन्मानम् । भाष्यमत्रापि निगदव्याख्यातम् । स्वशब्दविषयवाक्यं बृहदारण्यके ज्योतिर्ब्राह्मणे । उन्मान-

रश्मिः ।

विषयवाक्ये विज्ञानेति मयदा । ब्रह्मपर इति 'यथाग्नेः क्षुद्रा' इति श्रुत्युक्त आत्मवाचकः । प्राणेष्विति योयमित्यस्याग्ने तिष्ठतीति क्रियापदाध्याहारात् स्थितिस्तु । तिष्ठतेरध्याहारे श्रुति-माहुः य इति । तथा च विज्ञानमयश्रुतिरपि न ब्रह्मप्रकरणवाधिकेति भावः । उत्क्रान्तीति उत्क्रान्त्यादिसंबन्धिनीम्यस्ताभ्यः श्रुतिभ्यः । एवमग्रेपि । पूर्वसूत्रेति पूर्वसूत्रयोरेपेक्षितं यत्साध्यं सोणुरित्यत्र स इति पक्षः । अणुः साध्यं तस्य निर्देशम् । उत्क्रान्तिगत्यागतीनां ताभ्य इति स्वात्मना विशिष्टयोर्गत्यागत्योस्ताभ्य इति च हेतुः । सूत्रशेषं तु सर्ववत् । पक्षेति नृपदवैयर्थ्यत्वर्थः अनुवृत्तीति नात्माश्रुतेरिति सूत्रान्मण्डूकप्रुत्या स्वात्मनेति सूत्राद्दानुवृत्तिसौकर्यात् । न च सूत्रे-ष्वदृष्टं पदं सूत्रान्तरादनुवर्तनीयं सर्वत्रेत्युक्त्या दृष्टस्यात्मवाचकनृपदस्य सत्त्वान्नानुवृत्तिरिति शङ्कं 'स्वात्मना चोत्तरयोः' इति स्वशब्दं पश्यन्मगवान्यासो नृपदं न वदेदित्यत्र तात्पर्यात् । पूर्वोक्तमिति अणुत्वाभावसाध्यकं जीवपक्षकं अतश्च्युतिहेतुकम् । पक्षैवं तत्रैवं षटादिवदिति व्यतिरेक्यनुमानम् । एषकारस्त्वतश्च्युतेरिति प्रसिद्धहेतुविरोधात् ॥ २१ ॥

स्वशब्दोन्मानाभ्यां च ॥ २२ ॥ वस्त्वन्तरमिति । श्रौतदृष्टान्तेन तावदवयविनोऽव-यवमुद्धृत्य वस्त्वन्तरं खर्वादिर्कं पृथक्कृत्य । मानं मध्यमपरिमाणं तथा षालात् जीवमुद्धृत्य मानमणुत्वं उन्मानम् । निगदेति स्वशब्देन व्याख्यातम् । ज्योतिर्ब्राह्मण इति । स्वयं निर्मायेति । न च स्वप्ने ईश्वरः कर्तेति जीवकर्तृत्वं कथमिति चेन्न । स समानः सन् जीवतुल्यः सन् ऋढीति तथोक्तम् । आत्मनो जीवस्य मगवानेव ज्योतिरिति 'सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन' इति सूत्राध्याय । 'अत्रात्मा स्वयंज्योतिर्भवति' इति श्रुतेः 'स्वेन भासा स्वेन ज्योतिषा' इति । उभयं जीवतुल्यत्वात् । भाष्ये व्यापकस्येति तदेषमात्रावच्छेदेनेति बोध्यम् । शरीरेति शरीरधर्मत्वेन । परिमाणस्येति

स विज्ञेयः' इति 'आराग्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्टः' इति चोन्मानम् । चकारात् स्वप्नप्रबोधयोः संधावागतिदर्शनम् ॥ २२ ॥

अविरोधश्चन्दनवत् ॥ २३ ॥

अणुत्वे सर्वशरीरव्यापि चैतन्यं न घटत इति विरोधो न भवति

भाष्यप्रकाशः ।

वाक्यद्वयं तु श्वेताश्वतरोपनिषदि पञ्चमाध्याये । संधावागमनदर्शनमपि ज्योतिर्ब्राह्मणे 'तस्य वा एतस्य पुरुषस्य' इत्युपक्रम्य 'संध्यं तृतीयं स्थानं तस्मिन् संध्ये स्थाने तिष्ठन्नुभे स्थाने पश्यतीदं च परलोकस्थानं च' इति । अत्र जीवस्याणुत्वस्थापनेन श्रुतिगीतोक्ता जीवानां शास्यताऽपि सूचिता । तत्र हि ।

'अपरिमिता ध्रुवास्तनुभृतो यदि सर्वगता-  
स्तर्हि न शास्यतेति नियमो ध्रुव ! नेतरथा ।  
अजनि च यन्मयं तदविमुच्य नियन्तु भवेत्  
सममनुजानतां यदमतं मतदुष्टतया' ॥

इति श्लोके 'यदि सर्वगतास्तर्हि न शास्यतेति नियमः' इति तर्ककथनादणुत्वस्य भगवच्छास्यता-  
घटकत्वबोधनेन 'ध्रुव नेतरथा' इति भगवतोऽणुत्वे जीवस्य व्यापकत्वे चोक्तनियमभङ्गव्युत्पाद-  
नार्थम् 'अजनि च यन्मयं तदविमुच्य नियन्तु भवेत्' इति कथनाजीवतत्त्वं यन्मयमजनि  
तत् स्वकारणं ब्रह्मस्वरूपमविमुच्य किं नियन्तु भवेदिति काका नियन्तृत्वाभावबोधनेन काक-  
नङ्गीकारपक्षेऽपि कारणमविमुच्य नियन्तु भवेदिति कारणात्यागेन नियन्तृत्वाङ्गीकारे 'समम-  
नुजानतां यदमतं मतदुष्टतया' इत्यनेन ब्रह्म सर्वत्र सममैकात्म्यवादेन सर्वत्र सममित्येवं ब्रह्म  
लक्ष्मीकृत्य जानतां यन्नियन्तृत्वं मतदुष्टतया अमतमसमतमिति बोधनेन चाणुत्वनियमत्वे  
दृढीकृते इति साऽपि सूचिता । एतेन ब्रह्मस्वरूपमादायैकात्मवादो जीवस्वरूपमादाय नाना-  
त्मवाद इति सिद्ध्यति । एतदेव, 'अंशो नानाव्यपदेशात्' इत्यत्र स्फुटीभविव्यति ॥ २२ ॥

अविरोधश्चन्दनवत् ॥ २३ ॥ ननु जीवस्याऽणुत्वे जलावगाहादौ सकलशरीरव्यापि-  
शैत्याद्यनुपलब्धिप्रसङ्ग इति शङ्कायामिदं सूत्रमित्याशयेन व्याकुर्वन्ति अणुत्व इत्यादि ।  
तथाचैतद्ब्रह्मन्तेन एकदेशस्थत्वेऽपि सकलशरीरव्यापिशैत्याद्यनुपलब्धिः सामर्थ्यव्याप्त्या घटि-  
रहिमः ।

तथा । उन्मानेति । तत्र बालः केशः । 'कृष्णाजिनं ब्रह्म' इति श्रुतेर्ब्रह्मत्वादग्रभागस्य शास्त्रदृष्ट्या  
बृहत्त्वादभिवृद्धिः तथा शतभागे बालस्तस्य भागस्य शतधाकल्पनम् । अतोऽत्र शतधा कल्पितस्येति  
भागविशेषणम् । आराग्रं तु तोत्रप्रोतायःशलाका । संधाविति । भाष्ये चकारादित्यादिनोक्तम् ।  
तस्य वा इति प्रकृतस्य वै प्रसिद्धस्य द्वे एव स्थाने भवतः एकमिदं परिदृश्यमानं जन्म जाग्रत्स्थान-  
नम् । द्वितीयं तु परलोकस्थानं सुषुप्त्याख्यं, न तु जन्मान्तररूपं, तयोः संधौ स्वप्नाभावात् ।  
एवं च जाग्रत्सुषुप्तयोः संधौ भवं संध्यं तृतीयं स्वप्नयाणां पूर्णं स्वप्नस्थानमित्यर्थः ॥ २२ ॥

अविरोधश्चन्दनवत् ॥ २३ ॥ सकलेत्यादि । उपलब्धिर्ज्ञानं जीवे चैतन्यगुणत्वात् ।  
तदभावोऽपि जीव इति तथा । हृदि जीवे उपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्ग इति भावः । यत्तु  
संयोगसावयविनिष्ठत्वादवयविनश्चैकत्वात्कृत्स्नत्वङ्निष्ठतामाहुस्तत्र संयोगस्याव्याप्यवृत्तित्वादतस्तेना-  
विरोधो न सिद्ध्यति तस्माद्भासौ प्रकारान्तरमन्वेषणीयं तदाहुः सामर्थ्येति । स्वभावरूप-

चन्दनवत् । यथा चन्दनमेकदेशस्थितं सर्वदेहसुखं करोति, महातप्ततैलस्थितं वा तापनिवृत्तिम् ॥ २३ ॥

अवस्थितिवैशेष्यादितिचेन्नाभ्युपगमाद्भृदि हि ॥ २४ ॥

चन्दने अवस्थितिवैशेष्यमनुपहतत्वचि सम्यक्तया अवस्थानं तस्मात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्यत इत्यर्थः । अयं च दृष्टान्तः सामर्थ्येन व्याप्तिं बोधयति । चन्दनावयवानां सूक्ष्मत्वेन सर्वत्र प्रसर्पणाङ्गीकृतौ शरीरे तैले च तत्र तत्र स्थित्याऽन्यत्र मध्ये मध्ये तापोपलम्भस्य दुर्वारत्वात्, उन्मानश्रुतिशेषे वाक्ये 'स चानन्त्याय कल्पते' इति सामर्थ्यस्यैव ह्यप्यसामर्थ्य इति धातुना बोधनाच्चेति बोध्यम् । अतो 'ज्वरं हन्ति शिरोबद्धा सहदेवीजटा यथा' इत्यादौ यथा प्रभावाख्येन सामर्थ्येन ज्वरं हन्तीति वैद्यकेऽङ्गीक्रियते तथा चन्दनमपीति हृदयम् ॥ २३ ॥

अवस्थितिवैशेष्यादिति चेन्नाभ्युपगमाद्भृदि हि ॥ २४ ॥ ननु चन्दनदृष्टान्तेन सामर्थ्यव्याप्तिसाधनमयुक्तम् । चन्दन एकदेशस्थायित्वस्य प्रत्यक्षतो निश्चितत्वेन तत्र व्यापन-सामर्थ्यकल्पनायाः सर्वदेहव्यापिशैत्यप्रत्यक्षबलेन युक्तत्वात् । जीवे तु शरीरैकदेशस्थायित्वस्य प्रत्यक्षेणानिश्चयाद् दृष्टान्तवैषम्येण तादृशसामर्थ्यसिद्ध्यभावादित्याशङ्कयामिदं सन्नमित्याक्षयेन रश्मिः ।

वस्तुसामर्थ्येन व्याप्त्या सामर्थ्यस्य वा । ननु चन्दनावयवैरेव व्याप्तिरस्तु कृतं सामर्थ्यव्याप्त्येतत् आहुः अयं चेति । ननु सामर्थ्येन व्याप्तिः सूत्रे गृहीता सा कुतः, पूर्वसूत्रेष्वदर्शनादित्याकाङ्क्षायां हेतुद्वयमाहुः चन्दनेति । तापेति तापोपलम्भप्रसङ्गस्य । अतः सामर्थ्यव्याप्तिः स्वीकार्या तेन च न दृष्टान्तवैषम्यमिति भावः । एवं दृष्टान्तबलेन सामर्थ्यव्याप्तिं ग्राह्यत्वेन साधयित्वा श्रुत्या साधयन्ति स्म उन्मानेति बालाग्रेत्यादि पादत्रयं भाष्य उपम्यस्तं तच्छेषे तच्चतुर्थपादात्मके वाक्ये । बोध्य-मिति तेन स च जीव आनन्त्याय सकलदेहव्याप्त्यै कल्पते सामर्थ्यवान् भवतीति श्रुतेरर्थः । दृष्टान्ते चन्दनपदमुपलक्षकमित्याशयेन दृष्टान्तान्तरमाहुः अत इति । सहदेवीति 'सहदेवी तु सर्पा-क्ष्याम्' इति विश्वः तस्या जटा । प्रभावेति प्रभावः स्वभावः स च परिणामहेतुः 'प्रभावो जलभूमौ स्याज्जन्मभूमौ पराक्रमे' इति विश्वः । प्रभव इति पाठेसाविषयः । प्रभावः आख्या यस्य तेन । मणिमन्त्रौषधीनामचिन्त्यप्रभावः । इति हृदयम् सकलदेहव्यापिचैतन्यस्याविरोधः विरोधो न भवति । विरोधप्रतियोगिकाभावोऽस्ति । सामर्थ्यव्याप्तेः चन्दनवदित्यर्थः । यत्र यत्सामर्थ्यं तत्र तत्कार्यदर्शना-विरोध इति व्याप्तिः । घटादौ जलधारणसामर्थ्येऽपि सकलदेहगतशैत्यकार्यदर्शकत्वप्रसङ्ग इत्यतः यत्तदोरुपादानम् । अथवा । अविरोधः फलप्यति । स च साध्यते । एवं च जीवः सामर्थ्यव्याप्ति-मान्, एकदेशस्थत्वेऽपि सकलदेहव्यापिचैतन्याद्युपलब्धेः चन्दनवदित्यनुमानेनाविरोध इति सूत्रार्थः । अत्र साध्यतावच्छेदकः संबन्ध आश्रयता हेतुतावच्छेदकस्तु संबन्धः स्वविषयाश्रयता । तेन मनसि आश्रयतया हेतुसत्त्वेऽपि स्वमुपलब्धिस्तद्विषयश्चैतन्यादिस्तदाश्रयो जीवचन्दनानिर्न मन इति न साधारण्यम् । चैतन्यत्वेन शैत्यत्वेनेत्येवं हेतुघटकम् । अन्यथैकतरमादाय गौरश्वत्वादिति वहुष्टो हेतुः स्यात् । यथाश्रुतविवक्षणे त्वेकतरमादाय हृदो द्रव्यं धूमादिति वत्स्यात् ॥ २३ ॥

अवस्थितिवैशेष्यादिति चेन्नाभ्युपगमाद्भृदि हि ॥ २४ ॥ पूर्वोक्तानुमाने हेतौ विशेषणाभावप्रयुक्तविशिष्टाभावं मत्वा स्वरूपासिद्धिस्तां निरस्यतीत्याहुः इत्याशयेन भाष्यमवतारयन्ति

त्वच एकत्वात् तत्र भवतु नाम, न तु प्रकृते तथा संभवतीति चेन्न । अभ्युप-  
गमात् । अभ्युपगम्यते जीवस्यापि स्थानविशेषः । हृदि हि । हृदि जीवस्य  
स्थितिः । गुहां प्रविष्टाविति हि युक्तिः ॥ २४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

व्याकुर्वन्ति चन्दन इत्यादि । भवतु नामेति कल्प्यमानं सामर्थ्यं भवतु नाम । न संभवतीति  
प्रत्यक्षेणैकदेशावस्थानस्थानिश्चयादनुमानेन साधने तु चैतन्योपलम्भरूपस्य कार्यस्य त्वग-  
न्नभोवद्वा जीवस्वरूपव्याप्त्याऽपि संभवात् तस्य व्यभिचारितया हेतुत्वानुपपत्त्या न संभवति ।  
हृदीति 'कतम आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु, ह्यन्तर्ज्योतिः पुरुषः' 'स वा एष आत्मा  
हृदि' 'हृद्येष आत्मा' इत्यादिश्रुतेरित्यर्थः । युक्तिरिति ब्रह्मभिन्नत्वेन हृदयप्रवेशे युक्तिः । तथाच  
चन्दनवजीवस्याप्येकदेशावस्थितेः शब्दाभिश्चये तस्य त्वगादिवत् स्वरूपव्याप्तेर्विक्रमशक्यत्वेन  
रक्षितः ।

एष नन्विति । चन्दन इत्यादीति । उपहते केशमश्रवादित्वचि अवस्थितं चन्दनं न तथेति ।  
अनुपहृतत्वं त्वचि विवक्ष्यत इति भावः । किमवस्थितेवैशेष्यमित्यपेक्षायां तदाहुः सम्य-  
क्तयेति । प्रत्यक्षगोचरत्वेनेत्यर्थः । तथा च प्रत्यक्षगोचरत्वं वैशेष्यमिति भावः । न संभव-  
तीति प्रकृते तथा न संभवतीति प्रतीकमिदं मनःस्थितम् । अनुमानेनेति जीवः व्यतिरे-  
कवान् स्वाधिकदेशवृत्तिकार्यत्वात्, अणुत्वादिमत्त्वात्, गन्धवत् । जीव एकदेशवृत्तिः कार्यो-  
पलम्भात्, चन्दनबिन्दुवत् । अत्र कार्योपलम्भत्वेनैकदेशवृत्तित्वेन व्याप्तिः । कार्यं चैतन्यचैत्यादि  
भाक्तं मुख्यं च । तेन दृष्टान्तेनासंभवः । हेतुतावच्छेदकसंबन्धस्तु स्वविषयाश्रयतास्यः । नैयायि-  
कानां तु समवायास्यः । तैरात्मनि ज्ञानोत्पत्तिरङ्गीक्रियते न मनसीति । मनोवृत्तयः कामः संकल्प  
इत्याद्युक्ताः । न मनोरूपाः । कामः संकल्प इत्युक्त्वा इत्येतत्सर्वं मन एवेति श्रुतौ मनोभेदान्वयेऽपि  
सप्तम्या लुक्स्वीकारात् । अभेदपक्षोत्र नास्ति । त्वग्वदित्यादि । जीवः स्वरूपेण व्यापी कार्यो-  
पलम्भात् त्वग्वन्नभोवद्वैत्यनुमानान्तरेण जीवस्य स्वरूपेण व्याप्त्या हेतौ, किंच न तु सामर्थ्येन न  
वा गुणेनेत्यर्थः । अत्रापि हेतुतावच्छेदकः संबन्धः पूर्वोक्त एव । अपिशब्देनोक्तमेकदेशवृत्तित्व-  
साध्यककार्योपलम्भहेतुकानुमाने हेतुः साधारणः । साध्यमेकदेशवृत्तित्वं तद्वान् चन्दनबिन्दुस्तदन्य-  
योस्त्वन्नसोः स्वरूपेण देहव्यापिनोः कार्योपलम्भसत्त्वात् । कार्यं स्पर्शः शब्दश्च त्वचि सकलदे-  
हावच्छेदेन स्वविषयाश्रयतासंबन्धेन कार्योपलम्भात्स्वरूपेण व्यापित्वं दृष्टम् । एवं तत एव हेतो-  
राकाशस्य देहव्यापित्वमिति । तस्येति चैतन्योपलम्भस्य सामान्यतस्तु ग्रहणे कार्योपलम्भस्य  
चेत्यर्थः । व्यभिचारितयेति साधारणतया त्वन्नसोः साध्याभाववद्वृत्तितया । कतम  
इति । बृहदारण्यके ज्योतिर्ब्राह्मणे । कतम-आत्मेतीति पाठः विज्ञानमयः पुरुषः प्राणेष्विति पाठश्च ।  
ब्रह्मेति । प्रविष्टाविति द्विवचनाद्भेदः 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य' इति वा यथालिखितपाठकस्य  
पाठकाधमत्वोक्तेः । भाष्ये युक्तिरिति सौत्रहिशब्दार्थः । यदि भिन्नः सन् प्रविष्टो न स्यादणुर्न-  
स्वादिति । अणुत्वबोधकागमानुबोध्यन्यथाज्ञानरूपस्पर्कः । यद्वा श्रुतिः 'ऋतं पिबन्तौ सुकृतस्य  
लोके गुहां प्रविष्टौ परमे परार्द्धे । छायातपौ ब्रह्मविदो वदन्ति पञ्चाभयो ये च त्रिणाचिकेताः' इति  
कठवह्न्याम् । अर्थस्तु 'गुहां प्रविष्टौ' इत्यधिकरणे स्पष्टः प्रथमाध्याये द्वितीयपादे । छायातपौ  
सूर्यचन्द्रपृथ्वीछायाः । ज्योतिषे सूर्यचन्द्रग्रहयोः पृथ्वीछाया गच्छतीत्युक्तं पर्वणि । सूर्यचन्द्रपृथ्वीरूप-  
ब्रह्मभिन्नत्वेनेति भाष्यप्रकाशार्थः । युक्तिस्तूक्तैव हिशब्दार्थः । स्वरूपेति जीवस्वरूपेण व्याप्तेः ।

गुणाद्वाऽऽलोकवत् ॥ २५ ॥

जीवस्य हि चैतन्यं गुणः । स सर्वशरीरव्यापी । यथा मणिप्रवेकस्य कान्तिर्बहुदेशं व्याप्नोति तद्वत् । प्रभाया गुणत्वमेव स्पर्शानुपलम्भात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

चैतन्योपलम्भे तत्सामर्थ्यस्य हेतुत्वोपपत्तौ दृष्टान्तवैषम्याभावात् सामर्थ्येन व्याप्तिसाधनं युक्तमेवेत्यर्थः । अत्र पूर्वद्वन्नादविरोधपदसानुवृत्तौ ह्यद्यभ्युपगमादविरोध इति सूत्रान्वयो बोध्यः ॥ २४ ॥

गुणाद्वाऽऽलोकवत् ॥ २५ ॥ ननु भवत्येवं सामर्थ्येनाविरोधस्तथापि वैशेषिकः कथं मंसते । स हि चैतन्यगुणकमात्मानं मन्यते । तच्च सकलशरीरे सुखाद्यनुभवात् तद्व्याप्येवेति निश्चीयते, गुणश्च गुणिमात्रवृत्तीति रूपरसादिष्वनुभूतम् । अतश्चैतन्यस्य तावद्व्याप्त्या सर्वशरीरव्यापी जीवात्मा मन्तव्यः । यदि हि चन्दनवत् सहदेवीजटावद् वा सामर्थ्येन व्याप्नुयात् तदा तस्य चैतन्यगुणो न सर्वत्रानुभूयेत । नच श्रुतिबलात् तथापक्षपातो युक्तः । तस्या हृदयं विशेषतो जीवस्य वृत्तिलाभस्थानमित्येतत्परत्वेन नेतुं शक्यत्वात् । प्रत्यक्षस्य तु वस्तुमात्रग्राहकत्वेनान्यथा नयनमशक्यम् । अतस्तस्य प्राबल्याच्च सामर्थ्येनाविरोधः शक्यवचन इत्याशङ्कार्यां प्रवृत्तमिदं सूत्रमित्याशयेनोपन्यस्य व्याकुर्वन्ति जीवस्य हीत्यादि । अत्राप्यविरोध इत्यनुवर्तते । तथाच बहुप्रदेशव्यापिमणिप्रवेककान्तिवत् सर्वशरीरव्यापिचैतन्यगुणादविरोध इत्यर्थः । एवं व्याख्यानेन आलोकवदिति पदच्छेदो बोधितः । ननु प्रमादृष्टान्तोऽनुपपन्नत्वात् मणिजनितविरलसजातीयद्रव्यान्तरत्वात् सर्वादिप्रभावदित्याकाङ्क्षायामाहुः प्रभाया रश्मिः ।

तत्सामर्थ्यस्येति जीवसामर्थ्योपलम्भस्य चैतन्योपलम्भस्य । सामान्यतस्तु कार्योपलम्भस्य । अत्रेति समाधानसूत्रांशे । अविरोध इति दृष्टान्तविरोधः तथा चानुपहृतत्वगवस्थितेरवस्थितिविशेषत्वात् स्थानविशेषत्वात् दृष्टान्तविरोध इति चेन्न । अनुभवेन ह्यवस्थितेरभ्युपगमादृष्टान्तविरोधो हि युक्त्यापि स इति सूत्रार्थः ॥ २४ ॥

गुणाद्वाऽऽलोकवत् ॥ २५ ॥ वैशेषिक इति नैयायिकभेदः । आत्मानमिति द्रव्यम् । सुखादि सुखाद्यगुणत्वमात्मनः । चैतन्यस्येति कार्यरूपं पूर्वमुक्तं चतुर्विधमित्यज्ञानमध्ये चतुर्थं जीवधर्मरूपमुच्यते तस्य । सहदेवीति 'ज्वरं हन्ति शिरोबद्धा सहदेवीजटा यथा' इति तद्वत् । नेति गुणस्य स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वाभावात् सर्वत्रानुभूयेत । न चेति श्रुतिस्तु 'कतम आत्मा' इत्युक्ता । तथेति कार्यचैतन्येन जीवव्याप्तिपक्षपातः । शक्यत्वादि कार्यचैतन्येन व्याप्तिबोधकपदाभावेन तथा । ननु श्रुत्यनुगृहीतप्रत्यक्षबलाद्धार्दजीवसामर्थ्येन व्याप्तिर्युक्त्यर्थपत्त्या कार्यचैतन्येन व्याप्तिबोधकं पदं कलयित्वा नेतुमशक्यत्वं तस्या इति चेत्त्राहुः प्रत्यक्षस्येति । अस्तु तथा कार्यप्रत्यक्षेण निर्वाहोर्थापत्त्या परं तुशब्दस्यानाप्तोक्तत्वेन गुणानुभवस्येत्यर्थः । वस्तिवति । यथार्थमिति शेषः । प्रवृत्तमिति नैयायिकव्यापकत्वखण्डनाय प्रवृत्तम् । वस्तिवति । एतदर्थं मणिश्च कान्तिसंबन्धवान् प्रवेकश्च कान्तिगुणः कान्तित्वविशिष्टः । अर्थ इति भाष्यानुसारी सूत्रार्थः । मणीति विरलत्वं प्रसृतत्वं साजात्यं च मणित्वेनान्यथा मणेत्येज इतिवन्मणित्वेज इति सामानाधिकरण्यप्रतीतिर्न स्यात् । मणिरत्र सर्वत्र व्याप्तकान्तिर्न तु कान्तिमान् द्रव्यं च । एवं प्रमाद्व्यमपि । प्रभाया इत्यादीति । अपां पुष्पे सूर्यश्चन्द्रमाश्च

उदकगतौष्ण्यवत् । नच विजातीयस्यारम्भकत्वम्, प्रमाणाभावात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादि । तथाच सूर्यादिप्रभायां स्पर्शोपलम्भाद् द्रव्यान्तरत्वमपि संदेग्धुं शक्यम् । मणोस्तु पार्थिवत्वेन तत्र किरणरूपद्रव्यजनकत्वस्य तत्प्रसारकत्वस्य वाङ्गीकारे बहुकल्पनापत्तेः । यदि जननं तदा पूर्वं मणितो बहिरागतानामवयवानां बहिःसृत्वान्मणिपिधानदशायामपि तदनुभवपार्थिवगिनाञ्चेऽपि तत्स्थित्यापचित्तदसमवायिनिमित्तचयोरत्यन्तापरिदृष्टयोः कल्पनापचित्तभिर्बचनाशक्तिश्च । यदि प्रसारणं तदा मणेश्चेतनत्वापत्तिः स्वत आङ्गञ्जनप्रसारणक्रिययोश्चेतन एव दृष्टत्वात् । नच लजावत्याख्य औषधविशेषे पुरुषच्छायापातमात्रेण स्वाङ्गञ्जनस्य उदकप्रसरणे प्रसारणस्य च दर्शनाभैवमिति शङ्क्यम्, तस्यापि जीवत एव तादृशक्रियावत्त्वात् । अन्वया उत्खाय गृहानीतेऽपि तत्र तादृशक्रियापत्तेः । अतः पक्षद्वयस्याप्यसंगतत्वान्मणिप्रभाया द्रव्यत्वं न शक्यवचनम्, उदकगतौष्ण्यवत्, यथोष्णोदके तेजोरूपाणुपलब्ध्या केवलगुणनिश्चयस्तथात्र स्पर्शानुपलब्धेति । ननु माऽस्तु मणेः प्रभाख्यद्रव्यजनकत्वादिकम्, तत्र मणिविजातीयमेव द्रव्यमारम्भकमङ्गीकार्यम्, यथा चिन्तामण्यादेर्निमित्ताभानावस्तुनामाकाङ्क्षितानामुत्पत्तिश्चेति चेत् तत्राहुः न चेत्यादि । यदि तथा स्यात् तदा मणिसमवधाननिवृत्तौ

रश्मिः ।

प्रवाहीनी आरणात् । 'यच्चन्द्रमसि यथाशौ तत्तेजो विद्धि मामकम्' इति वाक्यात्तत्रत्यप्रभाया गुणत्वं भगवद्गुणत्वं, एवकारेण द्रव्यत्वव्यवच्छेदः । ईश्वरस्य सावयवत्वापादकत्वात् । ननु गुणत्वे प्रभायां स्पर्शोपलम्भो न स्यात् गुणे गुणानङ्गीकारादिति चेत्त्राहुः स्पर्शेति । भगवत्तेजसेव रूपं भगवतोऽग्निरूपादुष्णत्वेनऽशीतत्वेन मणिप्रवेके भगवत्तेजोऽसंभवे रूपमनुष्णाशीतत्वेन परिणमते न तु प्रभायां स्पर्शत्रयमस्ति रूपातिरिक्तगुणाभावात् । स्पर्शस्य वायुसूक्ष्मावस्थानत्वेन तेजसनुपलम्भात् । तत्र दृष्टान्तमाहुः उदकेति । शीतस्पर्शो जल इत्यग्नितेजःसंभन्धादुष्णत्वेन परिणमत इति मन्तव्यम् । तद्दन्त्रामितेजोऽग्निब्रह्मिभित्तोपादानम् । द्रव्यत्वेन गुणत्वेन वैजात्यं मम तु साजात्यं कपालरूपत्वेन घटरूपत्वेनेत्येवं शङ्कामाहुः न चेत्यादि, शाङ्गमिति ज्ञेयम् । प्रमाणेति मनसाप्याकलयितुमशक्यरचनस्य जगतः कर्तुः स्वीयस्यैतादृशस्थले वैजात्यकरणे प्रमाणाभावात् । यथा स्वस्य ज्ञानरूपत्वेन गुणत्वं न द्रव्यत्वमित्येवं तेजसस्तद्गुणस्याभेदपक्षे गुणत्वम् । अन्यथाऽभेदो न स्यात् । तदेतदाहुः तथाचेत्यादिना । भगवदीयायां परिणतस्पर्शोपलम्भाद्गुणाश्रयत्वेनावयवानां गुणिनां द्रव्यान्तरत्वमपि प्रत्यक्षस्य संदेहबीजस्य सत्वात्संदेग्धुं शक्यम् । अपिः श्रुत्यतिरिक्तपक्षत्वेन गर्हायाम् । किरणेति किरणरूपद्रव्यस्य जनकत्वं तस्येत्यर्थः । बहुकल्पनां प्रपञ्चयन्ति स्म यदीति । नैवमिति न चेतनत्वापत्तिः । जीवत इति श्रेत्रादिस्यस्य । अत इति बहुकल्पनापत्तेः । पक्षेति किरणजनकत्वपक्षस्य किरणप्रसारकत्वपक्षस्य च । उदकेति व्याख्येयमिदम् । उष्णोदक इति अग्नितेजःपरिणामे, स्वत उदकस्य शीतलत्वात् । तेजोरूपं भास्वरशुक्लः । तदनुपलब्ध्या केवलस्य रूपरहितस्योष्णत्वस्य गुणस्य निश्चयः । तथाञ्चेति । मणिप्रमारूपगुणनिश्चय इति शेषः । स्पर्शेति स्पर्शस्य प्रभायां द्वेषाश्रयित्वगुणत्वात् । परान्बवात् नैयायिकमते उष्णस्तेजसि शीतो जलेऽनुष्णाशीतः पृथ्वीवाप्योरिति । तत्र परान्वयस्यस्पर्शो न स्वारसिकः । नैयायिकमतं तु परमतम् । अतः प्रभायां तेजोरूपायां स्पर्शा-

लोकप्रतीतिस्तु सर्वैर्वादिभिरुपपाद्या । तत्र गुणिकल्पनापेक्षया गुण एव स्थलान्तर आरभ्यत इति कल्प्यताम् । तथैव लोकप्रतीतेः । पुष्परागादेरपि प्रभारूपमेव तावद्देशं व्याप्नोतीति मणिस्वभावादेवाङ्गीकर्तव्यम् । आरम्भकस्य तेजसस्तत्राभावात् । कान्तिः प्रभा रूपमिति हि लोके पर्यायः । वाशब्दो यथालोकं युक्तिः कल्पनीयेति सूचयति ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्रभा न निवर्तेत यथा चिन्तामण्यादिनिष्पन्नाः पदार्थाः । अतो मणिविजातीयद्रव्यस्यात्र प्रभारम्भकत्वं प्रमाणाभावप्रत्यक्षमेव । ननु यद्यप्येवमस्ति तथापि गुणारम्भस्य गुणिमात्रवृत्तित्वमिति नियमो भज्येत, तथा सति रसादीनामप्यन्यत्रारम्भापत्त्या लोकप्रतीतिरपि विरुद्धेतेत्याकाङ्क्षायां लोकप्रतीतिव्युत्पादयन्ति लोकेत्यादि । तत्रेति लोकप्रतीत्युत्पादने । तत्राभावादिति मणावभावात् । तथाचाप्रकृष्टगुणारम्भस्य गुणिमात्रवृत्तित्वमित्येवं लोकप्रतीतिनिर्वाहाय कल्पनीयं तेन सर्वसामञ्जस्यमित्यर्थः । अत्र कोशस्यापि संमतिरित्याहुः कान्तिरित्यादि । 'शोभा कान्तिर्द्युतिश्चलविः' इति, 'स्युः प्रभारुद्युत्स्त्विद्भा' इत्यादि । वाशब्दप्रयोजनमाहुः वाशब्द इत्यादि । तथाच वाशब्द एवकारार्थो वाक्यालंकारे । तथाच लोकवदेव गुणाद-

रश्मिः ।

नूपलन्ध्वस्तया । चिन्तेति पञ्चम्यन्तमिदम् । तथेति विजातीयेन द्रव्येण गुणोत्पत्तिः । एषेति उक्तप्रमाणव्याख्यानसंग्रहादेवकारः । गुणीति यथा गुणिघटादिमात्रवृत्तित्वम् । तत्रभाया गुण-मात्रत्वे भज्येत । अन्यत्रेति स्वाश्रयाधिकदेशे आरम्भापत्त्या लोकप्रतीतिस्तावद्देशवच्छेदेन । भाष्ये । मणिप्रवेकस्य कान्तिः, सूर्यादेः प्रभा, पुष्परागादेः प्रभा रूपमित्याशयेनाहुः पुष्पेति । आदिशब्देन तेजः रूपमेवेति भास्वरं रूपं न तु स्वाश्रयाधिकदेशम् । एवं प्रभात्वसाम्येपि शेषमणिप्रवेककान्तिर्द्युतिमणिप्रभा पुष्परागस्यतेजसश्च प्रभा रूपमित्येवं विवेके स्वभावं हेतुमाहुः मणीति । स्वभावोऽत्रेच्छातोऽन्यस्तेन 'कालः स्वभावो नियतिः' इत्यस्या न विरोधः । मणाविति । 'यद्यद्विभूतिमत्सत्त्वं श्रीमदूर्जितमेव वा । तत्तदेवावगच्छ त्वं मम तेजोऽसंभवम्' इत्यत्र तेजोऽ-नारम्भकं बोध्यम् । मणिस्तु तेजोऽसंभवोस्त्येव । अस्मिन्पक्षे नियमेऽप्रकृष्टविशेषणमाहुः तथाचेत्यादि प्रभाया गुणत्वे च । अप्रकृष्टत्वं कान्तिगन्धातिरिक्तत्वम् । सर्वेति नियमबहुक-ल्पनापत्तिविरहसामञ्जस्यम् । अत्रेति लोके त्रयाणामेकार्थत्वे । भेति भास्वरं रूपं न तु भास्वत्, गुणे गुणानङ्गीकारात् । भासा वरं भास्वरम् । तेजः सूर्यादिः पृथक् तद्गुणाः कान्तिप्रभारूपाणि पृथक् । वाशब्द इत्यादीति । विकल्पार्थकः । सूचयति श्रुत्यनुभवाम्यां वेद्ये जीवे विद्वद्देशिकयुक्त्याकुलिते सति द्रव्यमात्मा चैतन्यगुण इत्येवं भगवता व्यासस्य खेदलक्षणयायमर्थः प्रकाशयते इत्यर्थः । यतो व्यासो ज्ञं चैतन्यगुणं वदन् गुणाद्वैत्यसूत्रयदतो व्यासस्य वाशब्दं प्रयुञ्जानस्य खेदः । यथाह काव्यप्रकाशकृत तृतीयोलासे 'तथाभूतां दृष्ट्वा नृपसदसि पाञ्चालतनयां वने व्यापैः सार्द्धं सुचिरमुषितं वल्कलधरैः । विराटस्यावासे स्थितमनुचितारम्भनिभृतं गुरुः खेदं खिन्ने भजति मयि नाषापि कुरुषु' इत्यत्र मयि भीमे न योग्यः खेदः कुरुषु योग्य इति प्रकाशयत इति । इदं वाक्यं भीमस्य, संधिं कुर्वता युधिष्ठिरेण प्रेषितं सहदेवं प्रति । एवकारेति ।

ब्रह्मसिद्धान्ते तु यथैव लोके दृश्यते यथैव ब्रह्मणो जातमिति न कल्पना-  
लेखोऽपि ॥ २५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विरोध इति सूत्राक्षरयोजनेत्यर्थः । ननु यद्यत्र लोकानुसारिण्येव कल्पनाऽऽद्रियते तदा  
पृथिव्यादीनामप्यर्थानां सजातीयादेव कारणादुत्पत्तिरङ्गीकार्या, लोके तथैव दर्शनात् । न तु  
विजातीयाद् ब्रह्मणः लोकविरुद्धत्वादित्यत आहुर्ब्रह्मेत्यादि । ब्रह्मण एव सर्वभूत्पद्यत  
इति सिद्धान्ते तु यस्मात् कारणाद् येन प्रकारेण लोके यस्योत्पत्तिर्दृश्यते तत् तेनैव प्रकारेण  
तत्कारणभावापन्नाद् ब्रह्मणो जातमित्युच्यते, 'तेजोऽतस्तथा ह्यह' इत्यधिकरणे तथैव व्युत्पादनात्,  
सजातीयस्यैवारम्भकत्वमिति त्वप्रयोजकम् । द्रव्याद् गुणोत्पत्तेस्त्वयाप्यङ्गीकारात्, द्रव्यमेव  
सजातीयं सजातीयेनारभ्यते इत्यपि तथा । खद्योतमात्रादप्यभिकणान्महावनघासाराभ्यादिदाहे  
वायोरेवाभ्युत्पत्तिदर्शनात् 'यत्र क्वच शोचति स्वेदते वा पुरुषस्तेजस एव तदध्यापो जायन्ते' इति,  
'यत्र क्वचन वर्षति तदेव भूयिष्ठमभं भवति' इति श्रुत्या निदर्शितत्वाच्च । अत्राप्यधिना भूयिष्ठपदेन  
च बीजापेक्षया आधिक्यं बोध्यते, एवमतीन्द्रियस्थलेऽप्यवगन्तव्यम् । अतो नात्र कल्पना-  
लेखोऽपि । अतो ब्रह्मसिद्धान्ते दोषासंसर्गात् सुषूक्तं गुणाद्वा लोकवदिति ॥ २५ ॥

रक्षिमः ।

ननु विकल्पार्थकत्वे भाष्योक्तं सूचनं सुवचं कुत एवकारार्थं इति चेन्न । सूचनस्येवमर्थे स्पष्टत्वात् ।  
तथाहि । एवकारार्थोऽयोगव्यवच्छेदकः नीलं सरोजं भवत्येवेतिवत् । तथा च गुणरूपहेत्वयोग-  
व्यवच्छेदवानविरोध इत्यर्थः । स्पष्टोऽयं विकल्पः वाशब्दार्थः । तात्पर्यार्थो वाक्यालंकारः पक्षा-  
न्तरेणैव वाशब्दार्थोपलब्धेरित्याहुः वाक्यालंकार इति पूर्वं सूत्रार्थं उक्तं परंतु वाशब्दार्थशून्य  
इति सूत्राक्षरे योजनामाहुः तथाचेति । गुणादेवाविरोध इति योजनीयम् । सिद्धान्तिनं  
चोदयन्ति स्म नन्विति । त्वयेति वैशेषिकेण । एवेति । 'वायोरेभिः' इति श्रुतेरेवकारः ।  
छान्दोग्योपनिषत्स्थे श्रुती आहुः यत्रेति । शोचते अश्रूणि मुञ्चति । तेजस इति अन्तः  
शोकोपतापाम्याम् । निदर्शितेति । विजातीयद्रव्यारम्भकत्वस्य द्रव्ये निदर्शितत्वाच्चेत्यर्थः ।  
बोध्यत इति शक्त्या बोध्यते । अतीन्द्रियेति । श्रोत्रेन्द्रियातिरिक्तशब्दैकगम्यगुणावतारादि-  
स्थलेऽपि ब्रह्मविद्योपनिषत्प्रसिद्धे विजातीयाद्ब्रह्मणो निर्गुणादिच्छाद्वारा सत्त्वादितनवः 'श्रेयांसि तत्र  
खलु सत्त्वतनोर्गुणां स्युः' इति वाक्यात् । गुणरूपाः ब्रह्मविद्योपनिषदि त्वोकारस्य शब्दस्य शरी-  
राणि । तत्रापि पृथिव्यन्तरिक्षदिवामर्थरूपाणां सत्त्वादिविजातीयस्यारम्भकत्वम् । अकाररूपप्रकृतेः  
गुणत्वात् । अकारस्य ब्रह्मविष्णुशिवानां शरीरत्वे रजआदिषु विश्रान्ते सत्त्वादिसजातीयस्यारम्भकत्वं  
भवति । तथा च 'सत्त्वं रजस्तमः' इत्यत्र सत्त्वात् रजसस्तमसश्च गुणादेव सत्त्वरजस्तमसां तनुत्वम् ।  
न तु किञ्चिद्रूपं प्रकृतिपुरुषभेदेन द्विरूपत्वमापद्यत इति सुबोधिन्याम् ॥ २५ ॥



व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥

सिद्धं दृष्टान्तमाह । यथा चम्पकादिगन्धश्चम्पकव्यवहितस्यलेऽप्युपलभ्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥ ननु गुणस्य स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वं क्वाप्यदृष्टं कथमत्र कल्पयितुं शक्यमिति शङ्कायामिदं सूत्रं प्रवृत्तमित्याशयेन तदवतारयन्ति सिद्धमित्यादि । सिद्धमिति लोकवेदसिद्धम् । तथाच व्यतिरेकश्चैतन्यप्रभयोः स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वं गन्धस्येव लोकवेदानुसारेणाऽवगन्तव्यमिति सूत्रार्थः । लोकानुसारं विवृण्वन्ति यथेत्यादि । नचात्रापि चम्पकाद्यवयवनिर्गमादेवोपपत्तौ न गन्धस्य स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वसिद्धिरिति वाच्यम् । विद्वन्मण्डनोक्तदिशा तद्दूषणस्यावगन्तव्यत्वात् । तथाहि दृश्यते विविधचर्मपुटवेष्टितस्यापि मृगमदस्य गन्धोपलम्भो वणिक्सार्येषु । नहि तत्र तदवयवनिर्गमापूर्वतत्प्रवेशो संभवतः । न चापूर्वतत्प्रवेशस्यासंभवेऽप्यवयवनिर्गमस्त्वनिवार्यः । ततो भारापगमस्यानुभवसाक्षिकत्वादिति वाच्यम् । तथा सति गन्धोपलम्भसमये प्रसारितमुखस्य तद्रसोपलम्भापत्तेः । तेषामवयवानां योग्यत्वात् । अन्यथा गन्धोऽपि नोपलभ्येत । गन्धस्यैवोपलम्भे नियामकाभावाच्च । नन्वदृष्टमेव तथेति चेत् । अहो गौरवमीतिर्वावदूकस्य, यदवयवनिर्गमं, पुनस्तदवयवपूर्णं, तद्धेतोरदृष्टस्य च कल्पनं, रसाद्यनुभवप्रतिबन्धकादृष्टान्तरस्य च कल्पनं वदतोऽप्यसङ्कोचस्तुण्डस्य, गन्धातिरिक्तेतिमात्रकथने च संकोचः । ननु मास्त्वदृष्टकल्पनं, तथापि श्रुटौ रूपस्येव तेषु गन्धस्यैवोद्भूतरश्मिः ।

व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥ अत्रेति प्रभायाम् । लोकेति गन्ध आयातीति लोको वदति । वेदस्त्वग्रे 'द्राद्गन्धो वाति' इति । लोकवेदेति । सिद्धं दृष्टान्तमिति भाष्यादिवृत्तेर्गन्धशब्दस्य सिद्धे गन्धे शक्तिः शक्तिग्रहम्' इति वाक्यात् । भाष्य एव कुत इति चेन्न । सिद्धासिद्धलाक्षणिकदृष्टान्तेष्वस्य ग्रहणं व्याख्यानौचित्या । यथानेकार्थसंकटे काव्यप्रकाशे औचित्या निर्णयः । यथा 'पातु वो दयितामुखम्' इति । सांश्रुख्ये इति । 'मुखं निःसरणोपाये मुखे च' इति विश्वः । तथा च लोकवेदानुसारेण सिद्धस्य गन्धस्यैवावगन्तव्यमिति सूत्रार्थ इत्यर्थः । विवृण्वन्तीति उपलभ्यत इत्यन्तेन विवृण्वन्ति स्म । यथेत्यादीति । नन्वदृष्टेयं कथं लौकिकदृष्टान्तप्रवृत्तिरित्याशङ्कानिरस्यन्तो वेदानुसारं विवृण्वन्ति स्म वेदोक्तत्वादिति भाष्ये । पुण्यस्य कर्मण इत्यस्य कर्मकाण्डे कर्मब्रह्मणो जातस्य तादृशद्रव्यस्योप्रगन्धस्य लशुनादेरित्यर्थः । अन्यथेति भाष्यमिति संक्षेप इत्यन्तेन व्याकुर्वन्तस्तन्ते स्म न चात्रेति । तत्रेति विविधचर्मपुटवेष्टिते । अपूर्वो न विद्यते पूर्वं श्रवणं यस्य सोऽपूर्वः । तेषामवयवानां प्रवेशश्च तौ । तत्त इति विविधचर्मपुटवेष्टितमृगमदात् । इदमुपलक्षणं काष्ठाद्यावृत्तकर्षादेः । 'कृष्णमरीचसाहित्ये तु नावयवनिर्गमः । योग्यत्वादिति उद्भूतगन्धवत्त्वादुद्भूतरसवत्त्वाच्च । अन्यथेति रसस्यानुभूतत्वाङ्गीकारे । तथेति रसाद्युपलम्भप्रतिबन्धकम् । गन्धातीति इतिः प्रकारवाची । अत्र च गुणारम्भस्य गुणिमात्रवृत्तित्वमिति नियमे गन्धातिरिक्तप्रकारमात्रकथने । तथा चोक्तगौरवापेक्षयोक्तनियमे गन्धातिरिक्तगुणारम्भस्य गुणिमात्रवृत्तित्वमित्येवं गन्धातिरिक्तविशेषणमुचितं लाघवादित्यर्थः । श्रुटाविति अणुके । तत्रैव नैयायिकानां श्रुटिरिति व्यवहारात् । श्रीभागवते तु न्ययुकत्रये

भाष्यप्रकाशः ।

त्वं कल्प्यत इति चेन्न । यत्रोग्रगन्धस्य कस्यचित् कुसुमस्य लघुनादेर्वा स्पर्शमात्रेऽपि ततो बृह-  
र्भृत्त्वया धालनेऽपि करस्य न तद्रन्धापगमोऽनुभूयते । तत्र तेषामशक्यवचनत्वात् । स्पर्शमात्र-  
लभतदवयवानां सकृत्प्रोच्छनेऽप्यसहिष्णुत्वात् सकृत् धालनेऽपि न स्थितिः संभवः, कुतस्तत्रां  
बृहत्तथाकरणे । अतो द्रव्याधिकदेशवृत्तित्वं गन्धस्य मन्तव्यम् । अतो विनश्यदवस्यगुणानाम-  
नाश्रितत्वेनाङ्गीकारो यथा तव तथा द्रव्याधिकदेशवृत्तित्वेनानुभवेऽपि कुरुष्वेत्यादि । यत्

‘उपलभ्याप्सु चेद्गन्धं केचिद् ब्रूयुरनैपुणाः ।

पृथिव्यामेव तं विद्यादपो वायुं च संश्रितम् ॥’

इति व्यासवाक्यात् तत्र पृथिव्यवयवसत्तामङ्गीकृत्य गुणस्य साश्रयस्यैव संचारमाहुः ।  
तन्न । पृथिवीगुणं विद्यादित्यर्थात् । केवलगुणसंचारानङ्गीकारे भेर्यादिशब्दो नान्यत्र श्रूयते ।  
पौराणादिभते शब्दस्य भूतपञ्चकगुणत्वात् । केवलवायूपनीतस्यान्यत्र श्रवणात् । नैयायकीय-  
रदिभिः ।

त्रुटिरिति व्यपदेशः तृतीयस्कन्ध एकादशाध्याये ‘त्रसरेणुत्रिकं शुक्ले यः कालः स त्रुटिः स्मृतः’  
इतिवाक्यात् । विवरमरीचिस्त्रुटौ रूपातिरिक्ताननुभवाद्विपर्येव । तेषु रसादिषु । एबेलेवकारो  
रसादिव्यवच्छेदकः । अपिः समुच्चये । चिरकालघृतस्य । तेषामिति चम्पकावयवानाम् ।  
तथेति प्रक्षालनकरणे । विनश्यदिति क्षणप्रक्रियायां वह्निसंयोगात्परमाणौ कर्म ततः परमा-  
ष्वन्तरेण विभागस्तत आरम्भकसंयोगनाशस्ततो ह्यणुकनाशस्योत्पत्तिस्ततः परमाणौ श्यामनाश  
इत्यत्र विनश्यन्ती अवस्था यस्य द्रव्यस्य तस्य गुणानाम् । इत्यादीति स्पष्टो विद्वन्मण्डने  
आदिशब्दार्थः । उपलभ्येति । अप्सु वायौ च गन्धमुपलभ्य केचिदपो गन्धवतीर्वायुं  
गन्धवन्तं ब्रूयुः । तेऽनैपुणाः । कुत इत्यत आह पृथिव्यामिति अपो वायुं च संश्रितं गन्धं  
पृथिव्यामेव विद्यात् यतोऽप्यु वायौ च पृथिव्यवयवा अनुस्यूता इत्यर्थः । अप्सु वायौ च पृथिव्य-  
वयवा अनुस्यूता इत्येतवानर्थस्याज्य इत्याहुः पृथिवीगुणमिति । स्वाश्रयाधिकदेशवृत्ति-  
त्वादिति भावः । एषार्थ इत्यन्तेनोपपादयन्ति स्म केचलेति । श्रूयेतेति । अवयवनिर्गमा-  
दिकं पूर्वं ब्रूषितम् । भेर्यादिशब्दस्वाकाशशब्दत्वेन श्रूयमाणत्वे इष्टापत्तिं मन्यमानं प्रत्याहुः  
पौराणेति । आदिशब्देन वादिनः । श्रूतेति श्रीभारगवते षड्विंशाध्याये ‘परस्य दृश्यते धर्मो  
ह्यपरस्मिन्समन्वयात् । अतो विशेषो भावानां भूमावेवोपलक्ष्यते’ इति । परस्य कारणस्या-  
परस्मिन्कार्ये समन्वयात् । भावानामाकाशदीनां विशेषो विशेषगुणः सर्वोऽपि शब्दादिरित्यर्थः ।  
तदुक्तम् ‘नमसोथ विकुर्वाणादभूत्स्पर्शगुणोनिः । परान्वयाच्छब्दांश्च’ इति । केचलेति  
‘नेतृत्वं द्रव्यशब्दयोः’ इति तृतीयस्कन्धे त्रायुलक्षणात् । श्रवणादिति । तथाचेयं प्रक्रिया ।  
शब्दो ह्याकाशस्य विशेषगुणः । वाष्वादीनां तु परान्वयेन प्राप्तत्वात्सामान्यः समवायिनस्तु  
पञ्चापि । वायुर्विशेषनिमित्तम् । तत एवान्तर्बहिश्च शब्दोत्पत्तिदर्शनात् । निमित्तत्वं तु प्रायशो  
वायोः क्वचिद्वर्षणादिनापि ध्वनिदर्शनात् । एवं च ध्वन्यादिर्यत्रोत्पद्यते ततः कियद्  
स्वभावत एव चतुर्दिक्षु गच्छति विसारित्वात् । तेन निकटः शृण्वन्ति । मध्यतारादयस्तु शब्दा  
बहिर्वायुना नीयन्ते ‘नेतृत्वं द्रव्यशब्दयोः’ इति वाक्यात् । अनुवातप्रतिवातशब्दश्रवणा-  
श्रवणार्थ्या च । वायुः शब्दोऽपि तत्त्रोत्रेऽश्वतो लीयमान एव गच्छति ‘सर्वेषां शब्दानां  
श्रोत्रमेकायनम्’ इति श्रुतिः । सर्वांशे लीनस्त्वग्रे न श्रूयते दाह्याभावे वह्नेरिव । स्पर्श-

भाष्यप्रकाशः ।

श्रवणप्रक्रियाया अनेकशब्दतद्ध्वंसादिकल्पनया गुरुत्वात् । सिद्ध एकत्र गुणसंचारेऽन्यत्रापि रश्मिः ।

रसगन्धरूपेषु द्रष्टव्यम् । तथाहि । घटादेर्हस्तेन स्पर्शे स्पर्शादयोऽपि स्पर्शेनैव हस्तसंबन्धिनः न तादात्म्येन । घटादिगतस्पर्शादीनां घटादिभिरेव तादात्म्यात् समवायसूत्रे समवायदूषणेन तादात्म्यस्वीकारात् । अन्यथा प्रत्यक्षविरोधात् । इदं तु ज्ञेयम् । शब्दादितादात्म्याद् द्रव्यमन्तर्बहिःशब्दाद्व्यतिरिक्तं न लभ्यते तदा रूपमादाय नास्तिकमते प्रवेशः । तद्वारणायान्यत्र निःशेषे रूपादिभिर्निर्वाहे द्रव्यं नावश्यकं परंतु वाधाकाशयोर्न द्रव्यमन्तरा निर्वाहस्तादात्म्येन शब्दस्पर्शातिरिक्तगुणाभावात् । न च ताभ्यामेव न द्रव्यापेक्षेति वाच्यम् । भूतसूक्ष्मावस्थत्वेन तयोर्द्रव्यानतिरेकात् । अत आभ्यामतिरिक्तस्थलेऽपि द्रव्यं मन्तव्यम् । विस्तरस्तु प्रस्थानरत्नाकरादावस्ति । स्पर्शहस्तयोः शीतादिग्राह्यत्वचा ग्राहकयोरुभयोरिन्द्रियान्तरचाक्षुषत्वेनोभौ चक्षुषा गृह्येते । स्पर्शस्तु स्पर्शत्वेन त्वाचः संयोगत्वेन चाक्षुषः । न तु स्पर्शान्तरमपेक्षते । स्पर्शस्यैव संयोगसंबन्धत्वात् । रसहस्तयोस्तु स्पर्श एव संबन्धः । द्रव्ययोरेव स्पर्शसंबन्ध इत्यस्य न विरोधः रसद्रव्ययोरत्यन्तमिलितयोः प्रविवेकाभावेन द्रव्यमादाय हस्तस्पर्शसंभवात् । संयोगसमवायान्यतरत्वं संबन्धत्वम् । तत्र तादात्म्याभावस्योक्तत्वात् । परमेतयो रसनत्वात्प्रत्यक्षेण स्पर्शहस्तावेव गृह्येते स च स्पर्शो घटरूपहस्तानां चाक्षुषोऽपि रसहस्तयोरपि वर्तते । रसादीनां रसनादिभिरिन्द्रियैर्घटादौ निश्चयात् । न च रसहस्तयोः संयुक्तसमवाय एव संबन्धः हस्तसंयुक्ते घटे रसतादात्म्यादिति वाच्यम् । रसनेन्द्रियेण रससिद्धौ तस्य हस्तेन स्पर्शे बाधकाभावात् । द्रव्यमिश्रणात् । ज्ञानमात्रं तस्य रसनाधीनम् । एवं गन्धेऽपि हस्तस्य स्पर्शः घ्राणेन गन्धज्ञानमात्रम् । न तु संयुक्तसमवायः रूपहस्तयोस्तु स्पर्शश्चाक्षुषः स्फुट एवेति सुषीभिराकलनीयम् । ननु नैयायिकास्तु नैवं मन्यन्त इत्याकाङ्क्षायां गौरवमाहुः नैयायिकीयेति । प्रक्रियात्वेवम् । शब्कादिवायुसंयोगान्निमित्ताच्छब्काथाकाशसंयोगादसमवायिकारणात्केचन ध्वनय उत्पद्यन्ते । केचन तु ध्वनयः वेण्वादौ पाठ्यमाने दलद्वयविभागान्निमित्तात्कलाकाशसंयोगादसमवायिकारणादुत्पद्यन्ते । वर्णानुभवस्य यथाकथञ्चिज्जातत्वेन सर्वं ज्ञानं स्मृतिप्रायं तत्र विशेषस्तु तत्तत्कालीयवर्णविषयत्वमेतत्सहकारिकारणं वायौ कर्मजनने प्रयत्नस्तस्मिन् । जानातीच्छति यतत इति प्रवादात् । एवं च । वर्णास्तु स्मृतिविशेषसहकृतादात्मनःसंयोगादात्मनि वर्णोच्चारणेच्छायां ततः प्रयत्ने चोत्पन्ने प्रयत्नवदात्मसंयोगात्प्राणादिवायोः कर्म ततस्तेन कर्मणा ऊर्ध्वं गच्छन्प्राणादिः कण्ठतात्वाद्यभिधातान्निमित्तात्कण्ठाकाशसंयोगादसमवायिकारणादकारादिश्वकारान्तानामनुक्तानां चोत्पत्तिं करोतीति कण्ठादिस्थाने ते उत्पद्यन्ते । शब्दश्चाकाशस्यैव गुण इति तत्तदवच्छिन्ने आकाश एवोत्पद्यते । उक्तेषु द्विविधेषु ध्वनिषु वर्णेषु चाथा एव संयोगासमवायिकारणकाः । द्वितीयादयस्तु पूर्वशब्दासमवायिकारणकाः । प्रथमतः संयोगाद्दिभागद्वैकः शब्द उत्पद्यते । स च निमित्तवाय्वाधनुसारेण कदम्बगोलकन्यायादश्चदिक्षु दश शब्दानुत्पादयति तैश्च प्रत्येकं दश दश शब्दा उत्पद्यन्ते । वीचीतरङ्गन्याये तु एकैकशब्दस्यैवारम्भ इति विशुविशेषगुणानामसमवायिकारणप्रादेशिकत्वनियमेनाव्याप्यवृत्तित्वमेधामग्रिमाग्रिमशब्दनाशयत्वं च कदम्बमुकुलक्रमेण वीचीतरङ्गक्रमेण वा कर्णशुक्लत्ववच्छिन्ने नभस्युत्पद्यमानः शब्दः श्रोत्रेण प्रत्यासन्नत्वाद्गृह्यते । मेरीशब्द एवायमिति प्रत्यभिज्ञातुं सोऽयं दीपस्तदेवौषधमित्यादाविव सजातीयत्वपुरस्कारादिति । अनेक-

वेदोक्तत्वादस्य दृष्टान्तत्वम् 'यथा वृक्षस्य संपुष्पितस्य दूराद् गन्धो बाल्येवं पुण्यस्य

भाष्यप्रकाशः ।

तथा वक्तुं शक्यत्वात् । अतस्तस्य पृथिवीगुणत्वं विद्यादित्येवार्थः । श्रुतिरपि, 'यथा वृक्षस्य संपुष्पितस्य दूराद् गन्धो बानि' इति । अत्र तदवयवासत्त्वनिरूपणार्थमेव दूरपदम् । यत्तु प्रसारितमुखस्य रसानुपलम्भे गन्धोपलम्भसामग्र्या एव प्रतिबन्धकत्वमिति कश्चिदाह तत् फल्गु । विजातीयगुणोपलम्भकत्वेन रूपेण प्रतिबन्धकत्वस्याशक्यवचनत्वात् । एककालावच्छेदेन नेत्रगोलकान्तस्त्वचा चक्षुषा च वह्न्यौष्ण्यरूपयोर्ग्रहणस्य सर्वजनीनत्वात् । गन्धोपलम्भकत्वेनेति चेन्न असिद्धत्वाद् वैपरीत्यस्यापि सुवचत्वाच्च । नच फलबलेन तस्याः प्राबल्यं कल्प्यत इति वाच्यम् । फलस्यासदुक्तरीत्यापि सिद्धेस्तस्या एव बलवत्त्वे नियामकभावात् । क्षणान्तरे रक्षिमः ।

शब्दतद्दृष्वंसादीति । आदिपदेन तत्रागभावविरामकल्पना । किंच । यावदन्तमेकैकशब्देन दश-  
दशशब्दरम्भोऽप्रामाणिकत्वाच्च युक्तः । अन्यच्च । अव्याप्यवृत्तित्वार्थमसमवायिप्रादेशिकत्वस्य कदम्बमुकुलादिन्यायविरुद्धत्वात् । प्रदेशान्तर एव कदम्बमुकुलयोर्वीचीतरङ्गयोर्दर्शनात् । किंच । कदम्बमुकुलन्यायेन दूरपर्यन्तमुत्पत्तौ तत्तदवान्तरदेशस्थानां शब्दानामश्रवणापत्तिः । वीचीतरङ्ग-  
न्यायेन मन्दोच्चरणेऽपि तारश्रवणापत्तिः । प्रथमवीची तदुत्तरोत्तरं द्वितीयादीनामाधिक्यदर्शनात् । शब्दे च तारत्वातिरिक्ताधिकस्याशक्यवचनत्वात् ( संख्यादेर्जनकत्वेन परिमाणस्य खोत्कृष्टपरि-  
माणजनकत्वेन ) एतन्निष्ठबहुदेशव्यापित्वस्य परिमाणप्रसङ्गकत्वेन द्रव्यत्वगुणत्वहान्योरापत्तेश्च परि-  
माणाश्रयत्वे द्रव्यत्वं गुणे गुणानङ्गीकाराद्गुणत्वहानिश्चेति भावः । किंच । आद्यमध्यमशब्देषु कार्यशब्दनाशयत्वस्यान्तिमशब्दे च सुन्दोपसुन्दवत्परस्परनाशयत्वोपान्यध्वंसनाशयत्वयोरन्यतरस्या-  
ग्रिमानुत्पादनेन चान्तत्वस्य वक्तव्यत्वात्तन्निर्वीहायोत्पादनप्रतिबन्धकादृष्टादेश्च वक्तव्यत्वाद्गुरुतरा-  
प्रामाणिकानन्तकल्पनापत्तिरितिमे दोषाः । एकत्रेति गन्धं । संचारे स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वे । अन्यत्रेति शब्दे । अर्थस्तुक्तः । फलितार्थ उच्यते अत इति । श्रुतिरपीति । गन्धस्य स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वे प्रमाणमित्यर्थः । दूरेति । अन्यथा सयुक्तिविरुद्धं कुतो ब्रूयादिति भावः । एषेति । न त्ववयवरूपाश्रयाभावस्य प्रतिबन्धकत्वमित्यर्थः । विजातीयेति । रसो-  
पलम्भसामग्री रसनारसवद्ब्रूयादिः । गन्धोपलम्भसामग्री प्राणगन्धवद्ब्रूयादिः । एवंच प्राणादौ प्राणत्वादिरूपेण प्रतिबन्धकतायां कदापि रसोपलम्भानुत्पत्तिप्रसङ्गः । प्राणत्वादीनां रसोपलम्भ-  
कालेऽपि सत्त्वात् । किंतु रूपान्तरेण तदपि न संभवतीत्याहुः विजातीयेति । रसत्वगन्ध-  
त्वादिना वैजात्यं बोध्यम् । एतादृशगुणोपलम्भकत्वं प्राणादौ, नैयायिकास्त्वात्मन्याहुः तत्सर्व-  
मागामिनि पादे प्राणवदधिकरणे स्फुटिष्यति । ग्रहणस्येति । तथा चोक्तरूपेण प्रतिबन्धकत्वे चाक्षुषं स्पर्शनं वा न स्यादिति भावः । गन्धेति रूपेण प्रतिबन्धकत्वमिति बोध्यम् । तथा च त्वक्-  
चक्षुषोर्न गन्धोपलम्भकत्वमिति चाक्षुषस्पर्शनयोरुपपत्तिरिति भावः । असिद्धेति । शृणुमदभक्षणे गन्ध-  
रसयोरैककालावच्छेदेनोपलम्भस्य सर्वसाक्षिकत्वेन गन्धोपलम्भकत्वेन रूपेण प्रतिबन्धकत्वस्यासिद्ध-  
त्वात् । पशुशतपत्रवेधवत्पौर्वापर्याज्ञानमभ्युपगम्यते इति चेत्त्राहुः वैपरीति । वह्न्यौष्ण्यरूपग्रहण-  
वदेककालावच्छेदेनोपलम्भस्यापि न वैपरीत्यसम्भावनेत्याशङ्कते न श्वेत्यादि । फलबलेन गन्धोपलम्भ-  
बलेन तस्याः गन्धोपलम्भकसामग्र्याः प्राबल्यम् । अस्मदिति । स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वेनापि । तस्या इति पूर्ववत् । नियामकेति । रसाश्रयावयवानां त्वन्मते सत्त्वादिति भावः । अस्मन्मते तु

भाष्यप्रकाशः ।

रसोपलम्भप्रसङ्गाच्च । न च तद्गतरसादीनामनुद्भूतत्वमिति वाच्यम् । अनारम्भकेषु तेष्वनुद्भूत-  
रसाद्यङ्गीकारस्य प्रमाणरहितत्वादिति दिक् ।

न च गृहुः क्षालनादिना गन्धापगमतारतम्ये गन्धस्य सावयवत्वापत्तिरिति वाच्यम् ।  
इष्टापत्तेः । न च स्पर्शवत्त्वापत्तिः । सावयवद्रव्यत्वेनैव स्पर्शवत्त्वेन व्याप्तेर्दर्शनात् । भूतसूक्ष्मरूप-  
त्वेनेष्टापत्तेश्च । एतेनारम्भकत्वमपि दत्तोत्तरं ज्ञेयम् । गन्धेनैव चन्दनस्पृष्टवायुसंपर्कशालिशाला-  
रश्मिः ।

भगवदिच्छाभावाद्गन्धोपलम्भो न रसोपलम्भः । न च स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वेऽस्मदुक्तप्रतिबन्ध-  
प्रतिबन्धकभावोस्त्विति शङ्क्यम् । अवयवनिर्गमजयोग्यतायाः प्रतिबन्धत्वाभावात् । अन्यथा न  
कदापि गन्धग्रहसमकालिकरसोपलब्धिः स्यात् । अस्माकं तु भगवदिच्छाया नियामकत्वाद्दृष्टं सू-  
पन्नम् । रसोपेति । भोजनादौ तथाभूतत्वादिति भावः । तद्भूतेति निःसृतमृगमदावयवगते-  
त्यर्थः । तथा च प्रतिबन्धप्रतिबन्धकभावोपेक्षेति भावः । अनेति आरम्भकपरमाणुषु तु प्रत्यक्ष-  
त्वाद्यापत्या तदनुपलब्ध्याख्यं प्रमाणमस्ति । किंच । कार्यगतगन्धादिदर्शनमपि प्रमाणम् । पाषाणे-  
ष्वनुद्भूतरूपगन्धे प्रमाणं परमाणुगन्धानुमानमेव, पृथिवीज्ञानजनकं च भस्मगन्धदर्शनं च हेतुः ।  
पाषाणं गन्धवत् तत्कार्यं भस्मनि गन्धदर्शनात् । पत्रभस्मवत् । 'यद्भव्यं यद्भव्यध्वंसजन्यं तत्तदु-  
पादानोपादेयम्' इति व्याप्तेः । सावयवत्वेति यतस्तारतम्यं क्षालनकृतयावधावदवयवापसारणानुरोधी-  
ति भावः । भूतसूक्ष्मत्वपक्षे त्वाहुः इष्टेति । द्रव्यत्वादिति भावः । स्पर्शवत्त्वेति सावयवत्वेन  
स्पर्शवत्त्वेन व्याप्तेर्युगुकादौ दर्शनाद् द्रव्यगुणे स्पर्शवत्त्वसिद्धिः । दर्शनादिति अणुकादौ दर्शनात् ।  
गुणे चादर्शनाद्दृष्टान्ताभावान्न स्पर्शवत्त्वापत्तिरित्यर्थः । नन्वेवमपि स्पर्शवत्त्वापत्तिः भूतसूक्ष्मरूपत्वेन  
सिद्धान्ते द्रव्यत्वादिति कस्यचिदाशङ्कामुद्भाव्येष्टमापादयन्ति स्म भ्रूतेति । भ्रूतानां महाभ्रूतानां  
सूक्ष्माणि रूपाणि तत्त्वेन । 'तामसो भूतसूक्ष्मादिः' इति तृतीयस्य पञ्चमाध्याये शब्दादिषु  
तत्प्रयोगः । हृदयदेशवच्छेदेन शब्दे स्पर्शोपलम्भः । न च गुणगुणिनोस्तादात्म्याच्छब्दहृदयदेशयोर्न  
संयोगः स्पर्शस्तु संयोगानतिरिक्त इति वाच्यम् । हृदयस्पृशः शब्दस्य भेयोद्यत्यन्ताभिघातजन्यत्वेन  
भौमादित्वात्तत्तद्भौमादेस्तत्तच्छब्दस्य च तादात्म्येन हृदयतदतिरिक्तशब्दयोः संयोग एव । अन्यथा  
त्वनुभवो विरुध्येत । एवं रसस्य स्पर्शवत्त्वेनारम्भकत्वेन च व्याप्तिः पृथिव्यादिचतुर्षु दृष्टा शब्दादि-  
ष्वप्यापद्येत, न च द्रव्याद्यनारम्भकघटादौ साधारण्यमिति वाच्यम् । द्रव्यसमवायिकारणवृत्ति-  
द्रव्यत्वव्याप्यजातिमत्त्वस्य विवक्षितत्वादित्याकाङ्क्षायामाहुः एतेनेति इष्टापदानेन । दत्तो-  
त्तरमिति आरम्भकत्वं दत्तमिष्टापत्तिरूपमुत्तरं यस्य तादृशम् । तथा च पौराणः क्रमः । भगवान्चै-  
कुण्ठस्यः सिसृक्षति तदा प्रकृतिं गुणत्रयसाम्यरूपामुपादत्ते, सा च भगवद्दीर्यं गृह्णन्ती महत्त्वं  
ज्ञानक्रियात्मकं महद्भव्यं प्रसुनोति तत्र महत्त्वमहंकारं प्रसुनोति । स चाहंकारस्त्रिविधः ।  
सात्त्विको राजसस्तामसश्चेति । तत्र सात्त्विको मनः सात्त्विकान्देवांश्च राजस इन्द्रियाणि प्रसुनोति ।  
तामसः शब्दं प्रसुनोति । शब्दः खम् । खं स्पर्शम् । स्पर्शोऽनिलम् । अनिलो रूपम् । रूपं ज्योतिः ।  
ज्योती रसम् । रसोऽम्भः । अम्भो गन्धम् । गन्धः पृथिवी प्रसुनोतीति । तदुक्तं तृतीयस्य पञ्चमाध्याये  
'भगवानेक आसेदम्' इत्यादिना । एवं प्रातिलोभ्येन लयक्रमः । एकादशे चतुर्विंशाध्याये 'अने  
प्रलीयते मर्त्यमन्नं धानासु लीयते । धाना भूमौ प्रलीयन्ते भूमिर्गन्धे प्रलीयते' इत्यादिनोक्तः ।

कर्मणो दूराद् गन्धो वाति' इति । अन्यथा कल्पना त्वयुक्तत्वबोचाम ॥ २६ ॥  
तथा च दर्शयति ॥ २७ ॥

हृदयायतनत्वमणुपरिमाणत्वं चात्मनोऽभिधाय तस्यैव 'आलोमभ्य आन-  
स्वाग्नेभ्यः' इति चैतन्येन गुणेन समस्तशरीरव्यापित्वं दर्शयति ॥ २७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

न्तरशैल्यं निम्बतरुविशेषसंपर्कशालिवातसंसर्गजमुखतित्त्वमपि व्याख्यातं ज्ञेयम् । नचैवं सर्वत्रा-  
तिप्रसङ्गः शङ्क्यः । उत्कटत्वानुत्कटत्वयोरेव तद्दर्मयोर्निर्गमानिर्गमनियामकत्वादिति संक्षेपः ।  
तदेतद् हृदि कृत्वाऽऽहुः अन्यथेत्यादि । अबोचामेति पूर्वसूत्र एवोक्तमित्यर्थः ॥ २६ ॥

तथा च दर्शयति ॥ २७ ॥ चैतन्यस्य गुणत्वे प्रमाणं दर्शयितुमिदं सूत्रमित्याशयेनोपन्यस्य  
विष्णुवन्ति हृदयायतनेत्यादि । एतद्विषयवाक्यं कौशीतकिब्राह्मणे । तत्र हि 'तं होवाचाजात-  
शत्रुयत्रैष एतद् बालाके पुरुषोऽशयिष्ठ यत्रैतदभूद्यत एतदागात्' इति प्रतिज्ञाय, 'हिता नाम  
पुरुषस्य नाब्धो हृदयात् पुरीततमभिप्रतन्वन्ति' तद् 'यथा सहस्रधा केशो विपाटितस्तावदण्यः  
रश्मिः ।

कार्यबलेनान्यत्रापि स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वमाहुः गन्धेनैवेत्यादि । गन्धदृष्टान्तेनैव । व्याख्यात-  
मिति स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वेन व्याख्यातमुक्तप्रायमित्यर्थः । तथा च शैत्यादेः स्पर्शधर्मतया चन्दन-  
स्पृष्टवायोः स्पर्शसत्त्वेन शैत्यस्पर्शवान्वायुस्तत्संपर्कः स्पर्शस्तच्छालि शालान्तरमिति तस्य शैल्यं  
संयुक्तसंयोगसंबन्धेन । वायुतादात्म्यापन्नेन चन्दनशैत्येन शालान्तरस्पर्शात् । एवं निम्बतरुविशेष  
उत्कटतित्त्वस्तत्संयोगशाली वात इति निम्बरसंसंयुक्तत्वं भवति । तस्येति दृष्टं तादृशस्य मुखे संसर्गे  
तद्रसो रसनेन्द्रियेण गृह्यत इति सारः । एवं च स्पर्शरससंस्पर्शरूपेषु स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वमुक्तम् ।  
'गुणाद्बालोकवत्' इत्यत्र रूपस्यात्र त्रयाणामिति तत्र सर्वेषां स्पर्शादीनां स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्व-  
मनुभवविरुद्धमापणादावित्यतिप्रसङ्गस्तमाशङ्क्य चारयन्ति न चैवमिति । उत्कटत्वेत्यादि  
उत्कटत्वावच्छेदकस्पर्शत्वादित्वेनानिर्गमत्वेन कार्यकारणाभावः । अनुत्कटत्वावच्छेदकस्पर्शदित्वे-  
नानिर्गमत्वेन कार्यकारणभाव इत्यर्थः । संक्षेप इति विस्तरस्तु रश्मिरेवान्योप्युह्यः । न च  
विद्वन्मण्डने गन्धमात्रातिरिक्तेऽतिमात्रकथने च संकोच इत्यत्र गन्धमात्रस्य स्वाश्रयाधिकदेश-  
वृत्तित्वमुक्तं तद्विरोध इति वाच्यम् । गन्धस्यैव बुद्धिस्थत्वात् । अत एव सूत्रकारोपि सिद्धं दृष्टान्त-  
माहेमां शङ्कां परिहर्तुमणुत्वसाधने व्यतिरेको गन्धवदित्युत्तरग्रन्थेऽस्य सूत्रस्यैव बुद्धिविषयत्वस्फोर-  
णात् । अत एव ननु रूपरसादीनामप्येवमन्यत्रोपलम्भः स्यादिति चेन्न स्यादेवोपलम्भो यदि  
स्वाश्रयमपहायान्यत्र तिष्ठेयुरिति ग्रन्थः संगच्छते । एतदालोच्यैव गन्धेनैवेत्यादिग्रन्थ इति ज्ञेयम् ।  
अन्यथेत्यादीति । अर्वाचीननैयायिकोक्ता, पूर्वोक्ता स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वे युक्तिरूपान्यथा कल्पना  
त्वयुक्ता उक्तयुक्तेरिति भाष्यार्थः । उक्तमिति लोकप्रतीतिस्त्वित्यादिनोक्तम् ॥ २६ ॥

तथा च दर्शयति ॥ २७ ॥ केत्याकाह्वायामाहुः एतद्विषयेति एष चासौ विषय  
एतद्विषयस्तस्य वाक्यम् । बालाके इति संबोधनम् । अशयिष्ठेति सुषुप्तोऽभूत् । यत्रैतदिति  
यत्र निमित्ते एतच्चैतन्यमभूत् । यत इति स्वप्नस्थानादेतच्चैतन्यम् । पुरीततमिति हृदय-  
वेष्टं पुरीतत् । अभिप्रतन्वन्ति अभितो निःसरन्ति । कृत्स्नशरीरं व्याप्नुवन्त्योऽम्बत्थपर्णराज्य इव  
बहिर्मुखाः प्रसृता इति यावत् । विपाटितः विभागं प्रापितः । यस्य कसचित्केशो येन केनापि

पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥

'प्रज्ञया शरीरं समारुह्य' इति करणत्वेन पृथगुपदेशाच्चैतन्यं गुणः ॥ २८ ॥  
इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे उक्तान्तिगत्यागतीनामिति द्वादशमधिकरणम् ॥ १२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

पिङ्गलस्याणिम्लस्तिष्ठन्ति शुक्लस्य कृष्णस्य पीतस्य लोहितस्य च तासु तदा भवति' इति हृदयायतनत्वं तादृशनाडीषु स्थानेनाणुपरिमाणत्वं चाभिधाय तस्यैव हृदयायतनस्याणोरात्मनः, स एष प्राण एव 'प्रज्ञात्मेदं शरीरमात्मानमनुप्रविष्ट आलोमभ्य आनखाग्रेभ्यः' इति' प्रज्ञात्मत्वोक्तिपूर्वकं प्रविष्टत्वकथनाच्चैतन्येन गुणेन समस्तशरीरव्यापित्वं दर्शयति । अन्यथा अपोर्व्याप्तिर्नोपपद्येत । अतोऽणुत्वबोधनपूर्वकं व्याप्तिबोधनाच्चैतन्यं गुण एवेत्यर्थः । एवमेव बृहदारण्यके इन्द्रवालाकि-  
ब्राह्मणेऽपि, 'एष विज्ञानमयः पुरुषः' 'तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन् शेते' इति कथनाज्ज्ञेयम् ॥ २७ ॥

पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥ उक्तश्रुतौ विरुद्धधर्मत्वबोधनात् सामर्थ्यमेवास्तु, न गुण इत्याशङ्क्यामिदं सूत्रमित्याशयेन विष्टवन्ति प्रज्ञयेत्यादि । इदमपि वाक्यं तत्रैवेतः पूर्वस्मि-  
न्निन्द्रप्रतर्दनसंवादेऽस्ति । भाष्यं तु स्फुटार्थम् ।

एतेन जीवस्याऽणुत्वं सर्वव्यवसायम् । सर्वशरीरगतचैतन्योपलम्भस्तु सामर्थ्याद्वा गुणाद्वेति साधितम् ॥ २८ ॥ इति द्वादशशुक्लान्तिगत्यागतीनामित्यधिकरणम् ॥ १२ ॥

रश्मिः ।

प्रकारेण सहस्रधा विपाटितो भवति । यस्य विराजो वराहस्य वा । केशस्य कृष्णाजिनं ब्रह्मेति श्रुतेर्ब्रह्म-  
त्वाद्वा सहस्रधा विपाटनं संभवति । पिङ्गलस्येति पिङ्गलरूपसंबन्धिन्यः पिङ्गला इत्यर्थः । तृतीयार्थे षष्ठी वा, पिङ्गलेन शुक्लेनान्यैः पूर्णा इत्यर्थः । बृहदारण्यके ज्योतिर्ब्राह्मणे शुक्लस्य नीलस्य पिङ्गलस्य हरितस्य लोहितस्य पूर्णा इति दर्शनात् अणिम्ल इति अणुत्वेन षष्ठी तृतीयार्थे । तावदिति भिन्नं पदं 'सुषां सुलुक्' इति तृतीयाया लुक् । तावताणुत्वेनाणव्य इति योजना । तावताणिम्ला तिष्ठन्तीति ज्योतिर्ब्राह्मणात् । शुक्लस्येति शुक्ला इत्यर्थः । एवं सर्वत्र । तास्विति पिङ्गलादि-  
गुणविशिष्टासु नाडीषु । एवं च यत्र नाडीभेददभूत्तत्र पुरुषोऽशयिष्ट । यत एतदागादिदं तु रत्वा चरित्वा पुनर्नव इवागादिति श्रुत्यन्तरादर्थः । प्रज्ञात्मेति प्रज्ञा चैतन्यमात्मनि यसेति । आत्मान-  
मिति शरीरविशेषणम् । जीवं वा । आलोमेति लोमानि मर्यादीकृत्य, नखान्यभिव्याप्येत्यर्थः । 'पञ्चम्यापाङ्परिभिः' इति सूत्रेण पञ्चमी । अन्यथेति गुणत्वाभावे । चैतन्यस्य विसर्पिताभावे च स्वभावतोऽणोः । प्राणानामिति प्राणेन्द्रियाणां विज्ञानं विषयप्रकाशनसामर्थ्यम् । विज्ञानेन स्वचैतन्येनादाय गृहीत्वेत्यर्थः । ज्ञेयमिति विषयवाक्यम् ॥ २७ ॥

पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥ विरुद्धेति तासु तदा भवतीत्यणुत्वमनुप्रविष्ट आलोमभ्य इति व्यापकत्वम् । सामर्थ्यमेवेति जीवस्वभाव एव । जीवत्वानन्तरं विरुद्धधर्माधारत्वाभावादेशकारः । न गुण इति जीवोऽव्यापकः चैतन्यं व्यापकमिति विरुद्धधर्माधारत्वं स्यादतो 'अविरोधश्चन्दनवत्' इत्येव साध्विति भावः । प्रज्ञयेत्यादीति कर्तुः सकाशात्पृथगुपदेशादित्यर्थः । प्रज्ञाचैतन्यमिति करणतृतीययोक्तम् । स्फुटार्थमिति । एतत्कृतवेदान्ताधिकरणमालानुरोधे त्वत्राधिकरणसमाप्तिः । तदा त्वस्मिन्पादे षोडशधिकरणानि ॥ २८

१. रश्मिकारमते पादस्यास्य पञ्चदशाधिकरणानि, प्रकाशकारैः षोडशाधिकरणैः समापितः पादः । अस्मान्निध प्रकाशे रश्मौ च तत्प्रणेत्रमिप्रायेणाधिकरणाङ्क उपन्यस्तः । 1375

तद्गुणसारत्वात्तु तद्व्यपदेशः प्राज्ञवत् ॥ २९ ॥ ( २-३-१३ )

ननु तत्त्वमस्यादिवाक्यैः परमेव ब्रह्म जीव इति कथमणुत्वमितीमामाशङ्कां निराकरोति तुशब्दः । तस्य ब्रह्मणो गुणा प्रज्ञाद्रष्टृत्वादयस्त एवात्र जीवे सारा

भाष्यप्रकाशः ।

तद्गुणसारत्वात्तु तद्व्यपदेशः प्राज्ञवत् ॥ २९ ॥ [ तुंशब्दस्य शङ्कानिरासार्थत्वात् तद्व्याख्यानश्रुत्वेनैव सूत्रप्रयोजनं वदन्तः सूत्रं व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । ननु परिमाणविषयिणी विप्रतिपत्तित्वादा निवर्तते यदि जीवस्य ब्रह्मणः सकाशाद् भेदः संभवति स एव तु नास्ति ] ननु सकलशरीरव्यापिचैतन्योपलम्भादन्यत्रानुपलम्भाच्च प्राप्ते जीवस्य मध्यमपरिमाणतयाऽनित्यत्वे तत्परिहाराय पूर्वसूत्रोक्तमणुत्वं वाऽऽदरणीयम्, अथवा, तत्त्वमस्यादिवाक्येषु ब्रह्मत्वेन व्यपदेशाद् ब्रह्मतया व्यापकत्वं वेति संदेहे नित्यत्वस्य व्यापकत्वेऽपि संभवाद्, ऋष्यन्तरैरपि भोगव्यवस्थया व्यापकत्वाङ्गीकारात् सकलशरीरगतचैतन्योपलम्भस्यान्यत्रानुपलम्भस्य च जातिवदुपपत्तेरुक्तान्त्यादीनामुपाधिवशादपि संभवादणुत्वाङ्गीकारे जीवमेवाभिसंधायोक्तानां तत्त्वमस्यादिवाक्यानामसामञ्जसाच्च व्यापकत्वमेव ज्याय इति । ननु कथमसामञ्जस्यमिति चेन्नैवम् । छान्दोग्ये, 'एतदात्म्यमिदं सर्वं, तत् सत्यम्' इति सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वमुक्त्वा अग्रे 'स आत्मा तत्त्वमसि' इति सर्वस्माद्भिन्नतया त्वंपदार्थस्य जीवस्य तत्पदसामानाधिकरण्यश्रावणेन कौशीतकि-ब्राह्मणसमाप्तौ च इदं सर्वं यदयमात्मेत्यभिधाय, स एव तत्त्वमसीत्यात्मावग्राह्यः । अहं ब्रह्मासीत्यहंग्रहश्रावणेन च तत्त्वमस्यादिवाक्यैः परमेव ब्रह्म जीव इति सिद्ध्यति तस्य च व्यापकत्वं 'सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म' इत्यादिश्रुतिशतैः सिद्धमतः कथमणुत्वमितीमामाशङ्कां परिहरतीत्यर्थः । जीवस्य ब्रह्माभिन्नतया व्यापकत्वस्यैव सिद्धत्वादिति प्राप्तम् । तत्र नित्यत्वस्याणुत्वेऽपि तुल्यत्वा-जीवस्याणुत्वेऽपि ईश्वरेच्छयैव भोगव्यवस्थासंभवे भोगव्यवस्थया ऋष्यन्तरैरादृतस्य व्यापकत्वस्यासंगतत्वाद् अग्रे, अदृष्टानियमसूत्रे दूष्यत्वाच्च । अत एव जातिवद् व्यापकत्वस्याप्यसंगतत्वाद्, उक्तान्त्यादीनामप्युपाधिकृतत्वस्यापि स्वात्मना चोचरयोरित्यनेन निरस्तत्वात् तत्सर्वमुपेक्ष्य, तत्त्वमस्यादिव्यपदेशवाक्यान्वेव विचारयन्तोवतारयन्ति नन्वित्यादि । तथा च तत्त्वमस्यादिवाक्यैः जीवस्य ब्रह्मत्वेन व्यापकत्वात् कथमणुत्वमितीमामाशङ्कां परिहरतीत्यर्थः । परिहारं व्याकुर्वन्ति तस्येत्यादि । प्रज्ञाया ब्रह्मधर्मत्वं 'प्रज्ञा च तस्मात् प्रसृता पुराणी' इति श्वेताश्वतरे सिद्धम् । द्रष्टृत्वादीनां गार्गीब्राह्मणे 'तद्वा एतदक्षरं गार्गी अदृश्यं द्रष्टुं अश्रुतं श्रोतुं अमृतं मन्दुं अविज्ञातं विज्ञातु' इत्यादिभिः । त एवात्र जीवे सारा इति तु इन्द्रप्रतर्दनसंवादे रक्षिः ।

तद्गुणसारत्वात्तु तद्व्यपदेशः प्राज्ञवत् ॥ २९ ॥ ननु परिमाणेति । तथा चेति सूत्रेषुपरिमाणं चेत्युक्तं तत्र मतान्तरेण व्यापकपरिमाणं प्राप्तं ततश्चाणुत्वमहत्त्वपरिमाणविषयकसंदेह इत्यर्थः । छान्दोग्य इति अष्टमप्रपाठके । सामानेति तत् त्वमित्येवं भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तत्वे सत्येकार्यबोधकत्वश्रावणेन । अहमिति अस्मत्प्रत्ययश्रावणेन । तस्येति परब्रह्मणः । तस्मादिति शिवात् । अत्र यद्यपि य एको वर्णो बहुधा शक्तियोगात् वर्णाननेका-

१. प्रकाशकारैः श्रीहस्तलिखिते पुस्तके भाष्यमधिकं विद्वत् स्थानन्तरेपि तथा दृश्यते तच्च [ ] इति विद्वान्तर्निवेश्य अत्र सुप्रेतमस्ति । रक्षिःकारैः विच्छिद्यविद्वरण प्रतीकानि सङ्कतौ व्याख्यातानीति तन्मुद्रणमनाशयकम् ।



इति जडवैलक्षण्यकारिण इति अमात्ये राजपदप्रयोगवज्जीवे भगवद्ब्रह्मपदेशः ।  
मैत्रेयीति संपूर्णं ब्राह्मणे भगवत्त्वेन जीव उक्तः ।

ननु कथमन्यस्यान्यधर्मवत्त्वेन कथनम् । न हि निरूपणस्य एवोपचारः

भाष्यप्रकाशः ।

‘प्रज्ञया वाचं समारुह्य वाचा सर्वाणि नामान्यामोति प्रज्ञया प्राणं समारुह्य सर्वान् गन्धानामोति’  
इत्यादिभिः । प्रभोपनिषदि गार्ग्यप्रश्ने ‘एष हि द्रष्टा स्पष्टा श्रोता घ्राता रसयिता मन्ता बोद्धा कर्ता  
विज्ञानात्मा पुरुषः स परे अक्षरे आत्मनि संप्रतिष्ठितः’ इत्यादिभिश्च । सारं प्रधानत्वं तच्च जड-  
वैलक्षण्यकारित्वम् । अत्र यद्यपि ‘सर्वं खल्विदं ब्रह्म’ इत्यादौ जडेपि ब्रह्मपदप्रयोगस्तथापि  
भगवद्गुणानां तत्र सारत्वं नोच्यते किंतु तज्जलानिति विशेषणेन प्रत्युत कार्यत्वमेव बोध्यते अतो  
धर्माणामेव जडवैलक्षण्यकारित्वमितीतरवैलक्षण्यं यथाऽमात्ये राजकार्यकर्तृतया राजपदप्रयोग  
एवं जीवेपि भगवद्गुणसारत्वाद् ब्रह्मपदप्रयोग इति न तेनाशुत्वनिवृत्तिरित्यर्थः । अन्यथा पदार्थ-  
ब्रह्माश्रत्वादीनां सर्वत्र तुल्यत्वात् केन जडवैलक्षण्यमस्य भवेत् । गौण्या व्यपदेशस्यलं स्फुटी-  
रश्मिः ।

चिह्नितार्थो दधाति, तद्रथेल्लोकारस्य ब्रह्मभेदः । ‘ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म’ इति श्रुत्यन्तरादेको वर्ण ओंकार  
इति ब्रह्मैवोपक्रान्तं दधाति, प्रज्ञा चेत्यस्य पूर्वपादत्रये ‘यदा तमस्तत्र दिवा न रात्रिर्न सन्न चासच्छिव  
एव केवलस्तदक्षरं तत्सवितुर्वरेण्यम्’ इत्यस्मिन् शिवोपि ब्रह्मैव तथापि यदा तम इति तमोगुणाद्गुणी  
रुद्रो युक्त इति न ब्रह्मधर्मं प्रज्ञेति चेन्न । गुणिनि यथावच्छन्दप्रवृत्तेः स एवोक्तः शब्दार्थयोरत्यन्ता-  
प्रविवेकाच्च । शिवः शब्दः । श्वेतेति चतुर्थाध्याये । अदृश्यमिति अतीन्द्रियं पश्यतीत्यर्थः ।  
एवमत्रेपि । त एवेति कारणगुणाः कार्ये समायान्तीत्येवकारः । अक्षरः कारणं जीवास्तदंशाः ।  
प्रज्ञयेति प्रज्ञया चैतन्यगुणेन स्वभावेन वाचं वैखरीमारुह्य शरीरत्वेन गृहीत्वा नामान्यामोति  
वक्तव्यत्वेन प्राप्नोतीत्यर्थः । प्रज्ञयेति पूर्ववत् प्राणं प्राणमिन्द्रियकोशं समारुह्य सर्वान्गान्धाना-  
मोति, वायोर्नेतृत्वादित्यर्थः । एष इति परमात्मा । एतस्मिन् पुरुषे कानि स्वपन्तीति जीवस्वापप्रभेति ।  
एतत्सर्वं परे आत्मनि संप्रतिष्ठित इति ‘एष हि’ इति श्रुतेः पूर्वं पठ्यत इत्येष पर आत्मानो जीवः ।  
पर इति परमे । सारस्वमिति सूत्रे सारत्वम् । अन्यथेति पुष्वत्सारत्वे । सर्वत्रेति जीवेषु जडेषु  
च । अस्येति जीवस्य । गौण्येति । ननु मुख्यव्यपदेशस्यलं विहाय कुतो गौण्या व्यपदेशस्यल-  
मत्र, तथा च शंकरभाष्योक्तरीत्या तुशब्दघटितं दशसंयुक्तपूर्वपक्षसमाधानसूत्रमेतदिति चेन्न । नेदं  
स्वयुक्त्या शास्त्रं किंतु शास्त्रयुक्त्येदम् । तत्र तु ‘अंशो नानाव्यपदेशात्’ य आत्मनि तिष्ठन्नित्यादिष्व-  
शाशिभावः शरीरशरीरियावम् श्रुत्यन्तरं च ‘यथा पक्षी च सूत्रं च नाना वृक्षरसा यथा, यथा नभः  
समुद्रश्च शुद्धोदलवणे यथा । यथा स्तेनापहार्यो च यथा पुंविषयावपि । तथा जीवेश्वरौ भिन्नौ सर्वदेव  
विलक्षणौ’ इति ‘सत्यो जीवः सत्यो जीवः सत्यो जीवः, सत्यं भिदा सत्यं भिदा सत्यं भिदा मैवारु-  
णिमैवारुणिमैवारुणिः’ इति च श्रुतिः । ‘यदधीना यस्य सत्ता तत्तदित्येव भण्यते । विद्यमाने विभेदेऽपि  
भियो नित्यं स्वरूपतः’ इति भारते । ‘भिन्ना जीवाः परोभिन्नस्तथापि ज्ञानरूपतः । प्रोच्यन्ते ब्रह्मरूपेण  
वेदवादेन सर्वशः’ इति स्मृतिः । एतद्युक्त्या तु गौण्या व्यपदेशः । ननु कथं भवन्नये भेद इति चेन्न ।  
‘त्रैगुण्यविषया वेदा निष्कैगुण्यो भवार्जुन’ इति गीतायां वेदानां त्रिगुणमायाविषयत्वात् । स्यायाः  
भिदां ‘मायामात्रमनुष्ठान्ते प्रतिविध्य प्रसीदति’ इति वाक्याद्भेदरूपत्वम् । ‘निष्कैगुण्यो भवः’ इति  
तु भिदापगमेऽद्वैतव्याख्यानेन भवति । तदा भेद इत्यर्थरूपः । ‘अविषयं च श्रुतेषु विषयकमिव च

भाष्यप्रकारः ।

कुर्वन्ति मैत्रेयीत्यादि । मैत्रेयीतिपदेन संपूर्णं ब्राह्मणे । यद्यपि पूर्वस्मिन्नपि मैत्रेयीब्राह्मणे जीवस्य भगवत्प्रपदेष्टस्तथापि तत्र 'उक्तानुशासनासि मैत्रेय्येतावदरे स्वस्वभूतत्वम्' इत्येवं विद्यासमाप्तेरनुक्तत्वात् संदेहोऽपि भवेत् । द्वितीये जीव एव वस्तुतो ब्रह्मत्वेन सेत्स्यतीति तन्निराकरणायैतद्ब्रह्मणम् । इदं च 'वाक्यान्वय' अधिकरणस्य विषयवाक्यम् । तत्र च 'न वा अरे पत्युः कामाय पतिः प्रियो भवत्यात्मनस्तु कामाय पतिः प्रियो भवति' इति जीवमुपक्रम्यात्रे च तद्विज्ञानतः सर्वविज्ञानार्थं सर्वस्य तदात्मकत्वकथनेन वेदादीनां तन्निःश्वासत्वकथनादिना च ब्रह्मधर्माणां तत्र बोधनाद् भगवत्त्वेन जीव उक्तः । तत्र यथा वाक्यान्वयेन हेतुना प्रतिज्ञासिद्ध्यादिभिश्चोपक्रममनादृत्य ब्रह्मवाक्यत्वस्यापानिर्गुणधियुक्तत्वमात्रासंस्पर्शपश्यत्वादिलिङ्गबोधिते जीवे व्यासचरणैः प्रज्ञानधनशब्दसार्थाद् व्यपदेशपक्ष एव स्वीकृतस्तथा तत्त्वमसीत्यत्र तत्पदेऽप्यवगन्तव्य इत्यर्थः । अत्र उक्तो ननु कथमभित्यादि । तथाच मैत्रेयीब्राह्मणेऽप्युपचारादरो न युक्त इत्यर्थः । एवमाशङ्कायां निरूपणत्वाल एवोपचारस्य प्रामाणिकत्वं वक्तुं दृष्टान्तमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति

रक्षिः ।

स्वितम्' इति गीतायां ब्रह्मस्वरूप इवार्थसन्निवेशात् । तथा चात्मज्ञये भेदपदत्वेवार्थे लक्षणा करिष्यत इत्यदोषात् । मैत्रेयीब्राह्मणे संपूर्णं इत्यनुक्त्वेवमुक्तेर्विवृण्वन्ति मैत्रेयीति संबोधनमिदम् । दुरात्मबोधनाभावेन न द्युतभावः । पदपदेनोपक्रमोपसंहाराभ्यां जीवस्य पदार्थत्वेन तद्धिर्दारमुक्तम् । इयं जीवः, असृतत्वस्मात् उक्तेः । अतो जीव उक्तः । परं भगवत्त्वेन रूपेण 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यः' इति श्रुतेः । नहि स्वात्मा स्वेन श्रोतव्यः निकटत्वात् प्राप्तत्वाच्च । 'आत्मनि वा अरे दृष्टे श्रुते मते विज्ञाते इदं सर्वं विदितम्' इति तज्ज्ञाने सर्वविज्ञानश्रावणाच्चेति भाष्यार्थः । उपक्रमोपसंहाराभ्यां जीव उक्तः नहि तज्ज्ञानेन सर्वविज्ञानं भवति किं त्वसृता मैत्रेयीति ज्ञानेनेत्यसृतत्वेन भगवत्त्वेन जीवो मैत्रेय्युक्तः । पूर्वैति द्वितीयस्मिन् । इत्येवमिति एतावच्छब्देनासृतत्वस्येयत्ता निष्कर्षेण विद्यासम्प्राप्तेः । संदेह इति एतावदेवासृतत्वमितोऽधिकं वेति मैत्रेय्याः संदेहो निर्णेतुर्बा संदेहोऽपि भवेत्तेन च 'अधिकं तु भेदनिर्देशात्' इति सूत्रेण जीवाधिकं ब्रह्मेति पूर्वस्मिन्नपि वादपि द्वितीये तु मैत्रेयीब्राह्मणे उक्तसमाप्तिवत्त्वाद्ब्रह्मत्वेन सेत्स्यतीत्यर्थः । तन्निरिति जीवब्रह्मवादनिराकरणायैतस्य द्वितीयमैत्रेयीब्राह्मणस्य ग्रहणं कथं सेत्स्यतीत्यत आहुः इदं चेति । वाक्येति समन्वयाप्यायचतुर्थपादेऽस्ति । तत्र जीवब्रह्मकारणवादनिराकरणेन प्रकृतिकारणवादो निराक्रियतेऽतो जीवस्य भगवत्त्वेनोक्तत्वात्तदतिरिक्तत्वेन सेत्स्यतीत्यर्थः । सर्वस्येति 'सर्वं तं परादाद्योन्यत्रात्मनः सर्वं वेद' इत्यनेन वाक्येन । तन्निःश्वासेति 'अस्य महतो भूतस्य निःश्वासितमेतद्यदवेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽयर्वाङ्गिरसः' इत्यनेन । ब्रह्मधर्माणामिति सर्वं तमित्युक्तसर्वात्मकत्वमस्य महतः इत्युक्तं वेदनिःश्वासत्वमस्यैवैतानि सर्वाणि निःश्वासितानीत्युक्तसर्वनिःश्वासत्वं चेत्येतेषां ब्रह्मधर्माणाम् । वाक्येति 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति' इति श्रुतेः । वेदरूपमहावाक्यान्वयेन 'न वा अरे पत्युः' इत्यस्य वाक्यस्य भगवत्त्वेवान्वयेन । प्रतिज्ञेति 'आत्मनि वा विज्ञात इदं सर्वं विदितम्' इति प्रतिज्ञा तस्याः सिद्धिर्जीवस्य ब्रह्मात्मकत्व एव भवतीति 'आत्मनस्तु कामाय पतिः प्रियो भवति' इति जीवोपक्रम इत्याहमरथ्यमतं तेन आदिशब्देन मुक्तो जीवो भगवानेव भविष्यतीत्याशयेन जीवोपक्रम इत्यौक्तोन्मितम् । कयाचिदवस्थयावस्थितं ब्रह्मैव जीव इति संसारदशायामपि जीवो ब्रह्मैवेति

संभवति तत्राह प्राज्ञवत् । 'तथा प्रियया स्त्रिया संपरिष्वक्तः' इत्यत्र, 'एवमेवाऽयं शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्तः' इत्यभिधाय प्राज्ञस्वरूप-

भाष्यप्रकाशः ।

तद्यथेत्यादि । इदं हि बृहदारण्यके शारीरकप्राज्ञोऽस्ति । तत्र हि जीवस्य जाग्रत्समापत्ते पूर्व-  
श्रुत्वा, 'अथ यत्र सुप्तो न कंचन कामं कामयते न कंचन स्वप्नं पश्यति' इति सुप्तिं वदंस्तत्सामर्थिकं  
रक्षितः ।

ज्ञापनार्थं जीवोपक्रमः । न तु प्रकृतिसंसृष्टस्य जीवस्य कारणत्वार्यमिति काशाकृत्स्नमतं च पृथगे ।  
व्यपेति जीवे भगवानिति व्यपदेशा उक्तिस्तस्य पक्षः । तथेति वाक्यान्वयादिहेतुभिः । अत्रेति जीवे  
भगवानिति व्यपदेशः । अत्र तत्पदेन लक्ष्यमाणा गुणाः, गुणाः प्रज्ञादयः, लक्षणाधाराधेयभावसंबन्ध-  
स्तथाच भगवानित्यस्य प्रज्ञादिर्यस्तदभिज्ञो जीवो 'ज्ञोऽत एव' इति सूत्रात् । अज्ञगुणचोरभेद इति  
न शङ्कनीयम् । गुणानामेवेदमित्यतया प्रमेयत्वात् 'मनसैवानुद्रष्टव्यमेतदप्रमेयं ध्रुवम्' इति श्रुत्या धर्मिण  
इदमित्यतया प्रमेयत्वाभावात् । तथा च पदद्वयलक्षणातो वरमस्मद्रीलैकतत्पदे लक्षणेति भावः । एवं  
तैर्जीवस्य योगादौपी यथा गौर्वाहीक इत्यत्र गोपदेन लक्ष्यमाणास्तदीया जाग्रमान्वाद्यः तैर्वाही-  
कस्य योगादौपदे गौणी । वाहीको देशविशेषस्तस्यः पुरुषोऽपि वाहीकः । एवं 'तत्त्वमसि' इत्यत्र  
तत्पदेप्यवगन्तव्य इत्यर्थः । ननु कथमित्यादीति । का गौरितिप्रश्ने साक्षावती गौरिति निरूपणस्थले  
जाह्यादयो गौरित्युपचारः संभवत्यपि तु न युगपद्द्विद्वयविरोधात् । किंतु कालान्तरे वाहीकपदसम-  
भिव्याहारे एवोपचारः संभवति यथा तथा प्रकृतेऽपि न संभवतीति नहीत्यादिभाष्यार्थः । शारीरकेति ।  
इदं संभ्रमात् । सर्वग्रन्थटीकाकर्तृत्वेनान्यत्रमनस्त्वात् । तथा च लक्षणया ज्योतिर्माद्यण इत्यर्थः ।  
ज्योतिर्माद्यणं शारीरकप्राज्ञाव्यवहितपूर्वप्राज्ञणम् । उक्तेति 'याज्ञवल्क्य किं ज्योतिः' इत्यारभ्य  
'सोऽस्य परमो लोकः' इत्यन्तेन ग्रन्थेनोक्ता । इदं तु ज्ञेयम् । 'जनकः वैदेहं याज्ञवल्क्यो जगाम स  
मेने न वदिष्य इत्यथ ह यजनकश्च वैदेहो याज्ञवल्क्यो वरं ददौ स ह कामप्रभमेव वद्रे । तः १५हास्ये  
ददौ तः १६ह सम्राडेव पूर्वः पप्रच्छ' इत्यत्र जगाम दिनान्तरे जगाम । एतद्राज्ञणारपूर्वं जनकयाज्ञवल्क्य-  
समागमनिरूपणात् न वदिष्ये योगक्षेमार्थमागतोऽस्मीति न वदिष्ये । तदनु अग्निहोत्रे तन्मिचित्त-  
मग्निहोत्रविषयकमिति यावत् । समूदतुः संवादं कृतवन्तौ ततो याज्ञवल्क्यो राज्ञो विज्ञानं समीचीन-  
मुपलभ्य तुष्टस्तस्मै राज्ञे वरं ददौ वरं वरयेत्युक्तवान् । स च राजा कामप्रभमिच्छाप्रभं वद्रे । प्रभे  
क्रोधाभावाय तन्मिच्छाप्रभमस्मै राज्ञे ददौ । तदीयं कृतवान् तदनु तं याज्ञवल्क्यं पूर्वः प्रभे पूर्वः  
पप्रच्छ 'याज्ञवल्क्य किं ज्योतिरयं पुरुष इति' इति । अत्र किं ज्योतिरस्य पुरुषस्य परिष्पेयमानस्याज्ञमय-  
स्येति प्रश्न औदर्यविषयको भवितुमर्हति । न तु पूर्वोक्तात्मविषयोऽन्यैर्व्याख्यातः । तस्य ब्रह्माज्ञत्वे-  
न 'आदित्यज्योतिः सम्राडिति होवाच' इत्युत्तरविरोधात् । शारीरकप्राज्ञे जीवस्य वक्तव्यराशौ 'अस्म-  
मित आदित्ये याज्ञवल्क्य चन्द्रमसस्तमिते शान्तायां वाचि किं ज्योतिरेवायं पुरुष इति' इति प्रश्ने आत्म-  
ज्योतिः सम्राडिति होवाचेत्युत्तरे तस्य जीवज्योतिष्टकयनाच्च आत्मनैवायं ज्योतिर्वाऽस्ते पत्ययते  
कर्म कुरुते विपर्येति' इति अत्रे श्रुतिस्तत्र कर्तृकरणत्वव्यपदेशाच्च । आस्य उदरे उपविशति । पत्ययते  
पर्ययते तदीयस्वरूपसमर्पकमूर्ध्वगमनं कुरुते कर्म कुरुते चतुर्विधाज्ञपाचनं कुरुते विपर्येति विपरीत-  
भावं प्राप्नोति कदाचिदज्ञपाचनं न करोतीत्यर्थः । एवमुक्ते संदिहानो जनकः पप्रच्छ कतम आत्मेति' इति  
हादौदर्ययोः कतम आत्मा जीव इत्यर्थः । 'तयोरेकतरो धर्मः प्रकृतिः सोमयात्थिका ज्ञानं त्वन्वतमो-

माह 'तद् वा अस्यैतदतिच्छन्दोऽपहतपाप्माऽभयः रूपमशोकान्तरमत्र पिता अपिता भवति' इत्यादि । प्राज्ञश्च सुषुप्तिसाक्षी । न हि तस्यापहतपाप्मत्वमस्ति । ब्रह्मलिङ्गात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

जीवस्वरूपं निरूप्य, 'तद्यथा प्रियया स्त्रिया संपरिष्वक्तो न बाधं किंचन वेद नान्तरम्' इति जीवब्रह्मणोर्भेददृष्टान्तनिरूपणावसरे, एवमेवायं शरीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्त इति जीवप्राज्ञयोर्भेदमभिधाय, कः प्राज्ञ आत्मेत्याकाङ्क्षायां प्राज्ञस्वरूपमाह, तद्वा अस्यैतदतिच्छन्दोऽपहतपाप्मेत्यादिना । अत्रास्य रूपमित्यनेन परमेश्वरस्य रूपान्तरमित्युच्यते, न तु परमपुरुष एवेति । नचापहतपाप्मत्वरूपाद् ब्रह्मलिङ्गाद् ब्रह्मैवेति शङ्क्यम् । प्राज्ञश्च सुषुप्तिसाक्षी । न हि तस्य स्वतोऽपहतपाप्मत्वमस्ति । अपहतपाप्मत्वस्य ब्रह्मलिङ्गत्वात् । ब्रह्मलिङ्गादिति भावप्रधानः । अत्राऽयमर्थः । माण्डूक्ये, 'अमित्येतदक्षरमिदं सर्वं तस्योपग्याख्यानं भूतं भवद्भविष्यदिति सर्वमोङ्कार एव यच्चान्यत् त्रिकालातीतं तदप्योङ्कार एव सर्वं ह्येतद् ब्रह्म अयमात्मा ब्रह्म' इत्योङ्कारस्य वाच्यामेदविषय्या अक्षरत्वमुक्त्वा 'सर्वस्य वाच्यायस्य तद्याख्यानत्वं तज्ज्ञापनाय वाच्यस्य सर्वस्योङ्कारविषयत्वं चोक्तत्वा तदुपपादनाय, सर्वस्य वस्तुजातस्यैतस्य जीवात्मनश्च ब्रह्मत्वं रहिमः ।

भावः पुरुषः सोऽभिधीयते' इत्येकादशे चतुर्विंशे । तयोरन्यतमो भावो ज्ञानमिति द्वयोरेकतरनिर्द्धारणे इतमचोपि दृष्टत्वात् । तदनु जीव हार्द इति निरूपयन्नवस्थानिरूपयत्यग्रे । अर्थस्तु स्वमतानुसारेणोद्यः । तत्सामयिकमिति सुषुप्तिसामयिकम् । 'तद्वा अस्यैतद् आत्मकाममाप्तकामः रूपम्' इत्यनेन निरूप्य । इत्यादिनेति । इत्यस्याः 'पूर्वं न बाधं किंचन वेद नान्तरम्' इति श्रुतिर्वाच्या । (भाष्योक्तादिशब्दप्राज्ञग्रन्थेनेत्यादिनेत्यस्यार्थः) अर्थस्तु । तद्वै प्रसिद्धमस्य परमेश्वरस्य रूपम् । कीदृक् । अतिच्छन्दः कामो यस्मात् । पुनरपहतपाप्मापहतः पाप्मा धर्माधर्मदिलक्ष्णो यस्मिन् । पुनश्चाभयम् नास्ति भयं यत्र । पुनरशोकान्तरं नास्ति शोकान्तरं गर्भवासो यत्र । अत्र सुषुप्तौ पिता अपितापहतपाप्मत्वादेव भवतीत्यर्थः । भाष्योक्तादिशब्देन माताऽमाता लोका अलोका इत्यादि । अत्रास्येति अत्रेति श्रुतौ । रूपान्तरमिति जीवावस्थान्तररूपम् । एकोतीति किंतु रूपान्तरमपीत्यर्थः । प्राज्ञश्चेति भाष्यं विवरीतुयाद्दुः न चेति । ब्रह्मैवेतीति प्राज्ञो ब्रह्मैव । तथाच न प्राज्ञेपहतपाप्मत्वादेर्नोपचार इति भावः । प्राज्ञश्चेति । अतः परमेश्वरस्य रूपान्तरमेवेति सिद्धम् । तस्येति सुषुप्तिसाक्षिणो ब्रह्मशरीरस्य 'यस्यात्मा शरीरम्' इति श्रुतेः । ब्रह्मलिङ्गेति 'स वा अयं पुरुषो जायमानः शरीरमभिसंपन्नमानः पाप्मभिः सः सृज्यते' इति ज्योतिर्वाङ्मणात् । एवमर्थे कृत आहुः ब्रह्मलिङ्गादिति । अपहतपाप्मेति ब्रह्मलिङ्गादिति भाष्यार्थे तु न भावप्रधानः । अत्र श्रुतावात्मानाहुक्तौ तौ च ब्रह्मजीवाविति वक्तव्यम् । जीवयोरसंभवात् । एवं च प्राज्ञे सुषुप्तिसाक्षिणि ब्रह्मणि नहि तस्येत्यादि भाष्यमनुपपन्नमिवेति प्राज्ञस्वरूपं निश्चिन्वन्तस्तत्कथनमुखेन तत्त्वमसीत्यत्र व्याख्याता गौणी श्रुत्यन्तरसिद्धेति सूचयन्तः उत्तरभाष्यार्थमप्याहुः अत्रेत्यादिना । पूर्वोत्तरभाष्यसंदर्भोयं बुद्धिस्यः । त्रिकालेति जीवो वेदात्मकं मनश्च त्रिकालातीतं नित्यत्वात् । वाच्येति अत्राक्षरपदेन प्राधं ब्रह्म वाचकं वाच्यम् । नातीतं भूतमित्यादिनोक्त्वा तद्विज्ञाधिकरणस्यैवानुस्यपरत्वं संभवतीत्यादि भाष्याद् ज्ञेयं तद्व्याख्येति इदं सर्वमित्यादिनोक्त्वेति पूर्वोपान्वयः । तस्य व्याख्यानत्वं प्रकृतिविकृतिव्याख्यानत्वमुपेपसर्गात् । तज्ज्ञेति 'ज्ञोः श्रुना श्रु' इति श्रुत्वम् । सर्वस्येति जगतस्त्रिकालातीतसापि ।

भाष्यप्रकाशः ।

बोधयित्वा जडवैलक्षण्यार्थं 'सोऽयमात्मा चतुष्पात्' इत्यादिना वैश्वानरतैजसप्राज्ञतुरीयभेदेन चतुरः पादान् विवृणोति सः । तत्र यद्यपि सोऽयमात्मेति तच्छब्दबलेन ब्रह्मणो जीवस्य चैते पादा इति वक्तुं शक्यते । उभयोः प्रकृतत्वात् । तथापि नृसिंहोच्चरतापनीयारम्भे 'अणोरणीयांसमिममात्मानमोङ्कारं नो व्याचक्ष्व' इति देवैः पृष्टः प्रजापतिः, ॐ तथेति कथनं प्रतिज्ञाय माण्डूक्यवदेव, अयमात्मा ब्रह्मेत्यन्तमुक्त्वा ततोऽहंग्रहोपासनार्थं चतुरूपमेतं चतुरूपेण ब्रह्मणैकीकर्तुं ब्रह्मणः पादानाह, 'विश्वो वैश्वानरः प्रथमः पादः' 'तैजसो हिरण्यगर्भो द्वितीयः' 'प्राज्ञ ईश्वरस्तृतीय' 'ईश्वर प्रासस्तुरीयः' इति । ततस्तुरीयस्य न स्थूलप्रज्ञमित्यादिना प्रपञ्चोपशमत्वेनोक्तत्वात् स निर्धर्मको रश्मिः ।

उक्त्वेति भूतमित्यादिनोक्त्वा । ब्रह्मत्वं शब्दब्रह्मत्वम् । सर्वं ह्येतदित्यादिना बोधयित्वा । चतुष्पादिति चतुरंशः । पादानिन्यंशान् । सोऽयमात्मेति । तदिति परोक्षमधोक्षजरूपम् 'इदमस्तु प्रत्यगं रूपम्' इति स भगवानयं जीव आत्मेत्यर्थः । सोऽयमात्मेति अहंग्रहोपासनार्थत्वस्य वक्ष्यमाणत्वान्नात्र स प्रसिद्धः आत्मा परमेश्वर इत्यर्थः । किंतु व्युत्तरणात्पश्चान्मायासंबन्धात्पूर्वं 'जीवस्यानुसृष्टिः सती' इति वाक्योक्तः सोऽहमिति प्रतीतिकालीनः तेन साधनैर्मायापगमो ज्ञातव्यः । तदाहुः तच्छब्देति । ब्रह्मण इति शब्दब्रह्मणः । प्रकृतेति तदिदम्पदाभ्यां सोऽयमात्मेति श्रुतौ प्रकृतत्वात् । अहंग्रहेति जीवस्य ब्रह्मांशत्वेन सोऽहमित्युपासनमहंग्रहोपासनं तदर्थमित्यर्थः । तमेतमात्मानमोमिति ब्रह्मणैकीकृत्य ब्रह्म चात्मनोमित्येकीकृत्य 'तदेकमजरमपरममृतमभयमोमित्यनुभूय' इति श्रुत्योक्ता । अत्रोमित्यस्योमित्यनेनेत्यर्थः । ब्रह्मविशेषणं चेदम् । कथं स्वभावेन भिन्नयोरैक्यं घटपटाद्येकीभावाभाववत् । आह । 'तदेकम्' इति तदभयमेकम् । कैषैर्भैरैक्यं तत्राह 'अजरम्' इत्यादि । अजरादयः स्वरूपभूता जीवस्य न धर्माः । अभयं तु सुसुप्तौ भगवता तस्मै दीयते । यद्वाऽभयं भयाभावो न कस्यापि धर्मस्तेनाजरादिधर्मैः ब्रह्मसाधारणैरहंग्रहणांशो ब्रह्मैवेत्यालोचनमहंग्रहोपासनमित्युक्तं भवति । अनुभूयेत्यस्य ब्रह्मविचारानन्तरमर्थस्तेन शब्दानुभवोऽनुभूयेत्यत्र ब्रह्मः । अन्योपि ब्रह्म एतावताऽनारोपितरूपेण जीवोपासनोक्ता । सर्वस्योकारत्वात् । चतुरूपमित्यवस्थात्रयं प्रत्येकं रूपत्रयम् । जीवस्वरूपा चिचेति चतुरूपमेतं जीवं चतुरूपेण वैश्वानरतैजसप्राज्ञतुरीयरूपचतुरूपेण । एकीति पूर्वश्रुत्युक्ताजरादिभिर्धर्मैरेकीकर्तुं पूर्वं न एकः स एकः संपद्यते तथाकर्तुम् । पादानाहेति जागरितेत्यारभ्य तुरीय इत्यन्तेनाह । वैश्वानरादयो जाग्रत्स्वप्नसुषुप्तिसाक्षिणः । निर्धर्मक इति प्रपञ्चोपशमवान्जगज्जन्मकर्तृत्वशून्यः । ईश्वरप्रासादयश्चत्वारः । एते श्रुत्यन्तरिताः पादाः तथाहि अनुभूयेति । पूर्वोक्तश्रुतिमनु गुणोपसंहारसूत्रोक्तरीत्या ब्रह्मगुणैर्जीवोपासनेष्यते । तस्मिन्निदं त्रिशरीरमारोप्य तन्मयं तदेवेति संहरेदोमित्यनेन ग्रन्थेन । तदनु तं वा एतं त्रिशरीरमात्मानं त्रिशरीरपरब्रह्मानुसंदध्यात् । स्थूलत्वात्स्थूलभुक्त्वाच्च सूक्ष्मत्वात् सूक्ष्मभुक्त्वाच्चैक्यादानन्दभोगाच्च । 'सोऽयमात्मा चतुष्पाज्जागरितस्थानः स्थूलप्रज्ञः सप्ताङ्ग एकोनविंशतिसुखः स्थूलभुक् चतुरात्मा' इति श्रुतिः । तस्यास्तस्मिन् जीवात्मनि त्रिशरीरं त्रीणि शरीराणि सर्वं विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेति श्रुतेरागन्तुकानि धर्माः मुक्तजीवोपासाप्रत्यायकाः इति सारः । 'आपो वा इदमग्र आसन् तत्सलिलमेव' इति पूर्वतापिनीयात् तत्र सत्यं जडमचात्मकं । एवं विज्ञानं जीवा उपासनीवातिरिक्ताः । आनन्दमन्तर्यामीत्येवं त्रीणि शरीराण्यवयवाः शरीरपदस्य यौगिकत्वादरेण लब्धा यस्य प्रपञ्चस्य त्रियमुनात्रिप्रपञ्चलकार्यस्य तमारोप्यैकीकृत्य । ननु कथमेकीभावः सत्यपदार्थस्य जडस्येत्याशङ्गाह । तन्मयमित्यादि तन्मयं जडमयमिति तदेव चैतन्यमेवेति हेतोरमित्यस्य गुणानुप-

भाष्यप्रकाशः ।

भविष्यतीत्याशङ्कानिरासाय, अथ तुरीय ईश्वरप्रासः खराट् स्वयमीश्वरः स्वप्रकाशश्चतुरात्मा रक्षिः ।

संहरेदिति सारोऽर्थः । अनुसंदध्यादिति विश्वात्मकत्वेन स्वस्मृतिं कुर्यात् । अहं ब्रह्मांश इति । षष्ठे-  
तमो मुक्तत्वसूचकास्तानाह स्थूलत्वादित्यादि । स्थूलत्वसूक्ष्मत्वे लिङ्गणुत्वव्यापकत्वपर्यायभूते  
विरुद्धधर्माश्रयत्वरोषके । स्थूलभुक्तसूक्ष्मभुक्तवाभ्यां हेतुभ्यां निःसंभोधो मोक्ष इति वार्यते । आनन्द-  
भोगोऽपि वक्तव्यो भवेत् मुक्तस्य कथं तु अमुक्यो भवेत्संपद्यानाविर्भावादतो गौणमाह ऐक्यादा-  
नन्दभोगावेति । जीवस्य ब्रह्मसायुज्याद्धेतोरानन्दभोगो ब्रह्मधर्मो जीव उपचर्यते । उपसंहरति  
जीवप्रकरणम् । सोयमात्मा चतुष्पादिति । सोयमिति ब्रह्मजीवौ मिथुनीकृत्य निर्देशो मुक्तजीवोपासा-  
सूचकः । अतः परं प्रकृतश्रुतीव्याख्याय तदनु तत्पाठात् तत्र ब्रह्मप्रकरणं निरूप्यते जागरितेत्यादि ।  
श्रुतिस्तु 'जागरितस्थानः स्थूलप्रज्ञः सप्ताङ्ग एकोनविंशतिमुखः स्थूलभुक् चतुरात्मा विश्वो वैश्वानरः प्रथमः  
पादः' एतावती व्याख्यायते । जागरितावस्थयावस्थानं यस्य स स्थूलप्रज्ञो भवति । स्थूलास्थूलविषयिणी  
प्रज्ञा बुद्धिर्ब्रह्मधर्मो यस्य जीवस्य स, सप्ताङ्गश्च सप्तविभक्तयोक्तानि यस्य त्रेदस्य स सप्ताङ्गो वेद इत्येतावुभौ  
मिलित्वैकोनविंशतिमुखौ । एकवचनं समुदायापेक्षं नवद्वाराणि जीवस्याष्टौ वेदस्य सप्तविभक्तयः  
मनश्चेत्तेकोनविंशतिमुखः समुदायः । तादृशेन्द्रियादिभिः स्थूलभुक् स्थूलान् विषयान्परिगृह्णातीन् भुनक्तीति  
तथोक्तः । स चतुरात्मावस्थात्रयं स्वरूपं च मिलित्वा जीवः । गौण्या व्यपदेशोयं जीवे स्थूलभुक्तवस्य ।  
विश्वो जडात्मा वैश्वानरो वह्निः प्रथमः पूर्वमुत्पद्यमानत्वात् । पादोऽंश इत्यर्थः । तैजस इति । एवं हि  
श्रूयते व्यवहितश्रुतौ । 'स्वप्नस्थानः सूक्ष्मप्रज्ञः सप्ताङ्ग एकोनविंशतिमुखः सूक्ष्मभुक् चतुरात्मा  
तैजसो हिरण्यगर्भो द्वितीयः पादः' इति । अर्थस्तु स्वप्नावस्थापन्नो जीवः स सूक्ष्मावस्था यत्र लिङ्गदेह-  
विषयिणी प्रज्ञा यस्य सः । लिङ्गदेहं पश्यतो जीवौ । चतुर्थचरणे स्फुटिष्यति चेदम् । सप्ताङ्गः  
पूर्वोक्तीत्या वेदः । समुदायस्यैकविंशतिमुखत्वं तु प्रागुक्तीत्यात्राप्यविरुद्धम् । सूक्ष्मभुक् सूक्ष्मै-  
र्मनोवर्मेभुनक्ति स सूक्ष्मभुग्जीवश्चतुरात्मपदार्थः । चतुरात्मपदेन जीवपरामर्शस्तु चतस्रोवस्था  
अंशतः सार्वदिक्ष्य इति सूचयितुं तैजस इति योगरूढं पदं राजस इति सारोर्थः । हिरण्यगर्भो ब्रह्मा ।  
हिरण्यं सुवर्णं गर्भं यस्य । तादृशोऽत्र विवक्ष्यते । युक्तं चैतत् । गर्भपदमुदरे उपचर्यते । उदरे हि  
हिरण्यमयः शकुनिर्ब्रह्मनामेति दृश्यतेऽपि तद्विद्धिः अन्तर्यामिविद्धिः । शकुनिप्रभैवानन्दमयः कोशः  
इति तत्रापि व्यवहार इति श्रुतं मया । आकाशवाणीवत् । चत्वारोऽन्ये कोशास्तु तथैव । तथाहि ।  
विज्ञानं तु व्यष्ट्यात्मकमम्बु । व्यष्टिस्तु जीवस्वरूपम् । समष्टिस्तु तत्प्रभावः विज्ञानमयकोशात्मकः ।  
एवं सर्वत्रोद्यम् । आनन्दमयाधिकरणे त्विदमुक्तम् । द्वितीयः पादोऽम्बुः । द्वितीयत्वं तु पालकत्वात् ।  
राजसत्वाच्च । इदानीं सुषुप्तिं वक्तुं तत्स्वरूपं वक्तुं संसारिजीवस्वरूपमाह यत्र सुप्तो नेत्यादि ।  
श्रुतिस्तु । यत्र सुप्तो न कंचन कामं कामयते न कंचन स्वप्नं पश्यति तत्सुषुप्तस्थान एकीभूतः  
प्रज्ञानघन एवानन्दमयो ह्यानन्दभुक् चेतोमुखश्चतुरात्मा प्राज्ञ ईश्वरस्तृतीयः पाद एष सर्वेश्वर एष  
सर्वज्ञ षष्ठोऽन्तर्याम्येष योनिः सर्वस्य प्रभवाप्ययौ हि भूतानां त्रयमेतत्सुषुप्तं स्वप्नं मायामात्रं चिदेकरसो-  
द्यममात्मेति । यत्र स्थाने सुप्त उजीवः । तृतीयत्वं तु पालनकर्तृत्वात् । आनन्दशुगित्यादिपर्यायाः  
पीवस्यैव नामान्तराणि । तथा च ज्ञानस्वरूपं इयौभमित्युक्तं भवति । अग्रे स्फुटतरम् ।  
इत्यन्तं प्रासङ्गिकमुक्तम् । प्रकृतमनुसरामः । ईश्वरप्रास इत्यादि । 'अथ चतुर्थश्चतुरात्मा तुरीयावसि-  
तत्वादेकैकसौतानुज्ञाननुज्ञाविकल्पैश्चयमत्रापि सुषुप्तं स्वप्नं मायामात्रं चिदेकरसो द्यममादेशो न

एवमेव शारीरस्यापि जीवस्य ब्रह्मधर्मबोधिकाः श्रुतयः ।

भाष्यप्रकाशः ।

ओतानुज्ञाननुज्ञाऽविकल्पैरित्युक्त्वा ओतादीन् विवृणोति स्म । तादृशं च विवरणं न माण्डूक्ये । अतो जीवपादेभ्यो भिन्ना एते ब्रह्मपादा एतेषु ये पूर्वं त्रयस्तान् पूर्वेषु त्रिषु जीवपादेष्वातोप्य तुरीयं च जीवस्य केवलं रूपमीश्वरप्रासेन तुरीयेण ब्रह्मरूपैर्गौणिकृत्याहंग्रहोपासनां कुर्यादिति सिद्ध्यति । एवं सति जीवाद्भिन्नश्वरस्य सर्वसुषुप्तिसाक्षिणोऽपि ब्रह्मशरीरत्वमेव, न ब्रह्मत्वमतस्तत्र यथा ब्रह्मधर्मा बोध्यन्ते, 'एष सर्वेश्वर एष सर्वज्ञ एषोऽन्तर्याम्येष योनिः सर्वस्य प्रभवाप्ययौ हि भूतानाम्' इत्यनेन । एवं शारीरस्यापि जीवस्य ब्रह्मधर्मबोधिकाः श्रुतयो जीवे गौण्या ब्रह्मत्वं वदन्तीति । नन्वस्मिन् सूत्रे गौण्या व्यपदेशः सूत्रकाराभिमतः सूत्रे च तच्छब्दद्वयम् । तत्र पूर्वस्मिन्तच्छब्दे उपाधिः परामृश्यते, द्वितीये चाणुत्वमिति जीवे उपाधिगुणसारत्वादणुत्वव्यपदेश उच्यते ।

स्थूलप्रज्ञं न सूक्ष्मप्रज्ञं नोभयतः प्रज्ञं न प्रज्ञं नाप्रज्ञं न प्रज्ञानघनमदृष्टमव्यवहार्यमग्राह्यमलक्षणमलिङ्गमचिन्त्यमव्यपदेश्यमैकात्मप्रत्ययसारं प्रपञ्चोपशमं शिवं शान्तमद्वैतं चतुर्थं मन्यन्ते स एवात्मा स एव विज्ञेय ईश्वरमाहस्तुरीयस्तुरीयः' इति श्रुतेः । विवृणोतीति । ओतो ह्ययमात्मा यथेदं सर्वमन्तकाले कालाग्निः सूर्यैर्ऋतीनुज्ञाता ह्ययमात्माऽस्य सर्वस्य स्वात्मानं ददाति यदि सर्वमिदं दर्शयति स्वात्मानमेव करोति यथा तमः सविदानुज्ञैकसो ह्ययमात्मा चिद्रूप एव यथा दाह्यं दग्ध्वाग्निरविकल्पो ह्ययमात्मा वाञ्छनोगोचरत्वादित्येवं विवृणोति स्मेत्यर्थः । 'लट् स्मे' इति लिटः स्थाने लट् । असोभयपदित्वेऽपि परस्मैपदादिविचारस्यासार्धत्रिकत्वाद्भवतीत्यादौ प्रथमोपात्तस्यात्र त्यागे मानाभावाच्च परस्मैपदम् । देवैः पृष्टः प्रजापतिर्देवार्थमाहेति वा परस्मैपदं ज्ञेयम् । तादृशं चेति । चोप्यर्थे । विवरणमपि नेत्यर्थः । अत इति । जीवपादविवरणाभावरूपत्कारणाजीवपादेभ्यो भिन्ना एते माण्डूक्योक्ता इत्यर्थः । उपक्रमोऽपि हेतुत्वेनानुसंधेयः । 'यद्यप्यणोरणीयांसमित्याद्युपक्रमो न तथा तथाप्योद्धारं नो व्याचक्ष्वेत्युपक्रमस्तथा । 'अतस्सदितिनिर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः' यदि च नायमुपक्रमः । किंतु प्रश्नस्तथाप्यहंग्रहोपासनस्य वक्ष्यमाणत्वात्तस्य च ब्रह्मपादैर्विना संभवादीश्वरप्रासपदाच्च ब्रह्मपादा इत्यर्थः । अहंग्रहत्वेत्यादि इयं च ज्ञान एव स्फुटा । अहंग्रहश्च भगवता मक्ताय न दीयत इत्युक्तं साधनाध्यायपादेन्तराभूतग्रामाधिकरणेऽतो नात्र वितन्यते । अत्र माण्डूक्ये च या शब्दतः सृष्टिरुक्ता सा समन्वयाध्याये तृतीयपादे 'शब्द इति चेन्नातः प्रभवात्प्रत्यक्षानुमानाभ्याम्' इत्यादिसूत्रेषु वैदिकी सृष्टिरित्युक्तम् । एवं सतीति । जीवपादेषु ब्रह्मपादारोपणेनाहंग्रहोपासनमिति सिद्धे सति । ब्रह्मशारीरत्वादिति ब्रह्मावयवत्वम् । तस्मिन्निदं त्रिशरीरमारोप्येत्यादिश्रुतिसन्निधानाच्छरीरपदमेवोक्तम् । न च निरवयवत्वशब्दकोपः । 'श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात्', एवमेवेत्याद्युत्तरमाभ्यर्थमाहुः एवमिति । पूर्वं जीवस्य विचारितत्वाद्भाव्य एवकारः । श्रुतय इति तत्त्वमस्यादिश्रुतयः । गौण्येति । तथाच श्रुतिस्मृतयः । 'एष वीरो नरसिंह एव' इति नृसिंहोत्तरतापनीये । गौण्याऽविवक्षणे वीरपदमनतिप्रयोजनकं स्यात् । नरसिंहे वीरत्वविधाने सिंहे माणवक इति न्यायेनावतरति । उपासक-नरसिंहगुणयोगे तु भवति । इदानीमुत्तरमाभ्यं विवरीतुमाभासत्वेन व्याख्याद्वयमुपन्यस्यन्ति स्म नन्वित्यादि । शंकराचार्यव्याख्यानमुपन्यस्यन्ति स्म तत्र पूर्वस्मिन्निति । पूर्वस्मिन्तच्छब्द इति । अनुस्वारस्य इत् नकारत्वेनोलेखोनुस्वारप्रमात् । वैयकिकाधारे सप्तमी । अभिव्यापकौपलेषिकाधार-

इदमत्र वक्तव्यम् । सर्वोपनिषत्सु ब्रह्मज्ञानं परमपुरुषार्थसाधनमिति तन्निर्णयार्थं भगवान् व्यासः सूत्राणि चकार । तत्र ब्रह्मसूत्रे चिन्तारं प्रतिज्ञाय जगत्कर्तृत्वाद्यसाधारणलक्षणं ब्रह्मणः प्रतिज्ञाय समन्वयनिरूपणे जीववाक्यानि दूरीकृत्य अविरोधेऽपि, ऐक्येऽपि अहिताकरणाविदोषमाशङ्क्य, 'अधिकं तु भेदनिर्देशात्' इति परिहृत्य जीवस्याणुत्वमुपचाराद् ब्रह्मत्वमंशत्वं पराधीनकर्तृत्वादिकं प्रतिपाद्य तस्यैव दक्षिणमार्गेण पुनरावृत्तिमुक्त्वा ससाधनेन ब्रह्मज्ञानेन अर्चिरादिद्वारा ब्रह्मप्राप्तिमुक्त्वा, न स पुनरावर्तत इत्यनावृत्तिं वदन्नात्मपर्यवसानेन सर्वान् वेदान्तानव्याकुलतया योजितवान् ।

तत्र कश्चित् तद्व्यपदेशेन प्रोक्तानि तत्त्वमस्यादिवाक्यानि स्वीकृत्य जीवमात्रं च ब्रह्म स्वीकृत्य तदतिरिक्तस्य सर्वस्य कारणांशकार्यरूपस्य मिथ्यात्वं परिकल्प्य तद्बोधकश्रुतीनामर्थवादत्वेन मिथ्यात्वं स्वीकृत्य सुषुप्तिसंपत्त्योर्भगवता प्रकटीकृतमानन्दरूपत्वं तत्प्रतिपादकवाक्यानां सद्योमुक्तिरूपफलवाचकत्वमुक्त्वा

भाष्यप्रकाशः ।

इति वा युक्तम्, उत तच्छब्दद्वयेऽपि ब्रह्मैव परामृश्यत इति ब्रह्मगुणसारत्वाजीवे ब्रह्मत्वव्यपदेश इति वा युक्तम्, इत्येतत् कथं निश्चेतुं शक्यमित्यत आहुः इदमित्यादि । अस्मिन् सूत्रे यदस्माभिर्व्याख्यातं तदेवाभिप्रेतम् । कुत इत्याकाङ्क्षायां हेतुं व्याकुर्वन्ति सर्वोपनिषत्स्वित्यादि योजितवानित्यन्तम् । चतुर्वेदस्यताद्वयपनिषत्सु, 'ब्रह्मविदामोति परम्' 'तमेवं विद्वानमृत इह भवति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय, तमेव विदित्वा अतिमृत्युमेति' इत्यादिजातीयवाक्यदर्शनाद् ब्रह्मज्ञानं परमपुरुषार्थसाधनम् । जीववाक्यानि दूरीकृत्येति जीवबोधकवाक्यानि जीववाक्यानि तानि निराकृत्य, तेषु जीवबोधकवाक्यत्वं निराकृत्य अविरोध इति द्वितीयाध्याये । अविरोधेनेति तृतीयान्तपाठे तु तस्य प्रतिपाद्यत्वेनान्वयः । ऐक्येऽपीति अंशांशिभावेनैक्येऽपि । शेषं स्फुटम् । तथाच यस्मादेवं शास्त्रार्थस्तस्मादित्यर्थः । पूर्वरीत्या व्याख्यातुः शंकराचार्यस्य तात्पर्यमाहुः तत्र कश्चिदित्यादि । स्वीकृत्येति महावाक्यत्वेनाहृत्य । सर्वस्येतिपदस्यैव विवरणं, कारणांशकार्यरूपस्येति कारणरूपस्यांशरूपस्य कार्यरूपस्य वेत्यर्थः । अर्थवादत्वेनेति । गौण्या बोधकतया असदर्थवादत्वेन । प्रकटीकृतमानन्दरूपत्वं तत्प्रतिपादकवाक्याना-

रक्षितः ।

भिन्नविषये वैधिकाधार इति शब्देन्दुशेखरेऽस्ति । पूर्वाभिन्नतच्छब्दविषय उपाधिरूपोऽर्थः स परामृश्यत इत्यर्थः । उपाधीत्यादि अयमग्रे स्वयं वाच्यः । श्रीमदाचार्यव्याख्यामाहुः यदिति द्वितीयकोटिरूपम् । इत्यादिजातीयेति ऋग्वेदे 'तमु स्तोतारः पूर्वं यथाविदः' इत्यादि । मुण्डकोपनिषत्पर्योक्तो विदितो येन स मुनिरिति । सामवेदे तलवकारशास्त्रोक्तकेनोपनिषदि विषया विन्दतेऽमृतमित्यादि । अथर्वणि वेदे मुण्डकोपनिषत् 'एतद्यो वेद निहितं गुहायां सोऽविषामन्थि विकिरतीह सौम्य' इत्यादि इति । एवमित्यादिजातीयवाक्यदर्शनादित्यर्थः । ब्रह्मज्ञानमिति फलात्मकं ज्ञानम् । यत्किरूपं वा सर्वात्मभावार्थं ज्ञानं च 'पुरुषार्थातः शब्दात्' इत्यधिकरण उक्तम् । यत्किन्नादिकमस्य तत्रैव स्फुटम् । शेषमिति । भाष्ये तस्यैवेत्यारम्भ फलाध्यायार्थ उक्तः । ससाधनेनेत्येन तन्मध्ये एव साधनाध्यायार्थो दर्शितः । अयमर्थोधिकरणमालायां स्फुटतमः । पूर्व्वेति । प्रथमकोटिरीत्या । स्वीकृत्येति स्वीकारं कृत्वाप्येत्यर्थः । असदिति गुणवादत्वेन त्रिभुवनेऽप्येव



क्रममुक्तिमुपासनापरत्वेन योजयित्वा वेदसूत्राणि व्याकुलीचकार । तद् वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वं जीवपरत्वं चेति यदत्र युक्तं तत् सद्भिरनुसंधेयम् ॥ २९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मिति प्रकटीकृतं यदानन्दरूपत्वं तत्प्रतिपादकानि यानि वाक्यानि 'न कंचन कामं कामयते' 'सलिल एको द्रष्टाऽद्वितीयो भवति' इत्यादीनि तेषाम् । वेदसूत्राणीति वेदसहितानि सूत्राणि । व्याकुलीचकारेति इन्द्रप्रजापतिसंवादं मुक्तिवाक्यत्वेनोपन्यस्य तदर्थमन्यथा वदन् व्याकुलीकृतवान् । तथाचैवं व्याकुलीकरणमेव तथा व्याख्यानस्य तात्पर्यमित्यर्थः । नन्वेवं विप्रतिपक्षौ कथमेकतरनिश्चय इत्याकाङ्क्षायां निश्चयोपायमाहुः तद्वेदान्तानामित्यादि । अत्रायमर्थः । 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति' 'तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि', 'वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यः' इत्यादिश्रुतिस्मृतिभिर्वेदमहातात्पर्यविषयं ब्रह्मैवेति वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वमविवादम् । ब्रह्म च जगत्कर्तृत्वाद्यसाधारणधर्मैर्जीवविलक्षणमित्यपि पूर्वं सिद्धम् । अतः परं जीवस्वरूपे विचारः । तद्यदि उत्पत्त्यश्रवणात् परस्यैव ब्रह्मणः प्रवेशश्रवणात् तादात्म्योपदेशाच्च परमेव ब्रह्म जीव इति मतं तच्च न युक्तम् । उत्पत्त्यश्रवणस्य जीवनिव्यतायामप्युपपत्तेस्तस्य ब्रह्मत्वागमकत्वात् । अविद्याऽनादित्व-

रश्मिः ।

यजमानः प्रस्तर इतिवत् । तथा च 'विरोधे गुणवादः स्यात्' इति मीमांसकोक्तेर्विरुद्धश्चासावर्थवादश्चासदर्थवादस्तत्त्वेन । सलिल इति सप्तम्यन्तं सलिलपदस्य नपुंसकत्वात् । तथा चैको द्रष्टाशः । 'उषा वा अश्वस्य शिरः' इति उपक्रम्य 'समुद्र एवास्य बन्धुः समुद्रो योन्धि' इति वृहदारण्यकात् । आनन्दरूपत्वं श्रुत्युक्तयोः 'स्वाप्ययसंपत्त्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हि' इति सूत्रात् । वेदेति साहित्यं चेह स्वप्रतिपाद्यप्रतिपादकत्वेन संबन्धेन ब्रह्मसूत्राणीत्यर्थः । तथेति । पूर्वरीत्या व्याख्यानस्य तात्पर्यं प्रतीतीच्छयोच्चरितत्वम् । व्याकुलीकरणं व्याख्याननिष्ठं तन्निरूप्यमेव तत्प्रतीतीच्छयोच्चरितत्वमित्येक्यम् । अभेदान्वयः । इन्द्रेति । तस्या श्रुतिस्तु तदीयभाष्येण सहोपादीयतेऽर्थस्पर्धै । यथा प्राज्ञस्य परमात्मनः सगुणेषुपासनेषुपाधिगुणसारत्वादणीयस्त्वादिव्यपदेशो 'अणीयान् ब्रीहिवी यवाद्वा' 'मनोमयः प्राणशरीरः सर्वगन्धः सर्वरसः सत्यकामः सत्यसंकल्पः' इत्येवंप्रकारस्तद्वदिति । प्राज्ञवदित्यस्यार्थः । अत्रान्यथार्थः औपाधिकार्थः । वेदेति । अत्र सामान्यवाक्यं प्रश्नस्यमुपक्षिप्तं मध्ये प्रमाणविशेषग्राह्यत्वप्रतिपादकवाक्यमुक्त्वा पुनः सामान्यवाक्यमुक्तं तेन वेदाभिधाविषयं माहात्म्यमैक्यं च कर्म च । ज्ञानकाण्डं माहात्म्यादिज्ञानकाण्डम् । अधोक्षजत्वात् ज्ञानशक्तिक्रियाशक्ती प्रतिपाद्येते वेदान्ते न तु ह्यधोक्षजोऽप्यनिदमित्यतया । अधोक्षजो वेदतात्पर्यविषयः । तात्पर्यविषयत्वं 'ब्रह्मविद्ब्रह्मैव भवति' इत्याद्यवान्तरवाक्येष्वपि वर्तते परंतु, महातात्पर्यं सर्ववेदतात्पर्यविषयम् । वेदानामिदमेव तात्पर्यं यत्सर्वैः प्रकारैर्भगवत्कार्यं कर्तव्यमिति सुबोधिन्याम् । एवकारेण परब्रह्मेतर-ब्रह्मणोऽपि व्यवच्छेदः । पूर्वमिति प्रथमपादे भोक्तापत्यधिकरणे । मतमिति शंकरमतम् । अत्र जीवो ब्रह्म । उत्पत्त्यश्रवणात् । यत्रैवं तन्नैवं घटादिवदिति सिद्धम् । तत्र हेतोः साधारण्यमाहुः अविद्येति । अविद्या माया । यथाहर्षिर्ब्रह्मण्डने जगत्कर्तृत्वादिविशिष्टनिर्विशेषयोर्भेदमङ्गीकरोष्युताभेदं भेदपक्षेऽपि तात्त्विकमतात्त्विकं वेति विकल्प्यातात्त्विकभेदपक्षदूषणावसरेऽपि वैवोपाधिः सा चानादिरिति पक्षस्त्वसंगतः । उभयोरप्यनादित्वेनोपहितत्वस्याप्यनादितया तादृशस्यैव च त्वन्मते कर्तृत्वेनावितं सर्गः स्यादिति । तथा च तस्या जीवोत्पत्तेः साधारण्यमुपहितसाधारण्यमित्यर्थः । यद्वा साधारण्यं साध्यवदन्यवृत्तित्वम् । यथा पर्वतो धूमवान्बह्वेरित्यत्र साध्यवत्परं ब्रह्म तदन्यानादिरविद्यावद्दृत्ति-

## भाष्यप्रकाशः ।

वादिनस्तत्साधारण्याच्च । नच भेदे अद्वैतप्रतिज्ञाविरोधान्नित्यत्वमेवाभेदे पर्यवस्यति । अनादित्वं च मिथ्यात्वे । अतो न हेतौ दोष इति वाच्यम् । प्रतिज्ञाया वक्ष्यमाणेनांशांशिभावेन, 'पराऽस्य शक्तिर्विधैव' इत्यादिश्रुतेः शक्तिशक्तिमद्भावेन चाविरोधे नित्यत्वानादित्वयोरुक्तपर्यवसानस्यैव दुर्घटत्वात् । नचांशांशिभावे निष्कलश्रुतिविरोधः । 'श्रुतेस्तु शब्दमूलवान्' इत्यत्र विरुद्धधर्माश्रयत्वाङ्गीकारेणैव परिहृतत्वात् । नापि निर्गुणश्रुतिविरोधः । तस्याः प्राकृतगुणनिषेधपरत्वात् । तस्मान्नोत्पत्त्यश्रवणस्य जीवब्रह्मतागमकत्वम् । नापि परस्यैव ब्रह्मणः प्रवेशश्रवणस्य । तथाहि । प्रवेशो नाम संयोगो वा तज्जनिका क्रिया वा । नाद्यः । कार्यसृष्टिमात्रादेवान्तर्वह्निश्च तत्संभवेन पृथक् तदुक्तिवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । तत एव नामरूपव्याकरणसिद्ध्या न्यबन्तप्रयोगानावश्यकत्वप्रसङ्गाच्च । न द्वितीयः । व्यापकत्वस्य क्रियाविरुद्धत्वात् । वस्तुतस्तु न तत्र जीवरूपेण स्वप्रवेश उच्यते, किंतु जीवसाहित्येन स उच्यते । द्वा सुपर्णादिश्रुत्यनुसारेण जीवपदगततृतीयायाः सहाय्यं वक्तुं शक्यत्वात् । अन्यथा आत्मनेत्यस्य वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । नचेतरव्यपदेशाधिकरणभाष्ये, जीवेनात्मनेत्यात्मपदस्य जीवविशेषणत्वाङ्गीकारान्नैवमिति शङ्क्यम् । तस्य पूर्वपक्षमूत्रत्वात् । तदनुरोधेन तत्र तथा व्याख्यायनस्य सिद्धान्तीयत्वेन वक्तुमशक्यत्वात् । तस्मात् प्रवेशश्रवणस्यापि

रश्मिः ।

त्वमुत्पत्त्यश्रवणस्येति लक्षणसमन्वयः । प्रकृतेऽनुमानं तु जीवः ब्रह्म, उत्पत्त्यश्रवणात् । यन्नैवं तन्नैवं घटादिवदित्युक्तमाभासे । तथा च तस्य हेतोः साधारण्यं तत्साधारण्यं तस्माच्चेत्यर्थः । भेद इति । अंशांशिनोर्भेदे जीवः ईश्वर इति, संज्ञा भेदसाधिका पूर्वतन्त्रे सिद्धा । नित्यत्वमिति जीवीयं भेदप्रयोजकमपि ध्वंसाप्रतियोगित्वं नित्यत्वं ध्वंसावृत्तित्रैकालिकावाधयोग्यत्वमीश्वरामिन्नत्वमीश्वराभेद इत्येवं पर्यवस्यति । एवकारो नित्यत्वेतरस्याभेदे पर्यवसाने नित्यत्वस्य भेदापादकत्वमिष्या नित्यत्वेतरयोग्यवच्छेदकः । अनादित्वं च जीवीयनित्यत्वसमानाधिकरणमादिमत्त्वाभावः । ईश्वरीयानादित्वेन पुनरुक्तं गुरुभूतं च । एवं च गुरुत्वं पुनरुक्तिमियाऽनादित्वं मिथ्या, मिथ्यात्वमनादित्वस्य लक्षणमित्येवं मिथ्यात्वे पर्यवस्यतीत्यर्थः । अत इति नित्यमिन्नाभावात् । तथा च साध्यवदन्यस्याः प्रकृतेर्विशेषणाभावेन स्वतश्चात्यन्ताभावादप्रसिद्ध्या साधारण्यलक्षणानाकान्तत्वेन हेतोर्न हेतौ साधारण्यलक्षणो दोष इत्यर्थः । प्रवेशेति 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणि' इति श्रुतौ प्रवेशश्रवणस्य । संयोग इति । फलमेव धात्वर्थ इति मण्डनमिश्राः । 'फलव्यापारयोर्धातुः' इति भूषणे । कार्येति मात्रच् कात्पर्ये । तत्समिति संयोगसंभवेन । तथा च स्मृतिः । 'बहिरन्तरपावृत्तम्' इति । तदुक्तीति । प्रवेशोक्तिवैयर्थ्यप्रसङ्गात्तथा च हेतुर्दुष्ट इति भावः । प्रवेशशब्दश्च न त्यक्तुं शक्य इति च । पक्षसाध्ये पूर्वोक्ते । अनेन जीवेनेति श्रुतौ किंचिदाहुः तत इति अन्तर्वह्निर्वर्तमानादीश्वरादेव । व्यापकेति आत्मनेत्यत्राततीत्यात्मेति व्युत्पत्त्या । सहार्थ इति । अयमर्थः ल्यबन्तकर्तृत्वविशिष्टस्यैव व्याकरणकर्तृत्वम् । करणार्थत्वे तु तृतीयाया जीवरूपः प्रवेशकर्ताऽस्मदर्थो व्याकरणकर्तृत्युपाधिभेदात् क्त्वाविधायकसूत्रस्य विरोध इति सहाय्यं तृतीया, वदनाशक्तावेव करणतृतीयेति । अन्यथेति अनेन जीवेन करणेनेत्येवं जीवस्य करणत्वे आत्मना व्यापकत्वेन प्रवेशक्रियाविरुद्धेन विशिष्टेनेत्यर्थादनस्युत्तात्ममिन्नत्वेनास्य वैयर्थ्यं प्रवेशविरुद्धत्वेन चास्य वैयर्थ्यम् । न च विरुद्धधर्माश्रयत्वेनात्मनोऽपि करणत्वमिति वाच्यम् । व्याकरणकर्तृमिन्नत्वेनास्य वैयर्थ्यम् । न च शब्दमूलत्वादेवमेव साधुः प्रवेश इति वाच्यम् । शास्त्रस्यास्य न्यायत्वात् । चत्वारो वेदाः षडङ्गानि पुरातनमिति-

भाष्यप्रकाशः ।

न जीवब्रह्मतागमकत्वम् । नापि तादात्म्योपदेशस्य । तस्यांशांशिभावादप्युपपत्तेः । किंच । यदि परमेव ब्रह्म जीवः स्यात् तदा, 'यथोदकं शुद्धे शुद्धभासितं तादृगेव भवति, एवं मुनेवि-  
जानत आत्मा भवति गौतम' इति काठकश्रुतिरपि विरुद्धवत् । वास्तवयत्किंचिद्भेदाभावे, अस्य  
दृष्टान्तस्य सर्वथानुपपत्तेः । सत्संपन्न्यादिश्रुतिविरोधश्च । किंच । औपाधिकभेदाभ्युपगमपक्षे  
तत्त्वमसीत्यत्र, तत् त्वमितिपदद्वये भागत्यागलक्षणा । कारण अंशकार्यबोधकश्रुतीनामसदर्थवाद-  
त्वकल्पनं, कारणत्वांशत्वकार्याणां मिथ्यात्वकल्पनम्, उपासनाविपयाणां रूपाणामब्रह्मत्वकल्प-  
नमित्येतदादयो दोषाः । जीवोऽंशस्तत्र ब्रह्मत्वं गौण्या व्यपदिश्यत इति पक्षे त्वेकांस्त्वत्पदे  
रश्मिः ।

हासो न्यायो धर्मशास्त्रमित्येवं चतुर्दशविद्यासु न्यायत्वेनास्यागणनात् । न च न्यायस्त्वंशास्त्रमिति  
वाच्यम् । तस्य गुणत्रयविवरणाध्याये पात्रे निन्द्येषु गणनात् निन्द्यत्वे च विद्यात्वायोगात् । नेति  
जीवः ब्रह्म, प्रवेशश्रवणाद् बुद्धिवत् । यन्नैवं तन्नैवं घटादिवत् । अत्र हेतुर्दुष्टोऽतो नेत्यर्थः । तादा-  
त्म्येति महावाक्ये तादात्म्योपदेशस्तस्य । अंशांशीति 'यथाधेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्ति' इति  
गुण्डकश्रुतेरात्मनामंशत्वेन नहि स्फुलिङ्गो नाग्निरिति ब्रह्मत्वेन च जीवानां तादृशोपदेशस्योपपत्तेः ।  
यथैतदात्म्यं जडे तथा तस्य त्वं तत्त्वमसि श्वेतकेतो इति । विजानत इति विज्ञानवतो न त्ववि-  
ज्ञानवतस्तस्यैच्छिकभेदसत्त्वादिति । विरुद्धेतेति कुत इत्यत हेतुमाहुः वास्तवेति । अयमर्थः । परमेव  
ब्रह्म यदि जीवस्तर्हि तादृक्पदं विरुध्येत । तस्य तद्दृश्यते यत्रेति व्युत्पत्त्या शुद्धं तत्पदवाच्यमुदकं  
यत्र शुद्धे उदकादौ व्यामेऽपि आसितं संयुक्तं दृश्यते वृद्धितद्गुणैर्यथा तथात्मा भवतीति वचन-  
व्यक्तेः । जीवब्रह्मवादेस्यार्थस्य यत्किंचिद्विवाधौ भेदस्तस्याभावे सर्वैः प्रकारैरस्य दृष्टान्तस्यानुप-  
पत्तेरित्यर्थः । मायिकभेदप्रतियोगिकाभावेऽपि तथा । भेदाभेदादानुरोधे तु यत्किंचिद्भेदः विरुद्धधर्मा-  
न्तर्गतस्तदापि तथा । यत्किंचिद्भेदो नानात्वं तदापि तथा । तथा च सर्वथा यत्किंचिदित्यन्वयः ।  
सदिति 'सता सौम्य तदा संपन्नो भवति' इति । आदिशब्देन 'न विदुः सति संपद्यामहे' इति ।  
औपाधिकेति विद्वन्मण्डने स्फुटमिदम् । भागत्यागेति शुद्धसत्त्वप्रधाना माया तदवच्छिन्नं  
चैतन्यमीश्वरः मलिनसत्त्वप्रधानाऽविद्या तदवच्छिन्नं चैतन्यं जीवः तत्र भागौ मायाविद्यात्मकौ तयो-  
स्त्यागः शुद्धं चैतन्यं पर्यवसितम् । पदद्वये भागत्यागलक्षणा । कारण इति कारणस्याश्रयतया  
विवक्षितस्यालुप्तविभक्तिकस्य समासवर्तिनः कारण इत्यस्य पदत्वं श्रूयमाणविभक्तिकत्वाद्यपि । तथापि  
कारण अंशकार्याणि तेषां बोधकानां श्रुतीनामंशकार्ययोर्वेति समासः । अत्र कार्यान्ते 'सुसिद्धन्तं पदम्'  
इति सूत्रं पदत्वं विधाय क्षीणशक्ति न कारण इत्यस्य पदत्वं विधत्ते । 'गौणमुख्ययोर्मुख्ये कार्यसंप्रत्ययः'  
इति न्यायाच्च । ततश्च 'एङः पदान्तादति' इत्यस्य तादृशपदत्वाभावं गृहीत्वाप्राप्त्या 'एचोयवायावः'  
इति सूत्रेणापि कृते 'लोपः शाकल्यस्य' इति यलोपे कृते कारण अंशकार्याणीति साधुः । श्रुतयस्त्वंशो  
नानेत्यादिसूत्रेषु भाष्ये वक्तव्याः । असदिति । पदसंस्कारपक्षे संहिताया अविबक्षितत्वादानुस्वारस्य  
न परेण संयोगः । अनुस्वारस्तु सर्वत्रैव गुणवादत्वकल्पनमिति व्याख्यातम् । कारणत्वेति ।  
दृष्टान्तभाष्ये यथा प्राज्ञस्य ब्रह्मणः सगुणेषूपानेपूपाधिगुणसारत्वादणीयस्त्वादिव्यपदेशो 'अणीयान्नीहेर्वा  
यवाद्वा' 'मनोमयः प्राणशरीरः सर्वगन्धः सर्वरसः सत्यकामः सत्यसंकल्पः' एवं प्रकारस्तस्मिन्तथा ।  
एतदादय इति हृदयायतनत्वमपि बुद्धेरपेत्यादिस्वशास्त्रविषुवश्चादिशब्दायः । गौण्येति प्रज्ञा-  
द्रष्टृत्वादिगुणयोगेन सिंहे माणवक इतिवत् । यद्वा तत्पदस्य स्वांशे लक्षणा प्रयोजनवती । तत्पद  
इति । गौण्या विधेयधर्मत्वमुक्तमतोऽत्र लक्षणा प्रयोजनवती गौणी प्रस्थानरत्नाकरोत्र ।

भाष्यप्रकाशः ।

गौणी । सापि राजज्येष्ठपुत्रवदिति नासदर्थवादत्वापादिका । पूर्वकल्पोक्ताश्च न दोषाः केऽपि । एवं सति कः पक्षोऽत्र ज्यायान् को वा कनीयान् । नेतरोनुपपत्तेरित्यारभ्य जीवब्रह्मणोर्भेदं बोधयतोऽणुत्वमंशत्वादिकं च जीवस्य साधयतः सूत्रकृतश्च किं वाभिप्रेतमित्यादिकं विभावनीयम् । किंच । तद्गुणसारसूत्रे प्राथमिकतत्पदेन य उपाधिः परामृश्यते, स किमन्यथानुपपत्ति-बलादध्याहृत उत क्वचित् पूर्वश्रुतः । नाद्यः । अनुपपत्त्यभावस्योपपादितत्वात् । नेतरः । अदर्शनात् । नच 'अन्तरा विज्ञानमनसी' इत्यत्रोक्तं विज्ञानं बुद्धितत्त्वात्मकं दृश्यत एवेति वाच्यम् । विज्ञानपदस्थानेकार्थत्वेनात्र बुद्धेरेव ग्रहणे नियामकाभावात् । व्याख्यात्रा विज्ञानमनसी इति द्विवचनोपपत्त्यर्थं विज्ञानपदे करणव्युत्पत्त्यङ्गीकारेण बुद्धीन्द्रिययोः संग्रहात् । कस्य बोधाधित्वं कथं वा इन्द्रियाण्यपाकृत्य बुद्धेरेव ग्रहणमित्यत्र हेत्वनुपलम्भाच्च । एतेन भास्कराचार्यव्याख्यानमपि दत्तोचरम् । ब्रह्मपरामर्शं तु कोऽप्ययं दोषो न भवति । नाणुरतच्छ्रुतेरिति सूत्रे इतरपदेन ब्रह्मण एवोक्तत्वेन तस्य च सभिहितत्वेन कल्पनालेशस्याप्यभावादिति ।

यत्तु भिक्षुः—अणुत्वसाधकानि नव सूत्राणि पूर्वपक्षीकृत्य, पृथगुपदेशादिति सूत्रं सिद्धान्तत्वेनाह । तदर्थं च जीवादणुरूपाधिभूतः पृथक् । कृतः । उपदेशात् । 'स चानन्त्याय कल्पते' 'स वा एष महानज आत्मा', 'योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु' इत्यादिश्रुतिभिर्जीवस्यानणुत्वोपदेशादित्याह । तन्न । अन्वयोर्ब्रह्मप्रकरणस्यत्वस्य प्रागेव दर्शितत्वेन जीवाविषयत्वात् । आद्याया अपि सामर्थ्यबोधकत्वस्योपपादितत्वेन इतः पूर्वसिद्धश्रुष्टमात्र इति श्लोके बुद्धेर्गुणेनाङ्गुष्ठमात्रत्व-रक्षिः ।

सापीति । सापि गौण्यपि यावदात्मा ब्रह्म भवत्यानन्दांशप्राकट्येन तावदेव यथा राजज्येष्ठपुत्रे राजपदगौणी तावदेव यावद्वाङ्मि वैराग्यं तदभावे तु नेति । नासदिति । यथा यजमानः प्रस्तर इत्यत्र गुणवादे प्रस्तरो यज्ञः 'यो यच्छद्धः स एव सः' इति यजमानाभेदः इत्येवमर्थवादपादे विवेचितमन्यत् । उत्तरकल्पनद्वयमपि न । सदर्थवादात् । हृदयायतनत्वमपि बुद्धेर्न, मध्यमपरिमाणस्यायुक्तत्वादणुरेव जीव इति भाष्यात् । स्वशास्त्रविज्ञोऽपि न । मिथ्यात्वाभावात् । पूर्व्वेति । उत्पत्त्यश्रवणादयश्च न दोषाः । पूर्वसमर्थनात् । नेतर इति आनन्दमयाधिकरणे सूत्रम् । भेदमिति । 'एकोऽहं बहु स्यां प्रजायेय' इत्यैच्छिकं भेदम् । अणुत्वमिति 'नाणुरतच्छ्रुतेः' इत्यादिसूत्रेण । अंशात्त्वमिति 'अंशो नानान्यपदेशात्' इति सूत्रेण साधयतः । आदिशब्देन कर्तृत्वम् । इत्यादिकमिति आदिशब्देन जीवे सेवानिषेधः सुबोधिन्यां श्रुतिगीते यत्तत्संगृह्यते । वेदान्तानां जीवपरत्वे तत्रोक्तः सेवामावो विरुध्यते । विभावनीयमिति 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति' 'वेदैश्च सर्वैर्हमेव वेधाः' इति च वाक्याभ्यां ब्रह्मपरत्वमनुसंधेयमिति हृदयम् । अन्तरेति इदं सूत्रं गतम् । 'विज्ञानमनसी' इत्यत्रेति पाठः 'ईददेद्द्विवचनम्' इति सूत्रात् । बुद्धीति उपाधिरूपम् । व्याख्यात्रेति गोविन्दानन्दभगवता रत्नप्रभाभाष्यटीकाकृता । एतेनेति उपाध्यर्थदूषणेन । भास्करेति उपाधिव्याख्यानं प्रथमतत्पदस्य । तदर्थमिति । पूर्वसूत्रार्थस्तु यथाभाष्यम् । प्रागिति 'नाणुरतच्छ्रुतेः' इत्यादिसूत्रे । सामर्थ्येति । 'कूपू सामर्थ्ये' इति धातुपाठात् । मुक्तावित्युक्तोपलक्षणमसार्थस्येति द्रष्टव्यम् । अङ्गुष्ठेति ।

'अङ्गुष्ठमात्रो रवितुल्यरूपः कामाहंकारसमन्वितोऽपि ।

बुद्धेर्गुणेनात्मगुणेन चैव आराग्रमात्रो षण्णोऽपि दृष्टः' इति श्लोके ।

भाष्यप्रकाशः ।

मृक्त्वा किं तस्य स्वीयं परिमाणमित्याकाङ्क्षापूर्णाथ आत्मगुणेन चैव द्वाराग्रमात्र इत्यनेनाराग्र-  
मात्रत्वं स्वगुणेनैव च पुनरित्युक्ते किमाराग्रमात्रत्वमित्याकाङ्क्षान्तरे, बालाग्रेति श्लोकान्तरस्य  
पादत्रयेण तन्निश्चाययित्वा तस्य परिमाणस्याणुत्वेऽपि परमत्वाभावाजीवस्थानित्यत्वं स्यादिति  
शङ्कायां कालत आनन्त्यबोधनपरत्वस्यापि वक्तुं शक्यत्वेनानणुत्वबोधकत्वादिति बोधक-  
त्वाभावादिति । तेन यदग्रिमे तद्गुणसारसूत्रे बुद्धेर्गुणेनेति श्रुतिद्वयं व्याख्यातम्, अत्राधा-  
र्षेण बुद्धिसंपर्काजीवस्य परिच्छिन्नव्यवहारमृक्त्वा पश्चाद् द्वितीयश्लोकचतुर्थपादेन तस्य स्वत  
आनन्त्यं प्रोक्तमिति । तदपि श्रुत्यक्षरविरुद्धत्वादसंगतमेव । यदपि तद्गुणसारसूत्रव्याख्यानं,  
जीवोपाधिर्बुद्धिरणुः कार्यावस्थया परिच्छिन्नपरिमाणः । तस्य चोपाधेर्ये गुणा उत्क्रान्त्याद-  
यस्तत्सारस्तन्मात्रगुणक एव जीवो लोकैर्देश्यते व्यवहियते च । स्वतो निर्गुणत्वात् । अतो  
लोकानुसारेण श्रुतावपि जीवस्योत्क्रान्त्यादिव्यपदेशो न पुनर्जीवस्य स्वत उत्क्रान्त्यादिः श्रुत्या  
व्यपदिश्यते । विश्वत्वश्रुतिविरोधात् ।

‘पुमान् सर्वगतो व्यापी ह्याकाशवदयं स्थितः ।

कुतः कासि क्व गन्तासीत्येतदप्यर्थवत्कथम्’ इति स्मृतिविरोधाच्च ।

अयं च विभागः श्रुत्यैव स्पष्टीकृतः । यथा, कस्मिन्नहमृत्क्रान्त उत्क्रान्तो भविष्यामि  
कस्मिन् वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामीति स प्राणमसृजतेति । प्राज्ञवत् । यथा प्राज्ञ ईश्वरे मायापर-  
भाष्याद्युपाधिगुणसारत्वेन मायादिगुणव्यपदेशः ‘सोऽस्माकमयत, अपोरणीवान्, तत् पृष्ट्वा तदेवा-  
नुप्राविशत्’, ‘प्राज्ञेनात्मनान्वा रूढ उत्सर्जघाति’ इत्यादिः तद्वदित्यर्थः । तदेवजीवस्य गमना-  
दरौपाधिकत्वम् ।

‘घटसंघृतमाकाशं नीयमाने घटे यथा ।

घटो नीयेत नाकाशं, तद्वज्जीवो नभोपमः’ ॥

इति श्रुत्या, ‘गतिश्रुतिरप्युपाधियोगादाकाशवत्’ इति सांख्यसूत्रेण च स्पष्टमुक्तमिति ।  
तदपि तथा । भाष्यन्दिनानां बृहदारण्यके शरीरब्राह्मणे, ‘तेन प्रघोतेनैव आत्मा निष्क्रामति  
चक्षुष्टो वा मूर्ध्ना वाऽन्धेभ्यो वा शरीरदेशेभ्यस्तद्गुत्क्रामन्तं प्राणोन्त्क्रामति प्राणमन्त्क्रामन्तं सर्वे

रश्मिः ।

श्रौतचसार्थमाहुः च पुनरित्यादि । अकारः पुनरर्थ इत्यर्थः । बालाग्रेति बालस्य प्रबलत्वेन  
बृहत्त्वाद्बृहणत्वादुपपन्नम् । पादेति ‘बालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य तु । भागो जीवः स  
विज्ञेयः’ इत्यनेन । अनित्यत्वमिति । ब्रह्मणुकवत् । कालत इति ‘स चानन्त्यायै कल्पते’ इति  
चतुर्थपादे । कालोऽत्र युक्तेः । तेनेति भगवता भिक्ष्वाचार्येण । श्रुत्यक्षरेति आत्मगुणेन  
चैवेत्यादेः श्रुतेरक्षरं चेति तन्निरुद्धत्वात् । परिच्छिन्नेति जीवोपाधिविशेषणम् । कथमिति  
प्रश्न एवोत्तरपर्यवसानम् । प्राणमिति उपाधिम् । तेनोपाधिद्वारोत्क्रान्त्यादिस्तद्बुद्धयुपाधिद्वारेत्यर्थः ।  
मायेत्यादि । आदिशब्देन महेश्वरः प्राज्ञो जीवश्च । स इत्यादि । ऋषेणोदाहरणानि । आदिशब्देन  
‘अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य’ इति श्रुत्या जीवः । प्राज्ञेनेति ज्योतिर्ब्राह्मणे ‘तद्यथाऽनः सुसमाहि-  
तसुत्सर्जघायादेवमेवायं शरीर आत्मा प्राज्ञेन’ इत्यादिः । यथा अन इति पदच्छेदः सुसमाहितं पदार्थ-  
भृत् । यायाद्वलीवदैः । आत्मा निरीहः । प्राज्ञेन, बलीवर्दस्यानापत्नेन । तेनेति सोऽयमात्मा

भाष्यप्रकाशः ।

प्राणा अनूत्क्रामन्ति संज्ञानमेवान्ववक्रामति स एष ज्ञः सविज्ञानो भवति तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा च' इत्यत्रैव इत्यनेन सल्लिङ्गमात्मानमुपक्रम्य चक्षुरादीनि निष्क्रमण-द्वाराण्युक्त्वा सल्लिङ्गस्याङ्गुष्ठमात्र इति पूर्वोक्तश्रुतौ, अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं निश्चकर्ष यमो बलादिति स्मृतौ च सिद्धत्वात् कथं चक्षुष्टो निष्क्रमणमिति शङ्कानिश्चयर्थ, 'तमुत्क्रामन्तम्' इत्यादिना केवलस्यात्मनो निष्क्रमणानन्तरं लिङ्गभूतानां मूर्ख्यप्राणादीनामनूत्क्रमणं मृत्तामृत्तसाधारण्ये-नोक्त्वा तदनन्तरं संज्ञानमेवेत्यादिना पश्चाद्बुद्धिसंबन्धश्च इति ज्ञानगुणकत्वं, तेन जन्य-ज्ञानवत्त्वं स्थूलदेहान्तरप्राप्तिसामग्रीं वक्तीति तदनाकलनात् । अङ्गुष्ठमात्रताया गुणेनोक्तत्वाद् गुणस्य चौत्कट्ये स्वाश्रयाधिकदेशशुचित्वस्य पूर्वं साधितत्वान्मुष्टिपिहितमणिप्रभावत् पिपी-लिकादिदेहेषु बुद्धिगुणसंकोचेन गौणपरिमाणसंकोचेऽपि दोषाभावात् । एवमेव परिवर्तना-

रदिमः ।

यस्मिन्काले जराद्युक्तहेत्वभिभूतस्तस्यैतस्य हृदयस्याग्रं प्रद्योतते यत्तेन प्रद्योतेनेत्यर्थः । संज्ञानमिति बुद्धिम् । सल्लिङ्गमिति प्रत्यक्षत्वाल्लिङ्गं तेन सह समानं वा । चक्षुरिति चक्षुष्ट इत्यादिना । चक्षुष्ट इति तसिलुप्रत्ययान्तमिदम् । केवलस्येति एतेन सल्लिङ्गस्यात्मनो निष्क्रमणं वदन्तः उप-निषष्टीकाकृतः परास्ताः । या बुद्धिरुत्पद्यते सैव सर्वेषु प्राणेषु संभ्रामति तम् । संबन्धस्तु स्वरूपः स्वजन्यजनकत्वम् स्वं बुद्धिस्तजन्यं ज्ञानं तजनकत्वं प्राणपदवाच्येन्द्रियेषु । ज्ञानगुणेति । जानातीति व्युत्पत्तेः । स एष ज्ञ इत्यनेन 'सत्त्वात्संजायते ज्ञानम्' इति वाक्यात्सत्त्वं बुद्धिः पूर्वोक्ता तद्गु-णकत्वम् । तेनेति तेन सत्त्वेन जन्यं यज्ज्ञानं स्वप्नक इव शास्त्रादिना भाविदेहविषयकं तद्वत्त्वम् । यथा सेवाप्रतिबन्धे जन्मोक्तं सिद्धान्तमुक्त्वाबलीटीकायाम् । स्थूलेत्यादि 'तं विद्याकर्मणी-इत्यादिना । तं स्थूलदेहं विद्याशब्देनेह प्रमाणाप्रमाणजन्यज्ञानमात्रं विहितप्रतिषिद्धादिरूपमात्मज्ञान-व्यतिरिक्तमुच्यते । शास्त्रलोकप्रभावोत्पन्नदृष्टार्थरूपवाच्यनःकायसाध्यसर्वकर्मशब्दार्थः । तदुत्पन्नफल-भोगजनितसंस्कारो भावनाजन्यहृद्याश्रितः पूर्वप्रज्ञोच्यते । समन्वारम्भः सम्यक्प्रकारेण देहदर्श-नमनु पश्चादारम्भः ज्ञानात्मकैस्त्रिभिरारम्भः 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इति वक्तीति इतिः प्रकारे पूर्वोक्तप्रकारेण । तस्य तमुत्क्रामन्तमिति भागस्यानाकलनात् । तदपि तथेत्यत्र हेतुः । जीवस्य नभो-पमत्व एतन्न संगच्छत इति । अङ्गुष्ठमात्रपरिमाणं पिपीलिकादिदेहेषु विरुद्धमित्याहुः अङ्गुष्ठेति । पूर्वमिति उत्क्रान्त्यधिकरणे 'अविरोधश्चन्दनवत्' इत्यादिसूत्रेषु । गौणेति अणुत्वापेक्षया गौणस्याङ्गुष्ठपरिमाणस्य संकोचे । परिवर्तनेति माष्यन्दिनानां बृहदारण्यके 'स यत्रायं शरीर आत्माबल्यन्नीत्य संमोहमिव न्येत्यथैवमेते प्राणा अभिसमायन्ति स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानो हृदयमेवान्ववक्रामति' इति पाठः । काण्वानां तु अबल्यमिव निसमेत्य संमोहमिव नियति इति पठ्यतेऽर्थस्तु समानः । स च 'तद्यथाऽनः' इत्यादिना पूर्वब्राह्मणोपक्रान्तः सोऽयं शरीर आत्मा । यत्र यस्मिन्काले जराद्युपहतोऽबल्यं बले साधुः बल्यं न बल्यमबल्यमित्यं नितरां प्राप्य संमोहमिव वैचित्यमिवाविवेकि-तामिव न्येति नितरामेत्यनन्तरमेतमात्मानं प्रति प्राणा इन्द्रियाणि तैजसेन्द्रियाणां तेजोमात्राः सूक्ष्मावस्थाः सम्पक् स्वप्रवैलक्षण्येनाऽऽसमन्ताद्यथा केनाप्यंशेन तदेहावच्छेदेन तत्कार्याणि ददानः स्वीकुर्वन्नेवकारेण गुणस्य स्वाश्रयाधिकदेशशुचित्वाव्यवच्छेदः क्रियते तदनु हीनमस्वतन्ममीश्वराधीनं यथा भवति तथा

भाष्यप्रकाशः ।

दावपि बोध्यम् । यत् अनुशब्दो विज्ञानमयादेः प्राधान्यद्योतको, न त्वनुक्रमद्योतक इति व्याख्यानम् । तदसंगतम् ।

अनोरप्राधान्येऽनभिधानाल्लिङ्गवियोगस्य प्राणादिपदैरेव प्राप्तोर्विज्ञानमयप्राधान्यस्योत्क्रान्तिक्रियायामेव पर्यवसानाच्च । व्यापकत्वश्रुत्यादितात्पर्यं त्वनुपदमेवाग्रिमक्षेत्रे वक्ष्यामः । यदुक्तमयं विभागः कस्मिन्नहमिति श्रुत्यैव स्पष्टीकृत इति । तदपि न । इयं श्रुतिस्तु ब्रह्मपरासृष्टिकर्तृत्वलिङ्गात् । तथा ब्रह्मण उत्क्रान्तिरौपाधिकीति बोध्यते । उत्क्रान्ते प्राणे देहजीवनरूपं कार्यं भगवान् करोतीति । जीवनं च भगवत्कार्यमेवेति,

न प्राणेन नापानेन मर्त्यो जीवति कश्चन ।

इतरेण तु जीवन्ति यस्मिन्नेतावुपाश्रितौ ॥

इति श्रुत्याऽवगम्यते । अतो नानया जीवोत्क्रान्तिविभागस्य स्फुटीभावः । दृष्टान्तरश्मिः ।

पादस्य स्वस्य विक्षेपं करोतीश्वरप्रेरितः स्वयं हृदयमागच्छति । तदनुश्रूयते । स यत्र चाक्षुषः पुरुषः पराङ् पर्यावर्ततेऽयथारूपज्ञो भवतीत्यादि स हृदयस्योऽङ्गुष्ठमात्रः यत्र यस्मिन्काले पराङ् भोक्तृभोग्येभ्यो विमुखश्चाक्षुषः उपास्यमिन्नोऽधिकदेशवृत्तिर्बुद्धिगुणात्मा पुरुषः पर्यावर्तते स्वदेवतां सूर्यं परि प्रत्यासमन्ताद्दृष्टेऽनानन्तरं सोऽङ्गुष्ठमात्रोऽरूपज्ञो भवति । रूपं न जानातीत्यर्थः । तथा चैवमेव पूर्वोक्तप्रकारेण परिवर्तनादौ चाक्षुषः पुरुष उक्तो यस्तत्रापि गौणपरिमाणसंकोचो बोध्यः । इतः परं तद्युत्क्रामन्तमित्यादिनानुः क्रमार्थत्वेन व्याख्यातः स तदा स्थिरो भवेद्यदा परोक्तप्राधान्यद्योतकत्वमनोर्न भवेत्तदर्थमाहुः यन्निष्ठत्यादि । विज्ञानमयेति । तथा च श्रुतिः 'विज्ञानमयो मनोमयो वाञ्छयः प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्रमय आकाशमयो वायुमयस्तेजोमय आपोमयः पृथिवीमयः क्रोधमयोऽक्रोधमयो हर्षमयो धर्ममयोऽधर्ममयः सर्वमयस्तद्यदेतदिदंमयोदोमयः' इति । व्याख्यानमिति माध्यन्दिनबृहदारण्यकटीकाकृतो व्याख्यानम् । अप्राधान्येनेति । अनुस्तावलक्षणेत्थंभूताख्यानभागवीप्सापाश्वात्यानुक्रमाद्यर्थेषु दृष्टो न तु तं विज्ञानमयं राजस्थानीयमुत्क्रामन्तमनुशब्देन प्रधानीकृत्य प्राणः प्रधान उत्क्रामति तं चानु प्रधानमुत्क्रामन्तं सन्तं सर्वे प्राणा वागादयः परिवारस्थानीया अनुशब्देन प्रधाना उत्क्रामन्तीति प्राधान्येन न विहित इति । तं विज्ञानमयमिति व्याख्यातं तदपि प्राणाद्युत्क्रमणयोरेतन्नयोर्विरुद्धीत्याहुः लिङ्गैति । वियोगशब्देन युक्तस्य तत्त्वविद एव वार्यते प्रत्यक्षम् । प्राणादीति । युक्ततत्त्वविदः प्रत्यक्षमविवक्ष्येदम् । ननु प्राणादिपदानि प्राणाद्यभिदधति लिङ्गवियोगं तात्पर्येण वृत्त्या प्रापयन्ति । स्फूर्तेरन्यानधीनतयैवकारः । उत्क्रान्तीति । गौणमुख्ययोर्मुख्ये कार्यसंप्रत्ययात् । एषेति कर्तृत्वादेवकारः । ननु विज्ञानमयोत्क्रान्तावनोरश्रवणात् प्राधान्यं कुतो लब्धमिति चेन्न । स्वातन्त्र्यरूपप्राधान्यस्यावार्थत्वात् । नन्वेतादृशप्राधान्यज्ञापनस्य किं प्रयोजनमिति चेन्न । अत्रोऽश्रोत्रमणेऽसिंशसंन्ध्यनुसरणस्य वक्तव्यत्वेन तदनुक्तौ निग्रहस्थानं भवेदिति । तदुपन्यस्तविभुत्वावेदकश्रुतिस्मृती पर्यंतयुद्धते स्म व्यापकत्वेति । श्रुत्यैवेति श्रुतिः प्रभस्या । स्पष्टीति । तेन 'आकाशस्तलिङ्गात्' इति न्यायप्रसरोत्रेति ज्ञापितम् । ब्रह्मण इति । 'जीवेशयोर्विभेदेन मुक्तिरेकादशे द्विधा' इत्युक्ते ब्रह्मण उत्क्रान्तिः । जीवनकर्तृत्वे उत्क्रान्ते ब्रह्मण उत्क्रान्तिर्धर्मौपाधिकीत्युपाधिजीवनकर्तृत्वमित्याहुः उत्क्रान्त इति । श्रुत्येति काठकश्रुत्या । 'सांख्योप्येकः सदाद्यतः' इति

### यावदात्मभाषित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

ननु कथमन्यस्य नीचस्य सर्वोत्कृष्टव्यपदेशोऽपि । न हि प्रामाणिकैः सर्वथा अयुक्ते व्यपदेशः क्रियते । नचोक्ततद्गुणसारत्वाद् ब्रह्मण आनन्दांशस्य प्राक-  
ट्यादिति वाच्यम् । तथा सति प्राज्ञवत् पुनस्तिरोहितं स्यादिति तस्य तद्व्यपदेशो  
व्यर्थोऽयुक्तश्चेति चेत् नायं दोषः । कुतः यावदात्मभाषित्वात् । पश्चाद्  
यावत्पर्यन्तमात्मा । नित्यत्वात् । सर्वदा आनन्दांशस्य प्राकट्यात् तस्य तथैव  
दर्शनमस्ति । अनाद्यतैश्वर्यादीनामुक्तत्वात् । प्राज्ञात् संपन्नत्वं विशेषः ।

भाष्यप्रकाशः ।

व्याख्याने सोऽकामयतेत्यादिश्रुतितयोपन्यासोऽप्यसंगतः । तासां ब्रह्मप्रकरणस्यत्वात् । प्राज्ञस्य  
परमेश्वराङ्गिभ्यतायाः सूत्रव्याख्यान एव दर्शितत्वादिति । सांख्यसूत्रेण गतिश्रुतेरुपाधिप्रयुक्त-  
त्वकथनं तु व्यासविरोधमेव बोधयति । श्रौतसंदेहनिराकरणाय प्रवृत्तः कथमेवं सूत्रं न प्रणी-  
तवानतः किमधिकं ब्रूम इति दिक् ।

रामानुजा माध्वाः शैवाश्चाणुजीववादिनः । परं तु प्राज्ञब्रह्मणोर्भेदं न केऽपि विचारित-  
वन्त इति दृष्टान्तव्याख्यानं सर्वेषामेवानादेयम् ॥ २९ ॥

यावदात्मभाषित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥ व्यपदेशविषय एव कंचिदोष-  
माशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन तं दोषं प्रकाशयन्ति नन्वित्यादि । अन्यस्येति ब्रह्मभिन्नस्य ।  
सर्वोत्कृष्टव्यपदेश इति उत्कृष्टत्वेन व्यपदेशः । तिरोहितं स्यादिति ब्रह्मगुणसारत्वं  
तिरोहितं स्यात् । सूत्रोक्तं परिहारं व्याकुर्वन्ति नायमित्यादि । हेतुं व्याकुर्वन्ति पश्चादि-  
त्यादि । पश्चादिति संसारदशोत्तरम् । आनन्दांशस्य प्राकट्यादिति जीवो हि भगवदंश  
इति तस्य यावानानन्दांशस्तप्राकट्यात् । तस्येति जीवस्य । तथैव दर्शनमिति ब्रह्मभावपूर्व-  
रक्षिः ।

निषन्धान्निरीश्वरसांख्यत्वाद्बोधयन्ति स्म सांख्येति । व्यासेति 'अविरोधश्चन्दनवत्' इति व्यास-  
सूत्रविरोधम् । एवं सूत्रमिति । असङ्गः पुरुष इतिवद् औपाधिका जीवा इत्येवं सूत्रम् । दि-  
गिति । सांख्ययोगौ भक्त्या प्रसन्ने हरौ प्रवर्तते न तु वेदान्तसमकाले इत्यन्यदेतत् । भेदमिति  
दार्ष्टान्तिकोपयोगिभेदम् ॥ २९ ॥

यावदात्मभाषित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥ ब्रह्मभिन्नेति । भाष्ये  
नीचस्येति 'पराभिध्यानात् तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्धविपर्ययो' इति सूत्रोक्तस्येत्यर्थः । प्रज्ञाद्रष्टृत्वा-  
दय इत्यत्रादिशब्दार्थं मनसि कृत्वा शङ्कते न चेति । उक्तमिति सर्वथाऽयुक्तत्वाभावनम् ।  
आनन्दांशस्येति । प्रज्ञाद्रष्टृत्वादय इत्यत्रादिशब्दार्थोऽयम् । उत्कृष्टत्वेनेति । भावप्रधानो  
निर्देश इत्याशयेनेदं बोध्यम् । ब्रह्मत्वेनेति स्वस्येति ज्ञेयम् । स खल्विति छान्दोग्यसमासा-  
वियम् । एवमिति धार्मिकान्विदधदित्येवम् । पार्षदेति । आदिशब्देन भगवत्सेवोपयोगिदेहो  
वैकुण्ठादिष्विति फलस्य ग्रहणम् । उक्तत्वादिति । कर्तुमकर्तुमन्यथाकर्तुं समर्थ ईश्वर इतीश्वर-  
लक्षणात्तथाचारसैश्वर्यत्वमेवमन्यदपि । तत्राप्तिरिति तिरोहितानन्दप्राप्तिः । आत्मानमिति पश्चादाव-  
दिति भाष्योपपादितार्थः । आत्मानं पदार्थम् । अनतिक्रम्येत्यनतिवृत्तावित्यसार्थः । भाषित्वं योजयन्ति  
स्म आनन्दांशस्येति अर्थाङ्गित्वादात्मनः सर्वदानन्दस्य तथा जीवस्य प्राकट्यात् । एतेन



चकारात् तस्य आनन्दः प्रकटित इति न दूषणगन्धोऽपि । व्यपदेशो वा नात्यन्तमयुक्तस्य । यावदात्मा ब्रह्म भवत्यानन्दांशप्राकट्येन तावदेव तद्व्यपदेशः राजज्येष्ठपुत्रवत् । एतदेवोक्तम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

कांशत्वेन दर्शनमस्ति । तत्र हेतुः । अनाद्युत्पत्त्यादि । तथाच छान्दोग्ये, स तत्र पर्येतीत्यादिनाऽनाद्युत्पत्त्यैश्वर्यादीनामुक्तत्वात् तद्गुणसारत्वकृतो ब्रह्मव्यपदेशो नायुक्त इत्यर्थः । तथाचार्यसूत्रार्थः । यावदिति पदार्थानतिवृत्तौ । भावित्वं वर्तनशीलत्वम् । तथाचात्मानमनतिक्रम्यानन्दांशस्य वर्तनशीलत्वात् दोषः न तिरोधानम् । 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' इति, 'तस्य तावदेव चिरम्' इत्यादिश्रुतौ तथा दर्शनादिति सूत्रार्थो बोध्यः । नन्विदमप्रयोजकम् । 'प्राज्ञ ईश्वरस्तृतीयः पाद एष सर्वेश्वर एषोऽन्तर्याम्येष योनिः सर्वस्य प्रभवाप्ययौ हि भूतानाम्' इत्येवं प्राज्ञं प्रशस्याग्रे तुरीयव्याख्याने ईश्वरप्रासस्तुरीय इति कथनेन प्राज्ञलयस्योक्तत्वात् तस्येवास्याप्यानन्दप्राकट्यैश्वर्यादीनामसार्वदिकत्वसिद्धेर्यावदात्मभाववित्त्वस्य दूरनिरस्तत्वादित्यत आहुः प्राज्ञात् संपन्नत्वं विशेष इति । पद गतौ ये गत्यर्थास्ते प्राप्त्यर्थाः । तथाच समीचीनतया प्राप्तत्वं संपन्नत्वं, प्राज्ञस्तु ईश्वरेण ग्रस्यते, अयं तु सम्यक्तया, स्वस्वरूपेण तिष्ठतीति प्राज्ञात् संपन्नत्वं विशेषोऽतो नाप्रयोजकत्वम् । तथाच प्राज्ञस्य ब्रह्मसंपन्नत्वाभावाच्छयेन ब्रह्मधर्माणां तिरोभावः । अस्य तु संपन्नत्वेन लयाभावादैश्वर्याद्यतिरोभावोऽतः सदा तद्दर्शनमित्यर्थः । चकारप्रयोजनमाहुः चकारादित्यादि । तथाच यावन्तो दोषास्त आनन्दतिरोभावकृता इति तदभावे कोऽपि दोषो नेति नानर्थको व्यपदेश इत्यर्थः । नित्यत्वादित्यनुकत्वा यावदात्मभाववित्त्वादिति यदुक्तं तेनार्थान्तरमपि सूच्यत इत्याशयेनाहुः व्यपदेशो वेत्यादि । वाशब्दो वाक्यालंकारे युक्ततां व्युत्पादयन्ति यावदित्यादि । तथाच ब्रह्मभावोत्तरं तु ब्रह्मैवेति ततः पूर्वमेव व्यपदेशः । स च मुक्तौ ब्रह्मत्वसूत्रको यथा राजज्येष्ठपुत्रस्य राजत्वव्यपदेशोऽग्रे राजत्वसूत्रकस्तद्वत् । एतेनात्यन्ता-

रश्मिः ।

नित्यत्वादित्यादिभाष्योपपादितार्थ उक्तः न दोषतास्यार्थः । न तिरोधानमिति । तद्दर्शनादित्यस्यार्थमाहुः ब्रह्म वेदेति । भक्तिय्यापारकं ज्ञानमिदं गीतात्रयोदशोक्तम् । चिरमिति तस्य वेतुश्चिरं विलम्बः आदिना यावन्न विमोक्ष्येथ संपत्स्य इति । इयं श्वेतकेतुपाख्यानस्था इतः पूर्वम् 'आचार्यवानुपुषो वेद' इति श्रुतिः तेन प्रमाणदार्ढ्यमुक्तमस्मिन्नर्थे । प्राज्ञ इति । नृसिंहतापिनीयस्येयम् । प्रशस्येति । अवस्थात्रयपक्षे तु न प्रशंसा । ईश्वरप्रास इति ईश्वरं प्राज्ञं ग्रसतीति । तदेवाहुः प्राज्ञलयस्येति । आनन्दशुभिति प्राज्ञसाक्षिकसुषुप्तिप्रकरणश्रुतेराहुः तस्येवेति । अस्येति 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' इत्युक्तस्य संपन्नस्य । तद्दर्शनमिति आनन्दांशस्य दर्शनम् । वाशब्द इति । पक्षान्तरे अयुक्ततामिति छेदः । वाशब्दः पक्षान्तरेऽस्ति अयुक्ततां व्युत्पादयन्तीति यावदित्यादीति । भाष्ये राजेति । आख्यायिकाध्याये सांख्यप्रवचनसूत्रम् 'राजपुत्रवत्त्वोपदेशात्' इति । षष्ठ्यन्ताद्धतिः । राज्ञि वैराग्ये राजादिकृत आनन्दप्राकट्ये उपदिष्टज्येष्ठपुत्रसेव । यद्वा । पूर्वसूत्रे व्याख्यातम् । मुक्तावित्यादि परममुक्तौ । जीवन्मुक्तिस्तु यद्यप्यन्यथारूपं हित्वा स्वरूपेण व्यवस्थितिः । 'नैव किञ्चित्करोमीति युक्तो मन्येत तत्त्ववित्' इति गीतायाः । परंतु विषया,

व्यापकत्वश्रुतिस्तस्य भगवत्त्वेन युज्यते ।

आनन्दांशाभिव्यक्तौ तु तत्र ब्रह्माण्डकोटयः ।

प्रतीयेरन् परिच्छेदो व्यापकत्वं च तस्य तत् इति ॥ ३० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

युक्तत्वं परिहृतं बोध्यम् । अतो नायुक्त इत्यर्थः तथा चायं सूत्रार्थः । यावदवधारणे, यावदात्मा-  
संसारी, व्यपदेशस्य तावद्भवनशीलत्वात्तदोषः नायुक्तत्वं तद्दर्शनात् 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति'  
इत्यादिष्वग्रे ब्रह्मभावस्यैव युक्तत्वादिति । पूर्वव्याख्याने जीवभावस्योत्तरावधिग्रहणमत्र तु ब्रह्मभावस्य  
पूर्वावधिग्रहणमिति भेदः । अत्र च 'उक्तमिष्यत एवं भावादित्यौडुलोमिः' इतिमतं समर्थितं  
भवति । एवं जीवस्य ब्रह्मभावं व्याख्याय तेन व्यापकत्वबोधकानि वाक्यानि समर्थयन्ति  
एतदेवोक्तमित्यादिना । उक्तमिति निबन्धेऽस्माभिरुक्तम् । अर्थस्तु—तस्य ब्रह्मभावं प्राप्तस्य  
जीवस्य भगवत्त्वेन व्यापकत्वश्रुतिर्युज्यते, न तु जीवत्वेन रूपेण । तत्र प्रकारमाहुः ।  
आनन्दांशाभिव्यक्तौ ब्रह्मभावे सति तस्य जीवस्य तद् विरुद्धधर्माधारत्वं भवत्यतस्तत्र  
ब्रह्माण्डकोटयः परिच्छेदो व्यापकत्वं च प्रतीयेरन्निति । तथाच यथा कृष्णो भगवान्  
यशोदोत्सङ्गे स्थितोऽपि जृम्भणमृत्साभक्षणदादौ सकलजगदाधारो दृष्टस्तथा जीवोऽणुरपि ब्रह्म-  
भावेऽणुत्वाविरोधेनैव व्यापकः सकलजगदाधारो भवति । अत एव, 'मय्येव सकलं जातम्',  
'तदेतदृषिः पश्यन् वामदेवः प्रतिपेदेऽहं मनुुरभवं सूर्यश्च' इति, 'पुत्रेति तन्मयतया तरवोऽभिनेदुः'  
इत्यादीनि वाक्यानि ब्रह्मभूतमेव लक्षीकृत्योच्यन्ते । तेन, 'नित्यः सर्वगतः स्याणुरचलोऽयं  
सनातनः', 'व्यापकोऽसङ्गयनाद्भूतः', 'पुमान् सर्वगतो व्यापी' इत्यादीन्यपि भाविनीभवत्सा-  
रक्षिमः ।

पराभिधानतिरोहितधर्मा जीवोविद्यया पूर्वोक्तो जात इत्यविद्यया विद्योपमर्दे पराभिधानतिरोहित-  
धर्मा जीवः कथमभेदभाग् भवेत् अतो न तु हीदानीं ब्रह्मत्वबोधकः । किंतु युक्तौ ब्रह्मत्वसूचक  
इत्यर्थः । आत्मेति आत्मैव न त्वन्यशबलः । असंसारीति छेदः । अयमर्थः पदार्थानतिवृत्त्यर्थं यावति  
न भवतीत्यर्थः । इत्यादीति । आदिशब्देन 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इति 'सलिल एको द्रष्टाऽद्वैतो  
भवति' 'एष ब्रह्मलोकः सम्राडिति होवाच' इति च ग्राह्ये । अत्र इति । ब्रह्मैव सन्नित्यस्याग्रे 'तदेव श्लोको  
भवति' 'यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येस्य हृदि श्रिताः । अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुते'  
इति । अत्रेति पदाद्ब्रह्मभावः । सलिल इत्यस्याग्रे 'एवास्य परमा सम्पदेवोस्य परमो लोक एषोऽस्य परम  
आनन्द एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्राणुपजीवन्ति' इति । एषोऽस्य परम आनन्द इत्यत्रैतदि-  
दम्पदाम्यां ब्रह्मभावः । अद्वैतपदाल्लिङ्गात्सलिलपदं ब्रह्मवाचकमिति । एवं ब्रह्मभावस्योक्तत्वादित्यर्थः ।  
एवकारस्तुक्तपदार्थबलात् । व्याख्यानान्तरप्रयोजनमाहुः उच्यतेति । यावदात्मा जीवस्तदुत्तरावधौ  
ब्रह्मभावः । उत्तरावधिवाचको यावच्छब्दस्तेनोत्तरावधिग्रहणम् । पूर्वैति यावदात्मैव ब्रह्मभावस्य  
पूर्वावधिः शुद्ध आत्मा जीवोऽसंसारीति यावत् । अत्रापि वाचकः पूर्ववत् । यावत्तावतौ साकल्याव-  
धिमानावधारणेभु भवतस्तत्रावधौ यावद्ब्रह्माख्यातम्, यथा यावद्भूतद्वयं तावत्तिष्ठेत्त्रावधौ । उक्त-  
मीति सूत्रं तु प्रथमाध्यायचतुर्थपादस्यम् । समर्थितमिति चित्रधानांशशिग्रहणेन समर्थि-  
तम् । ब्रह्माण्डेति ब्रह्मवैवर्ते प्रसिद्धाः । जृम्भणेति । 'जृम्भतो ददृश इदम्' इति सप्तमाध्याये ।  
'सा तत्र ददृशे विश्वम्' इत्यष्टमेऽध्याये । जगदिति । अर्थान्मुखद्वारा भगवति ददृश इति जृम्भत  
इत्यत्र सुबोधिन्याम् । तन्मयेति पुत्रमयतया तरवोऽभिनेदुरुपरं चक्रुः । भाविनीमिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

मादायैव योज्यानि । अन्यथा, 'अपरिमिता ध्रुवास्तनुभृतो यदि सर्वगतास्तर्हि न शास्यंतेति नियमो ध्रुव नेतरथा' इति वेदस्तुतिवाक्यं विरुद्धेत । एवं च विन्दुस्तोकोपनिषदि 'घटसंबृत-माकाशम्' इत्यत्र जीवगमनस्योपाधिकत्वमुक्तम्, तदपि युक्तजीवस्य ब्रह्मभूतस्यैव बोध्यम् ।

'एक एवात्मा मन्तव्यो जाग्रत्स्वप्नसुषुप्तिषु ।

स्थानत्रयाद्यतीतस्य पुनर्जन्म न विद्यते'

इत्युक्तमुक्तावात्मानावुपक्रम्य,

'एक एव हि भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः ।

एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत्'

इत्युक्तस्योपाधिवशाद् बहुधा जाग्रदादिदेवमनुष्यादिरूपेण दर्शनमुक्त्वा, घटसंबृत-माकाशमित्यनेन युक्तस्य नभोपमस्य जीवस्य गमनादेरुपाधिकत्वं वक्ति । तेन शुकसनकादिगमनस्यैव तथात्वं, नेतरेषामिति मन्तव्यम् । अत एवैतदग्रे

'घटवद् विविधाकारं भिद्यमानं पुनः पुनः ।

तद्भ्रमं च न जानाति स जानाति च नित्यशः'

इति दधीच इव विद्वदवस्यैवोच्यत इति युज्यते । अन्यथा तस्यैवैकस्य प्रतिबिम्बत्वमवेच्छे-दत्वं च विरुध्येत । वस्तुतस्तु, एक एव हि भूतात्मेत्यत्र जलचन्द्रदृष्टान्तेन यथा चन्द्रस्यांशुद्वारा जलप्रवेशे नानात्वं तथा ब्रह्मणोऽप्यंशद्वारा तत्प्रदेशप्रवेशे नानात्वमिति युक्तियोग्यत्वाय ब्रह्मरूपतोच्यते अहंग्रहोपासनायाः प्राकृतत्वात् तत्र दोषाभावायाऽतो न कोऽपि शङ्कालेशः । यत्तु परैर्बुद्धिसंयोगाज्जीवभाव उच्यते । तन्न । ब्रह्मभूतानामीश्वरस्य च व्यापकत्वेन तदापि तदापत्तेः । अपि तु प्राणधारणाभिमानात् । जीव प्राणधारण इति धात्वर्थेन तथा निश्चयात् ।

रश्मिः ।

ग्राहीम् । जाग्रदाद्यवस्थावर्जीवन्मुक्तिरप्यवस्थान्तरं ब्रह्मभावे । तनुभृत इति जीवाः । न शास्येतेति । नियमो न शास्येत, व्यापकत्वे जीवानां दासत्वं न स्यादित्यर्थः । अमुक्तेति । मुक्तामुक्ताविति चराचरग्रहणादिवक्तव्यम् । 'धर्मादिष्वनियमः' इति सूत्रात् । युक्तस्येति जीवन्मुक्तस्य । एवकार-व्यावर्त्येमाहुः नेतरेषामिति । भ्रममिति कर्तृ । स इति द्रष्टा, अंतत्सदितिवाक्यात् । दधीच इवेति । इन्द्रं समादिश्य हरावन्तर्हिते देवा दध्यङ्गमङ्गेभ्यो याचितवन्तः स तदा युक्ततासूचकविशेषणविशिष्टो जातः । तदुक्तम् । 'मोदमान उवाचेदं प्रहसन्निव' इति । अतो विद्व-दवस्था । अन्यस्यासंभवादेवकारः । अच्छेदत्वमिति । न विद्यते छेदो द्वैधीभावो यस्य तत्त्वम् । ननु स्वाधारस्वभावानुविधायित्वे सति संमुखस्थितार्थानुविधायित्वं प्रतिबिम्बत्वम् । तत्कार्येश्वरः प्रभावदच्छेदत्वं च तस्येति न तर्कविरोधोत आहुः वस्तुत इति । ब्रह्मरूपेति एकपदेनोच्यते । 'नासतो विद्यते भावः' इति वाक्यादिति भावः । अहंग्रहेति ब्रह्मस्वरूपमुक्तवोच्यते । 'तदेव निष्कलं ब्रह्म निर्विकल्पं निरञ्जनम् । तद्ब्रह्माहमिति ज्ञात्वा ब्रह्म संपद्यते ध्रुवम्' इत्यहंग्रहोपासनाया इत्यर्थः । परैरिति शंकरभास्करमिदवाचार्यैः । तद्व्यापीति ईश्वरत्वकालेऽपि बुद्धिरूपतत्त्वान्तरस्यास्मन्तो सत्त्वेन जीवत्वापत्तेः । ततश्चादृष्टफलभोगापत्या 'अनञ्जन्यो अभिचाकशीति' इति श्रुतिविरोधः । प्राणेति अस्माद्धेतोर्जीवभाव उच्यते । तथेति प्राणधारणे सति जीवभावनिश्चयात् । ननु बुद्धि-

१. शास्येत इति रश्मौ । २. अच्छेदत्वमिति रश्मौ ।

## पुंस्त्वादिवत्त्वस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥

व्यपदेशदशायामपि आनन्दांशस्य नात्यन्तमसत्त्वम् । पुंस्त्वादिवत् । यथा पुंस्त्वं सेकादिसामर्थ्यं बाल्ये विद्यमानमेव यौवने प्रकाशते तथा आनन्दांशस्यापि सत एव व्यक्तियोगः ॥ ३१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अन्योन्तर आत्मा विज्ञानमयो योऽयं विज्ञानमयः प्राणेष्वित्यादौ तस्य विज्ञानमयत्वं तु ज्ञानांशत्वाज्ज्ञानप्रचुरत्वं, न तु बुद्धिमयत्वं, तदनभिमानेऽपि ज्ञानप्राचुर्यस्य युक्तेषु सिद्धत्वात् । विज्ञानमयो मनोमयो वाक्मयः प्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्रमय इत्यत्र प्रायपाठबलेन विज्ञानपदस्य बुद्ध्याख्यकरणवाचकत्वेऽपि न सर्वत्र तथात्वं, गमकाभावे तथादर्तमशक्यत्वात् । अत्रापि बुद्धिमयत्वं, बुद्धिप्रचुरत्वं, तदपि बुद्ध्याधीनव्यवहारत्वमेव । प्रायपाठेन तथा निश्चयात् । न तु बुद्धिगुणसारत्वम् । तस्य दूषितत्वात् । नापि बुद्ध्याधीनाखिलव्यवहारत्वम् । यावत्संसारमेव बुद्धिसंसर्गेण बुद्धेर्यावदात्मभावित्वाभावात् । यदपि उपाधिकल्पितस्वरूपव्यतिरेकेण न परमार्थतो जीवो नाम कश्चिदस्तीति तदप्यसंगतम् । अंशत्वस्याग्रे वक्ष्यमाणत्वादिति । तस्मात् पूर्वोक्तरीतिरेव युक्तेति दिक् ॥ ३० ॥

पुंस्त्वादिवत्त्वस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥ ननु पूर्वमसतश्चेदानन्दांशस्य प्राकृत्यं तदा जन्यत्वेन नश्वरत्वेन व्याप्तेरानन्दांशस्य तिरोधानं भविष्यतीति न तस्य यावदात्मभावित्वं वक्तुं शक्यमिति शङ्कायामिदं सूत्रं प्रवृत्त इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति व्यपदेशोत्यादि । निगदव्याख्यातमेतत् ॥ ३१ ॥

रश्मिः ।

मयत्वं जीवस्य श्रूयते । विज्ञानमय इति, तत्राहुः अन्योन्तर इति । बुद्धिमयत्वं जीवत्वं युक्तजीवेषु व्यभिचरति, बुद्धेर्लीनत्वेनाभावादित्याहुः तदनभीति अहं बुद्धिमानित्यभिमन्यते तस्याभावेऽप्यनात्मनो देहादीनभिमन्यते सोऽभिमानः आत्मनो बन्धस्तन्निवृत्तिर्मोक्ष इति श्रुतेः । प्रायेति करणप्रायपाठबलेन । तेषां भाष्यानुसारेणार्थं यावदित्यादि । बुद्ध्या अपि स्वीकारेण लयादेवकारः । बुद्धेर्यावदिति । जीवभावस्योत्तराध्यात्मभावित्वाभावादित्यर्थः । अग्र इति । अंशो नानाव्यपदेशादित्यधिकरणे । द्विगिति 'ममैवांशो जीवलोके' इति गीता ॥ ३० ॥

पुंस्त्वादिवत्त्वस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥ निगदेति पाठमात्रेण व्याख्यातम् । भाष्ये सेकादिति । पूज् पवने हुमसुन् । पा रक्षणे वा हुमसुन् । आदिशब्दार्थः । आदिशब्देन भगवत्सेवानुकूलत्वलक्षणमपि । एवकारस्तु आनन्दः व्यपदेशदशायां सन् व्यक्तियोगात् । पुंस्त्वादिवत् । अभिव्यक्तियोगादित्यपि पाठः । एवेति अन्यथा षण्ढादीनामपि तदुत्पत्तिप्रसङ्गादित्येवकारः । 'नासतो विद्यते भावः' इति । सौत्रस्य अस्येत्यस्यार्थमाहुः आनन्दांशस्येति एतेन सौत्रत्वर्थोऽवधारणमित्युक्तम् । एवेति वाक्यादेवकारः । व्यक्तियोग इति । तस्मादिति शेषः । एवं निगदव्याख्यातमित्यर्थः ॥ ३१ ॥

नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो वाऽन्यथा ॥ ३२ ॥

ननु कथमेवं स्वीक्रियते । इदानीं संसारावस्थायां सच्चित्प्राकट्यमेव । मोक्षे त्वानन्दांशोऽपि प्रकट इति तन्निवारयति । तथा सति नित्यमुपलब्धिः स्यादानन्दांशस्य । तथा सति न संसारावस्थोपपद्येत । अथानुपलब्धिः सर्वदा तथा सति मोक्षदशा विरुद्ध्येत । अथान्यतरनियमः । जीवो निरानन्द एव, ब्रह्म त्वानन्दरूपम् । तथा सति, ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति श्रुतिविरोधः । तस्मात्

भाष्यप्रकाशः ।

नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो चान्यथा ॥ ३२ ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः ननु कथमित्यादि । तन्निवारयतीति । तमेतमाशङ्कोत्पादकं प्रश्नमुत्तरयति । तथाचेदं सूत्रप्रयोजनमित्यर्थः । व्याकुर्वन्ति तथा सतीत्यादि । सूत्रयोजना तु, अन्यथा यद्युक्तसूत्ररीत्या व्यवस्था नाङ्गीक्रियते तदा जीवे त्रयाणां नित्यं प्राकट्यं वा नित्यमप्राकट्यं वा, जीवः सच्चिद्रूप एव, ब्रह्मानन्दमेवेति वाङ्गीक्रियेत ततः पक्षत्रयेऽपि क्रमेण त्रयो दोषा इति निर्दुष्टः पूर्वोक्तप्रकार एव युक्त इति सिद्धमित्यर्थः ।

रश्मिः ।

नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो वाऽन्यथा ॥ ३२ ॥ ननु कथमित्यादीति । इदं भाष्यं सौत्रान्यथाशब्दव्याख्यानम् । कथमिति प्रश्ने । एतादृशप्रश्नोत्थाप्यां शङ्कामाहुः इदानीमित्यादिना । इतीति इत्याशङ्का स्यादित्यर्थः । तमेतमिति तन्निवारयतीत्यत्रानुस्वारस्य घञि परसवर्णं इति भावः । आशङ्केति । इत्याशङ्का स्यादित्युक्त्वाऽऽशङ्कोत्पादकं प्रश्नम् । शङ्कामध्याहृत्य योजितं प्रश्नोत्थाप्यं हेतुमिति तु नोक्तम् । इतिशब्दार्थो हेतुरध्याहारश्च न सादिति । पर्यायव्याख्यानत्वात् । गौरवादिदोषोद्भावनं पर्यायेषु नास्ति । अन्यथैकाक्षरीनाममालोक्तशब्दप्रयोगापेक्ष्यान्यत्सर्वं गौरवादिदोषग्रस्तं स्यात् । यथा घटकलशयोर्मध्ये घटप्रयोग एव स्यान्न कापि कलशपदं शरीरगौरवादिति । उत्तरयतीति प्रवृत्तिविधातानुकूलव्यापारो ह्युत्तरयतेरर्थः यो वारयतेरर्थः व्यासो वारयति । इदंति मिप्रश्नवारणलक्षणम् । नाङ्गीति अन्येन प्रकारेणापि तु स्वीक्रियते । भाष्ये नित्यमुपलब्धिः स्यादानन्दांशस्येतन्न प्रकटसच्चिदिति पूर्वभाष्यादित्याशयवन्त आहुः जीव इति संसारावस्थायां सच्चित्प्राकट्यमेवेति पूर्वभाष्योक्ते जीवे नित्यमुपलब्धी त्रयाणामंशानां सच्चित्प्राकट्यवच्छित्यं प्राकट्यम् । अप्राकट्यमिति अप्रानन्दमात्रमन्वेति । अथान्येत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म जीवः सदिति । आनन्दमिति आनन्दोस्य ज्ञानस्यास्तीत्यानन्दम् । अर्श आद्यच् । श्रुतिविरोध इति । ब्रह्मैव सन्नित्यस्यानन्दः सन्नित्यर्थोऽच्छ्रुतिविरोधः । तस्मादिति यस्मादन्यथा नाम ननु कथमित्याद्युक्तप्रकारः स्यात्तथासति नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो वा स्यात्तस्मादित्यर्थः । सूत्रार्थोऽप्येतेनोक्तप्राय इति नोच्यते । प्रकृते । अर्धज्वरतीयेनेति यथाबल्लिखामि । तथाहि । नित्योपलब्धिसूत्रमुपन्यस्य व्यक्त्यनङ्गीकारे देवानां नित्योपलब्धिरानन्ददीनानाम् । असुराणां नित्यानुपलब्धिर्मनुष्याणां नित्योपलब्ध्यनुपलब्धी प्रसज्येते नित्यानन्दो नित्यज्ञानो नित्यबलः परमात्मानैवमसुरा एवमनेन च मनुष्या इति ध्याग्निवेश्यश्रुतिः । भविष्यत्सर्वणि च

'नित्यानन्दज्ञानबला देवा नैव तु दानवाः ।

दुःखोपलब्धिभाजस्ते मानुषास्तुभयात्मकाः ।

भाष्यप्रकाशः ।

एतेन संसारदशायां ब्रह्मत्वव्यपदेशो गौण्या, मुक्तिदशायां तु मुख्यवृत्तः । व्यापकत्वं विरुद्धधर्मश्रयत्वं चानन्दांशप्राकट्यादिति साधितम् । माध्वा अप्यर्धजरतीयेनैवमाहुः ।

शंकराचार्यभास्कराचार्यभिक्षवस्तु एतत् सूत्रमन्तःकरणसत्तासाधनार्थमित्याहुः । यदि ह्यन्तःकरणं न स्यात् तदा ह्यात्मनो व्यापकत्वादिन्द्रियविषयरूपाणामुपलब्धिसाधनानां समवधानं तस्य सार्वदिकमिति नित्यमुपलब्धिः प्रसज्येत, अथ सत्यपि साधनसमवधाने फलाभावस्ततो नित्यमेवानुपलब्धिः प्रसज्येत, अथात्मनो वेन्द्रियस्य वा विषयस्य वा उपलब्धिजनकशक्तिप्रतिबन्धोङ्गीकार्यः । तदपि न । आत्मनोऽविक्रियत्वेन शक्तिप्रतिबन्धासंभवात् । नापीन्द्रियस्य, पूर्वोत्तरक्षणयोरप्रतिषेद्धशक्तिकस्याकस्याच्छक्तिप्रतिबन्धकल्पने प्रमाणाभावात् । अन्यथाऽनुपपत्त्या कल्पनेऽपि प्रतिबन्धकल्पनापेक्षया करणकल्पनाया लघीयस्त्वात् । अतो यत्समवधानासमवधानाम्याहुपलब्ध्यनुपलब्धी तन्मनः । तथाच श्रुतिः । 'अन्यत्रमना अभूर्वं नादर्शमन्यत्रमना अभूर्वं नाश्रौषमिति मनसा ह्येव पश्यति मनसा शृणोति' इति । कामादयश्च तद्वृत्तय इति दर्शयति, 'कामः संकल्पो विचिकित्सा श्रद्धाऽश्रद्धा धृतिरधृतिर्हीर्षीर्भीरित्येतत् सर्वं मन एव' इति । आहुश्च नैयायकाः । युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो लिङ्गमिति । बौद्धानां मनोऽवस्थितं नास्तीति तभिराकरणार्थं सूत्रमिदमिति चाहुः ।

रामानुजाचार्यास्तु ज्ञानमात्रः सर्वगतश्चेदयमात्मा उपलब्ध्यनुपलब्ध्योरुभयोरपि हेतुः स्यात्, तदा सर्वत्रोभयं सदा प्रसज्येत । अथान्यतरनियमस्तदाऽऽत्माऽनुपलब्धिरेव सर्वत्र सर्वदा स्यादुपलब्धिरेव वा । तस्माच्च सर्वगत आत्मा, किं तु शरीरान्तरवस्थितत्वादात्मनस्तत्रैव सर्वेषां स्वात्मन उपलब्धिर्न सर्वत्रेति व्यवस्थासिद्धिः । नचोपलब्धेः करणायत्त्वाद्दोषसमाधानम् । सर्वेषामात्मनां सर्वगतत्वेन सर्वशरीरगैः सर्वैः करणैः सर्वदा संयुक्तत्वाददृष्टानियमादुक्तदोषस्य रक्षितः ।

तेषां यदन्यथादृश्यं तदुपाधिकृतं मतम् ।

विज्ञानेनात्मयोग्येन निजरूपे व्यवस्थितिः ।

सम्यक् ज्ञानं तु देवानां मनुष्याणां विमिश्रितम् ।

विपरीतं च दैत्यानां ज्ञानस्यैवं व्यवस्थितिः ।' इति भाष्यम् ।

अत्र त्रयो दोषा नोक्ताः । अन्यदुक्तं सर्वमित्यर्धजरतीयम् । अर्धोपादानात् । अस्य न्यायस्य निरूपकमसद्भाष्यम् । यथा वेदान्तत्वमर्धजरतीयेन । तन्निरूपको वेदः । वेदे ब्रह्मतासिद्ध्यर्थं व्रीही-  
न्द्रोद्धृतीति साधनमुपदिश्यात् तु वेदान्ते ब्रह्मतोच्यते सर्वस्य न तदर्थं साधनमित्यर्धजरतीयेन वेदानामन्तत्वमिति पञ्चाबलम्बने । इन्द्रियेति घटं पश्यतीत्यादौ इन्द्रियं चक्षुरादि । विषयो घटादिः । रूपं नीलादि । अन्यतरेति भाष्यार्थेऽप्येत्यादिः । अन्यथेति फलान्यथानुपपत्त्या । करणेति अन्तःकरणकल्पनायाः । लघीयस्त्वं बहुप्रतिबन्धककल्पनापेक्षयैकमनसः कल्पना लघीयसीति । अन्यत्रेति अन्यत्र मनो यस्य सोऽन्यत्रमनाः । अलुक्समासः । सर्वं मन इति । वृत्तिवृत्ति-  
मतोरभेदविबुध्या प्रथमा । मन उत्तरं षष्ठ्या लुगवा । अयम्रात्मैति जीवः । करणेति करणाधीन-  
त्वात् । नन्वदृष्टमेव तथेति चेत्तत्राहुः अदृष्टेति अदृष्टानियमोत्रे व्युत्पाद्यः । शरीरेति शरीरस्य

पूर्वोक्त एव प्रकारः स्वीकर्तव्य इति सिद्धम् ॥ ३२ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे तद्गुणसारत्वादिति त्रयोदशमधिकरणम् ॥ १३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

समानत्वात्, अतो विश्वत्वादिनां दूषणायेदं सूत्रमित्याहुः । एवमेव शैवोऽपि ।

यत्तु भास्कराचार्यैरुक्तं, सर्वगतत्वेऽपि भोगस्य कर्मनिमित्तत्वाच्छरीरदेशे भोगोत्पत्तेर्न सर्वगतत्वव्याहतिरिति । तदप्यदृष्टानियमेनैव दूषितत्वाच्च युक्तिसहम् । इदं सर्वं मया जीवाणु-  
वादे सम्यक् प्रपञ्चितमतो नात्रोच्यते । न चैवं सति मनःसिद्ध्यभावः । उक्तश्रुत्या तत्तद्वृत्ति-  
प्रत्यक्षेण च सिद्धत्वादिति ॥ ३२ ॥

इति त्रयोदशं तद्गुणसारत्वादित्यधिकरणम् ॥ १३ ॥

रहिमः ।

विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञाजन्यत्वेन कर्मत्वांशमादाय भोगोपपत्तेरित्यर्थः । अदृष्टेति धर्माधर्मनियमेति ।  
प्रपञ्चितमिति । प्रपञ्चस्तु । किंचादृष्टविशेषा...दृष्टस्य कर्मनियम्यत्वेन कर्मणश्च कर्मविशेषप्रयत्ननिय-  
म्यत्वेन प्रयत्नस्य चार्त्तनः संयोगनियम्यत्वेन संयोगस्य च सर्वेषामात्मनां सर्वेषु मनस्सु सत्त्वात्तयैव  
प्रणाख्या सर्वेष्वेव प्रयत्नजधर्माधर्मरूपाणां सर्वादृष्टानां सुवचत्वात् । न च देहाद्यवच्छिन्नविलक्षणमनः-  
संयोगादिना दोषः परिहर्तुं शक्यः कारणमन्तरेण देहाद्यवच्छेदमात्रेण मनःसंयोगवैलक्षण्यस्यास्यक्य-  
वचनत्वात् । अथ कार्यैकोत्त्रेयं तद्वैलक्षण्यमिति चेदस्तु तथापि नास्तिकमिति कारणं तु वाच्यमेव ।  
तत्रान्यस्य वक्तुमशक्यत्वादीश्वरे नैव चेद्वैलक्षण्यहेतुत्वेनाद्रियते । तदेव एव भुक्तां नान्ये । अस्य  
कर्मणास्यैवादृष्टमुत्पद्यतां नान्यस्येत्येवमीश्वरेच्छैव व्यापकात्मनां भोगनियमवदेशान्तरस्योऽयमनेन  
प्रकारेण भुक्तमित्येवमण्वात्मवादेऽपि भोगनिर्वाहसिद्धौ देशान्तरेऽदृष्टवदात्मसंयोगाङ्गीकारेण व्यापकत्व-  
साधनं जघन्यमेव । यत्तु आत्मशरीरसंयोगस्याध्यासभिन्नस्य ज्ञाने कारणतैव नास्ति । प्रयोजनविर-  
हेण तस्यास्तत्रानङ्गीकारात् । विदेहशुक्तात्मविज्ञानाद्युदयवारणाय ज्ञानादिकं प्रत्यवच्छेदकतया  
शरीरस्यैव हेतुत्वावधारणाच्च । अतः परशरीरे कारणाभावादेव भोगाद्यभाव इति न तत्र तदापादन-  
मुचितमित्युक्तम् । तदपि फल्गु । ज्ञानादिकं प्रति शरीरस्य शरीरत्वे शरीरत्वेन हेतुत्वे त्वद्वीत्यापि कार-  
णात्मत्वस्य वक्तुमशक्यत्वात् । आत्मनां विशुत्वस्यासिद्धत्वे तत्तच्छरीरत्वेन कारणताया अप्रामाणिक-  
गौरवग्रस्तत्वाच्च । अतः कारणतानङ्गीकारेण भोगानियमसमाधानं मज्जतः फेनावलम्बनमेवेति  
दिगिति । सम्यक्त्वं चावारपारीणत्वम् । असंदिग्धान्तःकरणसत्ता न सूत्रविषयो संदिग्धश्रुतिवदि-  
त्याहुः उक्तेति । तद्दृष्टीति । मनोवृत्तीनां कामसङ्कल्पादीनां प्रत्यक्षेण मनसः सिद्धत्वात् इतिरधिक-  
रणसमाप्तौ ॥ ३२ ॥

इति तद्गुणसारत्वादित्यधिकरणम् ॥ १३ ॥

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥ ( २-३-१४ )

सांख्यानां प्रकृतिगतमेव कर्तृत्वमिति तन्निवारणार्थमधिकरणारम्भः । कर्ता जीव एव । कृतः शास्त्रार्थवत्त्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः सांख्यानामित्यादि । तथा च पूर्वं ज्ञानस्वरूपत्वे ज्ञानगुणकत्वे च सिद्धान्तिते सांख्यवदकर्तृत्वं नैयायिकवत् कर्तृत्वं च संभाव्यते, अतः संशयः । तत्र कठवल्क्याम् ।

‘हन्ता चेन्मन्यते हन्तुं हतश्चेन्मन्यते हतम् ।

उभौ तौ न विजानीतो नायं हन्ति न हन्यते’ ।

इत्यत्र हन्तृत्वं जानतोऽहत्वभावणात् । गीतायामपि,

‘प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः ।

अहंकारविमूढात्मा कर्ताऽहमिति मन्यते’ ।

‘नान्यं गुणेभ्यः कर्तारं यदा द्रष्टाऽनुपश्यति’ ।

‘कार्यकारणकर्तृत्वे हेतुः प्रकृतिरुच्यते’ ।

इति भगवता कथनात् पुराणेष्वप्येवंविधवाक्यदर्शनाजीवो न कर्ता, प्रकृतिरेव कर्त्रीति निराकरणायाधिकरणारम्भ इत्यर्थः । एवं पूर्वपक्षे सूत्रोक्तं सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति कर्तेत्यादि । शास्त्रार्थवत्त्वादिति । शास्त्रस्य अर्थवत्त्वं शास्त्रार्थवत्त्वं तस्मात् । शास्त्रस्य फलवत्त्वादिति यावत् ।

रक्षिः ।

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥ भाष्ये पूर्वपक्षोक्तेस्तदाक्षेप्यमाहुः तथा चेति । सिद्धान्तित इति सतीति शेषः । तथा च प्रसङ्गसंगत्याधिकरणारम्भ इति भावः । अत्र विषय उक्तः । हन्ता चेदित्यादिः कार्येत्यादिश्च श्रुतिस्मृतिजालं पूर्वपक्ष इति वक्ष्यते । संशयः क इत्यत आहुः सांख्येति ‘असङ्गः पुरुषः’ इति सांख्यप्रवचनसूत्रात् । नैयायिकेति । यथाहुः ‘संसारमहीरुहस्य बीजाय’ इति । बीजाय निमित्तकारणाय । औपाधिकं जीवत्वमिति भाष्ये उक्तम् । संशय इति कर्ताऽकर्ता वेति । भाष्यं व्याकुर्वन्ति स्म पूर्वपक्षत्वेन । तत्र कठेति । हन्तुमिति स्वकर्तृकं हननम् । भावे तुमुन् । हन्तृत्वं स्वकर्तृनिष्ठमन्यकर्तृनिष्ठं च । एवं विधेति । यथा तृतीयस्कन्धे ‘यत्तन्निगुणमन्यक्तं नित्यं सदसदात्मकम् । प्रधानं प्रकृतिं प्रादुरविशेषं विशेषवत्’ इति वाक्यम् । अत्र ‘ब्रह्मवदविशेषम्’ इति सुबोधिनी । अत एवविधता । कर्तेत्यादीति । तथा च सिद्धान्तो विषय इत्युक्तम् । यदा ‘तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय’ इत्युपादानसूत्रे वक्ष्यमाणं विषयवाक्यम् । तत्रैव प्रकाशे विषयवाक्योपन्यासेनेत्युक्तम् । भगवददत्तकर्तृत्वविशिष्टः । तेन तद्गुणसारसूत्रस्य तस्य ब्रह्मण इत्यादिभाष्यस्याविरोधः । अत एव जन्मादिसूत्रभाष्यम् न चेत्यारभ्य ब्रह्मगतमेव कर्तृत्वमित्यन्तम् । एवकारेण प्रकृतिव्यवच्छेदः । अर्थवत्त्वमनुबन्धवत्तु-ष्टयवत्त्वं प्रतिपाद्यतासंबन्धेन । जीवमेवेति वक्ष्यमाणभाष्यात् फलवत्त्वं प्रतिपाद्यतासंबन्धेन उपलक्षण-मेतत् ‘सिद्धार्यं सिद्धसंबन्धं श्रोतुं श्रोता प्रवर्तते । शास्त्रादौ तेन वक्तव्यः संबन्धः सप्रयोजनः’ इति वाक्योक्तार्थानाम् ।



जीवमेवाधिकृत्य वेदे अभ्युदयनिःश्रेयसफलार्थं सर्वाणि कर्माणि विहितानि  
ब्रह्मणोऽनुपयोगात् । जडस्याशक्यत्वात् । संदिग्धेऽपि तथैवाङ्गीकर्तव्यम् ॥ ३३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

‘कारीयां वृष्टिकामो यजेत’, ‘ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत’, ‘तज्जलानिति शान्त उपासीत,’  
‘अथ खलु क्रतुमयः पुरुषो यथा क्रतुरसिंहोके पुरुषो भवति तथेतः प्रेत्य भवति, स क्रतुं  
कुर्वीत’ इत्यादिभिर्वेदेऽभ्युदयनिःश्रेयसफलार्थं सर्वाणि यज्ञादिरूपाण्युपासनारूपाणि च कर्माणि  
विहितानि । यदि जीवः कर्ता नेष्येत तदा स्वर्गकामादिपदानि तादृशफलेष्वधिकारिभूत्यानि  
कृप्यन्ति तत्तच्छास्त्रवैयर्थ्यमेवापादयेयुः । न हि तादृशकामवस्त्रं ब्रह्मणः संभवति । आत्मकाम-  
त्वेन तत्फलानुपयोगात् । न वा जडस्य बोधाभावेन तादृशकामाभावेन चाशक्यत्वात् । अतः  
पूर्वोक्तवाक्यैः संदिग्धेऽपि कर्तृत्वे बहूनामनुग्रहस्य न्याय्यत्वात् तत्तत्फलकामिनां जीवानामेव  
कर्तृत्वमङ्गीकार्यम् । नच, हन्ता चेदित्यस्य कोपः । आत्मनो नित्यत्वेन वध्यत्वाभावात् । तादृश-  
ज्ञानस्य मिथ्यात्वबोधनेनोपपद्यमानत्वात् । ‘प्रकृतेः क्रियमाणानि’ इत्यादिगीतावाक्येषु पौराणिकेषु  
च यद् गुणानामेव कर्तृत्वं स्वस्मिन्नध्यस्यतीत्युच्यते तदपि लौकिककर्तृत्वाज्यासपरम् ।

‘न हि कश्चित् क्षणमपि जातु तिष्ठत्यकर्मकृत् ।  
कार्यते ह्यवशः कर्म सर्वः प्रकृतिजैर्गुणैः’ ॥

इति वाक्ये लोकप्रवाहपतितस्य कर्मणः प्राकृतगुणप्रयुक्तत्वबोधनात् । न तावता सर्व-  
विधकर्तृत्वलोपः ।

‘अधिष्ठानं तथा कर्ता करणं च पृथग्विधम् ।  
विविधाश्च पृथक् चेष्टा दैवं चैवात्र पञ्चमम् ॥  
शरीरवाङ्मनोभिर्यत् कर्म प्रारभते नरः ।  
न्याय्यं वा विपरीतं वा पञ्चते तत्र हेतवः ॥  
तत्रैवं सति कर्तारमात्मानं केवलं तु यः ।  
पश्यत्यकृतबुद्धित्वाच्च स पश्यति दुर्मतिः’ ॥

इति गीतायामेव जीवस्य कर्तृत्वं कर्तेतिपदेनोक्त्वा तस्याधिष्ठानादिपञ्चहेतुसापेक्षत्वं  
निरूप्य केवलस्य स्वस्य कर्तृत्वाभिमाने दुर्मितित्वबोधनेन घृतद्रवत्ववत् तस्य लौकिकस्यापि  
रश्मिः ।

जीवमेवेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म कारीर्येति । कारीरीज्योतिष्टोमौ यागनामधेये । तज्जलानिति  
सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशाधिकरणविषयवाक्यमिदम् । इत्यादिभिः आदिशब्देन ‘पुण्यः पुण्येन’ एव  
उ एव साधुकर्म कारयति यमुज्जिनीषति’ इति श्रुती । वेद इति वेदान्तानां वेदत्वं ‘स्थितेश्च’ इति सूत्रे  
भाष्ये प्रसाधितम् । ब्रह्मण इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म नहीति । जडस्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
न वेति । आधिदैविकवादेन प्रास्यायं निषेधः । सन्दिग्धेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इत्यादि ।  
पूर्वोक्तेति हन्ता चेदित्यादिभिः । कर्तृत्व इति कारीर्यादिवाक्योक्ते । अध्यस्यतीति  
कर्ताहमित्येवम् । लौकिकेति लौकिकत्वं लोकप्रवाहपतितत्वम् । लोकशब्दाद्भवार्थं उक्त् ।  
अलौकिककर्तृत्वं तु कर्ता जीव एवेति भाष्यरश्म्युक्तम् । पृथगिति दशविधम् । अकृतेति न कृता  
शास्त्रीया बुद्धिर्येन सोऽकृतबुद्धिस्तत्त्वात् । घृतेति घृते द्रवत्वं नैमित्तिकम् । सांसिद्धिकं वडे ।

## विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥

तस्यैव गान्धर्वादिलोकेषु, यद् यत् कामयते तत् तद् भवति' इति विहार उपदिष्टः । ततश्च कर्तृत्वभोक्तृत्वयोः 'साधुकारी साधुर्भवति' इति सामानाधिकरण्यश्रवणाज्जीव एव कर्ता ॥ ३४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

नैमित्तिकात्मधर्मत्वबोधनादिति ॥ ३३ ॥

विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥ जीवस्य स्वतः कर्तृभावेऽपि प्रकृतिसंसृष्टत्वेन विवेकाग्रहात् तादृशकर्तृग्रहणेऽपि शास्त्रसार्थक्यमिति शङ्कायां ध्वजोक्तं हेत्वन्तरं व्याकुर्वन्ति तस्यैवेत्यादि । छान्दोग्ये दहरविद्यायां, 'स यदि पितृलोककामो भवति' इत्यादिना, 'यं कामं कामयते सोऽस्य संकल्पादेव सम्युत्तिष्ठति तेन संपन्नो महीयते' इत्यन्तेन तत्तत्समुत्थानादिकथनाद् विहारः स्वेच्छाक्रीडात्मकभोगरूप उपदिष्टः स चोक्तरीत्या दहरविदः कर्तृत्वमाधिपति । नच तादृशस्य विवेकाग्रहः संभवत्यतस्तथेत्यर्थः । अत्र पित्रादीति वक्तव्ये गान्धर्वादीति पदं विहारस्वाच्छन्द्या-  
रक्षिः ।

नैमित्तिकेति । गुणनिमित्तकात्मधर्मत्वम् । तथा च नैमित्तिकसांसिद्धिकसामान्यकर्तृत्वावच्छिन्नपरं सौत्रं कर्तृपदमिति भावः । यद्वा सांख्याधिकारिणां सांख्यीयमवदाक्योक्तं कर्तृत्वम् । वेदान्तिनां तु जीवः कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वादित्यर्थः । इतिः सूत्रार्थसमाप्तौ ॥ ३३ ॥

विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥ शास्त्रेति मायामये वासनया शयानानां कर्तृत्वेन शास्त्र-  
सार्थक्यम् । हेत्वन्तरमिति हेतुः शास्त्रार्थवत्त्वं तदन्योयं हेतुर्हेत्वन्तरस्तम् । स इति आत्मानमनुविष्य ब्राजी । महीयत इति दीव्यति । स्वेच्छेति स्वेच्छया क्रीडा तदात्मको भोग-  
स्तरप्रः । उक्तेति जीवमेवाधिक्रुतेत्यादिभाष्योक्तरीत्या । तादृशस्येति दहराधिकरणे सा दहरविद्या दृश्यते यत्रेति तादृशस्तस्य । तथेति विहार उपदिष्टउपदिष्टत्वप्रकरणेत्यर्थः । विहारोति । पित्रादीति छान्दोग्यानुरोधेनोक्ते पित्रादिपारतर्क्यं स्यात् । अनुलक्षणाद्वा यतस्तेषां, आदिशब्देन कर्तृत्वं स्वतन्त्रं न स्यात्ततः कर्तृलक्षणविरोधः । 'स्वतन्त्रः कर्ता' इति 'क्रियायां स्वातन्त्र्येण विव-  
क्षितोर्थः कर्ता स्यात्' इति कर्तृलक्षणम् । किंचादिशब्देन गान्धर्वादीति गङ्गादिसमासः । गान्धर्व-  
स्यादयः पितृमातृप्रातृस्वसृसखिगन्धमात्यान्नपानलोकाः गान्धर्वादयः । गान्धर्वैः आदियेषां  
श्रीलोकसर्वकामानां ते गान्धर्वादयः । गान्धर्वादयश्च गान्धर्वादयश्चेत्येकशेषः । तेषां लोकेष्विति षष्ठीतत्पुरुषः । ननु गान्धर्वलोको न श्रूयत इति चेन्न । गन्धर्वाणां गीतवादित्राभ्यां संस्क्रियते गान्धर्वस्तदादीनां लोकेष्वित्यर्थात् । 'अथ-यदि गीतवादित्रलोककामो भवति संकल्पादेवास्त गीत-  
वादित्रे सम्युत्तिष्ठतस्तेन गीतवादित्रलोकेन संपन्नो महीयते' इति श्रुतेः । ततश्चेत्यादिभाष्यार्थ-  
स्तु नोक्तः स इत्यम् । नन्वदर्शनान्मास्तु जीवः कर्तेश्चरस्तु जन्मादिसूत्राकर्ता सिद्धः । स एवान्त-  
र्याम्यस्तु कर्तृत्वाशङ्काद्दुः ततश्चेत्यादि । विहाररूपभोक्तृत्वोपदेशात् । च पुनर्जीव एव कर्ता नान्तर्याम्यादिः । तत्र हेतुः कर्तृत्वमेति साधदि कर्तृत्वमात्रं स्यान्न त्वेषं किंतु यद्यत्कामयते तच्च-  
रूढतीति भोग्यमवबोक्तेः भोगकर्तृत्वं तच्चान्तर्याम्यादौ नास्ति 'अनन्नम्' इति श्रुतेः 'न तदश्नाति'  
इति श्रुतेश्च । किंच । 'साधुकारी' इत्यादौ साधुर्मकारि साधुः साधकः परकार्यत्वेति साधुभोगकारी

उपादानात् ॥ ३५ ॥

‘तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय’ इति जीवेन सर्वेषां विज्ञानमुपा-  
दीयते । तस्मादिन्द्रियादीनां करणत्वमेव । स्वातन्त्र्यादस्यैव कर्तृत्वम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

दिद्योतनार्थम् । यत्तु कैश्चित्, ‘स ईयते पुरुषो यत्र कामश्’ इति श्रुत्युपन्यासेन स्वामी क्रिया  
विहारत्वेनाहता । तत्र रूपम् । लभ्यमाने ईदृशे ज्ञानिनो विहारे तादृशाज्ञानिविहारग्रहणसा-  
युक्तत्वादिति ॥ ३४ ॥

उपादानात् ॥ ३५ ॥ संकल्पस्य मनोवर्धत्वाद् दहरविदोऽपि मनःसंसृष्टत्वमेवेति न  
केबले जीवे कर्तृत्वसिद्धिरिति शङ्कानिरासायोक्तं हेत्वन्तरं विषयवाक्योपन्यासेन व्याकुर्वन्ति  
तदेषामित्यादि । श्रुतिस्तु बृहदारण्यके इत्थवालाकिब्राह्मणस्या ‘यत्रैष एतत् सुप्तोऽभूष एष  
विज्ञानमयः पुरुषस्तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिच्छेते’  
इति । अत्र अभूदित्यन्तं भिन्नं वाक्यम् । अग्रिमे तु विज्ञानेन स्वीयेन गुणेन एषां प्राणाना-  
मन्तर्बहिर्दिन्द्रियाणां विज्ञानं ज्ञानजनिकां शक्तिमादायेत्यर्थो बोध्यः । शेषं स्फुटम् । तत्रैव  
रश्मिः ।

भवतीति पूर्वसूत्रोक्तकर्तृत्वं भोगकर्तृत्वमित्येवं भोक्तृत्वकर्तृत्वयोः सामानाधिकरण्यमेका-  
धिकरणवृत्तित्वं तस्मात् । सामानाधिकरण्यश्रवणादिति पाठान्तरम् । जीव एव न तु परमात्मा  
कर्तेति । कैश्चिदिति शंकराचार्यैः । स इति असृतः त आत्मा ययेष्टमीयते गच्छतीति श्रुत्यर्थः ।  
स्वामीति । जीवप्रक्रियायां संध्ये स्थानेऽस्याः पाठात् । ज्ञानिन इति ‘य इहात्मानमनुविष ब्रजति’ इति  
श्रुतेः । अयुक्तं उक्तश्रुतिविरोधादयुक्तत्वम् । गौणमुख्यन्यायेनाप्ययुक्तत्वं तस्मादिति ॥ ३४ ॥

उपादानात् ॥ ३५ ॥ संकल्पस्येति संकल्पादेवास्व गीतवादित्रे इत्याद्युक्तसंकल्पस्य ।  
मनःसंसृष्टत्वमिति मनःशब्दः प्रकृत्युपलक्षकः भाष्यात् । सकलेन्द्रियोपलक्षकश्च इन्द्रिया-  
दीनामिति भाष्यात् । हेत्वन्तरमिति हेतुं विहारोपदेशरूपम् । विषयेति पूर्वसूत्रे सामान्यकर्तृ-  
त्वमुक्त्वा द्वितीये भोगकर्तृत्वं समर्थितम् । समर्थिते भोगकर्तृत्वे ‘तन्मनोऽकुस्त’ इति श्रुति-  
पक्षोपस्थितिः ‘अधिष्ठाय मनश्चायं विषयानुपसेवते’ इति स्मृतेः । ततश्च संशयावसरः । ननु पूर्वमेव  
परमात्मना संशयः कुतो नेति चेन्न । विषयवाक्यगतपदस्य पूर्वसूत्रयोरभावादत्र त्पादानपद-  
सत्त्वात् । अतोत्र विषयवाक्योपन्यासस्तेनेत्यर्थः । सर्वेषामिति प्राणपदवाच्येन्द्रियाणाम् । तस्मा-  
दिति प्राणानामिति भेदषष्ठ्याः । दृष्टेति बलाकाया अपत्यं बालाकिः दृप्तो गर्वितः । अजात-  
शत्रोर्गार्थं प्रति वचनम् । यत्र यस्मिन्निमित्ते सुप्तो विशेषविज्ञानरहितोऽभूष एष विज्ञानमयः  
पुरुषस्तस्मिन्निमित्तमेतच्छृणु । इत्यस्मिन्नर्थे एकस्यैतदो रूपस्य प्रथमान्तस्य वैयर्थ्यमत आहुः अत्रे-  
त्यादि । अर्थस्तु स एव । ‘एकतिङ्वाक्यम्’ । स्वीयेनेति स्वमात्मा तस्येदं चैतन्यं शुणस्तेनेत्यर्थः ।  
जीवेनेति भाष्यात् । स्फुटमिति । तस्मादिति भाष्ये तस्यार्थः । विषयवाक्ये विज्ञानमय इत्यत्र  
संशयः ‘विज्ञानं यज्ञं तनुते’ इति श्रुत्या विज्ञानं जीवः ‘बुद्धिर्विज्ञानरूपिणी’ इति भागवते विज्ञानं  
बुद्धिः ‘मनसैवानुद्वेष्यमेतदप्रमेयं ध्रुवम्’ इति श्रुत्या विशेषज्ञानकरणं मनः संकल्परूपम् । तत्र  
बुद्धेर्मनोभेदत्वेन विज्ञानपदेन जीवो वा मनो वेति संशयः । जीवस्य कर्तृत्वेन तत्संसृष्टमनसोपि कर्तृ-

यस्तु मन्यते बुद्धिसंबन्धाजीवस्य कर्तृत्वमिति । स प्रष्टव्यः । किं बुद्धिकर्तृत्वं जीवे समायाति अथवा जीवगतमेव कर्तृत्वं बुद्धिसंबन्धाद्बुद्धच्छति

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुत्यन्तरं च, 'तद्गृहीत एव प्राणो भवति गृहीता वाग् गृहीतं चक्षुर्गृहीतं श्रोत्रं गृहीतं मनः स यत्रैतत् स्वग्रथया चरति, स यथा महाराजो जानपदान् गृहीत्वा स्वे जनपदे यथाकामं परिवर्ततेवमेवैष एतत्प्राणान् गृहीत्वा स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते' इति । तथाच स्वप्रावस्थायामज्ञानबहुलायामपि प्राणानामन्तर्बहिरिन्द्रियाणां पृथग्ग्रहणकथनात् तदानीं प्राणास्येभ्य इन्द्रियेभ्यो विविक्तस्यैव ग्रहीतृत्वमुच्यते । अतो दहरविदः संकल्पोऽप्यात्मधर्म एव ज्ञेयः । 'कामः संकल्पः' इति श्रुतिस्तु लौकिकतत्परा । अतः स्वात्मन्याजीवस्यैव कर्तृत्वमित्यर्थः । अत्र मतान्तरमनुबदन्ति दूषयितुं विकल्पयन्ति च यस्त्विदमिदं, स प्रष्टव्य इत्यादि च ।

रश्मिः ।

त्वम् । पूर्वपक्षस्तु जीवस्य कर्तृत्वेन तच्चैतन्यस्यापि कर्तृत्वम् । परं तु मनःसंसृष्टस्य जीवस्य 'संकल्पा-  
देवास्य गीतवादित्रे समुत्तिष्ठतः' इति श्रुतेरिति । तस्मादिन्द्रियादीनामिन्द्रियमनोबुद्धीनां करणत्वं तृतीयान्तविज्ञानपदवाच्यत्वेन तथा । एवकारस्तु सकलप्रसिद्धा । ननु भाष्यीयपदसंशयः कुतो न इति चेन्न आदानघटितविषयवाक्ये तात्पर्याद् एवं स्फुटमित्यर्थः । स्वात्मन्यादिति सिद्धान्त-  
भाष्यमित्याशयेन तद्विवरीतुमाहुः तत्रैवेति, वागादिशक्तिकविज्ञानादान एव । वक्ष्यमाणप्राणपद-  
स्योपलक्षकत्वाश्रयणादेवकारः । तद्गृहीत इति तत्तत्र स्वापकाले । स इति जीवः । स्वग्रथयेति ।  
स्वप्ने साध्यया मायया । 'तत्र साधुः' इति यत् । अग्र एतत्प्रपञ्चरूपा श्रुतिः । सा विस्तरमिया नोप-  
क्षिप्ता अस्माभिरिह्यते । 'ते हास्य लोकास्तदुतेव महाराजो भवत्युतेव महाप्राणाय उतेवोच्चावचं  
निगच्छति' इति । अर्थस्तु यत्र चरति ते लोकाः कर्मफलसूचकानि विहारदिस्थानानि तज्जीवस्तत्र  
स्वप्नस्थाने वा । उतेवेत्यय्ये । महाराज इव 'अनुकृतेस्तस्य च' इति सूत्रान्न तु महाराज इतीव प्रयोगः ।  
उच्चं देवत्वादि, अवचं तिर्यक्त्वादि । स इति जीवः । जानपदान् जनपदे देशे संजातान्  
राजोपकरणभूतान् भृत्यादीन् । एतत् निमित्तम् । प्राणानिति इन्द्रियाणि । अपीति अपिना  
ज्ञानिनो विहारस्तस्मिन् । विविक्तस्यैवेति 'अथ य इहात्मानमनुविद्य ब्रजन्त्येतांश्च सत्या-  
न्कामांस्तोषासर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति' इति दहरविद्याश्रुतेः । अन्यथानुविद्य ब्रजत इव  
सर्वेषु लोकेष्वकामचारो भवेत् । अत उक्तं विविक्तस्यैवेति । सर्वसंमलैवकारः । संकल्प इति  
संकल्पात्पित्राणुत्थानाद् इह त्वमे पित्रादिसमुत्थानं श्रूयते 'स यदि पितृलोककामो भवति  
संकल्पादेवास्य पितरः समुत्तिष्ठन्ति' इत्यादिना । अत आत्मधर्मोऽलौकिकः । लौकिकेति । तथा  
च लौकिकान्न पितृणां समुत्थानमिति भावः । स्वात्मन्यादिति 'स्वतन्नः कर्ता' इति सूत्रोक्तात् ।  
एवेति 'गावो वै सत्रमासीरन्' इत्यत्र तु गावो नेन्द्रियाणि किं तु प्रसिद्धा एव गाव इत्येवकारः ।  
मतान्तरमिति शंकराचार्यमतम् । विक्ल्पेति अथवेत्यादिभाष्येण विकल्पयन्ति । स  
प्रष्टव्य इत्यादि । यथा भवति तथा विकल्पयन्तीत्यन्वयः । स प्रष्टव्य इत्यादीत्यतद्गुण-

अथवा शशविषाणायितमेव कर्तृत्वं संबन्धे समायाति । नाद्यः । जडत्वात्, अनङ्गीकारात् पूर्वं निराकृतत्वाच्च । द्वितीये त्विष्टापत्तिः । उपादानविरोधश्च ।

भाष्यप्रकाशः ।

दूषयन्ति नाद्य इत्यादि । बुद्धिर्हि जडा । जडगतं कर्तृत्वं चेतने समायातीति न कापि दृष्टम् । विपरीतं रथाऽऽदौ दृष्टम् । अतो नाद्यः । किंच । घृत्नकृता कुत्र वा जडे कर्तृत्वमङ्गीकृतं येनात्र तदाद्रियते, यदि तथा स्यात् पूर्वं न प्रकृतेः कर्तृत्वं च रचनानुपपत्त्यादिघट्टेषु निराकुर्यात्, अतोऽनङ्गीकारात्, पूर्वं निराकृतत्वाच्च नाद्य इत्यर्थः । द्वितीयं दूषयन्ति द्वितीय इत्यादि । कर्तृत्वस्य यद्यपि घृतद्रवत्ववज्जीवधर्मत्वसिद्ध्या इष्टापत्तिस्तथापि प्राणानामुपादेयतया श्रुतौ सिद्धत्वाद् बुद्धेरपि प्राणेष्वेव प्रवेशात् तत्संबन्धेनोद्गमाङ्गीकारे प्राणोपादानविरोधश्च । अतः सोऽपि नेत्यर्थः । नच जीवानां करणगोचरसाक्षात्काराभावात् तद्ग्रहणं कथमपपद्यत इति वाच्यम् । जाग्रति स्वयंज्योतिष्ठाभावेन तत्साक्षात्काराभावेपि, 'अत्रात्मा स्वयंज्योतिर्भवति' इति श्रुत्या तदानीं स्वयंज्योतिष्टेन करणनाडीप्रभृतिसाक्षात्कारसंभवे सुखेन तद्ग्रहणोपपत्तेः । नचैवं सति जाग्रति कदाचित् तत्स्मरणापत्तिः । निद्रया स्वयंज्योतिष्ट्वस्यैव ग्रहणादिविषयक-

रश्मिः ।

संविज्ञानः । भाष्ये शशेति शशविषाणमिवाचारयितं वा कर्तृत्वम् । एवकारस्तु व्यावहारिकी सतां व्यवच्छिनति । संबन्ध इति शशशृङ्गं नास्तीत्यत्र शशशृङ्गाप्रसिद्ध्या प्रतियोगिरूपकारणज्ञानाभावान्नाभावज्ञानं स्यादिति प्रतियोगिप्रसिद्ध्यै शृङ्गे शशीयत्वाभाववद्बुद्धि-संबन्ध इत्यर्थः । समायातीति जीवे ब्रह्मणि वा । प्रकृते जडेति सत्त्वगुणरूपत्वात् । ज्ञानरूपा नैयायिकानाम् । अनङ्गीति भाष्यविवरणम् । किं चेत्यादि । पूर्वमिति द्वितीय-पादारम्भे । भाष्यविवरणं कर्तृत्वस्येत्यादि । घृत्नेति नैमित्तिकं द्रवत्वम् । दाष्टान्तिके बुद्धि-निमित्तम् । प्राणानामिति प्राणविज्ञानानाम् । धर्मे धर्मिण आधेयतासंबन्धो लक्षणा । बुद्धेरिति कर्तृत्वनिमित्तायाः । उद्गमेति कर्तृत्वोद्गमाङ्गीकारे । प्राणेति जीवानां निराकारत्वेन हस्तधर्मीभूतोपादानविरोधः । गृहीतः प्राण इत्यत्र ग्रह उपादान इति धातुपाठ्यत् । स इति द्वितीयः पक्षः । 'हस्तौ चादातव्यं च' इति श्रुत्या निराकारस्य हस्ताभावात्करणादीन्द्रियाणि तेषां विषया गोचरा उपादानादयस्तेषां साक्षात्काराः प्रत्यक्षाणि तेषाम-भावादित्यर्थः । हस्ताभावादोचरोपादानाभावस्तदभावात्तत्साक्षात्काराभावस्तस्मात् । तद्ग्रहणं प्राणोपादानम् । जानातीच्छति यतत इति तत्कारणपरंपरा तदभावात्कथमिति प्रश्नः । करणेत्याद्यव्यवहितग्रन्थात् । स्वप्ने निराकारत्वाभावादुपपत्तिमाहुः जाग्रतीति । अत्रेति स्वप्ने प्रकरणात् । तदानीमिति सुप्तस्य विज्ञानकाले । स्वयमिति न तु करणादिद्वारा । करणेति हस्तादीत्यर्थः । दृष्टानुरोधेन साक्षात्कारसंभवे तद्ग्रहणेति प्राणग्रहणोपपत्तेः । तत्स्मरणेति अनुभवस्य स्वसजातीयगोचरविषयकस्मरणजनकसंस्कारजनकत्वनियमेन चाक्षुष-स्मरणवत् प्राणग्रहणस्मरणापत्तिः । तमस्त्वेन ज्ञाननाशयत्वेन कार्यकारणभावादाहुः निद्रयेति निद्रा 'तमस्त्वज्ञानजं विद्धि' इतिवाक्यात्तामसी तथा विषयाग्रहणरूपया । ननु स्वयं-ज्योतिष्ट्वं निद्रान्तर्गतं कथं निद्रया तिरस्कार्यमिति चेन्न निद्रापदेन तच्चरमवृत्तेर्विषय-णात् । जाग्रदवस्थाप्रागभावाधिकरणक्षणस्य निद्राक्षयाधिकरणक्षणत्वात् । तथापि प्रागभावा-

तृतीये शास्त्रविरोधः । ब्रह्मणि सिद्धत्वाच्च । असत्कार्यस्य निराकृतत्वात् ।  
सर्वविह्ववस्तु माध्यमिकवदुपेक्ष्यः ॥ ३५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

संस्कारस्यापि तिरस्कारात् । नच तिरस्कारे मानाऽभावः । कार्याभावेनैव तथानुमानात् ।  
अथवा, उपेक्षाज्ञानादिव तादृशज्ञानादपि संस्कारानुत्पत्तिरुपेक्षाज्ञानवत्तदपि त्रिष्वणावस्थायैवेति  
वा श्रुतार्थापस्या कल्पनीयमतो न दोषः ।

नच द्वितीयस्कन्धे, 'आत्मा यथा स्वप्नजनेक्षितैकः' इत्यत्र स्वप्नादौ भगवत् एव द्रष्टृत्व-  
प्रतिपादनात् तत्र जीवस्य द्रष्टृत्वमिति शङ्क्यम् । तत्र, 'स सर्वधीवृष्यनुभूतसर्वः' इत्यत्रोक्त्याः  
भगवतो द्रष्टृत्वप्रतिज्ञायाः पूर्तये भगवतो द्रष्टृत्वव्युत्पादनेऽपि जीवद्रष्टृत्वस्यानिषेधात् । अन्यथा  
स्वप्नानुसरणाभावप्रसङ्गात् । इदं च मया तत्रैव व्युत्पादितमिति ततोऽवसेयम् ।

भिक्षुस्तु—यद्यपि जीवानां करणगोचरसाक्षात्कारो नास्तीति तद्गोचरा कृतिर्न संभवति,  
तथापि निद्रानिमित्तकारणचक्षुर्निमीलनादिद्वारैव निद्रायां कर्तृत्वं बोध्यमित्याह तन्नासाकं  
रोचते । उक्तरीत्या कर्तृत्वे साक्षात्संभवति तथा कल्पनस्यायुक्तत्वादिति । तृतीयं दूषयन्ति  
तृतीय इत्यादि । शास्त्रे हि कर्तृत्वं प्रतिज्ञातं सन्नकृता । यदि तच्छशविषाणायितमेव भवेत्  
रश्मिः ।

विकरणक्षणे जाग्रदवस्थाया अभावात्कथं निद्रया स्वयंज्योतिष्टृतिरस्कार इति चेत् स्वकारणा-  
भेददर्शनेन जाग्रदवस्थासत्त्वादित्यवधेहि । तिर इति । कार्याभावादिति भावः ।  
एतदेवाहुर्नचेत्यादिना । कार्यं ग्रहणादिविषयकसंस्कारः । अनुमानादिति जाग्रदवस्था  
तिरस्कारवती कार्याभावात् सुषुप्तिवदिति गुरुधर्मस्यावच्छेदकत्वादुक्ते साध्यहेतुतावच्छेदके ।  
तथापि जीवस्य साकारतापत्तिमाशङ्क्य पक्षान्तरमाहुः अथवेति । उपेक्षेति उपेक्षाज्ञानानास्क-  
न्दितानुभवस्य संस्कारकारणत्वम् । अन्यथा पणप्रसारितनानापदार्थानामनुभवैर्जन्याः संस्कारास्तैः  
सर्वविषयकस्मरणपत्तिः । सर्वाणुभवजन्यसंस्काराणां सत्त्वात् । तदपीति स्वात्मिककरण-  
नाडीप्रभृतिज्ञानमपि । श्रुतार्थेति श्रुतार्थापत्तिर्दृष्टार्थापत्तिर्द्विविधा । तत्र श्रुतार्थापत्तिर्जीवन्देवदत्तो  
गृहे नास्तीत्यत्र । दृष्टार्थापत्तिस्तु पीनो देवदत्तो दिवा न भुञ्जे इत्यत्र । तत्र दृष्टार्थानुपपत्तेः  
शब्देऽभावाच्छ्रुतार्थानुपपत्तिमाहुः श्रुतार्थेत्यादि । श्रुतार्थो 'विज्ञानमादाय तद्गृहीत एव  
प्राणः' इत्यादिस्तस्यार्थान्तरं इत्थं विनानुपपद्यमानस्योपपत्तयेऽर्थान्तरकरणनाडीप्रभृतिज्ञानवच्छ्रुतार्थो  
'निराकारास्तदिच्छया' इति 'यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गाः' इति च जीवनिराकारत्वरूपस्त-  
दुपपत्तये उपेक्षाज्ञानवत्स्वात्मिककरणनाडीप्रभृतिसाक्षात्कारतिरस्कारकल्पनं श्रुतार्थापत्तिस्त्येत्यर्थः ।  
दोष इति साकारतापत्तिः । भिक्षुरिति भगवान्भिक्षुः । तद्गोचरेति उपादानविषयिणी ।  
निद्रेति । निद्रायां कर्तृत्वं बोध्यमित्यन्वयः । तत्र कर्तृत्वम् । निद्रा तामसी सुप्तस्य विज्ञान-  
रूपा विशिष्टा सा भवति तत्र बाधितम् । जाग्रदवस्थायाऽज्ञानतिरस्कारात्सुप्तस्य विज्ञानात्मकनिद्रा-  
संभवादत् आह निद्रेति । निद्राया निमित्तकारणं यच्चक्षुर्निमीलनादि तत्पूर्ववृत्तीति तद्गुरा ।  
अन्यस्याभावादेवकारः । तथा च शतपत्रवेधवत् प्रागेव स्वकारणगतं कर्तृत्वं निद्रायां  
भवतीति भावः । भगवद्भिक्षुमन्ते स्वीयमतसमासावितिः । विरोध इति । अत्रवृत्तिपद-  
मनुक्त्वा विरोधपदग्रहणं ब्रह्मणि शास्त्रप्रवृत्तिरस्तीति । जीवीयकर्तृत्वे शास्त्राप्रवृत्तिरित्युक्तौ गौरव-  
मिति । समागमशशविषाणायितत्वयोर्विरोधः सहानवसानलक्षणो दत्तः । ब्रह्मणीत्यादिग्रन्थमव-

व्यपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥

व्यपदेशः, 'विज्ञानं यज्ञं तनुते कर्माणि तनुतेऽपि च' इति । अत्र सांख्ये बुद्ध्यादीनामेव कर्तृत्वं न जीवस्येति क्रियायां यागादिकर्मसु, न तु भोगे । जीवस्य

भाष्यप्रकाशः ।

तदा तस्य समागमनासंभवात् कथं तत्प्रतिजानीयादतस्तद्गिरोधः किंच । यदि तत् तथा स्यात् ब्रह्मण्यपि न स्यात् । तथा सतीक्षत्यादिद्वेषेण न तत्प्रतिपादयेत्, अतो ब्रह्मणि सिद्धत्वात्पि न कर्तृत्वस्य तथात्वम् । नच ब्रह्मणि सिद्धत्वेऽपि जीवे शुक्तिरजतवदसदेवोत्पद्यत इति युक्तम्, असत्कार्यवादस्य निराकृतत्वात् । यत्तु ब्रह्मणो निर्गुणत्वात् कार्यस्याविद्यकत्वेन कर्तृत्वमपि तथैवेति, तदयुक्तम्, सर्वविज्ञावकत्वात् । सर्वविज्ञवस्तु माध्यमिकबच्चून्यवाद एव पर्यवस्यतीति सर्वप्रमाणविरुद्धत्वात् तद्वदेवोपेक्ष्यः । तस्मात् तृतीयोऽपि नेत्यर्थः ॥ ३५ ॥

व्यपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥ एवं श्रुतार्थापत्या जीवस्य कर्तृत्वं साधयित्वा साक्षाच्छ्रुत्या साधयतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति व्यपदेश इत्यादि । व्यपदेशः प्रथमाविभक्त्या कर्तृत्वेन निर्देशः, सोऽस्यां श्रुतौ जीवे वर्तते । अतः कल्पनां विना साक्षाच्छ्रुत्यैव स कर्तृत्यर्थः । द्वयशेषं व्याकुर्वन्ति अत्र सांख्ये इत्यादि । अत्र अस्वामपि

रश्मिः ।

तारयन्ति स्म किंचेति । तदिति कर्तृत्वं शशविषाणायितं स्यात् । ईक्षतीति । आदिना 'आनन्दमयोभ्यासात्' । तदिति कर्तृत्वम् । तथेति शशविषाणायितत्वम् । तु अस्म । पक्ष-व्यावृत्तिः प्रसिद्धिश्रायः । असदित्यादिभाष्यं विवरिष्यन्तः साध्यमाहुः न चेति । निरेति तर्कपादे 'नाभाव उपलब्धेः' इत्यधिकरणे निराकृतत्वात् । सर्वविज्ञव इति भाष्यं विवरीतुमाहुः यच्चिति । एवकारस्तन्मतयुक्त्या । सर्वेति सर्वेषां सन्मार्गाणां विज्ञावकत्वात् । तदुक्तं निबन्धे शास्त्रार्थे 'महेन्द्रजालवत्सर्वं कंदाचिन्माययासृजत् । तदा ज्ञानादयः सर्वे वार्तामात्रं न वस्तुतः' इति । एवेति गुणत्रयविवरणाध्याये 'मायावादमसञ्छान्तं प्रच्छन्नं बौद्ध उच्यते' इति वाक्यादेवकारः । सर्वप्रमाणेति 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' 'तदात्मानं स्वयमकुरुत' 'सच्चिदानन्दमिदं सर्वम्' इत्यादीनि प्रमाणानि । 'असदेवेदमग्र आसीत्' 'सत इदमुत्थितं सदिति चेन्न तु तर्कहृतम्' इत्यादिवाक्यानि तु वैराग्यार्थं जगतो मिथ्यात्वप्रतिपादकानि पूर्वं व्याख्यातानि चेति सर्वप्रमाणविरुद्धत्वादिति ॥ ३५ ॥

व्यपदेशाच्च क्रियायां न चेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥ कर्तृत्वमिति उपादानकर्तृत्वं निराकारस्य साधयित्वा । श्रुत्येति विज्ञानं जीवो यज्ञं तनुते विस्तारयति कर्माणि च लौकिकानि 'कायेन वाचा मनसा' इत्यादिपद्योक्तानि विस्तारयति । शंकरभाष्ये मनोमयो वेदात्मोक्तः । वेदार्थविषया बुद्धिर्निश्चयात्मिका विज्ञानं तन्मयः । विज्ञानैः प्रमाणस्वरूपैर्निर्वर्तितं आत्मा विज्ञानपूर्वको विज्ञानादिस्त्यायत इति । स मायावादः । अस्माकं तु मतं मनोमयो वेदात्मोक्त इति समानम् । तदनु नानाविषयागादिसाधनवतः फलं विज्ञानमय इति मात्रवर्णिकसूत्रभाष्योक्तप्रकारेण । तदनु वेदानन्तरं नानाविषयागादिसाधनम् । तद्वत्भित्तशुद्धिद्वारा विज्ञानमयः विविधज्ञानवज्ज्ञानम् । ततो विज्ञानरूपेण फलेन प्रवृत्तिद्वारा

कर्तृत्वं न चेत् न । तथा सति निर्देशस्य विपर्ययो भवेत् । विज्ञानेन विज्ञान-  
मादायेति श्रुत्यनुरोधात् । प्रकृतेऽपि तृतीयान्तता आपयेत ।

अथ स्वध्यापारे कर्तृत्वं, तथापि पूर्वनिर्देशस्य विज्ञानमयस्य विपर्ययोः  
स्याद् विकारित्वं स्यात् तच्चासंगतम् । श्र्यञ्च्वात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतौ विज्ञानपदेन बुद्धिरेवोच्यते । सांख्ये बुद्ध्यादीनां प्राकृतानामेव कर्तृत्वं व्यवस्थापितं  
न जीवस्य इति हेतोः क्रियायां यागादिषु वैदिकेषु लौकिकेषु च कर्मसु जीवस्य न कर्तृत्वम्,  
क्रियापदाद् भोगे कर्तृत्वं न पूर्वपक्षिणा प्रतिषिध्यते । तथाच क्रियायामेव जीवस्य कर्तृत्वं  
नेति चेन्न । इदं बक्ष्यमाणहेतुना सेत्स्यमानकथनम् । तथा सति विज्ञानपदेन बुद्धेरेव  
व्यपदेशेऽङ्गीकृते सति तथेत्यर्थः । ननु कारकमात्रस्य स्वस्वध्यापारे स्वातन्त्र्यात् खाली पर्वति  
काष्ठानि पचन्तीत्यादिवद् अत्रापि कर्तृत्वं शक्यवचनमतो निर्देशविपर्ययो न भविष्यतीत्या-  
शङ्कामनूय तत्रापि दूषणं योजयन्ति अथेत्यादि । यद्येवं निर्देशः समर्थ्यते तथापि अयं  
श्लोको विज्ञानमयमुपक्रम्य पठित इत्येतदैकार्थ्यात् तत्रापि विज्ञानपदस्य बुद्धिवाचकत्वे  
विज्ञानमयपदस्य बुद्धिविकारवाचकत्वं स्यात् । तच्चासंगतम् । श्र्यञ्च्वात् । 'द्व्यचशब्दन्दसी'ति  
विधेर्वह्न्य्यादृश्वर्थत्वात् । अतस्त्रेवात्रापि तदनुरोधाज्जीववाचकत्वमेवाङ्गीकार्यम् । यद्यपि

रक्षिः ।

यज्ञसायत इति । एवेति 'बुद्धिविज्ञानरूपिणी' इति वाक्यदर्शनादेवकारः । प्राकृतानामिति ।  
षष्ठाध्यायसांख्यप्रवचनसूत्रे 'प्रकृतेराधोपादानता(म)न्येषां कार्यत्वश्रुतेः' इति सूत्रात् । शास्त्रत्वा-  
देवकारः । कर्तृत्वमिति । सांख्यप्रवचनसूत्रे कार्याध्याये 'अध्यवसायो बुद्धिः' 'तत्कार्यं धर्मादिः' इति  
सूत्राभ्यां बुद्धेः कर्तृत्वम् । न जीवस्येति षष्ठाध्याये 'अहंकारः कर्ता न पुरुषः' इति  
सूत्रात् । भोग इति । पञ्चमाध्याये 'भोक्तुरधिष्ठानाद्भोगायतननिर्माणमन्यथा पूतिभावप्रसक्तेः' ।  
'श्रुत्येव श्रुत्वा वा स्वाम्यधिष्ठितिनैकान्तात्' इति सूत्रात् । इदमिति पूर्वोक्तं निवेधान्तम् ।  
सिद्धवन्निर्यसंभ्रमाभावायात्रैव साध्यमिदमित्याहुः बक्ष्यमाणेति । तथा सतीतिभाष्यं विवृण्वन्ति  
स्य तथेति । क्रियायां यागादिकर्मसु जीवस्याकर्तृत्वे प्रकारे सति पारिशेष्याद्बुद्धित्वे प्रकारे सति  
यत्फलितं तदाहुः विज्ञानेत्यादिना । तथेति निर्देशस्य विपर्ययो भवेत् । प्रकृते  
विज्ञानं यज्ञं तनुते' इत्यत्रापि बुद्धिरूपविज्ञानस्य विवक्षितत्वे तस्य करणत्वेन 'कर्तृकरणयो-  
स्तृतीया' इति सूत्रेण तृतीयापयेत । कुतः विज्ञानेन विज्ञानमादायेति श्रुत्यनुरोधादित्यर्थः ।  
स्वध्यापार इति विवक्षिते ध्यापारे । स्वातन्त्र्यादिति कर्तृप्रत्ययसमभिव्याहारे प्रधानी-  
भूतधात्वर्थान्श्रयत्वं स्वातन्त्र्यं तस्मादित्यर्थः । ननु खाल्या अधिकरणस्य कर्तृत्वविवक्षायां दृष्टान्तत्वं  
न करणनिष्ठव्यापारविवक्षणे दृष्टान्तत्वमत आहुः काष्ठानीति । अत्रापि 'विज्ञानं  
यज्ञं तनुते' इत्यत्रापि करणस्य कर्तृत्वविवक्षया तच्छक्यवचनमतो न तृतीयापि तु  
'प्रातिपदिकार्थलिङ्गपरिमाणवचनमात्रे प्रथमा' इति तथा । अयमिति विज्ञानं यज्ञं तनुत इति  
श्लोकाः । 'तस्माद्वा एतस्मादात्मनो मनोभयादन्योन्तर आत्मा विज्ञानमयः' इति विज्ञानमयमुप-



विज्ञानमादायेत्यत्र विपर्यय एव एकस्य प्रदेशभेदेनार्थभेदोऽपि । भगवति सर्वे शब्दाः स्वभावत एव प्रवर्तन्ते । औपचारिकत्वज्ञापकाभावात् । यज्ञो यजमान इति श्रद्धादीनां शिरस्त्वादिः । तस्माद् विज्ञानमयो जीव एव ।

भाष्यप्रकाशः ।

विज्ञानमादायेत्यत्र विपर्यय एव वर्तत इति तस्य न दोषत्वमिति वक्तुं शक्यते, तथापि एकस्य विज्ञानस्य जीवधर्मतया प्राणधर्मतया च प्रदेशभेदेनार्थभेदोपि तत्राभिप्रेत इति तत्र न विपर्ययस्य दोषत्वम् । अत्र तूभयत्राप्येक एव विज्ञानपदार्थः परामृश्यत इत्यत्र तु विपर्ययोऽ-दोष एवेत्यर्थः । ननु विज्ञानपदस्य जीववाचकत्वे 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' इत्यत्र विज्ञानपदस्य ब्रह्मण्यौपचारिकत्वं स्यादतो नेदं साधीय इत्यत आहुः भगवत्तीत्यादि । सर्वे शब्दाः प्रणवविकृतित्वात्प्रणववाच्ये ब्रह्मणि स्वभावत एव प्रवर्तन्ते । 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति' इति श्रुतेश्च । अतस्तत्रौपचारिकत्वज्ञापकाभावाच्च तथेत्यदोष इत्यर्थः । नन्विदं विज्ञानमयपदस्य विकारार्थत्वानुपपन्नयुक्त्युत्पन्नोक्तम् । सा तु नास्ति । छन्दसि सर्वेषां विधीनां वैकल्पिकत्वाम्युप-गमात्, नचात्र विकारप्रत्ययत्वे मानाभावः । तत्र श्रद्धादीनां मनोवागादिधर्माणां शिरआदित्व-कल्पनाया एव मानत्वादित्यत आहुः यज्ञ इत्यादि । सत्यमस्ति कल्पना, परंतु न तस्या

रश्मिः ।

कर्म्य । बह्वजिति । 'द्व्यचश्छन्दसि' इत्यस्य सूत्रस्य छन्दसि चेद्विकारे मयङ्गवेद् द्व्यच एवेति सूत्रार्थात् । जीवेति विज्ञानपदस्य । भोक्तापत्तिमुत्रे 'अणुः पन्था विततः पुराणः' इति बृहदारण्यकादेव-कारः । विज्ञानमादायेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म यच्छपीति । विपर्यय इति द्वितीया-श्रुत्या कर्तृत्वविपर्ययः । 'विज्ञानं देवाः सर्वे ब्रह्मज्येष्ठमुपासते' । 'विज्ञानं ब्रह्म चेद्वेद तस्मात्वेन प्रमाद्यति' इति श्रुतिभ्यामेवकारः । तस्येति विपर्ययस्य । जीवेति जीवतीति जीवः । जीवयतीति जीवः परमात्मा तस्य धर्मतया । प्राणेति प्राणानामिन्द्रियाणां धर्मतया च । प्रदेशभेदस्तु इदि जीवो इदि प्राणः प्रतिष्ठितः ईश्वरश्च । तत्र प्राणो वेदशास्त्रीयः । ब्रह्मजीवौ समानवृक्षे भवतः । 'ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठति' तस्य चैतन्यगुणविशिष्टो जीव इति हृद्यपि । प्राणारित्त्व-न्द्रियाण्यपि तेषां प्रदेशाः नासाम्रजिह्वाग्रादय इत्येवं सः । अथवेति भाष्यविवरणम् । अर्थभेद इति तेन । अर्थभेदस्तु प्राणादिंसङ्ख्या । तत्रेति एकविज्ञाने । तत्रेति उक्तश्रुतिषु । कर्तृत्वविपर्ययस्य दोषत्वं तृतीयान्ततापत्तिः । अत्रेति विज्ञानेन विज्ञानमादायेत्यत्र । एकः ज्ञानजनकशक्तिरूपः । टीकाग्रन्यादेवकारः । अत्र स्थिति विज्ञानेनेति श्रुतौ तु । तृतीयान्तकर्तृत्वविपर्ययोऽदोष एव । अदोष इति छेदः । टीकाग्रन्यादेवकारः । सर्व इति सर्वान्तर्गतत्वं 'सत्यं विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' इति श्रुतेः पञ्चपुराणेन श्रीयमुनाजित्परत्वात् । स्वभावत इति अभिधातात्पर्याभ्याम् । अर्थमात्रात्मके कृष्णे तात्पर्यवृत्तिः । मण्डूकश्रुतेरेवकारः । आमनन्तीति सा अम्यासे अम्यसन्तीत्यर्थः । पुनः पुनः कथनमभ्यासः । अदोष इति औपचारिकत्वं दोषो न । अभ्युपेति । 'विभाषा छन्दसि' इति सूत्र इति शेषः । तत्रेति विज्ञानमये । मन इति श्रद्धा मनोधर्मः । 'कामः संकल्पः' इति बृहदारण्यकात् । ऋतसत्ये चाग्धर्मौ । तत्रतिपाद्यत्वात् । योग आत्मा धर्मोऽपि । महलोकः स्वर्लोकधर्मस्तत्र तिष्ठितत्वादिति । कल्पनेति कल्पना विकार इति भावः । प्रसिद्धेरेवकारः ।

जडस्य च स्वातन्त्र्याभावात् कर्तृत्वम् ॥ ३६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विकारप्रत्यये मानत्वम् । श्लोके तस्य यज्ञकर्तृताया वक्तव्यत्वात् । श्रुत्यन्तरे च यजमान-  
भागप्राशनप्रशंसायाम् 'एतावान् वै यज्ञो यावान् यजमानभागो यज्ञो यजमानो यद्यजमानभागं  
प्राश्नाति यज्ञ एव यज्ञं प्रतिष्ठापयति' इति यज्ञस्वामित्वेन यजमानस्य यज्ञतायाः कल्पनया उप-  
दिष्टत्वाद्यजमानधर्माणां श्रद्धादीनां शिरस्त्वादिः यज्ञशिरःप्रभृतिरूपत्वं कल्पनयोच्यते ।  
पञ्चाग्निविद्यायां श्रद्धाहोमकथनात् तस्या यज्ञाङ्गतया तद्वर्तत्वम्, ऋतसत्ये प्रमीयमाणानुष्ठीय-  
मानौ धर्मौ । योगश्चात्मचिन्तनसाधनत्वाद्योगशिखाद्युपनिषत्सु विहितत्वाच्च धर्म एव । महर्लोको-  
ऽप्याधारतया योगयज्ञाङ्गम् । इदं च तृतीयाध्यायेन संगतम् । अत इयं कल्पना यज्ञत्वार्थेति  
नास्या विकारप्रत्ययसाधकत्वमित्यर्थः । सिद्धमाहुः तस्मादित्यादि । ननु भवत्वेवं तथापि  
यज्ञादिकर्तृत्वं शरीरविशिष्टस्यैवेति बुद्धावेव कर्तृतायाः पर्यवसानमित्यत आहुः जडस्येत्यादि ।

रश्मिः ।

श्लोक इति 'विज्ञानं यज्ञं तनुते कर्माणि तनुतेपि च । विज्ञानं देवाः सर्वे ब्रह्मज्येष्ठमुपासते' इति  
श्लोके । तस्य विज्ञानमयस्य । श्रुत्यन्तर इति । श्रुतिस्तु संहिताप्रथमाष्टके सप्तमप्रश्नस्या । एतावा-  
निति । स्वचिक्रीडिषया यजमानभक्षणकाल एतावानाविर्भावितः विद्वन्मण्डनोक्तदिशा सर्वशक्तित्वा-  
द्ब्रह्मणः । श्रुतित्वाद्वा इति । यज्ञो यजमानो 'यो यच्छ्रद्धः स एव सः' इति स्मृतेः सामानाधि-  
करण्यम् । प्राश्नातीति । यदेव विद्ययेति श्रुतेर्ज्ञानपूर्वकमशनं प्राशनम् । यज्ञ इति सप्तम्य-  
न्तमपि । कल्पनयेति स्मृत्याज्ञारूपसामर्थ्येन । यज्ञेति यज्ञस्य शिरःप्रभृतयस्तद्रूपत्वम् ।  
किमेतावतेत्यतोऽत्रैकरूपतया यज्ञरूपं विज्ञानं विकारव्यतिरिक्तमित्याहुः पञ्चाग्नीति । इयं रंहत्यधि-  
करणस्या । तस्या इति 'यथा पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ति' इति श्रुतेः । अन्नूप-  
श्रद्धाया यज्ञस्य कर्तृरूपाङ्गतया तद्वर्तत्वम् । 'चोदनालक्षणोऽर्थो धर्मः' इति धर्मलक्षणात्कर्तृ-  
धर्मत्वम् । धर्माविति अनुष्ठीयमाने मन्त्रकर्मणी । आत्मेति । 'अयं हि परमो धर्मो यद्योगे-  
नात्मदर्शनम्' इति स्मृतेः । समाधौ ह्यात्मदर्शनसाधनत्वं तस्मात् । यद्वा । आत्मचिन्तनं  
तत्साधनं चिन्तनसाधनं तस्मात् । पञ्चमस्कन्धे चतुर्थाध्याये । 'द्रव्यदेशकालवयःश्रद्धत्विग्वि-  
विधोदेशोपचितैः सर्वैरपि ऋतुभिर्यथोपदेशं शतकृत्व इयाज' इत्यत्र द्रव्यदेशकालाः, वयो युवा,  
यजमानस्येति कर्तोक्तः । विविधोदेशपदेन परमधर्मसाधनत्वाद्योगो धर्म इति प्रथमपक्षे लक्षणापत्त्याऽ-  
रुच्या हेत्वन्तरमाहुः योगशिखेति । धर्म एवेति । धर्म इति योगयज्ञे द्रव्यस्थानीयत्वेन  
धर्म एव चोदनालक्षणाक्रान्तस्वैषकारः । योगयज्ञेति । योगो यज्ञ इति कर्मधारयः । तस्याङ्ग-  
मिति षष्ठीतत्पुरुषः । देशरूपाङ्गम् । इदमिति श्रद्धादीनां शिरस्त्वादि । तृतीयेति तृतीयान्तं  
पदम् । कल्पनेति स्मृतिसामर्थ्येन शिरस्त्वादिकल्पना श्रद्धादीनाम् । विकारेति ।  
तथा चोक्तं केदारेभ्य इत्यत्र मृषोधिन्त्याम् । ज्ञानशक्तिक्रियाशक्तियुक्तो हि भगवान् । ज्ञान-  
क्रिययोगैतयोरपगच्छतीव । प्राकृत्यं तु विवर्तत एवेत्यलम् । अतिकृतत्वमुपादानस्य । समन्वयाधि-  
करण उपपादनात् । तस्मादित्यादीति एषकारेण भाष्ये बुद्धिव्यवच्छेदः । बुद्धाविति  
बुद्धेर्गुणेनाङ्गुष्ठमात्रत्वात् । सांख्यप्रसिद्धैषकारः । पर्यवेति तथापि श्रुतिपथमनुसरतो 'बुद्धेर्गुणेना-  
ङ्गुणेन चैव आराग्रमात्रो ह्यपरोपि' अङ्गुष्ठमात्रो दृष्ट इति 'अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषः अङ्गुष्ठं च समाश्रितः'

उपलब्धिवदनियमः ॥ ३७ ॥

ननु जीवस्य कर्तृत्वे हिताकरणादिदोषप्रसक्तिरिति चेत् न । उपलब्धिवद-  
नियमः । यथा चक्षुषेष्टमनिष्टं चोपलभते, एवमिन्द्रियैः कर्म कुर्वन्निष्टमनिष्टं वा  
प्राप्नोति ॥ ३७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तथाच कर्तृलक्षणस्य बुद्धावधटमानत्वान्न बुद्धेः कर्तृत्वं किंतु जीवस्यैवेत्यर्थः ॥ ३६ ॥

उपलब्धिवदनियमः ॥ ३७ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । जीवस्य कर्तृत्वे  
स्वातन्त्र्यं प्राप्तम् । स्वतन्त्रत्वे च हितमेव स्वस्य कुर्यान्न त्वहितादि, दृश्यते तु तदपि, अतो  
हिताकरणादिदोषप्रसक्तिर्जीवकर्तृत्वबाधिकेति बुद्धेरेव कर्तृत्वमित्यर्थः । समाधिं व्याकु-  
र्वन्ति नेत्यादि । सांख्यमते भोक्तृत्वस्याङ्गीकाराद् भोगस्य च सुखदुःखसाक्षात्कारात्मकत्वात्  
तत्र स्वातन्त्र्यं त्वस्य वक्तव्यम्, तथा सति उपलब्धिरूपे कार्ये तत्करणभूतानि चक्षुरादीनि  
व्यापारयन् यथा चक्षुषा इष्टमनिष्टं चोपलभते, एवं क्रियारूपेऽपि कार्ये तत्करणाना-  
भिन्द्रियाणां व्यापारणादिन्द्रियैः कर्म कुर्वन्निष्टमनिष्टं वा प्राप्नोतीति समः समाधिरित्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु—यथा, नित्योपलब्धिघटने आत्मनो विभूतव उपलब्ध्यनियमो  
दोष उक्तस्तथात्र आत्मनोऽकर्तृत्वे प्रकृतेश्च कर्तृत्वे दोष उच्यते । यदि प्रकृतिरेव कर्त्री  
स्यान्नात्मा, तदा तस्याः सर्वपुरुषसाधारणत्वात् सर्वाणि कर्माणि सर्वेषां भोगाय स्युर्नैव वा,  
न तु कस्यचित् । नच य आत्मा यत्सभिहितस्तस्य तद्भोग इति सभिधानाद् व्यवस्था ।

रश्मिः ।

इति । 'अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं निश्चकर्ष यमो बलात्' इति चाङ्गुष्ठमात्रे कर्तृत्वमावश्यकम् । शरीरे  
कर्तृत्वं यद्यप्यन्वयव्यतिरेकाभ्यां वर्तते तथापि गौरवानेकप्रागभावध्वंससादिकल्पनापेक्षयैकत्राङ्गुष्ठमात्रे  
पर्यवसानं वक्तव्यम् । न च जीवे तस्याणुत्वेनानुद्भूतकर्तृत्वाङ्गीकारापत्तेः । अतः पर्यवसानपदम् ।  
कर्त्रिति 'स्वतन्त्रः कर्ता' इति कर्तृलक्षणं स्वातन्त्र्यम् । बुद्धाविति । अहंकारकार्यत्वेन सात्त्विक-  
बुद्धित्वेन च जडत्वम् । बुद्धिज्ञानमिति नैयायिकाः । इत्यर्थे इति । यद्यपि काष्ठानि पचन्तीति  
बुद्धावपि कर्तृलक्षणं जाघटीति बुद्ध्यायं पदार्थाज्ञानातीति प्रत्ययात् । तथापि गौणमुख्यन्यायेन  
प्रसिद्धप्रयोगापेक्षेयं भाष्यप्रकाशः । तथा च नियतयत्नार्थकत्वे प्रत्ययस्य शरीराङ्गुष्ठमात्रयोस्तदनाधार-  
त्वेन लक्षणप्रसङ्गः । अत एव नानुद्भूतकर्तृत्वं दोषो नापि गौरवादिदोष इति ज्ञेयम् ॥ ३६ ॥

उपलब्धिवदनियमः ॥ ३७ ॥ हितेति आदिशब्देन कारणे हिताकरणापत्तिः ।  
भोक्तृत्वस्येति पूर्वसूत्र उक्तम् । चक्षुरिति चक्षुषोर्ज्ञानेन्द्रियत्वेन कारणे लौकिके एव हिता-  
करणाङ्गीकारेण न कारणे हिताकरणापत्तिरित्युक्तम् । इष्टमित्यादि इष्टं भगवस्त्रिदृशनादि ।  
अनिष्टमुद्यदादित्यदर्शनादि 'नेष्टेतोद्यन्तमादित्यम्' इति श्रुतेः । ज्ञानेन्द्रियाण्युक्त्वा कर्मेन्द्रिया-  
ण्याहुः एवमिति । कर्मेति सामान्यतः कर्म कुर्वन् । सम इति वैषम्यनैर्दृश्यसूत्रसमाधिना  
समः । 'घोः किः क्यन्तं क्रियाम्' इति सूत्राभ्यां समेत्यपेक्षितम् । तथापि स्मार्तोयं प्रयोगः । तथा  
च सृष्टिः 'समाधिनानुस्मर तद्विचेष्टितम्' इति । 'आज्ञे नाऽक्रियाम्' इति ना । कस्यपिदिति

शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥

नन्वीश्वरवत् स्वार्थमन्यथा न कुर्यादिति चेच्छक्तिविपर्ययात् । तथा सामर्थ्याभावात् । इत एव दैवादहितमपि करोति ॥ ३८ ॥

समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥

जीवस्य क्रियाज्ञानशक्ती योगेन सिद्ध्यतः । समाध्यभावाच्छक्त्यभाव इत्यर्थः । चकारात् तादृशमन्त्राभावोऽपि ।

भाष्यप्रकाशः ।

आत्मनां विभूत्वाभ्युपगमेन सर्वेषां सन्निधानस्याविशिष्टत्वात् । अत एव नान्तःकरणादिनापि व्यवसासिद्धिरित्याहुः । तदपि युक्तम् ॥ ३७ ॥

शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । अयमर्थः । चक्षुषा अनिष्टोपलब्धिर्या जायते सा न स्वप्रयत्नसंपाद्या । प्रमाणवस्तुपरतन्त्रत्वेन दैवाज्ञायमानत्वात्, कर्म तु न तथा, स्वयन्ननिष्पाद्यत्वात्, अतः कर्मजनितेष्टानिष्ट उपलब्धिदृष्टान्तो न युक्तः । अतो यदि जीवः स्वतः कर्ता स्यात् तदा स्वार्थमनिष्टं न कुर्यात् । यथा ईश्वरः स्वार्थमनिष्टं न करोति तद्वत् । दृश्यते च तत् । अतो न जीवः कर्तेति । अत्र समाधिं व्याकुर्वन्ति तथेत्यादि । विपर्ययोऽभावः । तथाच शक्त्यभावादनिष्टकरणम् । ईश्वरे तु शक्तिरस्तीति न स दृष्टान्तः, अतोऽनिष्टकरणं न साहजिककर्तृत्वबाधकमित्यर्थः ॥ ३८ ॥

समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥ शक्त्यभाव एव कुत इत्याकाङ्क्षायामेतत्सूत्रं प्रवृत्त इत्याशयेन विवृण्वन्ति जीवस्येत्यादि । स्पष्टम् । तादृशमन्त्राभाव इति सामर्थ्यसाधकरहिमः ।

भोगाय स्युरित्यन्वयः । अत एवेति आत्मनां विशुत्वेत्याद्युक्तहेतोरेव । हेत्वन्तरव्यवच्छेदायैवकारः । नान्तरिति अन्तःकरणेन विषयोपसेवनं क्रियते न विषयव्यवस्था क्रियते । आदिशब्देन धर्मः । तेनापि विषया उपस्थाप्यन्ते न व्यवस्थाप्यन्ते इति तथा । तदपीति सूत्राणां सारवद्विश्वतोमुखत्वात्कर्तृत्वसाधनप्रकरणे प्रकृतिकर्तृत्वखण्डनं प्राप्नोतीति । अपिर्गर्ह्याम् । अपि स्तुयादृषलमिति वत् ॥ ३७ ॥

शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥ खेति खं जीवः । प्रमाणेति । वस्तु विषयः । दैवादिति अधर्मात्, प्रमाणवस्तुपस्यापकात् । तथेति प्रमाणवस्तुपस्यापकत्वेन प्रकारेण । स्वयन्नेति जनिका क्रिया यत्नः । आत्मनिष्ठेति नैयायिकाः । अधर्मोऽदृष्टमपूर्वम्, कर्म तु तज्जनकमिति भेदः । न युक्त इति कार्यकारणयोर्दृष्टान्तदाष्टान्तिकयोर्निविष्टत्वात् । न कुर्यादिति । बलवदनिष्ठाननुबन्धीष्टसाधनताज्ञानस्य सहकारिप्रवर्तकस्याभावात् । न करोतीति 'कृष्णायाक्लिष्टकारिणे' इति श्रुतेः । शक्त्यभावादिति । शक्तिः सामर्थ्यं ज्ञानक्रियाशक्त्यभावात् । न स दृष्टान्त इति स ईश्वरो न दृष्टान्तः । इत्यर्थे इति ज्ञानक्रिययोः सामर्थ्यस्याज्ञानं कारणमित्यर्थः ॥ ३८ ॥

समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥ स्पष्टमिति । 'जन्मौषधिमन्त्रतपःसमाधिजाः सिद्धयः' इति कैवल्यापादस्ययोगसूत्रात्समाधिरूपयोगजसिद्धी शक्ती इत्यर्थः । एवं स्पष्टमित्यर्थः । सामर्थ्येति

नश्च सहजकर्तृत्वे अनिमोक्षः । पराधीनकर्तृत्व एवेतत् । ब्रह्मवत् ।  
सांख्यस्य तन्मतानुसारिणो वान्यस्य भ्रम एव । कर्तृत्वे न मुक्तिरिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

मन्त्राभावः । यथा 'भूमिर्भूम्ना द्यौर्वरिणेत्याहाशिषमेवैतामास्ते' 'सर्पा वै जीर्यन्तोऽमन्यन्त स एतं कसर्णीरः काद्रवेयो मन्त्रमपश्यत्तो वै ते जीर्णास्तनूरपाप्लव' इति । अत्र सांख्यास्तदनुसारिणो मायावादिप्रभृतयश्च जीवस्य बुद्धिसंबन्धादौपाधिकं कर्तृत्वमङ्गीकुर्वन्तः स्वाभाविके जीवस्य कर्तृत्वे यथा वहेरौष्ण्यान्न निवृत्तिस्तथा जीवस्य कर्तृत्वाच्च निवृत्तिः स्यात् । तदनिवृत्तौ च मोक्षोऽपि न स्यात् कर्तृत्वस्य दुःखरूपत्वादित्याहुः तद् दूषयन्ति नचेत्यादि । पराधीनकर्तृत्व एवेतदिति । आध्यासिक एव कर्तृत्वे अनिमोक्षस्तस्यैव दुःखरूपत्वात् । ब्रह्मवदिति, वैधर्म्ये दृष्टान्तः । तथाच पराधीनकर्तृत्ववादिनस्तत्रैवायं दोषो, नास्माकमित्यर्थः । ननु शुद्धबुद्धमुक्तात्मनः प्रतिपादनात् तादृशे आत्मनि मोक्षसिद्धिरभिमतता । तादृशात्मप्रतिपादनं च न स्वाभाविके कर्तृत्वे अवकल्पते, अत उपाधिधर्माध्यासेनैवात्मनः कर्तृत्वं न स्वाभाविकमिति वदतः प्रत्याहुः सांख्यस्येत्यादि । कर्तृत्वे नेति । अत्र नेति भिन्नं पदम् । अमत्वे

रश्मिः ।

पूर्वसूत्रे शक्तिरुक्ता तामनुवर्त्यैकसंबन्धिज्ञानमपरसंबन्धिस्मारकमिति न्यायेन साधकमश्रोपस्थितिरभावेऽन्वयः । मन्त्रेण सामर्थ्ये दृष्टान्तमाहुर्ग्रथेति । इयं श्रुतिः पञ्चमप्रश्ने चतुर्थानुवाके प्रथमाष्टकेऽस्ति । माधवाचार्यभाष्यानुसरणे तु पञ्चमप्रपाठके । श्रुत्यर्थस्तु भूमा परमात्मा वरिणा मेघेन यः कश्चिदाह स मन्त्र आशिषमेवैतामावदत्ते आसमन्ताहदाति । उदाहरणमाह सर्वेत्यादिना । जृ वयोहानौ । अमन्यन्त ज्ञातवन्तः । एतम् । कसर्णीर इति गरुडनाम । काद्रवेयः क्रदोरपत्यम् । मन्त्रदर्शनं जायते स ऋषिदेवताकान्मन्त्रान् वै निश्चयेन ते जीर्णाः सन्तोऽपि तनूर्नागकञ्चुकीरपाप्लव अपत्यक्तवन्त इति । मायेति मायावादिनः शंकराचार्याः । भेदाभेदवादिनो भास्कराचार्याः । अविभागाद्वैतवादिनो विज्ञानेन्द्रभिक्षवः । प्रभृतिपदार्थौ आहुरिति ग्रथेति वक्ष्यमाणसूत्र आहुः न चेत्यादीति । सहजकर्तृत्वं व्युच्चरणकर्तृत्वम्, यथाभेरिति श्रुतेः तस्मिन् । अनिमोक्ष इति स्वरूपेणावस्थितिमोक्षः । अनात्मनो देहादीनभिमन्यते सोऽभिमान आत्मनो बन्धस्तन्नितृप्तिर्मोक्ष इति श्रुतेः । नाहं किञ्चित्करोमीति स्मृतेश्च । एतदिति भाष्येव्ययमित्याशयः । यद्वा । समीपतरवर्तिबन्धककर्तृत्वं भाष्येयं एतदित्यस्य । एवेति स्वाभाविककर्तृत्वव्यवच्छेदः । दुःखेति द्रव्याद्वैतविरुद्धमविदुषां कर्तृत्वं बन्धकत्वाद्विदुषां दुःखरूपं तत्त्वात् । सहजं तु सुखरूपम्, ब्रह्मधर्मत्वात् । ब्रह्मवदिति । षष्ठ्यन्ताद्विति । वैधर्म्य इति ब्रह्मणः पराधीनकर्तृत्वाभावादनिमोक्षाभाव इवेति जीवविरुद्धो धर्मः । स्वार्थं व्यञ् । स एव वैधर्म्यं तत्र दृष्टान्तः । यद्वा जीवद्वारा ब्रह्मण आध्यासिककर्तृत्वम् । चतुष्पदो ब्रह्मणो विश्वस्य पादत्वात् । पादे मे सुखं पादे मे वेदनेति प्रसिद्धेः । अयमिति अनिमोक्षः । अभीति ननु ज्ञानान्मुक्तिप्रतिपादनादिति चेन्न । प्रतिपादनेन शब्दज्ञानस्य विवक्षणात् । वेदान्तविज्ञानेति श्रुतेः । कर्तृत्व इति शरीरवत्त्वसमानाधिकरणे अवेति । शुद्धत्वादिविरुद्धत्वात् । अत इति कर्तृत्वस्य उक्तशुद्धत्वादिविरुद्धशरीरवत्त्वापादकत्वात् । सांख्यस्येत्यादीति सांख्यमत्सा-

नपुंसक एवमुच्येतेति बाह्यवत् । निरिन्द्रियस्यैव समाधिरित्यपि । करणत्वेन बुद्धिं

भाष्यप्रकाशः ।

हेतुः नपुंसक इत्यादि । नपुंसक इति स्वातन्त्र्यादिसर्वपुरुषधर्मशून्यः इति बाह्यवदिति, अयमभ्युपगमो बाह्यानामिव प्रमाणरहितः । तथाच प्रमाणराहित्यादस्य भ्रमत्वमित्यर्थः । अत्र हेतुस्तु मुक्तानामपि शुक्तसनत्कुमारादीनामुपदेशकर्तृत्वदर्शनम् । भूमविद्यायां 'तस्य ह वा एतस्यैवं पश्यत एवं मन्वानस्यैवं विजानत आत्मतः प्राणः' इत्यारभ्य, 'आत्मतः कर्माण्यात्मत एवेदं सर्वम्' इत्यन्तेन पश्यस्य संकल्पादीनामात्महेतुकत्वश्रावणं च बोध्यम् । यदुक्तं, समाध्यभावश्च शास्त्रार्थवत्त्वेनैव परिहृतो यथाप्राप्तमेव कर्तृत्वमादाय समाधिबिधानादिति तद् दूषयन्ति निरिन्द्रियस्यैव समाधिरित्यपीति अध्यासशून्यतया इन्द्रियाद्यभिमानरहितस्यैव समाधिर्मुख्य इत्यपि बोध्यमित्यर्थः । अत्रापि भूमविद्यायां वाक्यमेव हेतुः । ननु कैवल्यात् पूर्वं जीवन्मुक्तस्यापि लिङ्गसद्भावाद् बुद्धिसंबन्धोऽस्त्येवेति कथं निरिन्द्रियत्वमत आहुः करणत्वेनेत्यादि ।  
रश्मिः ।

स्तीति सांख्यः पुरुषस्तस्य । भ्रम इति । परप्राप्तिकर्तृत्वसमानाधिकरणमुत्पत्त्यभावाभावरूपमुक्तिमति ब्रह्मविदि कर्तृत्वसमानाधिकरणमुत्पत्त्यभावप्रकारकं ज्ञानं भ्रमः । तदभाववति तत्प्रकारकं ज्ञानं भ्रमः । दशगणीमध्ये यस्याः कस्याश्च कृतेर्यस्य कस्य व्यापारस्यावर्जनीयत्वात् । कृतिमत्त्वं कर्तृत्वम् । धातूपात्तव्यापाराश्रयत्वं वा कर्तृत्वम् । अत्रेति तथा च सति सप्तम्याः सामानाधिकरण्यमर्थः । कर्तृत्वसमानाधिकरणमुक्तिवत्त्वच्छिन्नप्रतियोगिताकाभाव इति भाष्यार्थः । स्वातन्त्र्यादीति आदिशब्देन कामक्रोधावशत्वम् । प्रमाणेति तथा च जन्यजनकभावसंबन्धेन प्रमाणराहित्यादेतद्वाक्यजन्यज्ञानस्य भ्रमत्वमित्यर्थः । आसवाक्यं प्रमाणं, पदसमूहे नासवाक्यत्वं दोषः । तथाचाप्रमाणसाहित्यादस्य भ्रमत्वमित्युक्तम् । इति बाह्यवदित्युत्पत्तयतिर्यौक्तिकत्वादभ्युपगमे युक्तिः । नपुंसक ऊर्ध्वरेताः कामवशेन सर्वसह इति । ननु 'पितृ रेतोतिरेकात् पुरुषो मातृ रेतोतिरेकात् स्त्री उभयोर्बीजतुल्यत्वान्नपुंसकम्' इति श्रुतेरन्यविधं नपुंसकत्वं कुतो नोक्तमिति चेत्सत्यम् । वेदबाह्यप्रत्यत्वान्नोक्तम् । अत्रेति कर्तृत्वसमानाधिकरणमुक्तत्वे । उपेति स्पष्टं श्रीभागवते । मुक्तस्य सर्वेन्द्रियलये कर्तृत्वसमर्पिकां श्रुतिं वक्तुमाहुः भ्रूमेति । अर्थस्तु लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे तृतीयाध्याये भाष्ये स्पष्टः । पश्यस्येति ज्ञानिनः । यदुक्तमिति शंकराचार्यैर्येथेति वक्ष्यमाणसूत्रभाष्ये यदुक्तम् । समाधीति । द्रष्टव्य इति समाधिः । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः' इत्यत्र वेदान्तश्रवणपरित्यक्तोपाधेरकर्तृत्वेन यः समाध्यभावः समाध्यभावप्रसङ्गस्तस्मादिति सूत्रार्थः । कर्तृत्वं जीवस्य शास्त्रार्थवत्त्वमुच्यते यथेति । यत्र हि द्वैतमिव भवतीत्यादिशब्देण यथावत्प्राप्तम् । एषकारस्तु तद्युक्तिभिः । समाधिरिति समाधिपादस्य निर्बाजसबीजसमाधी योगसूत्रे शंकराचार्योक्तसमाधिर्विभूतिपादे सूत्रांशोर्थत्वेन व्याख्यातः । सूत्रं तु 'तदेवार्थमात्रनिर्भासं स्वरूपशून्यमिव समाधिः' इति सूत्रे तद्ज्ञानं तदेव ध्यानमेवेत्यर्थः । मुख्य इति । ननु मुख्यपदं भाष्ये नास्ति । नैष दोषः । गौणमुख्ययोर्मुख्ये कार्यसंप्रत्ययमालोच्योक्तं समाधिपदम् । बोध्यमिति 'नैव किञ्चित्करोमि' इति वाक्यात् । भ्रम एवेति नान्वेत्यतो बोध्यं दूषणत्वेनेत्याक्षेपः । ननु मानसीसेवायां कथं कर्तृत्वं 'ता नाविदन्मय्यनुपङ्गवद्दधियः' इति वाक्यात् । अत्राहुः अत्रापीत्यादि । 'आत्मत आविर्भावतिरोभावौ' इति निरुच्यात्मतो षलमिति श्रुतेः । अत्र पूर्वत्र 'बलं वा व विज्ञानाद्भयः' इत्युपक्रम्य

वदन्न केनापि दृष्यते । तस्माज्जीवस्य स्वाभाविकं कर्तृत्वम् । ध्यायतीव लेलायती-  
वेत्यपि परधर्मानुकरणम् । अयमप्येको धर्मः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तथाच बुद्धिसंबन्धस्तु केवलस्य ब्रह्माभेदेऽप्यनिवार्यः । बुद्धेः पारमार्थिके व्यावहारिके च  
सत्यत्वे विभुन आकाशस्येव सर्वसंबन्धत्वात् । अध्यासस्तु नास्ति, येन संबन्धेत । तस्माज्जीवस्य  
स्वाभाविकमेव कर्तृत्वमित्यर्थः । एवं मुक्तस्य स्वाभाविकं कर्तृत्वं प्रतिपाद्य संसारिणोऽप्याहुः  
ध्यायतीवेत्यादि । तदुक्तमेकादशस्कन्धे द्वाविंशे,

‘नृत्यतो गायतः पश्यन् यथैवानुकरोति तान् ।

एवं बुद्धिगुणान् पश्यन्नीहोऽप्यनुकार्यते’ ॥ इति ।

गुणैर्भगवता वेति बोध्यम् । तथा चानुकरणेऽपि गुणादीनां प्रयोजकत्वमेव, धर्मस्तु जैव  
एव बुद्धिगुणद्रष्टृत्वकथनादिति बोध्यम् । अत एवैकादशे द्वितीयाध्यायेऽपि योगीश्वरवाक्ये

रश्मिः ।

‘कर्ता भवति’ इति श्रुतेः । अत एव भगवत्सेवोपयोगिदेहो वैकुण्ठादिष्वित्यत्रादिशब्द उक्तः । तेना-  
त्रापि । अन्यथा ज्ञानमार्गे इवात्रापि ‘यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवामृतत्केन कं पश्येत्’ इत्यापत्तिस्तद्व्यव-  
च्छेदक एवकारः । केवलस्येति मयद्रप्रत्ययशून्यस्य विज्ञानमात्रस्य परमाणोर्जीवस्य । अनिर्वाय  
इति बुद्धिस्तत्त्वान्तरं तथापि सहजकर्तृत्वार्थमपेक्षते । कर्तृत्वस्य कृतिरूपत्वेनेच्छाजन्यत्वमिच्छाया  
ज्ञानजन्यत्वम् । ज्ञानस्य बुद्धिजन्यत्वादनिवार्यः । बुद्ध्या पदार्थोज्ञानातीति प्रयोगात् । तदे-  
वाहुर्बुद्धेरिति विज्ञानात्मिकायाः । आकाशस्येति आकाशं तस्य । तस्मादिति भाष्यं  
विवृण्वन्ति स्म तस्मादिति युक्तिसत्त्वात् । एवेति अप्यर्थे । अस्मिन्नेव विचारे औपाधिक-  
कर्तृत्वव्यवच्छेदक एवकारः । संसारिण इति लिङ्गदेहविशिष्टत्वं संसारित्वम् । ध्यायती-  
वेत्यादीति । इयं श्रुतिज्योतिर्ब्राह्मणस्था ‘कतम आत्मेति योयं विज्ञानमयः पुरुषः प्राणेषु  
हृद्यन्तज्योतिः स समानः सञ्जुभौ लोकौ संचरति ध्यायतीव लेलायतीव’ इति । श्रुत्यर्थस्तु बुद्ध्या-  
दिषु बहुष्वात्मा कतम इति प्रश्नः कृतो जनकेन ततो याज्ञवल्क्य उत्तरमाह योयमित्या-  
दिना । विज्ञानमयो जीव इति व्याख्यातम् । प्राणेष्विन्द्रियादिषु स आत्मा समानः । वक्ष्यमाण-  
वाक्येन बुद्धिसमानो गुणैरुभाविहलोकपरलोकौ संचरति । तदेव दर्शयति ध्यायतीव ध्यानं  
व्यापारवती बुद्धिः । तद्गुणं ध्यानं पश्यन् ध्यानं करोतीव जीवो भवति । लेलायति चलति ।  
बुद्ध्यादिकारणेषु प्राणादिवायुषु चलस्वित्त्वेवाचार्याश्रयगोचरो न तु परधर्माणामनु पश्चात्करणं  
प्रान्त्या करणे चतुष्कोणलोहपिण्डावभासकचतुष्कोणाभिवत् चलत्यां नावि तत्स्यप्रतीततीरस्यतरु-  
चलनवच्चैत्यर्थे इति वक्तुमुपपद्यन्ति तदुक्तमिति । तथा च ध्यायतीवेत्यस्य बुद्धिर्ध्यायति जीवोत्र  
तदुपध्यानं करोतीव । एवं लेलायति बुद्धिर्जीवो लेलायति चलतीवेत्यर्थः । अनीहः करणाभावा-  
न्निराकारत्वात् । अनुकार्यते जीवोनुकरोति अहंकारेण स्वस्मिन्नध्यसति । बुद्ध्या त्वध्यासते जीवः ।  
बुद्धिः सात्त्विकी राजसी तामसी चेति गुणैरित्याहुः शुणैरिति । ‘परातु तच्छ्रुतेः’ इति सूत्रादाहुर्भग-  
वनेति । तथा च परशब्देन भाष्ये मनः । बुद्धेर्भेनोधर्मत्वादित्युक्तम् । अयमिति परधर्मानुकरणं  
विधेयलिङ्गम् । श्रुतौ दर्शनात् । धर्म इत्यन्तर्भाष्यतात्पर्याभावाद्वाहः तथा चेति कर्तृत्वधर्मं  
सति च । एवेति वक्ष्यमाणार्थादेवेति । धर्मस्त्विति धर्मः कर्तृत्वलक्षण एवेति श्रीपर्या

स्वाप्ययसंपत्त्योर्ब्रह्मव्यपदेशं पुरस्कृत्य सर्वविप्लवं वदन्नुपेक्ष्यः ॥ ३९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

‘कायेन वाचा मनसेन्द्रियैर्वा बुद्ध्यात्मना वाऽनुसृतस्वभावात् ।  
करोति यद् यत् सकलं परस्मै नारायणायेति समर्पयेत् तत्’ ॥

इत्यत्र कायाद्युपाधितोऽन्य आत्माऽपि कर्तृत्वेनोक्तः । तस्मान्न शङ्कालेश इति दिक् । यत्तु, नान्योऽतोऽस्ति, द्रष्टेत्यादिश्रुतेः परस्मादन्यो जीवो नाम कर्ता भोक्ता न विद्यते । आविधकत्वात् कर्तृत्वभोक्तृत्वयोरिति तत्राहुः स्वाप्ययेत्यादि । उक्तं पुरस्कृत्य स्वाग्रहेण तथा कुर्वन्नुपेक्ष्यः । अयमर्थः । उक्तश्रुतेर्जीवान्तर्यामिणोः शरीरशरीरिभावकथनोत्तरमेव पाठेन तद्भेदानिषेधकतया तादृशद्रष्टृन्तरनिषेधपरत्वम् । यत्र हि द्वैतमिवेत्यस्या अपि समानप्रकरणे रक्षितः ।

‘यथाम्मसा प्रचलता तरवोपि चला इव । चक्षुषा भ्राम्यमाणेन दृश्यते भ्रमतीव भूः’ इति वाक्येना-  
नीहे भूतरुस्थानीये बुद्धिगुणकर्तृत्वं चलत्वभ्रमणवत् भ्रमेण प्रतीयते । तथा च जीवो निरीहः कर्तृत्वं भ्रमप्रतिपन्नम् । तद्यदि बुद्धिः सत्त्वगुणरूपा तदा सांख्यरीत्या कर्तृत्ववती भवति । तत्कर्तृत्वं शुक्तिरजतवज्जीवे आरोपितमिति वक्तुं शक्यं तदेव तु न वाक्यस्य लौकिक-  
भावात्पारमतभाषात्वाद्दार्थान्तरवत्वम् । तथा चायमप्येको धर्मः सहजकर्तृत्वाबाधक इति न भ्रमप्रतिपन्नोत् उक्तमेवेति । शास्त्रभेदात् । धर्मान्तरस्य तथात्वेनास्यापि सत्यत्वमित्याहुः बुद्धीति । पश्यतीति द्रष्टा कर्तरि तृच् । अपीति जीवधर्मकर्तृत्वमुक्तम् । कायेनेति क्रियाद्वैतप्रति-  
पादकमिदं वाक्यं वास्यार्थो व्याख्याने स्मार्तीये स्पष्टः । कायादीति कायादिकरणेभ्यः । आत्मापीति अपिश्चन्देन बुद्धिः । सर्वथा निर्गुणत्वाभावात् । ‘प्रवर्तते यत्र रजः’ इत्यत्र शुद्धसत्त्वस्य वैकुण्ठ-  
ङ्गीकारादतो न द्वैतम् । जीवत्वावच्छिन्नकर्तृत्वं यत्तत्समर्थयन्ति स्म यच्चिवत्यादिना । अत इति अन्तर्यामिणस्तादृशस्य । आदिशब्देन ‘नान्योतोऽस्ति श्रोता नान्योतोऽस्ति मन्ता नान्यो-  
तोऽस्ति विज्ञातैष त आत्मान्तर्याम्यसृतोऽन्यदातं ततो होद्वालक आरुणिरुपराम’ इति ब्राह्मम् । उक्तमिति भाष्योक्तम् । तथेति । द्वितीयालुक् ‘अव्ययादाप्सुपः’ इति सूत्रेण । सर्वविप्लवप्रकारं कुर्वन् । उक्तेति ‘नान्योतः’ इति श्रुतेः । शरीरेति ‘य आत्मनि तिष्ठन्नात्मनोन्तरो यमात्मा न वेद यस्यात्मा शरीरं य आत्मानन्तरो यमयति स त आत्मान्तर्याम्यसृतः’ इत्यनया शरीर-  
शरीरिभावकथनोत्तरम्, एषेति पूर्वान्वयव्यवच्छेदकः । पाठेनेति अन्तर्यामिब्राह्मणे पाठेन जीवान्तर्यामिभेदानिषेधकतया नान्य इति पदान्यां तादृशस्य जीवान्तर्यामिरूपद्रष्टृन्त्यस्य द्रष्टृनिषेध-  
परत्वमित्यर्थः । बोध्यमिति ज्ञेयम् । तद्भेदस्तु ‘द्वा सुपर्णा’ इति श्रुतेः सामानाधिकरण्यसंबन्धात् । तथा च शास्त्रं ‘यत्र हि द्वैतमिव’ इत्यादिशंकराचार्यभाष्यं पराकुर्वते स्म यत्र हीत्यादिना । इयं श्रुतिमैत्रेयीब्राह्मणेऽस्ति । द्वितीयस्मिन्नैत्रेयीब्राह्मणे ‘यत्र वा अन्यदिव स्यात्’ इति पठ्यतेऽर्थ-  
स्तुभयोर्ब्राह्मणयोः समानस्तद्गीकायामानन्दाश्रमविरचितायां तथादर्शनादत उभयमेकीकृत्यार्थः । तत्र हि संसारप्रकरणे समाने यत्र हि द्वैतमिवेत्यस्याः समाने प्रकरणे । अत्रायमाशयः । मैत्रेयीति संपूर्णे ब्राह्मणे ‘प्रवीतु भगवान्’ इत्यन्तमुपोद्घातप्रकरणम् । ‘इदं सर्वं विदितम्’ इत्यन्तं भक्तिप्रकरणम् । ‘यदयमात्मा’ इत्यन्तपथेदप्रकरणं फलम् । ‘निःशसितामि’ इत्यन्तं प्रमाणप्रकरणम् । ‘इति होवाच याज्ञ-  
वल्क्यः’ इत्यन्तं लयप्रकरणम् । ‘इदं विज्ञानाय’ इत्यन्तं प्रासक्तिकं पूर्वप्रकरणान्तर्गतम् । यत्र हि



भाष्यप्रकाशः ।

अपश्यन्वादिकं प्रतिपाद्य विभक्तत्वनिपेधेनाविभागानुसंधानदशायां द्वितीयस्य विभक्तत्वेन रविमः ।

द्वैतमिवेत्यारभ्यासमाप्ति संसारिप्रकरणम् । तस्य समानं प्रकरणं द्वितीयमैत्रेयीब्राह्मणे यद्वै तन्न पश्यतीत्यारभ्यासमाप्ति संसारिप्रकरणम् । तत्र षष्ठ्यन्तस्योभयत्रान्वयः । अपश्यन्चेति । यद्वै तन्न पश्यतीत्यपश्यत्वम् । अपश्यन्वादिकमिति पदच्छेदः । आदिना पश्यत्वम् 'पश्यन्वै तद्रष्टव्यं न पश्यति' इति श्रुतेः । तदुभयं प्रतिपाद्य 'नहि द्रष्टृदृष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वात्' इत्यनया प्रथम-प्रतिज्ञाहेतुमुखेनापश्यत्वं प्रतिपाद्य 'न तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत्पश्येत्' इत्यनया विशेषप्रज्ञानाभावरूपद्वितीयप्रतिज्ञाहेतुमुखेन पश्यत्वं च तत्र द्वितीयं प्रमातृ, अन्यत्रभूरादिकम्, विभक्तं प्रमेयम्, एतन्नयं प्रमातृप्रमाणविषयचैतन्यात्मकम् । परंतु चकाराभावाच्चैतन्यविभक्तं..... दुरुह इति बोध्यम् । कत्वान्तः प्रयोगः प्रतिपाद्येति । अतस्ततोऽन्यद्विभक्तमित्यादेरार्थिकार्थ उच्यते विभक्तत्वेत्यादिना । ततस्तत इत्यस्य द्रष्टृदृष्टिम्यामित्यर्थस्तत्र विभक्तत्वनिषेध आर्थिकस्तेनेत्यर्थः । अविभागेति । न त्वेभेदानुसंधानदशायामतोऽन्यशब्दो गौणोपि नेत्यपि भावः । अयमर्थः । भेदा-भेदवादे एवं च परममुक्तिदशायामपीत्यादिनेयं श्रुतिरूपन्यस्ता तत्र च द्वैतदृष्टिनिवृत्त्या 'यथोदकं शुद्धे निषक्तं तादृगेव भवति एवं मुनेर्विज्ञानत आत्मा भवति गौतम' इति काठकश्रुत्यां भेदप्रतीत्य-भावरूप एवाभेदो न भेदाभावरूप इत्यभेदो भेदप्रतीत्यभावरूपोऽवतारितः । स यथा 'यद्वै तन्न पश्यति पश्यन्वै तद्रष्टव्यं न पश्यति नहि द्रष्टृदृष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वात्' तु तद्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत्पश्येत्' इति श्रुत्यामन्यादर्शने पश्यत एवाददर्शनस्य हेतुत्वं पश्यन्वा इत्यादिना निरूप्य तत्रैव द्वितीयत्वाभावरूपस्य हेतुत्वं नन्वित्यादिना निरूप्य तत्रैव विभागाभावरूपस्य हेतुत्वं ततोऽ-न्यत्वाभावरूपस्यार्थिकस्य हेतुत्वं निरूपितम् । अत्रे च यत्र वाऽन्यदिव स्यादित्यादिना वैलक्षण्यहेतुक-मन्यदर्शनमनूय यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्त्वेन कं पश्येदित्यादिना स्वस्य द्रष्टृत्वाविभागेनाविज्ञाने तं केन विजानीयादित्यनेन ज्ञानकरणाभावं हेतुत्वेन वक्तव्यतो भेदप्रतीत्यभावरूप एवाभेदो न तु भेदा-त्यन्ताभावरूप इति । अत एव मङ्गलमाचेरुः 'ब्रह्माभेदोपासनाज्ज्ञानतो वा ब्रह्मालैक्येप्यज्ञताभ-त्यजन्तः । यस्यैश्वर्यादासते यन्नियम्यास्तं श्रीकृष्णं देवदेवं नमामि' इति । अत्र किंचिद्विद्ययते । ब्रह्माभेदोपासनं न भक्तिमार्गं 'अन्तरा भूतब्रामवत्स्वात्मनः' इत्यत्र भाष्ये तथोपपादनात् । कदाचित्तु जायते व्यतिहारसूत्रे तथोपपादनात् । ज्ञानमार्गे तावद्दत्ते तेनावरणभङ्गो भवति । ज्ञानमार्गस्तु माहात्म्यज्ञानेन भक्तिद्वारा भगवत्प्राप्तिः 'भगवान्ब्रह्म कात्स्न्येन त्रिरन्वीक्ष्य मनीषया' इति वाक्यात् । तदुक्तं सप्तमे ज्ञानविज्ञानयोगाध्याये 'ज्ञानं तेऽहं सविज्ञानमिदं वक्ष्याम्यशेषतः' इत्युपक्रम्य 'बहूनां जन्मनामन्ते ज्ञानवान्मां प्रपद्यते । वासुदेवः सर्वमिति स महात्मा सुदुर्लभः' इति । वासुदेवः सर्व-मिति न ज्ञानस्वरूपं प्रपत्तिस्वरूपमिति व्याख्यातं भक्तिमार्गण्डेऽपि । अपरं च त्रयोदशे 'क्षेत्र-क्षेत्रज्ञनिर्देशयोगाध्याये ज्ञानस्वरूपमप्यस्ति तत्र 'क्षेत्रक्षेत्रज्ञयोर्ज्ञानं यत्तज्ज्ञानं मतं मम' इति वाक्यात् । क्षेत्रक्षेत्रज्ञविषयकं ज्ञानं नातोषिकम् । परं सविकारं ज्ञानमुदाह्रियते 'अमानि-त्वमदम्मित्वमर्हिसाक्षान्तिराजैवम् । आचार्योपासनं शौचं स्वैर्यमात्मविनिग्रहः । इन्द्रियायैषु वैराग्यमनहंकार एव च । जन्ममृत्युजराप्याधिदुःखदोषानुदर्शनम् । असक्तिरभिषङ्गः पुत्रदारपृष्टा-

भाष्यप्रकाशः ।

दर्शनं निषिध्य सर्वस्यात्मभावबोधनपूर्वकमन्यदर्शननिषेधात् सजातीयदर्शनपरत्वं वा, विज्ञान-  
विज्ञानदृष्टदर्शनपरत्वं वा । न तु द्रष्टृत्वादिनिषेधनपरत्वम्, पश्यत्वादीनां विनाशेनाविनाशित्व-

रश्मिः ।

दिषु । नित्यं च समचित्तत्वमिष्टानिष्टोपपत्तिषु । मयि चानन्ययोगेन भक्तिरव्यभिचारिणी । विविक्त-  
देशसेवित्वमरतिर्जनसंसदि । अध्यात्मज्ञाननित्यत्वं तत्त्वज्ञानार्थदर्शनम् । एतज्ज्ञानमिति  
प्रोक्तमज्ञानं यदतोन्मथा' इति । अत्रापि तत्त्वज्ञानार्थदर्शने कृते सत्यभेदः । तथापि यथा सेव्य-  
सेवकभावस्तथोपपादितं भक्तिरन्नटीकायाम् । नन्वत्र मयि चेत्यत्रास्मत्पदेन क्षेत्रज्ञबोधोपात्तार्थं  
भक्तिः प्रभुपर्यवसायिनीति चेन्न । 'पुरुषत्वे च मां धीराः सांख्ययोगविशारदाः । आविस्तरां  
प्रपश्यन्ति सर्वशक्त्युपबृंहितम्' इति भगवद्बचनेनैक्यात् । पुनश्चतुर्दशे गुणत्रयविभागयोगाध्याये  
'परं भूयः प्रवक्ष्यामि ज्ञानानां ज्ञानमुत्तमम्' इति प्रस्तुत्य 'मम योनिर्महद्ब्रह्म तस्मिन्गर्भं दधाम्यहम्'  
इत्यादिभिर्माहात्म्यं देवत्वरूपं भणितवान्भगवान् । ज्ञानस्य विजातीयसंवलितत्वे मार्गत्वं, केवलत्वे  
ब्रह्मधर्मत्वमित्येकादशस्कन्धसुबोधिन्यामस्ति । ननु माहात्म्यज्ञाने चतुर्दशोक्ते ब्रह्मभेदोपासना  
नास्ति । मम योनिरिति जीवसमूहाक्षरात्यष्ट्या भेदोक्तेः । अस्ति तु भावाद्वैतमतेन । तदुक्तं  
सप्तमस्कन्धे शिवमतेन 'कार्यकारणवस्तैक्यमर्षणं पटतन्तुवत्' इत्यादिना । तत्र परममुक्तौ  
यदि भेदो वर्तते तदा तत्प्रतीत्यभावः कथम् । यदि तत्र भेदात्यन्ताभावाभावः कथमिति प्रश्ने  
पर्यवसितिमात्रमतो नान्य इति निषेधबलात्फले परममुक्तौ भेदोऽवश्यं पर्युदासार्थकनञादिभिर्व-  
क्तव्यः । आदिना भेदार्थकनञादिभिः । उक्तश्चास्थूलमनण्वित्यस्याः श्रुतेर्व्याख्याने विद्वन्मण्डनो-  
पन्यस्तायाः सुवर्णसूत्रे पर्युदासे नञ् । एवं च फले मायिकभेदमिन्नतद्भेदसदृश आधिकारि-  
कमण्डलस्यभेद इति लीलान्तरेच्छया भेदप्रतीत्यभावरूपो भेदो न भेदात्यन्ताभावरूपः 'अवि-  
शक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्थितम्' इति ब्रह्मस्वरूपपरगीतायां विभक्तमिव कथनादित्यलं  
विमर्षाय । अतोन्तर्यामिब्राह्मणेन नियम्यानां इवशब्देनाविभागातुसंधानं न त्वविभागस्तस्य दशा-  
यामित्यर्थः । अभेदज्ञानफलं भक्तिः 'नृप स्वात्मैव बल्लभः' इति वाक्यादित्युपपादितमाकरे नृसि-  
होत्तरतापिनीयटीकायामप्येतैः । द्वितीयस्येत्यादि । द्वितीयस्य दृष्टिरूपदर्शनस्य विभक्तत्वेनाना-  
र्थाभिषिध्य । अयमर्थः । तत्रैवाग्रे 'यत्र वा अन्यदिव स्यात्तत्रान्योन्यत्पश्येदन्योन्यजिघ्रेत्' इत्या-  
दिना यत्र संसारिदशायां मायिकभेदेनान्यदिव ब्रह्मभावात्तत्रान्यो नेत्रादिरन्यद्विभक्तं पश्येदथादृष्टि-  
रूपं दर्शनं नान्यद्विभक्तं च तस्य द्वितीयस्य विभक्तत्वेनेत्यर्थः । सर्वस्येत्यादि 'यत्र त्वस्य  
सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं पश्येत्केन कं जिघ्रेत्' इत्यादिनान्यदर्शननिषेधात् । अन्यत्वं विजातीयत्वं  
तद्दर्शननिषेधात् । पश्यन्वा इति श्रुतेश्च यत्सिद्धं तदाहुः सजातीयेत्यादि । विजातीयत्वं च सत्त्व-  
मनीश्वरत्वं वेत्याशयेनाहुः विज्ञानत्रित्यादि । विज्ञाता द्रष्टाऽविज्ञातुं दृष्टिरूपं दर्शनं करणम् । तद्व्या-  
पारानपेक्षया न जानातीत्यविज्ञातुं भवति । न तु द्रष्टृत्वादीत्यादि । तथा च द्रष्टृत्वादिनिषेध-  
परं शंकराचार्यभाष्यं विद्यावस्थायां ते एव कर्तृत्वभोक्तृत्वं निवारयन्ति स्म 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मै-  
वाभूत्तत्केन कं पश्येत्' इति । अविनाशित्वेत्यादि । 'यद्वै तन्न पश्यति' इत्यस्याः श्रुतेः पूर्वं

भाष्यप्रकाशः ।

बोधनपीडाप्रसङ्गान्, अतः स्वाग्रहेण तत् सर्वं विष्ठावयन्नुपेक्ष्य इत्यर्थः । एवं च यत्तैरुच्यते विधिशास्त्रं तु यथाप्राप्तं कर्तृत्वमादाय कर्तव्यविशेषमुपदिशति, न कर्तृत्वमात्मनः प्रतिपादयति । कर्ता विज्ञानात्मा पुरुष इत्याद्यपि शास्त्रमनुवादरूपत्वाद् यथाप्राप्तमाविद्यकं कर्तृत्वमनुवदिष्यति । एतेन विहारोपादाने परिहृते, तयोरेष्यनुवादरूपत्वात् । यत् पुनः संध्ये स्थाने परिवर्तनविहारः प्राणानामुपादानं चोक्तम् । तत्राप्यन्येषां प्राणानां विरमणं, न तु धियोऽपि । 'सधीः स्वप्नो भूत्वेमं लोकमतिक्रामति' इति धीसंबन्धश्रावणात् । उपादाने यद्यपि करणे कर्मकरणविभक्तिनिर्देश-स्तथापि तत्संपृक्तसैवात्मनः कर्तृत्वं द्रष्टव्यम् । केवले कर्तृत्वासंभवस्य दर्शितत्वात् । यथा लोके योधा युध्यन्ते, योर्धे राजा युध्यत इति तथात्रापि । किंचास्मिन्नुपादाने करणव्यापारो-परममात्रं विवक्षितं, न स्वातन्त्र्यम् । कस्यचिदबुद्धिपूर्वकस्यापि स्वापे करणव्यापारोपरमदर्शनात् । तस्मादात्मनः कर्तृत्वमुपाधिनिबन्धनमेवेति । तदपि फल्गु । सनत्कुमारादीनां चक्रमण्णादि-दर्शनेन भूमविद्यास्थवाक्येन च निरध्यासानामात्मतः एव सर्वकार्यकर्तृत्वे सिद्धे तदनुसारेणान्य-द्रष्टृत्वान्यदर्शननिषेधकश्रुत्यर्थं उक्तरीत्योक्तयुक्तिभिश्च प्राज्ञले स्वाभाविककर्तृत्वनिषेधकप्रमाण-भावाद् विधिशास्त्रमनुवादकशास्त्रं विहारोपादानशास्त्रं च प्रतिपादयिष्यत्यनुवदिष्यति च । एवं च संध्ये स्थाने, धियो विरमणाभावेऽपि न कश्चिदोषः । धीसाहित्येऽपि तदानीं तस्या उपाधितागमकस्याभावात् । करणत्वेन संबन्धस्येष्टत्वात् करणगतविभक्तिकोपाभावात् तदाजु-कृत्याच्च । योधदृष्टान्तेन धियः कर्तृत्वसाधनमात्मनस्तन्निराकरणं चाप्यसंगतमेव । योधानां चेतनत्वेन करणानां चाचेतनत्वेन राक्षश्च प्रयोजकत्वेनात्मनश्च प्रयोजककर्तृताया अप्यनुपगमेन दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकवैषम्यात् । अतोऽस्मिन्नुपादाने जीवस्य स्वातन्त्र्यं ब्रह्मणाप्यमेघमिति दिक् ।

रश्मिः ।

पठ्यते मैत्रेयीं प्रति याज्ञवल्क्यवचनम् । 'न वा अरेऽहं मोहं ब्रवीम्यविनाशी वा अरेऽय-मात्मानुच्छित्तिधर्मा' इति । तत्र पुनरुक्त्यभावायानुच्छित्तयो धर्मा यस्य सोनुच्छित्तिधर्मेति समासा-त्तथेत्यर्थः । इत्यर्थ इति एवं च 'नान्योतः' इति श्रुतौ ह्यत इत्यस्य जीवान्तर्यामिभ्यामित्य-प्यर्थः । वेदान्तविषयमुक्त्वा वेदविषयमाहुः एवं चेति । यथाप्राप्तमिति बुद्ध्युपाधिप्राप्तम् । अनुवादेति अर्थवादरूपानुवादरूपत्वादित्यर्थः । श्रुतिः प्रत्यक्षसिद्धमर्थमनुवदतीति । यथा 'अग्नि-हिंसस्य भेषजम्' इति श्रुतिः पूर्वतत्र उक्ता । विहारेति । विहारोपादानसूत्रयोरुक्ते एते । परीति संध्ये स्थाने प्रसुप्तेषु करणेषु स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तत इति शंकरभाष्यश्रुतेः परि-वर्तनं च तद्विहार इति समासः । करण इति करणे विज्ञाने । 'तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय' इति श्रुतौ कर्मत्यादिः । तत्समिति बुद्धिसंपृक्तस्य । एवकारः केवलव्यवच्छेदकः । दृष्टीति स्वाप्ययेत्यादिभाष्याभासे दर्शितत्वात् । अत्रापीति बुद्धिः पदार्थोज्ञानाति बुद्ध्या पदार्थोज्ञानातीति प्रयोगात् । धियः कर्तृत्वमात्मनस्तन्निराकरणं च । स्वातन्त्र्यमिति जीवस्य स्वातन्त्र्यं कर्तृत्वम् । अबुद्धीति न बुद्धिर्जीवकर्तृत्वनिर्वाहिका, पूर्वं करणव्यापारोपरमात्पूर्वं यस्य पुंसः स तथोक्तस्तस्य । स्वातन्त्र्याभाववत इत्यर्थः । चक्रमण्णादीति । आदिना प्रवचनम् । अनु-वदिष्यतीति न चानधिगतार्थगन्तृत्वरूपप्रमाणविरोधः । आत्मत्वेन वेदस्यावेदेष्यनुकृतेः । तदेति विभक्त्यानुकृत्यात् । एवेति दृष्टान्ताभावादुक्ता । स्वातन्त्र्यमिति जीवः प्राणानां

भाष्यप्रकाशः ।

यदपि विज्ञानपदस्य बुद्धौ प्रसिद्धत्वान्मनोनन्तरपाठाच्च, 'विज्ञानं यज्ञं तनुते' इत्यत्रापि बुद्धेरेव कर्तृत्वमुच्यते 'विज्ञानं देवाः सर्वे ब्रह्मज्येष्ठमुपासते' इति वाक्यशेषोऽपि बुद्धेरेव प्रथमजत्वं विषयीकरोति । ज्येष्ठ्यस्य प्रथमजत्वरूपस्य बुद्धौ प्रसिद्धत्वात् 'स एष वाचश्चित्तस्योत्तरोत्तरिक्रमो यद् यज्ञः' इति श्रुत्यन्तरे यज्ञस्य वाग्बुद्धिसाध्यत्वावधारणादित्युक्तं तदपि मन्दम् । प्रकरणा-  
पेक्षया प्रसिद्धेर्दुर्बलत्वात् 'विज्ञानमानन्दं ब्रह्म' इति ब्रह्मण्यपि प्रसिद्धेस्तुल्यत्वात् । योगरूढ्यपेक्षया केवलयोगस्याऽपि निर्बलत्वात् । अवयववाक्येन मनोमयस्य वेदरूपतावगमात्तदुत्तरं जीवस्यैव युक्तत्वात् । भद्रादीनां शिरस्त्वादिकल्पनतात्पर्यस्य प्रागेवोक्तत्वात् ज्येष्ठ्यशब्दोऽपि ब्रह्मपदसम-  
भिध्याहाराद् ब्रह्मण इव ज्येष्ठ्यं वक्ति । ब्रह्मज्येष्ठा वीर्याणीत्यादिवत् । वाग्बुद्ध्योरुत्तरोत्तरि-  
क्रमस्तु बुद्धेः करणत्वेऽपि तुल्यः तस्मान्न किञ्चिदेतत् ॥ ३९ ॥

रश्मिः ।

विज्ञानेन विज्ञानमादाय शेत इत्यत्र शयनोपादानयोः कर्तृत्वमित्यर्थः । दिक्त्वनिरूपकं यत्किञ्चि-  
दुच्यते । कस्यचिदित्याद्युक्ता युक्तिः प्रकृतेऽप्यनुकूलेति । यथा बुद्ध्यभावात्तन्निबन्धनं जीवकर्तृत्वं न  
विश्वितमिति वक्तुं शक्यते तथा तादृशस्थले बुद्ध्यभावात्सर्वत्रापि न तन्निबन्धनं कर्तृत्वमपि तु  
स्वाभाविकमित्यपि वक्तुं शक्यत इति । मनोनन्तरेति शंकरभाष्यव्याख्याने द्रष्टव्यम् । वाग्बुद्ध्योः  
पूर्वोत्तरक्रमान्नोरूपवेदरूपवागनन्तरं विज्ञानरूपबुद्धेः पाठात् । वाक्येति विज्ञानं बुद्धिर्भूतभेदेन  
जीव इति केन व्याख्यानेन भाष्यमिति विमर्शं विज्ञानं देवा इति वाक्यशेषः प्रवर्तते । एवेति  
जीवानां प्रथमजत्वाभावादेवकारः । प्रसिद्धेति 'ब्रह्मा देवानां प्रथमं संभूतं' इति कोशे ब्रह्मात्मबुद्धि-  
मनसामैकार्थ्यात् । उत्तरेति उत्तरं च उत्तरमस्यास्तीत्युत्तरि चोत्तरोत्तरिणी तयोः क्रम इत्यर्थः । यज्ञ  
इति ब्रह्मविचाररूपो यज्ञः । वाचो ब्रह्म चित्तं बुद्धिः । वाच इति श्रुतौ षष्ठी । स्वप्रतिपाद्य-  
विषयत्वं चित्ते संबन्धः । चित्तं बुद्धिः । वागिति लक्षणया वाग्बुद्धिसाध्यत्वावधारणात् ।  
प्रकरणेति ब्रह्मवित्प्रकरणम् । 'ब्रह्मविदाप्नोति परम्' इत्युपक्रमात् । दुर्बलेति श्रुत्यादिषुदप्रमा-  
णान्तर्गतत्वेन तथा । स्वमते वेदान्ते योगः पूर्वमीमांसामाष्यकारिकव्यञ्जितोऽपि परस्य नेत्याशयवन्त  
आहुः योगेति । निर्बलेति विज्ञानपदे । रूढियोगमपहरतीति प्रसिद्धेः । योगरूढिस्तु  
ब्रह्मणि न तु बुद्धाविति भावः । अत्रयथेति 'तस्य यज्ञुरेव शिरः' इत्यादिश्रुतिवाक्येनैकत्वमविव-  
क्षितम् । उत्तरमिति ब्राह्मस्य ग्राहकापेक्षायाः 'स एष जीवो विवरप्रसूतिः' इति वाक्यादुत्तरम् ।  
मनोमयं रूपं ब्राह्मं, जीवो ग्राहकः । आनन्दमयाधिकरणे माध्ववर्णिकसूत्रोक्तसंगत्योत्तरमित्यादि-  
रित्यपि । एवकारो बुद्धिव्यवच्छेदकः । यद्यपि यज्ञः श्रुतौ वाचश्चित्तस्येत्युक्तस्तथापि 'मनः पूर्व-  
रूपं वागुत्तररूपम्' इति श्रुत्यन्तरात्प्रवचनं यज्ञः पूर्वोक्तोऽपि यज्ञः । यज्ञानां गीतायां बहुविधत्वात् ।  
प्रागिति आनन्दमयाधिकरणे । ब्रह्मण इति । तथा च ब्रह्म इव ज्येष्ठं ब्रह्मज्येष्ठम् । मयूर-  
व्यंसकादिसमासः । ब्रह्मज्येष्ठेति असौ हा । ब्रह्मज्येष्ठानीत्यर्थः । आदिना भवन्तीति श्रुतिशेषः ।  
वाग्बुद्ध्योरिति । यण्पठितबुद्धिशब्दो न तु पवर्गादिः स ध्वनयति । पकारवकारयोर्बहुषु  
शब्देषु विपर्यय इति । यद्यपि वुरिति लेखनेप्येवं भवति तथापि 'काञ्चनीकरणे शक्तो मणिर्धातु-  
गणस्य यः । तस्यात्मनां तथाभावाकरणेऽपि न हि क्षतिः' इति न्यायो द्रष्टव्यः । उत्तरोत्तरी  
व्याख्यातम् । तुल्य इति यन्मनसा ध्यायतीति करणत्वपक्षः तत्र श्रुत्योर्विरोधे विकल्पा-  
भयपाद्मभयोर्वादिनोस्तुल्य इत्यर्थः । एतदिति औपाधिकं जीवत्वम् ॥ ३९ ॥

यथा च तक्षोभयथा ॥ ४० ॥

ननु कर्मकराणां कर्तृत्वभोक्तृत्वभेदो दृश्यते तथा कर्तृत्वभोक्तृत्वयोर्भेदो भविष्यतीति चेन्न । यथा तक्षा रथं निर्माय तत्रारूढो विहरति, पीठं वा । स्वतो वा न व्याप्रियते बाह्यादिद्वारेण वा । अकारादप्येऽपि स्वार्थकर्तारः । अन्यार्थमपि करोतीति चेत् तथा प्रकृतेऽपि सर्वहितार्थं प्रयतमानत्वात् । नच कर्तृत्वमात्रं दुःखरूपम् । पयःपानादेः सुखरूपत्वात् । तथाच स्वार्थपरार्थकर्तृत्वं कारयितृत्वं च सिद्धम् ॥ ४० ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वादिति चतुर्विंशमधिकरणम् ॥ १४ ॥

परास्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥ (२-३-१५)

कर्तृत्वं ब्रह्मगतमेव तत्संबन्धादेव जीवे कर्तृत्वं तदंशत्वादैश्वर्यादिषु । न तु जडगतमिति । अतो, 'नान्योऽतोऽस्ति' इति सर्वकर्तृत्वं घटते । कुत एतत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

यथा च तक्षोभयथा ॥ ४० ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । भेद इति भिन्ननिष्ठत्वम् । सूत्रोक्तं समाधिं व्याकुर्वन्ति नेत्यादि । तथा च उक्तो भेदः प्रायिको, न तु नियत इति न कर्मकरदृष्टान्तेन तयोर्भिन्ननिष्ठत्वसिद्धिरित्यर्थः । उभयथेति पदं व्याकर्तुमाहुः अन्यार्थमित्यादि । पूर्वपक्षिणोक्तमङ्गीकुर्वन्ति तथेत्यादि । प्रकृत इति शास्त्रप्रणयने । तथाच व्याख्यातान् सर्वान् प्रकारान् क्रोडीकर्तुमयं दृष्टान्तो, न तु स्वतोऽकर्ता, करणद्वारेण कर्तृत्वेतावन्मात्रादे, प्रमाणाभावादित्यर्थः । शेषद्वयानार्थम् ॥ ४० ॥

इति चतुर्विंशं कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वादित्यधिकरणम् ॥ १४ ॥

परास्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥ जीवे कर्तृत्वं स्वाभाविकमित्यवधारितम् । तत् किं जीवस्य स्वातन्त्र्येण, उत ब्रह्माधीनतयेति विचारणीयम् । 'पुण्यः पुण्येन' इति, 'एष उ एष' इति चिरद्वरश्मिः ।

यथा च तक्षोभयथा ॥ ४० ॥ भिन्नेति भिन्नौ पाचकपाचयितारौ तस्मिन्ने कर्तृत्वभोक्तृत्वे तस्मिन्ने भेद इत्यर्थः । तयोरिति कर्तृत्वभोक्तृत्वयोः । शास्त्र इति । स्वयमप्याविर्भूय शुक्तिं लोकान् शिक्षयितुमङ्गीकरोतीत्येकादशनिबन्धे स्फुटम् । नामसृष्टिर्शुक्तिशास्त्रात्पादुका । तथा चेति प्रकृतस्य शास्त्रप्रणयनार्थत्वे च । एवेति जीवदृष्टान्तादेवकारः । करणं बुद्धिः । शेषमिति प्रतिकूलवेदनीयं दुःखम्, अनुकूलवेदनीयं सुखं तत्रैलेवशुचानार्थम् । यद्यप्यानन्दो भोक्तृ, तेजः पातु तथापि तदुभयमालेखदोषः ॥ ४० ॥

इति त्रयोर्विंशं कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वादित्यधिकरणम् ॥ १३ ॥

परास्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥ पादार्यसंगमनायाधिकरणसंगतौ पादुः जीव इति । 'सर्वे जीवा व्युत्स्रन्ति' इति मुण्डकश्रुत्या साकं 'नान्योतोऽस्ति द्रष्टा' इत्यादिसर्वकर्तृत्वनिषेधकश्रुतिविरोधस्तस्य परिहारात् पादार्यसंगमनं हेतुतासंगतिरधिकरणस्येत्याहुः तत्किमिति । पुण्यः पुण्येनेति । अत्र पूर्वोक्तानि करीर्यादिवाक्यानि विषयवाक्यम् । संशयमाहुः पुण्य इति । चिरद्वेति तेन श्रुत्योर्विरोधपरिहारात् ।

तच्छ्रुतेः । तस्यैव कर्तृत्वकारयितृत्वश्रवणात् । 'यमघो निनीषति तमसाधु कारयति' इति 'सर्वकर्ता सर्वभोक्ता सर्वनियन्ता' इति । सर्वरूपत्वात् भगवति दोषः ॥४१॥

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः ॥ ४२ ॥

ननु वैषम्यनैर्घुण्ययोर्न परिहारः । अनादित्वेन स्वस्यैव कारयितृत्वादिति

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतिद्वयदर्शनेन संदेहात् । तत्र ईश्वराधीनत्वे जीवस्य दुःखभोगासंभवात् कर्मानादित्वस्य च कर्तृत्वाधीनत्वात् तदप्यनाद्येवेति स्वातन्त्र्येणैव कर्तृत्वमिति शङ्कायामिदं सूत्रमित्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति कर्तृत्वमित्यादि । ब्रह्मगतमेव कर्तृत्वं ब्रह्मतादात्म्यादेव जीवे भासते । तादात्म्यं चांशत्वात् कार्यत्वात् अत ऐश्वर्यादिकं यथा भगवत्कृपया पार्षदादिषु पुंस्त्वादिवत् प्रकटीभवद्भासते तथा कर्तृत्वमपि । अत एव श्रुक्तानां तत्तत्कार्यकर्तृत्वं श्रूयते, 'इमांल्लोकान् कामाभीकामरूप्यनुसंचरन्' इत्यादि । यद्यपि ब्रह्मवादे जडेष्वप्यंशत्वमविशिष्टं, तथापि जडजीवयोः परस्परवैलक्षण्यार्थं तत् तत्र न भगवता प्रकटीक्रियते, यथा पृथिव्यामेव मन्धो न जलादिष्विति । अतो ब्रह्मधर्मस्यैव जीवे संक्रान्तत्वेन जीवस्य दर्शनादिकर्तृत्वात् 'नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा' इत्यादिश्रुत्युक्तमन्यनिषेधेन ब्रह्मण एव दर्शनादिसर्वकार्यकर्तृत्वं घटते, सर्वकर्मेति श्रुतिरप्यसंकोचेन ब्रह्मणि संगच्छते । एवंच, 'न कर्माविभागात्' इति सूत्रे यत् कर्मानादित्वमभ्युपगतं तदपि ब्रह्मधर्मत्वादेवोपपन्नमित्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति तस्यैवेत्यादि । 'स विश्वकृत्, स हि सर्वस्य कर्ता' इति, 'ईशः सर्वस्य जगतः प्रभुः प्रीणाति विश्वभृक्' इति, 'सर्वमिदं प्रशान्तिः', 'अन्तःप्रविष्टः शास्ता जनानाम्' इत्यादिश्रुतिभिः 'सर्वकर्ता सर्वभोक्ता सर्वनियन्ता' इति । कारयितृत्वश्रुतिस्तुतैव । नन्वेवं सर्वकर्तृत्वाद्यङ्गीकारे असमीचीनं प्रत्यपि ब्रह्मण एव कर्तृत्वात् छिद्यकर्माद्यापत्तिरित्यत आहुः सर्वेत्यादि । तथाच,

'किं षणितेन बहुना लक्षणं गुणदोषयोः ।

गुणदोषदृशिर्दोषो गुणस्तुभयवर्जितः' ॥

इत्येकादशस्कन्धे भगवदुक्ताभ्यायाञ्च दोष इत्यर्थः ॥ ४१ ॥

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः ॥ ४२ ॥ तुशब्दव्याख्यान-  
द्वयेन सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । पूर्वं कर्मानादित्वमीश्वरस्य तत्सापेक्षत्वं चाङ्गीकृत्य  
रक्षिः ।

पादार्थसंगमनं बोध्यम् । स्वातन्त्र्येण ब्रह्माधीनतया च कर्तृत्वप्रतिपादनादिरुद्धत्वम् । पूर्वपक्षमाहुः  
तत्रेति । दुःखेति । फलसाधनयोरेकवृत्तित्वनियमादिति भावः । कर्तृत्वेति कर्तृत्वं कृतिमत्त्वं  
कृतिमत्त्वं च कृतिरेवेति तथा । एवेति 'कर्मैके तत्र दर्शनम्' इति जैमिनिसूत्रादेवकारद्वयम् ।  
एवेति 'कर्ता कारयिता हरिः' इति श्रुतेरेवकारः । एवेति । 'अंशो नाना' इति वक्ष्यमाणसूत्रादयम् ।  
श्रूयन्त इति तैत्तिरीयके । न जडेत्यादिभाष्यमवतार्यं विवृण्वन्ति स्म तत्रेति । अंशत्वं जडे ।  
अत इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति । इत्यादीति । आदिना 'कर्ता कारयिता' इति श्रुतिः ।  
न दोष इति न हि स्वद्विः स्वजिह्वां दशनं स्वाङ्गैः स्वाङ्गानि ताडयन् दुष्टो भवति तत्राप्यज्ञान-  
जन्योऽपि नेत्यर्थः ॥ ४१ ॥

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः ॥ ४२ ॥ कर्मेति । 'तदेजति

पक्षं तु शाब्दो निवारयति । प्रयत्नपर्यन्तं जीवकृत्यम्, अग्रे तस्याशाक्यत्वात् स्वयमेव कारयति । यथा पुत्रं यत्तमानं बालं पदार्थगुणदोषौ वर्णयन्नपि तत्प्रयत्नाभिनिवेशं दृष्ट्वा तथैव कारयति । सर्वत्र तत्कारणत्वाय तदानीं फलदातृत्वे या इच्छा तामेवानुबध्ति 'उत्तिनीयति, अधो निनीयति' इति । अन्यथा विहितप्रतिषिद्धयो-

भाष्यप्रकाशः ।

वैषम्यनैर्घृण्ययोः परिहारः कृतः । स तु न युज्यते । कर्मानादित्वत् स्वस्य यत्कारयितृत्वं तस्याप्यनादित्वादित्यर्थः । समाधिं व्याकुर्वन्ति प्रयत्नेत्यादि । अयमर्थः । तैपिरियः आनन्दमयप्रशंसाप्रसङ्गे, अथातोऽनुप्रश्ना इत्यादिना अविद्वद्विदुषोः समानैव ब्रह्मप्राप्तिकृत कश्चिद्भेद इति प्रश्ने उच्यते, 'सोऽकामयत' इत्यादिना स्वस्यैव बहुभवेनेनोचनीयरूपेण सर्वसृष्टिद्वयत्वात् तत्रानुप्रवेशेन स्वस्यैव, 'सच्च त्यक्त्वामवत्' इत्यादिना अनेकविधं द्वैधीभावं चोक्त्वा, 'सत्यमभवत्' इति समाप्तौ ब्रह्मरूपत्वं निगमयामास तथा सति सर्वस्य ब्रह्मरूपत्वे अविशिष्टेऽपि भव्ये, 'स तपोऽतप्यत' इत्यादिना तपोरूपस्थालोचनस्यापि सृष्टौ कारणत्वेन कथनाद् यथाधिकारं तत्फलं तत्तदधिकारश्च नानाविधस्तत्र कारणं, तस्यापि कारणं नानाविधः स्वभाव इति तत्र फलति । एवं सत्यालोचनानुसारेण बध्यमाणप्रणाख्या प्रयत्नपर्यन्तं जीवकृत्यं, तदपेक्षः सन्, अग्रे बाह्यकृतानुपकरणबाहुल्यमपेक्षितं, तच्च जीवेन केवलेन संपादयितुमशक्यमतस्तत्संपादनद्वारा स्वयमेव कारयति । तत्र दृष्टान्तो यथाबालमित्यादि । एवं सति कार्यमात्रं प्रति

रक्षितः ।

तज्जेति' इति श्रुतेर्निःप्रतियोगिककर्मानादित्वम् । 'अनुच्छित्तिधर्म' इति श्रुत्या धर्माणां तैल्यं वदन्तोऽनादीत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म कर्मानादीति । अत्र कृतप्रयत्नापेक्षस्तु वैषम्यनैर्घृण्यदोषरहितो भगवान्कारयिता, फलाय जीवः करोति तं जीवं कारयतीति फले प्रयोजकः इच्छाद्वारा, तत्र हेतुर्विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्याद्विभ्य इति । अन्यथा विहितप्रतिषिद्धयोः कर्मणोर्वैयर्थ्याद्यापत्तेः । अतो न वैषम्यनैर्घृण्ये, दोषौ नेत्यर्थाज्जीवप्रयत्न एव फलपर्यन्तमस्तु कृतं भगवतेत्याशङ्कायां प्रयत्नपर्यन्तं जीवकृत्यं विशदयन्ति स्म अयमर्थ इति । अविद्वदिति विद्वच्छब्दः तेन नञ् समासः । तथा सतीति । उक्तप्रकारेण सर्वेषां ब्रह्मत्वे सति । आलोचनस्येति ननु नवमेध्याये द्वितीयस्कन्धस्य तप संतापे इत्यस्य धातो रूपं श्रुतौ तु सोकामयतेत्यस्मिच्छाशरीरे एतदेतत् कर्म कारयित्वैतदेतत्फलं दास्यामीति प्रतिजीवं विचारितवानित्यस्मिच्छालोचनं निविष्टमित्येकवाक्यतावस्थितमनेन कथमिति चेन्न । अत्रालोचनस्य संतापालकत्वात् । एकवाक्यतया तथावसायात् । यथेति आलोचनशरीरनिविष्टत्वेन यथेत्यादिः । तत्रेति सृष्टौ । कारणमाविर्भावकश्चक्षुष्याधारत्वात् अनन्यथासिद्धत्वे सति कार्यनियतपूर्ववृत्तित्वाच्च । स्वभाव इति परिणामहेतुः । फलाधिकारयोः परिणामः । ननु गुणाः कुतो नोक्ता इति चेन्न । गुणव्यतिकरकारककालप्रसङ्गाभावात् । कर्तृविशेषणं पूर्यन्तोऽग्रे इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदपेक्ष इति । उपकरणेति गीतोक्तकर्तृपञ्चकम् । केवलेनेति पञ्चसु कर्तृषु गीतोक्तेषु केवलेन । तत्सम्भिति कर्तृपञ्चकत्वसंपादनद्वारा । यथा बालमिति । बालस्य इति दृष्टान्तस्य, वृद्धिर्यथाबालम् । यथा यथावत् भाष्ये बालदृष्टान्तस्य पुत्रदृष्टान्तेन वृद्धिर्यथावद् अभ्ययीभावः । 'अभ्ययं समीपसमृद्धिवृद्धि' इति सूत्रेण समासः । यथाबालमिति दृष्टान्तद्वयमादिर्यस्य तत्रार्थ

वैयर्थ्यापत्तेः । अप्रामाणिकत्वं च । फलदाने कर्मापेक्षः । कर्मकारणे प्रयत्नापेक्षः । प्रयत्ने कामापेक्षः । कामे प्रवाहापेक्ष इति मर्यादारक्षार्थं वेदं चकार । ततो न

भाष्यप्रकाशः ।

भगवानेव कारणमिति सर्वत्र तत्कारणत्वाय तदानीं प्रयत्नोत्तरकाले फलदातृत्वामिष्यार्पिका वा इच्छा आलोचनाकारान्तःपातिनी तामेव श्रुतिरनुवदति, 'उभिनीपत्यधोनिनीपति' इति । अतो गुणदोषकथनपूर्वकं बालेच्छानुसारिसामग्रीसंपादके पितरि यथा न दोषः, किंतु बालस्वभावे, तथा प्रहृष्यपि न दोषः, किंतु जीव एवेत्यर्थः । ननुक्तदृष्टान्तन्यायेनैव कारयतीत्यत्र किं गमकमित्याकाङ्क्षायां सूत्रोक्तं, विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्य इति हेतुं विवृण्वन्ति अन्यथेत्यादि । ययुक्तन्यायं विहाय केवलं जीवकृतकर्मापेक्षः कारयतीत्येवाङ्गीक्रियते तदा विहितप्रतिषिद्धयोर्यागादिप्राज्ञाणहननादिरूपयोः कर्मणोर्वैयर्थ्यं स्यात् । पूर्वपूर्वजैवकर्मानुसरणे ईश्वरस्य तदधीनतया तेषामेव प्राधान्यात्त एव दुःखवदप्रार्थितस्य सुखस्यापि सिद्धेः । आदिपदादप्रामाणिकत्वं च । इदं विहितमिदं निषिद्धमिति बोधकस्य प्रमाणव्यापारस्य वैयर्थ्यात् । अतो विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यप्रमाणव्यापारावैयर्थ्यप्रामाणिकप्रेक्षावत्कृतप्रमाणानुसरणेभ्यो हेतुभ्य इदं ज्ञायते, यत् फलदाने कर्मापेक्ष इत्यादिमर्यादारक्षार्थं तज्ज्ञापकं स्तनिःश्वररूपं वेदं प्रकटीचकार, यथा लोके राज्यमर्यादारक्षकं नीतिशास्त्रम् । ततो, 'लोकवस्तु लीलाकैवलयम्'

रक्षिणः ।

यथाबालमित्यादि अङ्गमित्यर्थः । एवमिति कारणेषु स्वेन पञ्चकत्वे संपादने कृते सति । एवेति 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इति श्रुतावेवकार इत्येवकारः । तदानीमित्यस्य विवरणं प्रयत्नेति । फलदातृत्वे या इच्छा तामनुवदतीत्यत्र भाष्येऽभिष्यार्पकाधारे सप्तमीत्याशयेनाहुः फलेति । आलोचनाकारः 'बहुसां प्रजायेय' इत्यत्र बहुसामिति सोन्तःपाती यस्याः सा आलोचनाकारान्तःपातिनी उक्तेच्छा । सर्वेत्यादि भाष्यप्रयोजनमाहुः अत इति । न दोष इति । ननु बालदोषः पितुः स्मर्यतेऽतः कथं न दोष इति चेन्न नात्र बालः स्तनन्वयोऽपितु पूर्वव्यतिरिक्त इति न दोषः । एवेति मुण्डके 'सर्वे एव आत्मानो व्युत्तरन्ति' इति श्रावणाजीवसांश्रुत्याथया लोकशरीराणि दोषो न त्वंशिनि शरीरे तथेत्येवकारः । एवेति एवकारः कर्माधीनेश्वरं व्यवच्छिनसि । तत इति पूर्वजीवकर्मभ्यः । एवेति गौणमुख्यन्यायात् । दुःखेति । तदुक्तं श्रीभागवते 'तसैव हेतोः प्रयतेत कोविदो न लभ्यते यद्भ्रमतामुपर्येषः । यल्लभ्यते दुःखवदन्यतः सुखं कालेन सर्वत्र गभीररहसा' इति । अप्रामाणिकत्वमितिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म आदीति सूत्र्यादिपदात् । पदशब्दप्रयोगः समासावयवसुपोर्लुका लुप्तत्वे पदत्वाभावेऽपि शब्दे पदत्वरोपात् व्यपेक्षालक्षणसामर्थ्ये । अप्रामाणिकत्वमिति भाष्ये प्रमाणेन प्राप्यत इति प्रामाणिकं विहितं प्रतिषिद्धं च कर्म । द्वैषिकः प्रलयः, न प्रामाणिकमप्रामाणिकम् नन्वत्युक्तम् । तस्य भावोऽप्रामाणिकत्वमित्याशयेनाहुः इवमित्यादि । इति बोधकस्येति । इत्येवंप्रकारेण विहितत्वनिषिद्धत्वप्रकारको यो बोधः प्रमा तत्कर्तुः प्रमाणसेति वक्तव्ये बोधयतीत्यत्र व्यापारनिष्ठव्यापारविवक्षया प्रमाणव्यापारसेत्युक्तम् । व्यापारेण व्यापारिणो नान्यथासिद्धत्वमिति नाङ्गीकृतम् । अन्यशास्त्रत्वात् । हेतुभ्य इति त्रिभ्य इत्यर्थः । फलेति । फलदाने कर्मापेक्ष इत्यादिमर्यादारक्षार्थं । अत्र प्रवहर्षं प्रवाहः सर्गपरंपराया नविच्छेदः । तज्ज्ञापकं मर्यादाज्ञापकम् । नीतीति तत्र



ब्रह्मणि दोषगन्धोऽपि । नशानीश्वरत्वम् । मर्यादामार्गस्य तथैव निर्माणात्  
यत्रान्यथा स पुष्टिमध्य इति ॥ ४२ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे परानु तच्छ्रुतेरिति पञ्चदशमधिकरणम् ॥ १५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इति न्यायेन जीवकृतप्रयत्नानुसरणात् ब्रह्मणि वैषम्यादिविशेषगन्धः । नाप्यनीश्वरत्वम् ।  
मर्यादामार्गस्य सादृशापेक्षवैशिष्ट्यपूर्वकत्वेन स्वयमेव निर्माणादिति । नन्वपमपि न  
नियमः । 'अह्वयापृतम्' इति, 'ते नाधीतश्रुतिगणाः' इत्यादिवाक्येषु तदनपेक्ष्यैव गोष्ठलक्ष्म्यः  
फलदानकथनाच्छ्रुतावपि, 'सुहृदः पुण्यकृत्यां द्विषन्तः पापकृत्याम्' इति कथनादित्यत आहुः  
यत्रेत्यादि । तथापेदमपि लोकवस्तु लीलेति न्यायादेव समाहितम् । लोके राक्षामपि कृपापात्रेऽ  
तथा दर्शनादिति ।

चिद्वन्मण्डने तु, 'स वै नैव रेमे' इति श्रुत्यनुसारेण, यती प्रयतन इतिचात्स्वर्भवादाय  
भगवत्कृतो यः क्रीडार्थमुद्यमः सोऽत्र प्रयत्नशब्दे गृहीतः । सिद्धान्तस्तुमयत्राप्येक एव । तेना-  
त्रेदं सिद्धम्, फलदाने भगवान् जीवकृतप्रयत्नापेक्षोऽपि न स्वातन्त्र्याद्धीयते । तथैवालोकितत्वात्,  
आलोचनानुसारेण विविधं फलं जीवेभ्यो दददपि, न वैषम्यादिविशेषभाग् भवति, सर्वरूपत्वात् ।  
कर्मणामप्यनादित्वं भगवद्गर्मत्वात् । कचिन्मर्यादां मिनस्यपि, स्वतन्त्रत्वात् । तथोक्तं द्वितीय-  
स्कन्धसुबोधिन्याम्

यत्किञ्चिद् दूषणं त्वत्र दूष्यं चापि हरिः स्वयम् ।

विकृद्गपक्षाः सर्वेऽपि सर्वमत्रैव श्लोमते ॥ ४२ ॥ इति

इति पञ्चदशं परानु तच्छ्रुतेरित्यधिकरणम् ॥ १५ ॥

रश्मिः ।

वृहस्पत्यादिस्थितिरूपम् । इयं वक्ष्यमाणप्रणाडी । तत इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत इति ।  
नचेति भाष्यविवरणं नापीति । मर्यादेति भाष्यविवरणं मर्यादेति । भाष्यभाष्यश्रुतिमाहुः  
श्रुताविति 'तस्य पुत्रा दायश्रुपयन्ति सुहृदः पुण्यकृत्याम्' इत्यादिः । अस्याः पुष्टिमार्गीयत्वं तु भगव-  
दनुगृहीतस्य पुण्यकृत्यायाः भोगाभावेऽपि सुहृद्गामिनीत्वं पापकृत्याया भोगाभावेऽपि द्विषणादि-  
नीत्वमितरेषां त्वेतयोर्भोगादेव क्षय इति न भोगाभावे मोक्षः । तथेति । इष्टदेशप्रापण-  
प्रकारदर्शनादिति मतं भेतुमाहुः चिद्वन्मण्डन इति । गृहीत इति । तेन सुबोधिन्यनुसारि-  
प्रयत्नः न तु वेदव्यासमतवर्तिबलममतप्रयत्न इति न मतभेदोप्यस्ति । सिद्धान्त इति वैक्य-  
नैर्षुष्यदोषपरिहाररूपः । यत्रेति भाष्यतात्पर्यमाहुः कचिदिति । पुष्टिप्रसङ्गात्किञ्चिदाहुः यत्किञ्चि-  
दिति । अत्रेति अत्रशब्दयोः पुष्टिमार्ग इत्यर्थः । स्वयमिति तदात्मानमिति श्रुतेः । एवकारस्तु  
'तदात्मानं स्वयमकुरुत' इति श्रुतेः पुष्टिमात्रविषयत्वात् ॥ ४२ ॥

इति षडुदशं परानु तच्छ्रुतेरित्यधिकरणम् ॥ १४ ॥

अंशो नानाव्यपदेशादन्यथा चापि दाशकितवा-  
दित्वमधीयत एके ॥ ४३ ॥ ( २-३-१६ )

जीवस्य ब्रह्मसंबन्धिरूपमुच्यते । जीवो नाम ब्रह्मणोऽंशः । कुतः । नाना-  
व्यपदेशात् । 'सर्व एवात्मानो व्युत्थरन्ति कपूयचरणा रमणीयचरणाः' इति च ।

ननु ब्रह्मणो निरवयवत्वात् कथं जीवस्यांशत्वमिति वाच्यम् । न हि ब्रह्म  
निरंशं सांशमिति वा कश्चिच्छ्लोके सिद्धम् । वेदैकसमधिगम्यत्वात् । सा च

भाष्यप्रकाशः ।

अंशो नानाव्यपदेशादन्यथा चापि दाशकितवादिद्वित्वमधीयत एके ॥ ४३ ॥  
अधिकरणमवतारयन्ति जीवस्येत्यादि । स्वसंबन्धि तु, 'ज्ञोऽव एव' इति सूत्रे ज्ञानरूपत्वबोधना-  
दुक्तम् । इदानीं 'यो यदंशः स तं भजेत्' इति भजनयोग्यत्वं वक्तुं मतान्तरवद् अन्यत्वं परिहर्तुं  
मुक्तिदशायां ब्रह्मत्वव्यपदेशस्य मुख्यवृत्तत्वे हेतुं बोधयितुं ब्रह्मानेकत्वं च परिहर्तुं ब्रह्मसंबन्धि-  
रूपकथनार्थमिदमारभ्यत इत्यर्थः । सूत्रं विवृण्वन्ति जीवो नामेत्यादि । नानाव्यपदेशादिति  
नानात्वेन व्यपदेशो नानाव्यपदेशस्तस्मात्, श्रुतौ बहुत्वसंख्याविशिष्टत्वेन कथनाद् ब्रह्मणः  
सकाशाद् विस्फुलिङ्गवद् विभागाकथनाच्चेत्यर्थः ।

विद्वन्मण्डने तु नानाविधो व्यपदेशो नानाव्यपदेशः, कश्चिद् ब्रह्मत्वेन, कश्चिद्विभक्त-  
त्वेन, कश्चिद्वृत्तत्वेन, कश्चिद्विद्वत्त्वेन, कश्चिदीशितव्यत्वेन, कश्चिदणुत्वेन, कश्चिद् व्यापकत्वेने-  
त्येवंरूपः । 'अयमात्मा ब्रह्म सर्वाभुभूः', 'सर्व एवात्मानो व्युत्थरन्ति', 'ज्ञाज्ञौ द्वावजावीशनीशौ',  
'विज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय', 'क्षरात्मानावीशते देव एकः', 'एषोऽणुरात्मा चेतसा  
वेदितव्यः', 'तद्ब्रह्मजीवो नभोपमः' इत्यादिषु । तस्माद् ब्रह्मणोऽंश एव जीवः, न शेषं विरुद्धधर्मा-  
श्रयत्वं कार्यस्य संबन्धीत्यपि व्याख्यातम् ।

अत्रैकदेशिभिर्दर्शानान्तराभिमानिभिश्च कृतामाशङ्कामनस्य निषेधन्ति ननु ब्रह्मण इत्यादि ।  
रश्मिः ।

अंशो नानाव्यपदेशादन्यथा चापि दाशकितवादिद्वित्वमधीयत एके ॥ ४३ ॥  
अवेति एककार्यत्वसंगत्यावतारयन्तीत्यर्थः । तामेवाहुः खेति । किमन्यजीवसंबन्धिरूपमिति जिज्ञा-  
सयाधिकरणावतरणात् । ज्ञोऽन इति । अन्याधिकरणानामेतन्मूलत्वादव्यवहितमधिकरणं परिवर्त्यै-  
तदुपात्तम् । स्वं जीवः जीवत्वविशिष्टः विशिष्टे शक्तं जीवपदं तत्संबन्धः समवायोऽस्वास्तीति जीव-  
संबन्धिरूपमित्यर्थः । स्वं स्वीयं जीवत्वं वा संबन्धस्तु स एवान्यत्पूर्ववत् । जीवो नामेत्यादीति ।  
भाष्ये ब्रह्मणोऽंश इति छन्दसप्रयोगो बाहुलकात् । नानेति सूत्रे भावप्रधान इत्याशयेनाहुः नाना-  
त्वेनेति । बोधनार्थं त्वलं तेन समासविग्रहो न तु समासघटकः । सर्व इति भाष्यं विवृण्वन्ति  
स्व श्रुताविति मुण्डकश्रुतौ । इत्यर्थ इति भाष्ये कपूयचरणा इत्यस्याः निन्दिताचरणा इत्यर्थः ।  
रमणीयचरणाः आत्मानः । नानाविध इति विध इति बोधनार्थं न समासघटकम् । एवेति अत्र  
मायिकजीवव्यवच्छेदक एवकारः । चतुर्थस्कन्धे मायिको जीव इति अन्यभाषा । तदुपबृंहितं श्रौचमय  
इति शारीरकप्राणमन्यन्यभाषा । एवं विरुद्धेति अणुत्वव्यापकत्वरूपविरुद्धेत्यर्थः । अपि व्येति ।  
सूत्राणां सारवद्विषयतोमुख्यत्वात्पदार्थसंभावनायामपि । ननु ब्रह्मण इत्यादीति । अनेनाभासे

श्रुतिर्यथोपपद्यते तथा तदनुल्लङ्घनेन वेदार्थज्ञानार्थं युक्तिर्वक्तव्या । सा चेत् स्वयं नावगता, तपो विधेयम् । अभिज्ञा वा प्रष्टव्या इति । न तु सर्वविप्लवः कर्तव्यः । तत्रैषा युक्तिः—

‘विस्फुलिङ्गा इवाग्नेर्हि जडजीवा विनिर्गताः’ ।

‘सर्वतःपाणिपादान्नात् सर्वतोऽक्षिशिरोमुखात्’ ।

‘निरिन्द्रियात् स्वरूपेण तादृशादिति निश्चयः’ ।

भाष्यप्रकाशः ।

निषेधे हेतुं व्युत्पादयन्ति न हि ब्रह्मेत्यादि । युक्तिर्वक्तव्येति यथा न्यग्रोधफलमाहरेत्यादिः । तपो विधेयमिति ‘तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व’ इति श्रुतेः । अभिज्ञा वा प्रष्टव्या इतीति ‘तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेत् समित्पाणिः श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठम्’ इत्यादिश्रुतेः । इति प्रकारे एवं श्रौतेन प्रकारेण ब्रह्म ज्ञातव्यं, न त्वेकदेशमादाय सर्वश्रुतिविप्लवः कर्तव्यः । ‘योऽन्यथा सन्तमात्मानम्’ इति श्रुत्युक्तदोषप्रसङ्गादित्यर्थः । एवं हेतुकथनावश्यकत्वं व्युत्पाद्य श्रुतिसिद्धयुक्तिरूपमंशपञ्चाङ्गीकारे हेतुमाहुः तत्रेत्यादि । ‘जडजीवा विनिर्गताः’ इति व्युत्पन्नश्रुतौ ‘एतस्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः सर्वे देवाः सर्वाणि भूतानि’ इत्युक्त्वा, ‘सर्व एवात्मानो व्युत्पन्ति’ इति कथनात् ते परस्परविलक्षणतया निर्गताः । सर्वत इत्यादि । श्वेताश्वतरे, ‘विश्वतश्चक्षुरत विश्वतोद्युखो विश्वतोहस्त उत विश्वतस्पाद्, संवाहुभ्यां धमति संपतत्रैर्घावाभूमी जनयन् देव एकः’ इति, ‘सर्वतः पाणिपादं तत् सर्वतोऽक्षिशिरोमुखम्, सर्वतः श्रुतिमल्लोके सर्वमाहुत्य तिष्ठति,’ ‘सर्वेन्द्रियगुणामासं सर्वेन्द्रियविवर्जितम्’ इति भावनात् तथा ।

रश्मिः ।

निषेधन्तीत्युक्तया नन्विति भाष्ये नोश्चार्थे प्रयोगे इति ध्वनितम् । न न्विति शब्दद्वयं नकारो निषेधार्थः । नु स्तुतौ । ‘निस्तु नेतरि नुः स्तुत्यां नौस्तर्था पस्तु पातरि । पवनजलपाने च फो ह्रन्वानिलफेनयोः’ इत्येकाक्षरीनाममालायाममर आह । तथा च ब्रह्मणो निरवयवत्वाजीवसांशत्वं स्तुतिरूपमर्थवादरूपं कथं केन प्रकारेणेति न वाच्यमिति, न चार्थयोर्नन्विति च्छान्दसो वा कश्चिदन्यदेवेति बाहुलकस्य काप्यदर्शनादत्र कल्पनम् । ब्रह्मवादत्वानु मान्यम् । ‘वदेदुन्मत्तवद्विद्वान्’ इति वाक्यात् । चेदिति लिखितव्ये वाच्यमित्यन्यत्र भावे मनसो वा ज्ञापकम् । अनाग्रहो वा ‘अनाग्रहश्च सर्वत्र धर्माधर्माग्रदर्शनम्’ इत्येतेषामाचार्याणां वाक्याद्ब्रह्मवदिच्छायां कृतः । परं व्याख्यातोऽस्माभिः । ‘यस्मिन्प्रतिष्ठोकमषट्कत्वलिपि’ इति भावेन भागवतमतीयानामनाग्रहो वा बोध्यः । लेखकप्रमादो वा । न्यग्रोधेति । ‘श्वेतकेतुर्हार्णवेयः’ इत्यष्टमे प्रपाठकेऽस्ति । न्यग्रोधफलमत आहरेत्यपि पाठः । श्रोत्रियमिति । ‘श्रोत्रियश्छन्दोधीते’ । ब्रह्मणि निष्ठा भक्तिर्यस्य तं ब्रह्मनिष्ठम् । इत्यादीति आदिना ‘अथ ते यदि कर्मविचिकित्सा वा वृत्तविचिकित्सा वा स्यात् ये तत्र ब्राह्मणाः संमर्शिनः युक्ता आयुक्ताः अलक्ष्या धर्मकामाः स्युः यथा ते तत्र वर्तेरन् तथा तत्र वर्तेषाः’ इत्यस्याः संग्रहः । श्रुतेरित्येकत्वमविवक्षितम् । उपलक्षणं चोक्तश्रुतेः । इतिरिति ‘अन्यथादाप्सुपः’ इति सूत्रेण न लुक् तत्र कारणमनुकृतिशब्दत्वम् । श्रुतिसिद्धेति । ननु श्रौतं सर्वं तथैव परं तु युक्तिस्तु काचिद्वक्तव्येत्याकाङ्क्षायां तथा । समिति बाहुभ्यामभिसुर्याभ्यां धमति । ध्मा अग्निसंयोगे । ‘पात्राध्मा’ इति धमादेशः । पत्रै रश्मिभिः ।

‘सर्वशोभ जडाः पूर्वं चिदंशोनेतरे अपि ।

अन्यधर्मतिरोभावान्मूलेच्छातोऽस्वतस्त्रिणः’ इति ॥

ब्रह्मवादे अंशपक्ष एव ।

अनु अंशत्वे सजातीयत्वमायाति । श्रुत्यन्तरे पुनर्ब्रह्मवादाशा ब्रह्मेभे कितवा  
उत । अत्र सर्वस्यापि ब्रह्मविज्ञानेन विज्ञानप्रतिज्ञानाद् दाशादीनामपि ब्रह्मत्वं  
प्रतीयते । तत्कार्यत्व एव स्यादिति चेन्न । अन्यथा चापि प्रकारान्तरेणापि

भाष्यप्रकाशः ।

एवं सृष्टिं कारणस्वरूपं चोक्त्वा जडजीववैलक्षण्ये हेतुमाहुः सर्वशोनेत्यादि । वैलक्षण्ये क्रमे  
च विस्फुलिङ्गश्रुतिरेव प्रमाणमिति वैलक्षण्यरूपात् कार्यादेवं कारणविभागोऽनुमीयते । ‘स  
इत्येवात्मानं द्वेषाऽप्यासयत् ततः पतिश्च पत्नी चामवताम्’ इति श्रुत्यन्तरे तथा दर्शनात् ।  
जडजीवयोर्विरुद्धधर्माधारत्वाभावे शुक्तिमाहुः अन्येत्यादि । अन्य आनन्दाद्यस्तस्य धर्मो  
विरुद्धधर्माभयत्वं तस्य तिरोभावो येषु तादृशाः । तत्र हेतुर्येलेच्छा, ‘प्रजायेय’ इतीच्छा ततः ।  
अस्वतस्त्रिण इति स्वतश्चो ब्रह्मभावस्तद्वन्तः स्वतस्त्रिणस्तस्मिन्ना ब्रह्मेभ्यो देहादिभ्यो द्विकेभ्यो  
जीवेभ्यश्च भिन्ना इत्यर्थः । तथाचैवं श्रुतौ लोकविरुद्धस्य सर्वतःपाणिपादत्वादेः भावणेन ब्रह्मणि  
निरंशेऽपि लोकविरुद्धस्य सांशत्वस्य व्युत्थरणादिश्रुतिवलेनाङ्गीकर्तुं शक्यत्वाद् विरुद्धधर्माभयत्वं  
शुक्तिरिति तथा श्रुतिमूलकयुक्त्या ब्रह्मवादे अंशपक्ष एवात्रियते, तं विहाय केवलं निष्कलश्रुतिं  
पुरस्कृत्यैवचारिकांशत्वकल्पनया सर्वश्रुतिविप्रवो न कर्तव्याः । ब्रह्मणो लोकविलक्षणत्वादित्यर्थः ।  
अंशत्व एव किंचिदाशङ्क्य घटत्रयैः परिहरतीत्याशयेनाहुः नन्वित्यादि । अत्रेति असां  
श्रुतौ । तत्कार्यत्व एव स्यादिति तेषां ब्रह्मत्वं ब्रह्मकार्यत्व एव युज्येत, घटद्वयोरपि  
दाशादिब्रह्मणोर्वैजालस्य स्फुटत्वात् । तथाच व्युत्थरणश्रुत्युक्तानां प्राणलोकादीनामिवात्मनामपि

रक्षिः ।

जडजीवेति । व्युत्थरन्तीत्यत्र वि विभेषेण वैलक्षण्येन । अनुमीयत इति कार्यं विभक्तं वैलक्ष-  
ण्यात्, घटपटादिवत् यथैवं तथैवं अनेकघटवदितेवमनुमीयते । स इममिति बृहदार-  
ण्यके पुरुषविषयब्रह्मणोऽस्ति । अपातयदित्यत्र पतनं विभागानुद्धृत्यो व्यापार इति तथा । जडेति  
कारणधर्मयोग्ययोः । तस्मिन्ना इति । अस्वतस्त्रिण इत्यत्र भेदो नजर्य इति भावः । ‘स्वतश्चः  
कर्ता’ इति न व्याख्यातम् । अन्ययासंभवादतस्त्रिरोहितसानन्दसाविर्भावो ब्रह्मभावस्तद्वान्मिकलाभे  
सति स विधिकीर्षितः कर्तृत्वे मुख्यो मुख्यत्वप्रयोजकः सर्वात्मभावस्ततोपि मुख्य इति सोर्थ उक्तः ।  
शुक्तिरिति ‘भागमसाविरोधेन ऊहनं तर्क उच्यते’ इत्यश्रुतिविन्दूपनिषदः । ऊहनं विरुद्धधर्माभय-  
त्वस्येति विरुद्धधर्माभयत्वपदं खोदने लाक्षणिकम् । विरुद्धधर्माणामाश्रय आश्रयणं यत्रोहन  
इति बहुमीहिर्वा । ब्रह्मवाद् इति भाष्यविवरणं ब्रह्मवाद् इति । एवेति । अनेकभूतभौतिक-  
द्वेषतिर्षण्यन्येकलोककामदूतरचनायुक्तब्रह्माण्डकोटिरूपस्य मनसाप्याकलयितुमशक्यरचनसानायासे-  
नोत्पत्तिस्तिमितमङ्गकरणं न लौकिकमिति भाष्येऽशक्यरचनसेत्युक्त्यानिर्वचनीयकर्तृत्वायुक्तेरेवेति  
अन्यथा निसानुपरिमाणकमगवत्संपन्नो जीवोत्र कृत उत्सयेत । लोकेति अनिर्वचनीय-  
त्वात् । इम इति प्रत्यक्षणेन प्रयोगेण । एवेति केवलानां जीवानामप्रत्यक्षत्वात्-

एके शास्त्रिनो दाशकितवादित्वमधीयते शरीरत्वेन, अंशत्वेन च स्वरूपतः कार्याभावेऽपि प्रकारभेदेन कार्यत्वात् । तथाच न साजात्यम् । आनन्दांशस्य तिरोहितत्वात् । धर्मान्तरेण तु साजात्यमिष्टमेव ॥ ४३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

कार्यत्वमेवाङ्गीकार्यं न त्वंशत्वमिति शङ्कायः । प्रकारान्तरं विवृण्वन्ति एक इत्यादि । स्वात् कार्यत्वं, यदि दाश्यादीनन्य प्रकृतं विधीयत विधीयते तु विपरीतम्, अतो ब्रह्मण एव शरीरत्वं तन्निविष्टत्वं च इम इत्यनेन सजीवानामेव देहानां परामर्शात् । तन्निविष्टत्वं चांश-इतरैव संभवति यथा चन्द्रमसो जलादिषु बह्वेयःपिण्डादिषु । अत एके शास्त्रिनो ब्रह्मणो दाशकितवादित्वं शरीरत्वेन अंशत्वेन चाधीयते अतस्तादृशानन्य विधेयभावान्यवानुपपत्त्या अंश एव जीवः । नच साजात्याभावो बाधक इति वान्यम् । जीवस्य स्वरूपतो जन्माभावेन कार्य-त्वामावेऽपि ब्रह्मणः सकाशाद् विभागे शरीरप्रवेशतः प्रकारभेदेन कार्यत्वात् । तथाच स्पुल-ब्रह्मशरीराऽभिमानान्न साजात्यम् । अभिमानआनन्दांशस्य तिरोहितत्वात् तत्तिरोधानस्य च तदर्थप्रयत्नानुमेयत्वात् । अतोऽपि न साजात्यम्, धर्मान्तरेण भिन्नस्वरूपत्वमित्यत्वादिना तु साजात्यमिष्टमेव, 'सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपाः' इति मुण्डके भावणात् । अतः साजात्याभाव-स्थान्यहेतुकत्वाद् वस्तुतः साजात्यस्य सत्त्वादेतच्छ्रुतिविचारेऽप्यंश एव जीव इति परि-हारप्रत्याशयः ॥ ४३ ॥

रश्मिः ।

श्रवणभेदक एवकारः । एक इति..... । एवेति व्याकृतः । स्वरूपतः इति भाष्यं विपरीत-माहुः न चेत्वादि उपपादितः साजात्याभावः स चांशत्वेन शरीरत्वेन ब्रह्मसात्त्वं नास्तीति प्रत्ययगम्यः अंशत्वे बाधकः सजातीयविजातीयस्वगतैतवर्जिते विजातीयसत्ताभावात् । भाष्यं विवृण्वन्ति स्म जीवस्येति । विभाग इति प्युत्तरणरूपे सति । प्रकारेति 'निले जननं निले परिच्छिन्ने समागमः' इत्यत्र समानरूपप्रकारभेदेन तथेत्यर्थः । स्पुलेति । अस्मा-देतोरंशत्वेन शरीरत्वेन च न ब्रह्मसाजात्यम् । अभिमान इति । ननु विद्वन्मण्डने आनन्दा-शतिरोभावस्तु जीवभावप्रयोजक उक्तोत्र त्वभिमानः प्रयोजक उक्त इति चेन्न । अनुभवानुरोधादु-क्तम् । ज्ञानतिरोभावादेहाद्यहंशुद्धिरिति विद्वन्मण्डनं तु शास्त्रानुरोधात् 'नाहं किंचित्करोमीति शुद्धो मन्येत तत्त्ववित्' इति शास्त्रम् । अनुमेयेति । अनुमातुं योग्यमनुमेयम् । जीवः आनन्द-तिरोभाववान्, तदर्थप्रयतनात्, देवदत्तवदिति । अतोऽपीति अपिशब्देन प्रकारभेदो ग्राह्यो य उक्तः । चिदिति आदिना सत्त्वं 'सदेव सौम्य' इति श्रुतेः । द्वितीयस्वरूपनवमेध्यायेप्युक्तम् । एवेति सर्वसमतत्वादेवकारः । सरूपा इति समानरूपाः सजातीया इत्यर्थः । पारार्थसंगमनाथापि साजात्यासाजात्यबोधकश्रुतिविरोधं परिजहुः अत इति । अन्येत्वादि एके शास्त्रिन इत्युक्त्यान्वद् अंशत्वं शरीरत्वं तद्वेतुकत्वात् । एतच्छ्रुतीति तयोः 'यथाभेः शुद्धाः' 'ब्रह्मदाशाः' इत्येतयोः श्रुते-र्विचारेपीत्यर्थः । एवेति उक्तभाष्यादेवकारः । तेन मुण्डकस्या यथाभेरित्यादि ब्रह्मदाशा इत्यादि च निवयवान्यम् । जीवा अंशा वा सशरीरा वेति संशयः सशरीरा जीवा जीवाधिकजीवत्वात् पूर्वपक्षः । सिद्धान्तस्तु एतच्छ्रुतिविचारेऽप्यंश एव जीव इति ॥ ४३ ॥

मञ्जवर्णात् ॥ ४४ ॥

‘पुरुष एवेदꣳ सर्वम्’ इत्युक्त्वा, ‘पादोऽस्य विश्वाभूतानि’ इति भूतानां जीवानां पादत्वं, पादेषु स्थितत्वेन वा अंशत्वमिति ॥ ४४ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ४५ ॥

वेदे स्वतन्त्रतया उपपाद्य वेदान्तरेऽपि तस्यार्थस्यानुस्मरणम्, ‘ममैवांशो जीवलोके जीवभूतः सनातनः’ इति ॥ ४५ ॥

प्रकाशादिवन्नैवं परः ॥ ४६ ॥

जीवस्यांशत्वे हस्तादिवत् तद्दुःखेन परस्यापि दुःखित्वं स्यादिति चेन्न । एवं परो न भवति । एवमिति प्रकारभेदः । द्विष्टत्वेनाऽनुभव इति यावत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

मञ्जवर्णात् ॥ ४४ ॥ श्रुत्यन्तरसंमतिं दर्शयितुं हेत्वन्तरं वदतीत्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति पुरुष एवेत्यादि । पुरुषसूक्तव्याख्यानाऽध्याये, ‘पादेषु सर्वभूतानि पुंसः स्थितिपदो विदुः’ इति व्याख्यानात् पक्षान्तरमाहुः पादेष्वित्यादि ॥ ४४ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ४५ ॥ अर्थस्तु स्फुटः ॥ ४५ ॥

प्रकाशादिवन्नैवं परः ॥ ४६ ॥ एवं त्रिभिर्जीवसांशत्वं निर्द्धार्यांशत्वे प्राप्तान् दोषान् परिहरतीत्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति जीवस्येत्यादि । अंशत्वे हस्तादिवदिति । हस्तादिवदंशत्व इत्यन्वयः । परिहारं व्याकुर्वन्ति । एवं पर इत्यादि । अत्र, नैवं पर इति निषेधेन प्रकारभेदो बोध्यते, तेन तद्धेतुभूतः प्रकारोऽपि भेदकत्वेन सूच्यते, तथाच यस्मात् परो जीवश्च तस्माज्जीववद् दुःखी नेति । तथा सत्येवमिति जीवनिष्ठः प्रकारभेद उच्यते । स च दुःखे द्विष्टत्वेनानुभवरूपः । स तु परस्य नास्ति, किंतु प्रियत्वेनानुभवरूपः । अतः परोऽन्यथा ।

रक्षिः ।

मञ्जवर्णात् ॥ ४४ ॥ पादत्वमंशत्वमिति श्रुत्यन्तरेत्यादिः । पुरुष एवेत्यादीति । इदं परिदृश्यमानं जगत् अस्य पुंसः पादो विश्वानि भूतानीत्यर्थः । पुरुषेति श्रीभागवते द्वितीयस्कन्ध इत्यादिर्बोध्यः । पादेष्विति । अत्र विशेषो ज्योतिश्चरणाधिकरणे विवृतः । पक्षेति पादाधिकरणपक्षमाहुः ॥ ४४ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ४५ ॥ स्फुट इति । भाष्ये वेदान्तर इति इतिहास इत्यर्थः । ‘इतिहासपुराणं वेदानां पञ्चमो वेदः’ इति श्रुतेरित्येवं स्फुट इत्यर्थः ॥ ४५ ॥

प्रकाशादिवन्नैवं परः ॥ ४६ ॥ ननु भाष्य एव परो नेति परे नकारान्वयो भातीत्येवमिति । प्रकारभेद इति भाष्यं कथमित्याकाङ्क्षायामाहुः अत्र नैवं पर इति । नकारार्थो भेदः एवमार्थप्रकारस्तस्य प्रकारस्य प्रतियोगितासंबन्धेन नकारार्थेऽभेदेऽन्वयः । एवं प्रकारभेदस्तदाहुः प्रकारेति । तद्धेतुत्विति नकारार्थभूताभावहेतुभूतः । अभावज्ञानस्य प्रतियोगिज्ञानाधीनत्वात् । भेदकत्वेन ब्रह्मणः सकाशाद्भेदकत्वेन । एवमितीति व्याख्येयम् । एवमिति जीवनिष्ठः प्रकारस्तस्य भेद इत्येकदेशान्वयः चैत्रस्य गुरुकुलमिति वत् । नकारार्थस्य प्रकारप्रतियोगित्वं भाष्ये तु परप्रतियोगित्वं नकारार्थेस्वेत्याशङ्कापास्ता । नैवं पर इत्यन्वयाङ्गीकारात् । स चेति प्रकारभेदः । द्विष्टत्वेनेति प्रतिकूलवेदनीयत्वेन । भेदेन सहानुभवाभेदान्वयासंभवाद्ब्रह्मान्तम् ।

अन्यथा, सर्वरूपत्वात् । कुत एषं तत्राह । प्रकाशादिवत् । 'नाग्नेर्हि तापो न हिमस्य तत् स्यात्' इति । प्रकाशाग्रहणं धर्मत्वद्योतनाय । दुःखाद्योऽपि ब्रह्मधर्मा इति । अतो द्वैतबुद्ध्या अंशस्यैव दुःखित्वं, न परस्य । अथवा प्रकाशः प्रकाश्य-दोषेण यथा न दुष्टः । रूपस्यापि तदंशत्वादिति ॥ ४६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तत्र हेतुः सर्वरूपत्वादिति । तथाच पूर्वक्षेत्रे यथा दाशकित्वादिरूपस्तथात्र दुःखरूपोऽपि, अतो दुःखे दुःखत्वेन भानरहितत्वात् परो नैवमित्यर्थः । न हि स्वस्य स्वस्मिन्नप्रियत्वं भासते । ननु कुत एवमवगम्यते, तत्राह प्रकाशादिवदिति । यथा प्रकाशशैत्यादयो धर्मा नाग्निहिमादीनां दुःखद्विष्टत्वबुद्धिजनकास्तथा दुःखमपि परस्य न दुःखजनकं, न वा द्विष्टत्वानुभवजनकमित्यर्थः । वाक्यं तु एकादशस्कन्धे भिक्षुगीतास्यम्, 'कालस्तु हेतुः सुखदुःखयोश्चेत् किमात्मनस्तत्र तदात्मकोऽसौ । नाग्नेर्हि तापो न हिमस्य तत् स्यात् कुञ्च्येत कश्चै न परस्य इन्द्रम्' इति अत्र परस्येतिपदस्यांशिन इत्यर्थो बोध्यः । दुःखादीनां ब्रह्मधर्मत्वमानन्दतिरोभारूपत्वात् । 'आविर्भावतिरोभावौ शक्ती वै घुरवैरिणः' इति वाक्येन तिरोभावस्य भगवद्गर्मत्वादिति । ननु तर्ह्यग्नादिवदिति कुतो नोक्तं तत्राहुः प्रकाशोत्यादि । तथाचाभ्यादिवदित्युक्ते सामर्थ्यविशेषादेव प्रकारभेदो बुध्येत, न तु धर्मधर्मिभावात्, अतस्तद्व्यवधानार्थं तथा नोक्तमित्यर्थः । एतस्य पञ्चस्य दुरुहत्वेन क्षिष्टत्वात् पक्षान्तरमाहुः अथवेत्यादि । रूपस्य प्रकाशांशत्वं तु, 'धर्म्यश्चक्षुस्तथा रूपं ज्योतिषो न पृथग् भवेत्' इति द्वादशस्कन्धे उक्तम्, तथाच सौरः प्रकाशो रूपप्रकाशकः प्रकाशश्च रूपमपि तदंशस्तथापि तद्दोषेण यथा प्रकाशस्य न दुष्टत्वं तथा जीवस्याभिमानादिदोषप्राप्तेऽपि न परस्य तद्दोषवत्त्वमित्यर्थः । क्वचित्तु पापस्यापि तदंशत्वादिति पाठः । तदा त्वादिपदेन क्षेत्रे पापं ग्राह्यम् । तथाच 'धर्मः स्तोत्रोऽधर्मपथश्च पृष्ठः' इति वाक्यात् पापं विराजोऽंशः । तस्माद् यथा विराजो न दुःखं तद्वदित्यर्थो वाच्यः ॥ ४६ ॥

रश्मिः ।

द्विष्टत्वेन योनुभवो द्विष्टज्ञानं तेन रूप्यते व्यवहियते उक्तज्ञानविषय इत्यभेदान्वयः । यद्वा प्रकारभेदः प्रकारविशेषः । 'भेदो द्वैधे विशेषे स्यात्' इति विश्वात् । भेदोऽभाव इति नैयायिकाः । तेनानुभवेनाभेदान्वयः सुष्ठु भाष्ये संगच्छते । यद्वा तद्धेतुभूत इत्यस्य प्रकाशस्यस्य प्रकारविशेषहेतुभूतः प्रकारः, सामान्यप्रकार इत्यर्थः । भेदकत्वेनेत्यस्य विशेषकत्वेनेत्यर्थः । भिदिर् विदारणे । यत्किंचिदज्ञानविदारणे विशेषक इति यावत् । 'विशेषकः स्यात्तिलके विशेषावाहकेपि च' इति विश्वः । अन्यथेत्यादि भाष्यं विवरीतुमाहुः स त्विषति । अन्यथेति भाष्यं व्याकुर्वन्ति स्म अत इति । अन्यथेति । इदं भाष्यं । प्रियत्वेन द्विष्टानुभवः प्रकारः परस्य सर्वसमत्वात् न द्विष्टत्वेन द्विष्टानुभवः । ईश्वरे द्विष्टानुभावस्तु नास्ति । 'ऋतं तपः सत्यं तपः' इति श्रुतेः । द्वितीयस्कन्धनवमाध्याये तप संताप इत्यस्य ग्रहणात् । अत इति समत्वात्सर्वरूपत्वाद्वा इति । कुत इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ननु कुत इति । प्रकाशेति आदिशब्देन विषयः । अग्निर्हिमेति आदिना सर्पः । दुःखेति दुःखे द्विष्टत्वबुद्धेर्जनकाः । इत्यर्थे इति अर्थः श्रीधर्या स्फुटः । सामर्थ्येति स्वभावमिह सामर्थ्यं वदन्ति । धर्मेति तद्वृत्तित्वं धर्मत्वम् । अत इति दधिदुग्धवद्रूपघटवधेति दृष्टान्तसत्त्वात् । पापस्येति पाठः । रूपस्येति पठित्वा व्याचक्षुः रूपस्येति । विराजोऽंश इति परंपरया बोध्यः पृष्टांशत्वात् ॥ ४६ ॥

स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥

स्मरन्ति च सर्वेऽपि ऋषयोऽशिनो दुःखसंबन्धं स्मरन्ति ।

‘तत्र यः परमात्मा हि स नित्यो निर्गुणः स्मृतः ।

न लिप्यते फलैश्चापि पद्मपत्रमिवांभसा’ ॥ इति ।

‘कर्मात्मा त्वपरो योऽसौ मोक्षबन्धैः स युज्यते’ ।

‘एकस्तथा सर्वभूतान्तरात्मा न लिप्यते लोकदुःखेन बाह्यः’ । चकारात्,

‘तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्त्यनश्नन्नन्यो अभिचाकशीति’ ॥ ४७ ॥

अनुज्ञापरिहारौ देहसंबन्धाज्ज्योतिरादिवत् ॥ ४८ ॥

ननु जीवस्य भगवदंशत्वे विधिविषयत्वाभावात् कर्मसंबन्धाभावेन कथं

भाष्यप्रकाशः ।

स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥ स्मरन्ति च ऋषय इति ग्रहणकाम्ये व्याख्यानम् । निर्गुण इति प्राकृतसंसर्गशून्यः । एकस्तथेति श्रुतिस्तु कठवल्लीत्या । एतत्पूर्वार्द्धं तु, ‘द्वयो यथा सर्वलोकस्य चक्षुर्न लिप्यते चाक्षुषैर्बाह्यदोषैः’ इति । द्वितीया श्वेताश्वतरस्या । एतत्पूर्वार्द्धं ‘द्वा सुपर्णा’ इत्यादि । तथा विरुद्धधर्मवत्त्वं भेदश्च जीवपरमात्मनोः सिद्धयति । एवं सूत्रद्वयेन एको दोषः परिहृतः । पूर्वश्रुतौ चाक्षुषैरित्यस्य तत्तच्चक्षुःसंबन्धिभिस्तिमिरादिभिरित्यर्थः ॥ ४७ ॥

अनुज्ञापरिहारौ देहसंबन्धाज्ज्योतिरादिवत् ॥ ४८ ॥ पुनर्दोषान्तरमाशङ्क्य परिहरतीत्याहुः नन्वित्यादि । अयमर्थः । ‘कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात्’ इत्यत्र ब्रह्मण आप्तकामत्वेन फलानुपयोगाज्जडस्य च ज्ञानाद्यभावेन कर्मकरणस्याशक्यत्वाद् विधिनियेषशास्त्रमनर्थकं स्यादिति, तत्परिहारार्थं जीवस्य विधिनियेषविषयतया कर्तृत्वमङ्गीकृतम् । अंशत्वे तद्विरुध्यते । भगवत् इव जीवस्यापि तथात्वस्याऽवश्यवक्तव्यत्वेन कथं फलसंबन्धः । तथाच विधिनियेषवैषम्ये-

रहिमः ।

स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥ ग्रहणकमिति वार्तिकमेवेदं भाष्यप्रकाशम् । घञन्तं पुंसी-त्यस्य लौकिकत्वात् सूत्रापेक्षितं ग्रहणयतीति ग्रहणकं सूत्रशेषमिति यावत् । अभ्र इति । ननु श्लेधिवरणशृष्य इति तत्कुतो न व्याख्यानमिति चेत्सत्यम् । व्याख्यानतो विशेषप्रतिपत्तिर्नेहि संदे-हादलक्षणमित्यभियुक्तोक्तेर्न व्याख्यानम् । ‘प्राकृतेति प्राकृतगुणशून्यः । गौणश्वेतात्मशब्दात्’ इति सूत्रात् । एक इति । ननु स्मृत्युपन्यासे कुतः श्रुत्युपन्यास इति चेन्न, सर्व इत्युक्तत्वेन सर्व-ज्ञानस्याभावात् सर्वस्मृतिमूलश्रुत्युपन्यासमन्तरा निर्वाहाभावात् । चक्षुरिति आधिदैविकम् । चाद्येति दुष्टस्यलश्वरजसलादिदर्शनभाषणजदोषैः । द्वा सुपर्णेति । ‘द्वा सुपर्णा सयुजा सखाया समानं वृक्षं परिवस्रजाते’ इति । विरुद्धेति पुरुषत्वसुपर्णत्वरूपविरुद्धधर्मवत्त्वम् । अन्यपदेन भेदश्च । अभिचाकशीति पश्यति । एक इति दुःखसंबन्धित्वरूपः । तिभिरिति आदिशब्देन दुष्टस्यलेत्यादिदोषास्तेन दुष्टेत्यादिना पूर्वमुक्ताः ॥ ४७ ॥

अनुज्ञापरिहारौ देहसंबन्धाज्ज्योतिरादिवत् ॥ ४८ ॥ तथात्वस्येति कर्म-



फलसंबन्धः । जीवस्य च पुनरनेकदेहसंबन्धात् कः शूद्रः, का भार्येति ज्ञानमप्य-  
शक्यमतः कर्ममार्गस्य व्याकुलत्वात् कथं जीवस्यापि दुःखित्वमित्याशङ्क्य  
परिहरति ।

अनुज्ञापरिहारौ विधिनिषेधौ, जीवस्य देहसंबन्धाद् यो देहो यदा  
गृहीतस्तकृतौ । यथा शवाग्निश्चण्डालभाण्डस्यमुदकं तद्घटादिश्च परिह्रियते ।  
एवमुत्कृष्टं परिगृह्यते । तथा जीवेऽपि देहसंबन्धकृतः । संबन्धश्चाध्यासिको  
भगवत्कृतश्च । आध्यासिको हि ज्ञानाग्निवर्तते । द्वितीयो भगवतैव । जीव-  
न्मुक्तानामपि व्यवहारदर्शनात् । श्रुतिस्तु भगवत्कृतसंबन्धमेवाश्रित्याग्नि-  
होत्रादिकं विधत्ते । अन्यथा विद्यां स्वज्ञानं च बोधयन्ती कर्माणि न विदध्यात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

तादवस्थ्यात् तत्तद्व्यव्याघातः । किंच । शास्त्रस्य जीवाधिकारकत्वाज्जीवस्य चानेकदेहसंबन्धात्  
को जीवः शूद्रः, का भार्येति ज्ञानमप्यशक्यम् । तदज्ञाने, 'ऋतौ भार्याश्रुपेयात्', 'न शूद्राय  
मतिं दद्यात्' इत्याद्यनुज्ञापरिहारविषयज्ञानाभावः । अतः कर्ममार्गस्य व्याकुलत्वाद् विहित-  
निषिद्धाव्यवस्थितौ कथं जीवस्यापि निषिद्धफलभूतं दुःखित्वमिति द्वयमाशङ्क्य परिहरतीति ।  
परिहारं व्याकुर्वन्ति अनुज्ञेत्यादि । सत्यं, जीवस्य यद्यपि भगवदंशत्वात् स्वरूपतो  
विधिनिषेधविषयत्वं, तथापि तच्चदेहसंबन्धकृतमागन्तुकं तद् भवत्येव, यथाभ्युदकप्रथिवीनां  
स्वतो विध्याद्यविषयत्वेऽपि शत्रादिसंबन्धाभिषेधविषयत्वं, श्रोत्रियादिसंबन्धाच्च विधि-  
विषयत्वं, तद्वदस्यापि देहसंबन्धाज्जाते तस्मिंस्तत एव तत्फलसंबन्धस्यापि सौकर्येण तयोरपि  
सार्थक्ये सति न शास्त्रार्थवत्त्वद्वयव्याहतिर्न वा कर्ममार्गव्याकुलता येन दुःखित्वाद्यनुपपत्ति-  
रित्यर्थः । ननु देहसंबन्धेन विधिविषयत्वे देहसंबन्धस्याज्ञानकृतत्वाच्छास्त्रस्याप्यज्ञाधिकार-  
कत्वं सिद्ध्यति, अज्ञानं च बुद्ध्युपाधिकस्यैव, न तु स्वत इति, शास्त्रार्थवत्त्वद्वयव्याहतिर्न  
परिहृता भवतीत्याशङ्क्यायामाहुः संबन्धश्चेत्यादि । स्वज्ञानमिति 'साज्ञो वेदोऽप्येयो ज्ञेयश्च'

रश्मिः ।

संबन्धाभावस्य । त्वस्येति लोकाश्रयणात् । तथेत्येतावतैव चारिताथ्यात् । तत्सूत्रेति कर्ता  
शास्त्रेति सूत्रस्य व्याघातः । जीवस्येतिभाष्यं हेतुपूर्वकं विवृण्वन्ति स्म किं चेत्यादि । द्वयमिति  
जीवस्य दुःखित्वमपिना भगवतो दुःखित्वं चेति द्वयम् । श्रोत्रियेति श्रोत्रियश्चन्द्रोधीते यः  
सः । तस्मिन्निति विधिविषयत्वे । बुद्धीति जीवो विशेष्यम् । निरुपाधिकव्यवच्छेदक एवकारः ।  
न परीति । बुद्धौ कर्तृत्वस्य पर्यवसानाज्जीवे चापर्यवसानाच्छास्त्रार्थवत्त्वस्य बुद्धवसितत्वेन न  
परिहृता भवतीत्यर्थः । संबन्धश्चेत्यादीति जीवन्मुक्तानामपि देहेन समं व्यवहारदर्शनादाहुः  
भगवत्कृतश्चेति अध्यासाख्यसंबन्धाभावेपि भगवत्कृत ऐच्छिकः । ज्ञानादिति नाहं  
किंचित्करोमीत्याद्युक्तज्ञानात् । व्यवहारेति प्रवचनादिव्यवहारदर्शनात् । एवेति आध्या-  
सिकसंबन्धव्यवच्छेदकः । श्रुतीनामात्मत्वेनाध्यासाभावात् । अन्यथेति देहाद्यध्यासरहितानां

शाब्दज्ञानस्य पूर्वमेव सिद्धत्वात् । कथं सिद्धवद् यावज्जीवं विदध्यात् ।  
न्यासोऽपि देहसंबन्ध एव ॥ ४८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादिभिः स्वार्थज्ञानम् । पूर्वमेव सिद्धत्वादिति अध्यापनाध्ययनविधिभ्यां कृतेऽध्ययने  
तत्काल एव सिद्धत्वात् । तथाच कामाधिकारको विधिर्विश्वासोपजननार्थोऽज्ञाधिकारको भवतु  
नाम, यावज्जीवादिरूपो नित्यविधिस्तु नाज्ञाधिकारकः, अतो न ज्ञानार्थवत्त्वव्याघात इत्यर्थः ।  
ननु यावज्जीवविधिभेज्ज्ञानपरत्तदा, 'यदहरेव विरजेच्चदहरेव प्रव्रजेत्' इत्यादिसंन्यासविधि-  
वैयर्थ्यम् । अतो नेयं व्यवस्था युक्तेत्यत आहुः न्यासोऽपीत्यादि । तथाच जरामर्याग्निहोत्रस्य  
तत्रापि संभवाच्च वैयर्थ्यम् । ये पुनर्ब्रह्मभूता आदितः साधनसंपत्त्या वा देहसंबन्धं  
नानुसंदधते, 'देवादपेतमृत देववशादुपेतम्' इति न्यायेन देहं धारयन्ति पूर्णा एव ज्ञानिनस्तेषां  
तु श्रुत्वादिवत् स्वत एव तत्र तत्र प्रवृत्तेर्न विधिनियतत्वम् । अत एव, 'यं प्रव्रजन्तमनुपेतमपेतकृत्यम्'  
इति, 'पञ्चवज्रायनार्भामाः' इति, 'सैरं चरन्ति धुनयोऽपि न नक्षमानाः' इति 'योगेश्वरस्य  
भवतो नाऽऽज्ञायोऽपि नियामकः' इत्यादीनि वाक्यानि, दत्तात्रेयस्य च मार्कण्डेयपुराणे सैराचरण-  
मिति सर्वे संगच्छते । अतो, न कोऽपि दोष इत्यर्थः ॥ ४८ ॥

रश्मिः ।

भगवत्कृतसंबन्धवतां कर्माकरणे । स्वार्थेति । स्वज्ञानमिति भाष्ये स्वशब्द आत्मीयवाचक इति  
भावः । भाष्ये जीवन्मुक्तानां शाब्दज्ञानेनाध्यासनवृत्त्या श्रुतिः कर्माणि बोधयिष्यतीत्याशङ्क्यामाहुः  
शाब्देति । प्रकृते । तत्काल इति अदृष्टादिनाध्ययनाध्यापनकाले । तदुक्तं परस्परामिनन्दने-  
नार्थः स्फुरतीति । एवेति 'अथ यदि ते कर्मविचिकित्सा वा वृत्तविचिकित्सा वा स्यात् ये तत्र  
प्राणानाः संमर्शिनः युक्ता आयुक्ताः अदृष्टा धर्मकामाः स्युर्यथा ते तत्र वर्तैरन् तथा तत्र  
वर्तथाः' इति श्रुतेरेवकारः । 'अलौकिको हि वेदार्थः' इति श्रुतेर्विमर्शिनः परमात्मप्रसादवन्तः ।  
'किमलम्भं भगवति प्रसन्ने श्रीनिकेतने' इति वाक्यात् विमर्शेनार्थज्ञानमिति । भाष्ये कथ-  
मित्यादि । उक्तहेतोर्विद्वत्ताविद्याकर्मणां कथं श्रुतिस्त्वित्याद्युक्तप्रकारातिरिक्तप्रकारेण सिद्धवदित्यादिः ।  
निवृत्ताविद्याकर्मणां साध्याविद्याकर्मप्रसाधनं विना यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहुयादिति विरुद्धं याव-  
ज्जीवं कर्म विदध्यादित्यर्थः । अग्निहोत्रं जुहोतीत्यनयाग्निहोत्रविधानेन यावज्जीवमग्निहोत्रं जुहुयादिति  
नापूर्वविधिरपि तु गुणविधिर्यावज्जीवत्वविधिः दक्षा जुहोतीतिवत् । अतः श्रुतिस्तु भगवत्कृत-  
संबन्धमित्यादिः । तथा चेति कर्मणां विद्याधीनत्वेषुम् । कामेत्यादि । प्रवृत्तं च निवृत्तं च  
तत्र पूर्वं प्रवृत्तम् 'फलश्रुतिरियं नृणां न श्रेयो रोचनं परम्' इति वाक्यात् । तमाहुः विश्वा-  
सेति । ज्ञानिपर इति ज्ञानिकर्मपरः । अत्र देहसंबन्धो भगवत्कृतो प्राणः । अपिनाग्निहो-  
त्रादिरिति ध्यवस्थोपपत्तेत्याहुः तथा चेति । जरामर्याग्निहोत्रं महानारायणोपनिषदन्ते 'तसैवं  
विदुषो यज्ञसात्मा यजमानः' इत्युपक्रम्य 'एतद्वै जरामर्यमग्निहोत्रं सत्रम्' इति श्रुतेः । तत्रापिती  
संन्यासेपि । संभवात् अयमर्थः । महानारायणोपनिषदस्मात्सत्रात्पूर्वं 'वसुरण्वोविभ्रसि' इति संन्यास-  
प्रकरणस्यश्रुतिपर्यालोचनया संभवात् । श्रुतेः संन्यासप्रकरणस्यत्वं तु द्वितीयस्कन्धद्वितीयाध्याये  
'सिरं सुसम्' इत्यत्र सुषोषिन्यामस्ति । विधीति विधिविषयत्वम् । योपीति योपि वर्तते सोपि  
नियामक इत्यर्थः । सैरेति यथाचार्याणाम् । न कोपीति प्राणाग्निहोत्रोपनिषदुक्तप्राणाग्नि-  
होत्रस्य सैराचारिणु संभवाद्यावज्जीवश्रुतिविरोधरूपदोषोऽपि नेत्यर्थः । अत्रापि विरुद्धयोः 'यावज्जीवम्'  
'यदहरेव' श्रुत्योर्विरोधपरिहार इति पदार्थः ॥ ४८ ॥

असंततेश्चाव्यतिकरः ॥ ४९ ॥

ननु देहस्यापि बाल्यकौमारादिभेदात् कथं कर्मकाले ब्राह्मणत्वादि, जीवैक्यादिति चेद् देहान्तरेऽपि स्यादिति, तत्राह देहान्तरे संततिरपि नास्ति । बाल्यादिभेदे पुनः संततिरेका । अतः संततिभेदात् कर्मणां सांकर्यमिति ॥ ४९ ॥

आभास एव च ॥ ५० ॥

ननु सच्चिदानन्दस्य ब्रह्मणोऽज्ञः सच्चिदानन्द एव भवेदतः कथं प्रवाहे प्रवेशो भगवतश्च सर्वकार्याणि तत्राह आभास एव जीवः । आनन्दांशस्य

भाष्यप्रकाशः ।

असंततेश्चाव्यतिकरः ॥ ४९ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । यदत्र देहसंबन्धेन विधिनिषेधव्यवस्थापनं तदयुक्तम् । यस्मिञ्जन्मनि यो देहो गृहीतस्तस्य देहस्यापि नित्यप्रलयेन बाल्यकौमारादिभेदादाधानादिकर्मकाले तस्य देहस्याभावेन ब्राह्मणत्वादिकं कथं वक्तव्यम्, तदभावे च, 'वसन्ते ब्राह्मण आदधीत', 'न ब्राह्मणं हिंसात्' इत्यादिविधिनिषेधव्यवस्था दुरुपपादा । अतः कर्मव्याकुलत्वमसमाधेयम् । अथ जीवैक्यात्मानुपपत्तिरित्युच्यते चेत् तस्य देहान्तरेऽपि तुल्यत्वात् तस्याप्याधानाद्यापत्तिरिति शङ्कायां समाधिमाहेत्यर्थः । समाधिं व्याकुर्वन्ति देहान्तरे इत्यादि । अर्थस्तुतानः । तथाच देहसंबन्धेन समाधौ न कोऽपि दोष इत्यर्थः ॥ ४९ ॥

आभास एव च ॥ ५० ॥ पुनः किंचिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । भगवतश्च सर्वकार्याणीति अत्रापि कथमिति पदं संबन्ध्यते सर्वाणि रहिमः ।

असन्ततेश्चाव्यतिकरः ॥ ४९ ॥ भाष्ये प्रवाह इति प्रवहणं प्रवाहः सर्गपरंपराया अविच्छेदः । नित्येति द्वादशस्कन्धोक्तचतुर्विधप्रलयेऽयमपि । 'नित्यदा सङ्गभूतानाम्' इति वाक्योक्तेन । बाल्येति आदिना यौवनवृद्धावस्थे । आधानादीति । आदिनामिहो-  
त्रादि..... ब्राह्मणत्वादीति आदिना क्षत्रियत्ववैश्यत्वनिषादस्वपतित्वानि । ब्राह्मणत्वादिकं न जातिः । 'त्रिभिर्नश्यति प्रसृतं हालाहलहलाहलैः' इति वाक्यात् । अतो देहेन सह ब्राह्मणत्वादिनाशः । आदधीतेति अग्निमादधीत । कर्मेति देहभेदेऽपि कर्मव्याकुलत्वम् । ब्राह्मण्याभावात् । जीवेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अथेति । देहान्तर इति नित्यप्रलयविषयातिरिक्ते शूद्रादिदेहे । व्याकुर्वन्तीति सूत्रार्थकथनेन व्याकुर्वन्ति । उत्तान इति । भाष्ये संततिः क्षणिकदेहसंततिः । नजन्तन्ताभावार्थकः चोऽप्यर्थकः । न संततेः असंततेरिति परिनिष्ठितविभक्त्या नसमास इत्याशयेन सूत्रव्याकरणं संततिरपीत्यादिना हेतुपञ्चम्या व्यापारेणान्वयः । संततिब्राह्मणत्वोभयप्रतियोगिकाल्यन्ताभावनिष्ठसत्तानुकूलव्यापारादित्यर्थः । बाल्यादीति । विशेषार्थो भेदः । एकेति एकदेहनिष्ठत्वादेका । संततिभेदात् संततिविशेषात् । अव्यतिकर इति सूत्रांशं व्याकुर्वन्ति स्म न कर्मणामिति । कर्मणामनुज्ञापरिहारविषयाणाम् । अनुज्ञापरिहारावित्यनुवर्तते । विभक्तिविपरिणामेन स्वविषयलक्षणयान्वयः । सांकर्यं व्यतिकरः शूद्रादित्वेप्याधानाद्यापत्तिः । शूद्रत्वादिभिराधानादिसांकर्यं सामानाधिकरण्यामिति यावत् । इत्युत्तान इत्यर्थः । न कोऽपीति सांकर्यदोषोपि न ॥ ४९ ॥

आभास एव च ॥ ५० ॥ 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इति श्रुतेः सर्वाणीत्यस्यार्थमाहुः

तिरोहितत्वात् । चकारादाकारस्याप्यभावः । न तु सर्वथा प्रतिबिम्बवन्मिथ्यात्वं जलचन्द्रवदित्येकस्यानेकत्वे दृष्टान्तः । तथा सत्यध्यासश्च स्वस्य न स्यात् । तत्र वृत्त्यादिदोषप्रसङ्गश्च । अतो न मिथ्यात्वरूप आभासोत्र विवक्षितः ॥ ५० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

जडरूपाणि कार्याणि भगवत एवोपादेयानीत्यपि कथमित्यर्थः । कार्येऽप्यंशत्वस्य सत्त्वेन प्रसङ्गादेतदुक्तम् । समाधिं व्याकुर्वन्ति आभास इत्यादि । आकारस्येति चतुर्भुजादिरूपस्य भगवदाकारस्य । तथाच यथाऽनाचारी ब्राह्मणो ब्राह्मणाभासः, सूत्रधारकत्वेऽपि ब्राह्मणारूपदेवतायास्ततस्तिरोहितत्वात् तथा जीवोऽपि एवं जडेऽपि ज्ञेयम् । मायावादिभिर्हि जलसूर्यकादिवद् द्रव्यप्रतिबिम्बरूप आभासः स्वीक्रियते, तदसंगतत्वाभिषेधन्ति न त्वित्यादि । ननु प्रतिबिम्बत्वानङ्गीकारे, 'एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवत्' इति श्रौतदृष्टान्तविरोध इत्यत आहुः जलेत्यादि । इदं वाक्यं यावदात्मभाविष्ये विचारितमिति, न पुनरनूयते । नन्वस्य प्रतिबिम्बरूपत्वाङ्गीकारे को दोष इत्यतस्तमाहुः तथा सतीत्यादि । मिथ्याभूतस्याध्यासायोगात् तथेत्यर्थः । निबन्धोक्तानि दूषणानि च सागयन्ति तत्रेत्यादि । 'तत्र वृत्तेर्द्वांसुपर्णाश्रुतेरपि विरुद्ध्यते' इत्यादिकारिकाद्यक्तानि स्वयमेव व्युत्पादितानि च, तत्प्रकाशे, तानि तानि चाऽऽवरणभङ्गे विद्वन्मण्डनविचरणे च मया सम्यग्विवेचितानीति ततोऽवगन्तव्यानि । अनेन केवलसदंशस्फूर्तावाभासत्वम् । यथाऽनाचारिब्राह्मणे ब्राह्मणाऽऽभासत्वं देहादिभिन्नत्वेन चेतनात्मज्ञाने बहूनां ब्रह्मधर्माणां भानात् प्रतिबिम्बत्वम् । आनन्दांशस्यापि स्फूर्तेर्न तु त्रितयप्राकृत्यान्मुक्तिदशायां तु ब्रह्मत्वमित्यपि बोधितम् । मिथ्यात्वरूप इति मिथ्यात्वं स्वरूपं यस्य तादृश इत्यर्थः ॥ ५० ॥

रक्षिः ।

जडरूपाणीति । जडेषु रूपाणीति वा । रूपशब्दोऽजहल्लिङ्गः । अधिकरणेऽस्य सूत्रार्थस्य संगतिमाहुः कार्येपीति सर्वाणि कार्याणीति भाष्योक्तकार्ये स्मृतस्याभासस्योपेक्षानर्हत्वरूपप्रसङ्गात् । आभास इत्यादीति आसमन्ताद्भासत इत्याभासः पचाधच् अञ्ज इत्यर्थः । एवकारेणानन्दव्यवच्छेदस्तमाहुः आनन्दांशस्येति । 'आनन्दांशस्तु पूर्वमेव तिरोहितो येन जीवभावः' इति विद्वन्मण्डनात् । विस्फुलिङ्गादिवर्तुलाकारसत्त्वादाहुः चतुर्भुजेति । आदिना द्विभुज आकारो मात्स्याद्याकाराश्च । अत्र 'यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्तात्' इति श्रुतेः सर्वरूपस्याभ्यर्हितरूपाण्युपादत्तानि । ब्राह्मण्येति ब्राह्मण्यादिवेदतावाद उपपादितम् । तथेत्यस्यानन्दतिरोभावादित्यर्थः । जीवोऽपि ब्रह्माभासोऽञ्ज इत्यर्थः । एवमिति । जडे तर्वादिप्रतिबिम्बेपि । तेन चिदानन्दयोर्व्यवस्था । सच्चिदानन्दस्येत्यादिभाष्ये उक्ता सदंशस्य नोक्ता साप्युक्तप्रायाः । सदेवेति श्रुतेः सत्कार्यत्वावश्यकत्वात् । आभासः प्रतिबिम्बः । इत्यादौ स्वाश्रुत्यचये अस्त्यादिप्रयोगस्वावश्यकत्वात्तेन चाभासनिष्ठा सत्ता प्रतिबिम्बनिष्ठा सत्तेति बोधावश्यकत्वात् । अतः परमवशिष्यते भगवतश्च सर्वकार्याणीति भाष्योत्तरम् । तदप्येवम् । साक्षात्कार्यत्वे न तु सर्वथा प्रतिबिम्बवन्मिथ्यात्वमिति । जलेति । आदिना चन्द्रः । तमिति दोषम् । विवेचितानीति । स्वयं विवक्तानि मया विवेचितानि । प्रयोजकणिच् । धातुरनिद । मिथ्यात्वरूप इति

अदृष्टानियमात् ॥ ५१ ॥

ईशित्वाय नैयायिकाद्यभिमतं जीवरूपं निराकरोति । नानात्मानो व्यवस्थात इति भोगव्यवस्थया जीवनानात्वमङ्गीकृतम् । तत्रादृष्टस्य नियामकत्वं तन्मते सिद्धम् । देशान्तरवस्तुत्पत्त्यन्यधानुपपत्त्या व्यापकत्वं चाङ्गीकृतम् ।

एवंच क्रियमाणे मूल एव कुठारः स्यात् । सर्वेषामेव जीवानामेकशरीर-संबन्धात् कस्यादृष्टं तद् भवेत् । नच मिथ्याज्ञानेन व्यवस्था । तत्रापि तथा । नचानुपपत्त्या परिकल्पनम् । श्रुत्यैवोपपत्तेः । एतेन विरोधाद् ऋषिप्रामाण्यमपि निराकृतम् ॥ ५१ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

अदृष्टानियमात् ॥ ५१ ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः ईशित्वायेत्यादि, ईशो नियामकोऽस्यान्योऽस्तीतीशित्वायेत्यर्थः । ननु जीवस्य ईश्वरनियम्यत्वं नैयायिकादिभिरप्यङ्गीक्रियत एवेति कुतस्तदर्थं तन्मतनिराकरणमित्याकाङ्क्षायां तत्र तदनुपपत्तिबोधनाय तन्मतमनुवदन्ति नानेत्यादि । तत्रेति भोगव्यवस्थायाम् । सिद्धमिति कार्यमात्रं प्रति जीवादृष्टस्य कारणत्वाङ्गीकारात् सिद्धम् । देशान्तरेत्यादि सामग्रीसमवधाने हि कार्यमुत्पद्यते । तत्र सामग्रीमध्ये अदृष्टमपि प्रविष्टमिति देशान्तरे यद्भोगार्थं यद्वस्तुत्पद्यते तत्र तददृष्टमवश्यं वक्तव्यम्, अदृष्टं चात्मसमवेतं गुणत्वात्, अतस्तत्रात्माभावे तद्वस्तुत्पत्त्यभाव इति तदन्यथानुपपत्त्या तस्मिन् देशे तददृष्टवदात्मसत्ताऽऽवश्यकीति तेषां व्यापकत्वमङ्गीकृतमित्यर्थः । एवमनूय दूषयन्ति एवं चेत्यादि । भोगव्यवस्थयैतत्सर्वाङ्गीकारे जीवज्ञानात्वव्यापकत्वसाधनहेतुभूतायां भोगव्यवस्थायामेव तच्छेदकदूषणपात इत्यर्थः । अत्र हेतुमाहुः सर्वेषामित्यादि । मिथ्याज्ञानेनेति शरीरेऽहमित्यभिमानेन । तत्रापि तथेति । सर्वेषामेकस्मिन् शरीरे संबन्धतौल्ये कथमेकसैवात्मनोऽहमित्यभिमानः । विरोधादिति श्रुतिविरोधात् । तथाचाभिमानकारणस्य निर्वक्तुमशक्यत्वे

रश्मिः ।

भाष्यमपेक्षितमत आहुः मिथ्यात्वमिति । स्वरूपमिति रूपव्याख्यानां न विग्रहघटकम् । अत्र 'ऋतोऽर्थं यत्प्रतीयेत' इति भागवतोक्तभाष्यो नास्ति । तस्य लक्ष्मणमट्टात्मजवल्लभविरचित-त्वेनाधिदैविकमतत्वात् । अस्य वेदव्यासमतवर्तिवल्लभाचार्यमतत्वेनाधिभौतिकत्वात् । एतेनापरितोषे श्रीभागवतकरणात् । निबन्ध आध्यात्मिकमतं विष्णुस्वामिमतवर्तिवल्लभाचार्यविरचितत्वात् । यमुना-दृकादि तु स्वमतं निर्गुणं युक्त्या परमार्थस्तत्प्रतिपादकं मुख्यं च । स्वनाम्ना तु मुख्यत्वमित्यभियुक्तोक्तेः । इति श्रीवल्लभाचार्यविरचितं यमुनाष्टकं संपूर्णमितीतिश्रीकथनात् ॥ ५० ॥

अदृष्टानियमात् ॥ ५१ ॥ ईश इति । अन्य इति न विग्रहघटकं किंतु नियामके ईशार्थेऽन्यत्वमात्रमावेदयेत् । मूलं प्रपञ्चयन्ति स्म भोगव्यवस्थेत्यादिना । एवेत्यादि विवृण्वन्ति स्म तच्छेदकेति । मूलभूतभोगव्यवस्थाच्छेदककुठारस्थानीयदूषणपात इत्यर्थः । एषकारेण नानात्वव्यापकत्वदूषणव्यवच्छेदः । सर्वेषामित्यादीति । यथा वियति विहङ्गम इति दृष्टान्तः । 'आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः' इति वाक्यात् । एकशरीरं विह-

## अभिसंध्यादिष्वपि चैवम् ॥ ५२ ॥

ननु मनःप्रभृतीनां नियामकत्वात् तेषामीश्वरेच्छया नियतत्वात्त दोष इति चेन्न । पूर्ववदेव दोषप्रसक्तिः । तादृशेश्वरकल्पना च पूर्वमेव निराकृता ॥५२॥

भाष्यप्रकाशः ।

तेन शरीरेण तत्तदिन्द्रियेण तत्तन्मनसा कृतं कर्म सर्वेषां संबन्धतौल्यात् सर्वकृतं सत् सर्वेषामेव तद्भोजकादृष्टं जनयत् सर्वेषां तद्वस्तुभोगाय स्यात्, एवं सर्वत्रेति भोगव्यवस्थाभङ्गात् तथा जीवनानात्वव्यापकत्वयोः सिद्धिरित्यर्थः ॥ ५१ ॥

अभिसंध्यादिष्वपि चैवम् ॥ ५२ ॥ विलक्षणमनःसंयोगेनाऽदृष्टव्यवस्थामाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । ननु विलक्षणसंयोगोत्पादकानां मनःप्रभृतीनामभिमाननियामकत्वात् तेषां चेश्वरेच्छया नियतत्वात्तादृष्टानियमदोष इति चेन्न । कृतः । अभिसंधिः पूर्वोक्तोऽभिमानस्तस्यादिभूतानि कारणानि, तेष्वपि, एवं पूर्ववदेव विभूनामात्मनां विलक्षणमनःसंयोगस्यापि तुल्यत्वान्नियमाऽसंभवदोषप्रसक्तिः । नचेश्वरेच्छया समाधानम्, निमित्तभूतेश्वरकल्पनायाः पूर्वमेव निराकृतत्वात् । अभ्युपगमेऽपि अनया प्रणाढ्यास्यैवादृष्टमुत्पद्यतामिति वदयमेवं श्रुत्कामित्यण्वात्मवादेऽप्याकारेण तस्यास्तुल्यत्वात् व्यापकत्वमित्यद्विरित्यर्थः ॥ ५२ ॥

रक्षिः ।

ङ्गमस्येति । शरीरेऽहमिति । तथा च विहङ्गमशरीरे विहङ्गमभिमानवद्देहाभिमानिनोदृष्टवदात्मनोभिमानेन व्यवस्येति भाष्यार्थः । ज्ञानाधिकरणमात्मेत्याहुः सर्वेषामिति ॥ ५१ ॥

अभिसंध्यादिष्वपि चैवम् ॥ ५२ ॥ अभिसंधिः संकल्पः, संकल्पोभिसंदधाति कार्यमभिमानरूपमिति । अभिसंपूर्वकडुषाञ् धारणे धातुः । घोः किः । तथा च श्रुतिः । 'वाक्संधिः' इति 'मनःपूर्वरूपं वागुत्तररूपम्' इति । अभिपूर्वकस्य शब्दस्य संकल्परूपं मन इत्यर्थः । आदिनेच्छादयोभिमाननियामका इत्याशयेनाहुः । यद्वाभिसंधिः पूर्वभाष्योक्तोभिमानस्तस्यादिषु मनःप्रभृतिष्वपि पूर्ववदोषप्रसङ्ग इत्याशयेनाहुः विलक्षणेति वैलक्षण्यमभि-शब्दार्थवैदिकसृष्टिमध्यपातित्वं मनोविशेषणम् । यद्वा विलक्षणो यो मनःसंयोगस्तेन । विलक्षणेति विलक्षणस्य मनसः संयोगस्योत्पादकानाम् । मन इति । प्रभृतिशब्देनेच्छादयः । तेष्वपीति । यद्वाभिसंधिः पूर्वाभासोक्तमनस्तदादिषु चैवं पूर्ववदेव दोषप्रसक्तिः । पूर्ववदिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवमिति । सूत्रियैवमित्यस्यार्थः । पूर्ववदिति । सौत्रापिशब्दार्थ एवेति । सौत्रचकारार्थमनुक्तसमुच्चयमाहुः विभूनामित्यादि । विलक्षणेति विलक्षणो मनःसंयोगस्तस्य । यद्वा विलक्षणं यन्मनस्तस्य संयोगस्तस्य । तादृशेत्याद्यपि भाष्यं चकारार्थ इत्याशयेन विवरितुमाहुः न चेति । विद्वन्मण्डनानुसारीच्छावाद उक्तः । विवृण्वन्ति स्म निमित्तेत्यादि निमित्तमात्रज्ञानाधिकरणेश्वरकल्पनायाः पूर्वमेव तर्कपाद एव नैयायिकमतनिराकरणसमये । तथा च परमाणुकारणवादे निराकृतेऽभिन्ननिमित्तोपादानभूतेश्वरो न निमित्तभूतेश्वरः । अभिन्ननिमित्तोपादानेश्वरेच्छा तु नियामिकास्त्येव । अत्र तुमनुक्त्वा चकारोक्त्यान्यानुक्तसमुच्चयोऽद्योति स चोक्तः सूत्रारम्भरश्चौ अभिसंधिरित्यादिना । तर्काप्रतिष्ठानसूत्रादाहुः अभ्युपगम इति । यथाहुः अस्मात्पदादयमर्थो बोद्धव्य इतीश्वरसंकेतः शक्तिरिति । संकेत इच्छा । न व्यापकेति श्रुत्यैवोपपत्तेस्तथा ॥ ५२ ॥

प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥

आत्मनो विभुत्वेऽपि प्रदेशभेदेन व्यवस्था । आत्मनि तादृशः प्रदेश-  
विशेषोऽस्ति येन सर्वमुपपद्यत इति चेन्न । अन्यस्यापि प्रदेशस्तत्रान्तर्भवति ।  
तस्यैव वा देहस्य देशान्तरगमने पूर्वदेशस्य त्यक्तत्वात् सोऽंशोऽन्तर्भवेत्  
तिरोभवेदिति ॥ ५३ ॥

इति द्वितीयाध्याये तृतीयपादे अंशो नानाव्यपदेशादिति षोडशमधिकरणम् ॥१६॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीबल्लभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये  
द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ २ ॥ ३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥ आत्मनां विभुत्वेपि प्रदेशभेदाङ्गीकारेण  
दोषसमाधिमाशङ्क्य परिहरतीत्याहुः आत्मन इत्यादि । अन्यस्येत्यादि । तथाच पूर्ववदेव  
दोषप्रसक्तिरित्यर्थः । नन्वन्यस्य प्रदेशे स विशेषो नास्तीत्यदोष इत्यत आहुः तस्यैवेत्यादि ।  
सोऽंश इति । विशेषत्वेनाङ्गीक्रियमाणो विशेषणांशः, देशान्तरे तस्य प्रदेशस्याभावात् तत्  
आत्मनस्तिरोहितो भवेत् ततश्च तस्य भोगस्यासंभव इति न प्रकृतसिद्धिरित्यर्थः ।

शंकराचार्यमते जीवो ब्रह्मैव, उपाधिभेदादेव भेद इत्यंशत्वमौपचारिकम् । तन्मतं  
तु प्रागेवासकृन्निरस्तम् । किंच । अविद्याभ्रान्तं ब्रह्मैव जीव इति । यथा संक्षेपशारीरके ।  
'आश्रयत्वविषयत्वभागिनी निर्विभागचितिरेव केवला' इति । क्वचिदविद्यावच्छिन्नं चैतन्यं जीव  
इति । क्वचिद् अविद्यायां प्रतिबिम्बितं चैतन्यं, क्वचिद् अन्तःकरणे प्रतिबिम्बितं, क्वचिद्  
अकुर्यादिसंपर्काच्चन्द्रादित्दैताभासवदविद्यातोः ब्रह्माप्यनेकवदाभासमानं द्वित्र्यादिसंख्यायोगि  
रश्मिः ।

प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥ आत्मन इत्यादीति । भाष्यत्वाय स्रोतं  
वर्णयन्ति स्म आत्मनीति । तादृश इति तच्छब्दार्थं आत्मा दृश्ये यत्र तादृशः प्रदेशः दिशा-  
माकाशे ब्रह्मशरीरेऽन्तर्भूतानां संबन्धी देशः प्रदेशस्तस्य विशेषोऽतादृशात् । उपपद्यत इति  
'आकाशो ह वै नामरूपयोर्निर्वहिता' इति श्रुतेरुपपद्यते । अन्यस्येत्यादीति । अन्यस्याकाशस्य  
'आकाशशरीरं ब्रह्म' 'आकाशवत्सर्वगतश्च नित्यः' इति श्रुतिस्मृतिभ्याम् । दोषेति आत्मनो नामरूपे ।  
शरीरभूताकाशस्य नामरूपे इति द्वित्वदोषप्रसक्तिः । स विशेष इति आत्मवैशिष्ट्यरूप-  
विशेषः । तस्यैवेत्यादीति एवकारेणान्यदेहव्यवच्छेदः क्रियते । सोऽंश इतीति सोऽंशः अन्तर्भवेदिति  
स्मार्तः प्रयोगः सूर्यनारायणप्रयोगो वा । विशेषेणेति तादृशः प्रदेशविशेषोऽस्तीति भाष्ये  
प्रदेशविशेषनिष्ठा सत्तेति बोधात्तथा । तत् इति तदनन्तरम् । आत्मनः पूर्वदेशस्तिरोभवेत् ।  
तस्येति पूर्वदेशस्य । न प्रकृतेति प्रकृतं सर्वोपपत्तिरूपं वस्तु । उपाधीति बुद्धिभेदात् । प्रागे-  
षेति दहराधिकरणादौ । भ्रान्तमिति जीवोपाधिभूताऽविद्यया तमोरूपया यो भ्रमो जीवत्वाभाववति  
जीवत्वप्रकारकं ज्ञानं तद्विषयं ब्रह्म जीव एवेत्यत्र ब्रह्म जीव एवेति योजना । संक्षेपेति  
ग्रन्थान्तरमिदम् । आश्रयत्वेति कारिकाधं एकादशशरीरं जातिः । क्वचिदिति । तत्त्वानुसं-  
धाने ग्रन्थे । क्वचिदिति वेदान्तपरिभाषायाम् । क्वचिदिति उक्तग्रन्थान्तरे । क्वचिदिति शंकर-

भाष्यप्रकाशः ।

जीवपदवाच्यमिति । ततश्चाव्यवस्थादोषोऽपि । एते च सर्वेऽपि पक्षा विद्वन्मण्डने दृषिताः । मया च तद्विष्यणे सम्यग्विवेचिता इति, नेह पुनर्दृष्यन्ते ।

भास्कराचार्यास्तु—सौत्रोऽन्तःशब्द उपाध्यवच्छिन्नस्याऽनन्यभूतस्य वाचकः । तथाच यथा आकाशस्य पार्थिवाधिष्ठानावच्छिन्नं कर्णच्छिद्रं, यथा च वायोः पञ्चवृत्तिः प्राणो, यथा च मनसः कामादयो वृत्तयस्तथा ब्रह्मणो जीवः । स च ब्रह्मणो भिन्नाभिन्नः । तस्याऽभिन्नत्वं स्वाभाविकं, भिन्नत्वमौपाधिकम् । निरवयवस्य ब्रह्मणोऽंशाङ्गीकारस्तु विस्फुलिङ्गदृष्टान्तश्रुतेरित्याहुः । तत्रांशत्वं तु युक्तं भिन्नाभिन्नत्वं च । श्रौतत्वात् । भिन्नत्वस्यौपाधिकत्वं त्वसंगतम् । श्रौतदृष्टान्तविरोधात् । पादोऽस्येति मन्वर्णस्य च विरोधात् । मन्वर्णसूत्रविरोधात्, श्रुतौ पुराणेषु च श्रोत्रेन्द्रियस्य दिग्देवताकत्वेनातिरिक्तस्यैव सिद्धत्वात् तस्य चाभासत्वादेरेण दृष्टान्तस्याप्ययुक्तत्वात् । प्राणमनोदृष्टान्तयोरप्यश्रौतत्वेन श्रौतदृष्टान्तविरुद्धत्वेन चायुक्तत्वादिति ।

भिक्षुस्तु—वास्तवमेवांशत्वं भेदाभेदश्रुतिभ्यामुपगम्य भेदाभेदावुभावपि स्वाभाविकौ मन्यते । तथाच यथा पितापुत्रयोरभिविस्फुलिङ्गयोश्च विभागेनाभिव्यक्तिलक्षणः कार्यकारणभावस्तथा जीवब्रह्मणोरपीत्युपपद्यते । अभिव्यक्तिश्च स्वव्यापारारूढता । नच भेदाभेदौ विरुद्धौ कथमेकत्र संभवेतामिति शङ्काम् । अन्योन्याभावलक्षणस्य भेदस्याविभागलक्षणेनाभेदेनाविरोधाद् विभागाविभागरूपयोर्भेदाभेदयोः कालभेदेन व्यवहारपरमार्थभेदेनाविरोधाच्च । नचाऽयमभेदो गौण इति वाच्यम् । लवणं जलमभूत्, दुग्धं जलमभूत्, 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्', 'आप एवेदमग्र

रक्षिः ।

भाष्ये 'आभास एव च' इति सूत्रे । दोषोऽपीति अपिना प्रागेवासकृन्निरस्तम् । विवेचिता इति अन्यत्र विविक्ता टीकायां मया विवेचिताः । पञ्चवृत्तिरिति पञ्च वृत्तयो भेदा यस्येति पञ्चवृत्तिः । श्रौतेति श्रुतिस्तु श्रीपुरुषोत्तमजित्कृतभेदाभेदवादे द्रष्टव्या । भेद इवार्थक इति युक्तम् । माध्वभाष्येऽपि 'सत्त्वं भिदा सत्त्वं भिदा सत्त्वं भिदा सत्त्वो जीवः सत्त्वो जीवः सत्त्वो जीवः सैवारुणिमैवारुणिमैवारुणिः' इति श्रुतेः । श्रौतेति विस्फुलिङ्गदृष्टान्तविरोधात् । श्रुताविति 'स शृणोत्यकर्णः' इत्यस्यां.....पुराणं प्रसिद्धम् । दिग्देवतेति प्रस्थानरत्नाकरे ज्ञानेन्द्रियनिरूपणे श्रोत्रलक्षणम् 'नमसो गुणविशेषत्वेन शब्दप्राहकमिन्द्रियं वात्र दिग्देवताकं वा श्रोत्रम्' इति । एवेति चक्षुश्रवसः श्रवणानुपपत्तेरेवकारः । 'स शृणोत्यकर्णः' इति श्रुतिः । अश्रौतेति जीवव्युच्चरणे दृष्टान्तांशेऽश्रौतत्वप्रदर्शनात् । अत एवाहुः श्रौतदृष्टान्तेति श्रुतिर्विस्फुलिङ्गश्रुतिस्तत्र व्युच्चरणं विभागानुफूले व्यापारः । पञ्चवृत्तिः प्राणः पञ्चाधिष्ठानः पञ्चधात्मानं विभज्य बाणावष्टम्भकः शरीरधारको यद्यपि दृष्टान्तस्तथापि वायोः पञ्चवृत्तिप्राणः पञ्चोपाधिक इति विरुद्धः । तथा मनसः कामादयो वृत्तयः स्वाधिष्ठानोपाधय इति दृष्टान्तविरुद्धत्वं तेन । भिक्षुरिति भगवान्भिक्षुः । पितेति 'आत्मा वै पुत्रनामासि' इति श्रुतेः । स्वेति यथाग्नेः स्वव्यापारारूढत्वे विस्फुलिङ्गत्वाभिव्यक्तिः । अविरोधादिति । यथाभिविस्फुलिङ्गयोरविभागदृष्टायामविभागलक्षणोऽभेदः स्वव्यापारारूढेन विस्फुलिङ्गेन त्वभिविस्फुलिङ्गो नेति भेदस्तद्वत् । कालभेदं स्पष्टयति स्म व्यवहारेत्यादिना । व्यवहारकाले भेदः । व्यवहारकालेऽभेद इति । लवणमिति । यथा सैन्धवखिल्य इत्यत्र अन्दो ग्ने सिद्धवतीदम् । दुग्धमिति महति जलाधारे क्षिप्तं दुग्धमिति लौकि-



भाष्यप्रकाशः ।

आसुः', 'वायुर्भूत्वा धूमो भवति' इत्यादिलोकवेदयोः प्रयोगबाहुल्येन अविभागस्यापि मुख्यामेद-  
त्वान्निदिद् विदारण इत्यनुशासनाच्च

'परमात्मा जगद्रूपी सर्वसाक्षी निरञ्जनः ।

मिन्नाभिन्नस्वरूपेण स्थितोऽसौ परमेश्वरः' ॥

इत्यादिस्मृतिशतादपि भेदाभेदयोर्विरोधोऽप्रामाणिक इति । ननु भवत्वेवं भेदाभेदयो-  
रविरोधस्तथापि ब्रह्मणो निरवयवत्वाजीवस्य मुख्यं ब्रह्मांशत्वं न संभवतीति चेन्न ।  
अंशत्वं हि सजातीयत्वे सति कदाचिदविभक्तत्वमेव वाच्यम्, अन्यथा पुत्रचेतने पितृ-  
चेतनांशव्यवहारानुपपत्तेः । विभागश्च लक्षणान्यत्वम् । अभिव्यक्तधर्मभेद इति यावत् । ईदृश-  
शांशो निरवयवस्यापि संभवतीत्यदोषः । यदि चावयवत्वमेवांशत्वमिष्यते तथापि सजातीया-  
विभक्तत्वगुणेनैव जीवैःशब्दो गौणो युक्तो, न तु घटाकाशादिवद् प्रकारान्तरेण गौणः । भेद-  
ब्राह्मणश्रुत्यादिवलेनाभिविस्फुलिङ्गादिदृष्टान्तानामेवादर्थव्यत्वादिति चाह, एतमर्थं मोक्षधर्मायै-  
वैशम्पयानवाक्यैशोपष्टम्भयन् व्याससंमतत्वमस्य दृढीचकार । तदस्माकमपि संमतमेव । एतावान्  
परं विशेषो यदस्मात्सिद्धान्ते श्रुतीनामेव मुख्यत्वात् तथैव विरुद्धधर्माभ्रयत्वं कर्तुमकर्तुमन्यथा-  
कर्तुं समर्थत्वमद्भुतकर्मत्वं महामहिमशालित्वं च निश्चित्य ब्रह्मसामर्थ्येनैव भेदाऽभेदाविरो-  
धोऽखण्डत्वं सांशत्वमन्यच्च यदनुपपद्यमानं लौकिकप्रमाणैस्तद् सर्वं समर्थ्यते । अनेन तु  
युक्तिभिः समर्थ्यते इति ।

रामानुजाचार्यास्तु—'द्वाऽशौ द्वावजावीशनीशौ' इत्यादिश्रुतेरत्यन्तमिन्न इति भाष्य-  
मतम्, उत परमेव ब्रह्माविद्यया भ्रान्तं जीवः, 'तस्त्वमसि', 'अयमात्मा ब्रह्म' इत्यादिश्रुतेरिति  
शांकरमतम्, अथवा ब्रह्मैवानुपाध्यवच्छिन्नं जीवः, तस्त्वमस्यादिवाक्येभ्यः, उपाधिश्च सत्य इति

रश्मिः ।

कमुदाहरणम् । वायुरिति 'तस्माद्वा एतस्मात्' इत्यत्र 'आकाशाद्वायुः' 'वायुर्भूत्वा धूमो भवति' तस्मा-  
दग्निः । 'पार्थिवादारुणो धूमस्तस्मादग्निस्त्वयीमयः' इति वाक्यात् । दारु निमित्तम् । समवाय्वाकाशः  
कार्यं वायुः । विदारण इति विदारणं विभाग इत्याशयः । सजातीयेति आत्मत्वेन साजात्यम् ।  
कदाचिदिति सृष्टिपूर्वकाले मोक्षकाले च । लक्षणोति लक्षणादन्यत्वम् । लक्ष्यतेऽनेनेति लक्षण-  
मन्यत्वं भेद इत्याह । अभीति अभिव्यक्तेन धर्मेण भेदः । ईदृश इति अभिव्यक्तेन धर्मेण  
भेदो दृश्यते यत्र मित्र इत्यर्थः । अवोष इति अंशत्वासंभवदोषो न । सजातीयेति सजातीयेना-  
भिभक्तत्वमीश्वरगुणेनैव सिद्धो माणवक इतिवत् । जीवो ब्रह्मांश इति जीवैःशब्दो गौणः ।  
घटेति आदिना मठाकाशः । प्रकारान्तरमौपाधिकं, जीवत्वमौपाधिकमिति तेन । भेदेति 'द्वा  
सुपर्णा' इति 'य इह नानेव पश्यति' इति श्रुती 'परमात्मा जगद्रूपी' इत्युक्तस्यतिश्च तदादिबल्लेन ।  
अभीति आदिना पितापुत्रदृष्टान्तः । अन्योपि जलतरङ्गादिः वैशांपायनेति द्रष्टव्यं तत्र । ननु  
कथमेवकारो दीयते भिदां 'मायामात्रमनूष' इति भेदो माया, सा 'न यत्र माया' इति 'प्रवर्तते यत्र  
रजस्तमः' इति वाक्याभ्यां निषिध्यते तत्राहुः एतावानिति । अन्यचेति । चकारेण भेद-  
सौमिन्द्रियकत्वं मायिकत्वेऽपि । भ्रान्तमिति व्याख्यातम् । अयमात्मा जीवः । आदिना 'नेह नानासि

भाष्यप्रकाशः ।

भास्करं मतं चोपन्यस्य स्रष्टृत्वसृज्यत्वनियन्तृत्वनियम्यत्वादिरूपाद्भुवयथाव्यपदेशात् तत्त्वमस्या-  
दावभेदेन व्यपदेशाच्च जीवो ब्रह्मणोऽंशः । नच भेदव्यपदेशानां प्रसिद्धार्थत्वेनान्यथासिद्धत्वं  
शङ्क्यम् । ब्रह्मसृज्यत्वतन्त्रियम्यत्वतच्छरीरत्वादीनां प्रत्यक्षाद्यप्रसिद्धार्थानां कथनेन सिद्धस्य भेद-  
स्यान्यथासिद्धताया वक्तुमशक्यत्वात् । अत एव जगत्सृष्ट्यादिवादिनीनामपि, न मिथ्यार्थोपदे-  
शपरत्वमपीत्येवं पूर्वं दूषितमपि शांकरं भास्करं च मतं संक्षेपेण दूषयित्वा, ततः, 'प्रकाशादिव-  
नैवं परः' इति द्वये प्रकाशादिवज्जीवः परमात्मनोऽंशः, यथा भास्वतोऽम्मादेर्भास्वः प्रकाशोऽंशो  
भवति । यथा गवाशवादीनां गोत्वादिविशिष्टानां गोत्वादिकं विशेषणमंशः । यथा वा देहिनी  
द्वैवमनुष्यादेर्देहोऽंशस्तद्वत् । अंशत्वं चैकवस्त्वेकदेशत्वम् । अतो विशिष्टसैकस्य वस्तुनो  
विशेषणमंश एव, तथाच विवेचका विशिष्टे वस्तुनि विशेषणांशोऽयं विशेष्यांशोऽयमिति  
व्यपदिशन्ति, विशेषणविशेष्ययोरंशाशित्वेपि स्वभाववैलक्षण्यं दृश्यते, एवं जीवपरयोर्विशेषण-  
विशेष्ययोरंशाशित्वं स्वभावभेदक्षोपपद्यते । तदिदमुच्यते नैवं पर इति । एवंच जीवपरयो-  
र्विशेषणविशेष्यत्वकृतं स्वभाववैलक्षण्यमादाय भेदनिर्देशः प्रवर्तन्ते अभेदनिर्देशास्तु पृथक्-  
स्थित्यनर्हविशेषणानां विशेष्यपर्यन्तत्वमादाय मुख्यत्वेनोपपद्यन्त इति व्याचक्रुः ।

शौचस्तु—'मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम् ।

अस्यावयवभूतेन व्याप्तं सर्वमिदं जगत्' ॥

इति श्वेताश्वतरश्रुतिप्रुपन्यस्य प्रकृतिविशिष्टस्य ब्रह्मणोऽंशो जीव इत्याह । अंशत्वं च पूर्ववद्  
आह । अत्रापि सिद्धान्तादियान् भेदः । एतैर्विशेषणविशेष्ययोर्भेदस्तयोः स्वभावभेदश्च नैसर्गिक  
एवाङ्गीक्रियते । सिद्धान्ते तु 'प्रजायेय' इतीच्छाहेतुकः । नैसर्गिकपक्षेऽपि विरुद्धधर्माधारत्वात्  
सामर्थ्यादेव नैकत्वादिविरोध इति श्रुद्धाद्वैतं निरवद्यम् । अतो ये वादा यानि च दर्शनानि तानि  
सर्वाभ्येतदेकदेशावलम्बीनीति बोध्यम् ।

माध्वास्तु—अंशान् द्विविधान् वदन्ति । केचिदभिन्नाः करचरणादिवत्, केचिन्निष्ठाः  
पुत्रादिवत् । तत्राद्या भत्स्याद्यवताराः । द्वितीया जीवाः ।

बनमालिदासस्तु—तन्निष्पत्त्वे सति तत्सदृशत्वमंशत्वम् । यथा चन्द्रमण्डलाच्छतांशो  
शुक्रमण्डल इति भिन्नांशस्वरूपमाह ।

रक्षिः ।

किंचन' इति श्रुतिः । व्यपदेशादिति 'अंशो नानाव्यपदेशात्' इति सूत्रस्य व्यपदेशानुवादोऽयम् ।  
अंशा इति सूत्रस्यांशपदानुवादोऽयम् । अन्यथेति श्रुतिभिन्नप्रकारेण सिद्धम् । ब्रह्मसृज्येत्या-  
द्यन्तर्यामिणाद्यने । आदिनान्तरत्वावेषत्वे । प्रत्यक्षादीति आदिनानुमानम् । अशाक्येति ।  
अनपिगतार्थगन्तुत्वप्रामाण्यास्कन्दिवेदबोधितत्वेन । सृष्ट्यादीति भेदनिबन्धनानाम् । अपीति  
व्यावहारिकसत्तासमयेऽपि । विशिष्ट इति भास्वानभिरित्यादौ । पूर्वमिति । .....  
.....विशेष्येति । 'प्रकाशाश्रयवद्वा' इति न्यायेन । शौच इति भगवान् । मायामिति  
मायाशब्देनाचित् । मायिशब्देन चिदचिद्विशिष्टम् । अवयवभूतेन चिद्वस्तुना । पूर्ववदिति रामा-  
नुजमतवत् । विशेषणेति चिदचिद्विशिष्ट ईश्वर इत्यत्र । श्रुद्धाद्वैतमिति इदं हेधा भवति ।  
यदा सर्वं प्रकृत्यतिरिक्तं माया, भेदा वा सर्वं प्रकृत्यतिरिक्तं कार्यं प्रवेति । अत इति साक्षा-  
त्तयप्रत्यक्षप्रकरणानुरोधेन सर्वत्रोद्गीकरणत् । एतदिति स्वमार्गीयांशविभावैकदेशावलम्बीनि ।

भाष्यप्रकाशः ।

तेन प्राचीनमाध्वमते राश्येकदेशत्वमंशत्वं फलति । वनमालिमते तु सादृश्यात्पत्व-  
बोधनार्थत्वादौपचारिकमंशत्वं फलति 'प्रकाशादिवशैवं परः' इति सूत्रव्याख्याने च, यथा  
तेजोऽशयोः कालाभिखद्योतयोर्जलांशयोरभृतसमुद्रमूत्रयोः पृथिव्यंशयोर्मेरुपुरीषयोस्तत्तदंशत्वा-  
विशेषेऽपि यथा नैकप्रकारता, किंतु सदसत्तथा विवेकस्तथा मत्स्यादीनां स्वरूपांशानां भिन्नांशानां  
जीवानां च, एवं चांशत्वे तुल्येऽपि कालाभितेजसोरभिमानिदेवतैक्यं खद्योतं चाभिमानिभेद  
इति तत्कृतं वैलक्षण्यमित्याहुः ।

अत्रेदमवधेयम् । सूत्रे, 'नैवं परः' इत्यनेन यत्प्रकारको जीवस्तत्प्रकारकत्वं परस्मिन्निषिध्यते  
प्रकाशादिदृष्टान्तेन । भवद्भिस्तु परस्वरूपविचारेण स्वरूपांशानां तथात्वं साध्यते । तस्य  
सिद्धे परस्य तथात्वे अर्थादेव सेत्स्यतीत्यपार्थः प्रयासः । परस्य निर्दोषत्वं तु न भवदुदितरीत्या  
सिद्ध्यति । तेजोजलमुवां कालाभ्यमृतसमुद्रमेरूणामेवैकाभिमानित्वं नान्येषामित्येवं विभागस्य  
पुराणादिष्वदर्शनात् । पृथिव्याः सर्वसहात्वेन दोषसंबन्धस्य सिद्धतया दृष्टान्तस्य विरुद्धत्व-  
प्रसङ्गाच्च । तेषां स्वांशराश्यभिमानित्ववदीश्वरेऽपि जीवराश्यभिमानित्वप्रसङ्गाच्च । अनभिमानित्वे  
तु भिन्नत्वस्य भवद्भिरेवोपगतत्वादंशत्वस्यैवासंभवः । अथ राशिवदंशित्वं विभाष्यते, तदा तु  
तस्य साजात्यमात्रे पर्यवसानात् ततो भिन्नस्यैकदेशस्य दूषणे राशौ दूषणसंसर्गस्य लोकेऽप्य-  
भावात् परिहारस्यैव वैयर्थ्यम् । एवं, पितृपुत्रभावेपि, पुत्रे काणे पितरि तदभावात्  
परिहारवैयर्थ्यमेव । नच तद्बोधकश्रुत्याद्यनुपपत्तिः । असद्रीत्यापि तदुपपत्तेः । किंचैवं

रश्मिः ।

शुर्भिति बृहस्पतिभम् । प्राचीनेति वनमालिदासापेक्षया प्राचीनमाध्वमते । राशीति द्वादश  
राशयो मीनादयश्च तेषु चन्द्रश्रत्यतो दिनसार्धत्रयं शतांशः दिनदशकपलानि च राश्येकदेशः तत्त्वम् ।  
सादृश्येति सादृश्येनरूपत्वेत्यर्थः । चन्द्रवन्मुखमित्यत्रेव । औपचारिकमिति । भेदघटितत्वात् ।  
करचरणादिकं मुख्यमभिन्नत्वात् । तेज इति तेजसोऽशयोः । एवमग्रेऽपि । कालेति कालाग्नी-  
रुद्रः कालाग्निरुद्रोपनिषत्प्रसिद्धः । अमृतसमुद्रो मूत्रं च । अमृतं जलं समुद्रो मूत्रं प्रसिद्धम् ।  
सदसदिति मुख्यौपचारिकतया । अभीति उभयोरीश्वरत्वात् । अभीति 'यदब्रवीदापोऽभ्रुवन्'  
इतिवत् । तथात्वमिति अंशत्वं सत्त्वं वा । तेज इति अंशांशिनामभेदः । एवेति एवकारेण घटा-  
दिव्यवच्छेदः । एकेति तेजोजलमूनिष्ठोऽयं धर्मः । नान्येषामिति । कालाभ्यमृतसमुद्रमेरुभ्यो  
भिन्नानां घटादीनामित्यर्थः । दोषेति चाण्डालादिसंसर्गदोषाः । अथवा 'सहजा देशकालोत्था  
लोकवेदनिरूपिताः' एव दोषाः । विरुद्धत्वेति 'यन्न स्पृशन्ति न विदुर्मनोमात्रेन्द्रियासवः' इति  
वाक्यात् । तेषामिति तेजोजलमुवात् । स्वांशाः कालाभ्यमृतसमुद्रमेरवस्तेषां राशयो द्वादश त  
एव कालत्वादभिमानिनो येषां तत्त्ववत् । अंशत्वस्येति अभेदसाध्यत्वेनासंभवः । राशिब-  
दिति द्वादश राशयोऽंशः । तस्यैवंशित्वस्य । अंशित्वमवयवित्वं तच्च साजालं भेदेऽयंशत्वे । तत्त  
इति तदनन्तरम् । साजालानन्तरम् । राशित्वेन साजालं प्रकृत्वेन साजालं च । दूषण इति असत्त्व-  
लक्षणे । अभावादिति तथा च दूषणाभावे दूषणपरिहारस्यैव वैयर्थ्यम् । परिहारस्वाभावरूपत्वेन  
प्रतिषेधित्वानसापेक्षत्वात् । तद्दोषकेति अवतारानवताराणां भेदाभेदयोर्बोधकश्रुत्यादीत्यर्थः ।

## भाष्यप्रकाशः ।

नैसर्गिके भेदे अवान्तरसृष्टाविवादिसृष्टावपि पूर्वमीश्वरे जीवानां पिण्डीभाव एव वाच्यो, न त्वैक्यम् । तथा सति तेषां भिन्नत्वेन, 'बहु स्याम्' 'नामरूपे व्याकरवाणि' इत्याद्युक्तं स्वस्य बहुभवनं नामरूपव्याकर्तृत्वस्युत्तमपुरुषप्रयोगशोपरुद्धयेत । अभिमानित्वे जीवतौल्यं चापद्येतेति ।

प्रकृतमनुसरामः ॥ स्मृतौ द्वित्रे चांशशब्द उक्तः, श्रुतौ च पादशब्दः । उभावप्यनेकार्थत्वात् संदिग्धौ । अंशशब्दस्तावदवयवे पुत्रे खण्डे विशिष्टवस्त्वेकदेशे राश्येकदेशे च प्रसिद्धः । श्रुतौ तु पश्यामपि परंपरया, 'अर्धो वा एष आत्मनो यत् पत्नीः' इति । 'स आत्मानमेव द्वेषाऽपातयत् ततः पतिश्च पत्नीश्चामवतां तदेतदर्धं वृगलमिव' इति तस्या अर्धत्वकथनानादर्धशब्दस्य च कोशे 'पुंसर्धोऽर्धं समेऽशके' इत्यंशविशेषे शक्तेः । पादशब्दोऽप्यवयव एकदेशे च । अवयवे तु प्रसिद्धः । एकदेशे तु 'विश्वो वैश्वानरः प्रथमः पादः' इति । यद्यप्येतेषु यस्य कस्याप्यर्थस्य ग्रहणे लक्षणादोषसंसर्गो न भवति, तथापि श्रुतावूर्णनाभतन्त्वोरभिविस्फुलिङ्गयोश्च दृष्टान्तकथनात् तदनुकूल एवांशांशिभावो ग्राह्यः । तथा सति खण्डावयवादिरूपस्तमित्यत्वादिवोषकश्रुत्यनु-रोधादविकृतस्वरूप एवांशः सिद्ध्यति, न नित्यभिन्नः केवलविशेषणरूपो वा । प्रलयदशायाभ-विभागेन पिण्डीभाव ऐक्ये वा श्लिष्टत्वेनैव सत्त्वात् तदालिङ्गितस्य ब्रह्मणः स्वस्मिन्नहमितरभिन्न इति प्रतीतिरर्थसिद्धत्वात् सृष्टिप्रकाशे 'बहु स्याम्' इत्येकत्वबुद्धिपूर्वकस्य संकल्पस्य पीडाप्रसङ्गात् ।

रश्मिः ।

श्रुतयस्तु 'तत्त्वमसि' इत्यवताराभेदबोधिका । 'सत्यं मिदा ३ सत्यो जीवः ३ इति जीवेश्वयोर्भेदे । 'ज्ञाज्ञी द्वावजावीशनीशौ' इति च । अनीशशब्दस्याकारलोपः । आदिना स्मृतयः । तास्तु 'कृष्णस्तु भगवान्स्वयम्' इत्यभेदे । 'जीवा भिन्नाः परो भिन्नस्तथापि ज्ञानरूपतः । प्रोच्यते ब्रह्मरूपेण वेदवादेषु सर्वशः' इति । 'परमात्मा जगद्रूपी' इत्यादिश्च । अस्मदिति । भेदस्य तद्वदकस्याचिन्त्यानेक-विरुद्धधर्मत्वे मायिकत्वं इवार्थत्वे च प्रवेशरूपया । अभेदस्य च भक्तिकारणत्वेन प्रवेशरूपया । 'नृप स्वात्मैव बह्वभः' इति वाक्यात् । 'भजनस्यैव सिद्ध्यर्थं तत्त्रमस्यादिकं तथा' इति वाक्याच्च । भेदाभेदोपपत्तेः । पिण्डीभाव इति । सिकृतायां तैजसानां पिण्डीभाववत् । उक्तमेति स्यामि-स्थुत्तमपुरुषप्रयोगश्च जीवानां भिन्नानां बहुभवनेनोपरुद्धयेत । अभीति जीवराश्यभिमानित्वे । परमिति ईक्षाविशिष्टस्येच्छयेतीच्छापरंपरया । पुरुषविधब्रह्मणे । पत्नीरिति पत्नीत्यपि पाठः । 'इल्लुकावृष्यो दीर्घात्' इति सूत्रात् । स इति ईक्षाविशिष्ट इच्छावान् । पत्नीश्चेति । पत्नी-चेत्यपि पाठः । अर्थेति अर्धखण्डितमिव । तस्या इति पश्याः । न चार्धनारीश्वरत्वं शङ्क्यम् । तम गलानौ तम अभिकाङ्क्षायाभेतयोरेकतराभावेन तत्त्वस्याशक्यवचनत्वात्किन्तु 'यथा क्री-पुमाऽसौ सपरिष्वक्तौ' इत्यस्यां श्रुतौ 'स इममेवात्मानम्' इति श्रुतेः पूर्वसां क्री जगत् पुमान् ईक्षाविशिष्ट इच्छावानिति कार्धनारीश्वरप्राप्तिः । तथा च यथा क्रीपुमाऽसावित्यसाः पूर्वं श्रुतिः । 'स द्वितीयमैच्छत्' 'स हैतावानास' इति । एतावान्समीपतरवर्ती प्रपञ्चः । लक्षणेति । 'अंशो नाना-न्यपदेशात्' इति सूत्रेऽशपदे । तन्नित्यत्वेति । 'अविनाशी वा अरेऽयमात्मानुच्छित्तिधर्मा' इति श्रुतिः । आदिना 'यथाभेः शुद्रा विस्फुलिङ्गाः' इति श्रुतिरंशत्वबोधिका । केबलेति जीवराश्यभिमानि-श्वर इत्यत्र । अर्थेति अर्थे आक्षेपः, अन्यथातुपपत्तिरिति यावत्, तस्मिन्सृष्ट्यादित्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तस्या एकत्वबुद्धेर्रमत्वप्रसङ्गेन महोपप्लवप्रसङ्गाच्च । असत्यस्ये तु मोक्षेऽपि चरण एवैक्यम् ।  
'वैधे च सात्वतपतेऽशरणं प्रविष्टे' इत्यादिवाक्यात् । अतोऽज्ञाश्लिभावः स्वामिसेवकभावो,  
'यो यदंशः स तं भजेत्', 'नाऽरुद्रो रुद्रमर्चयेत्' इत्यादिवाक्यान्वैक्यं चेति सर्वं प्राञ्जलमूपपद्यते ।  
एवं जीवानामंशत्वे जीवस्वरूपविचारेण नानात्मवादो, भगवत्स्वरूपविचारेण चैकात्मवाद  
इत्यपि प्राञ्जलमेव सिद्ध्यति । हस्तपादादीनां परस्परभेदपुरुषाभेदयोर्लोकैऽपि दर्शनात् । एवंच  
मुक्तौ जीवानां भगवदैक्येऽपि तेषां तत्तदङ्गेष्वेव प्रवेशान्नेदसहिष्णुरेवाभेदः । भगवन्भियम्यता  
च प्राञ्जलैव । यथा हस्तादीनां तत्तत्प्रामकत्वं तद्वर्जितानामंशानां जीवनामकत्वमात्मनामकत्वं  
च निर्वाच्यम् । स्वगतद्वैतं तु न दोषाय । भेदसहिष्णोरेवाभेदस्य सिद्धान्तेऽङ्गीकारात् । अत  
एव श्रीवसुदेवभगवत्संवादेऽपि, 'आत्मा श्लोकः स्वयंज्योतिः' इति श्लोके नानात्वदृष्टेरापाधिकत्वेन  
भ्रान्तत्वं निरूप्य स्वजीवस्वरूपयोर्विचारेणैकात्म्यं बोधयता भगवता,

'खं वायुर्ज्योतिरापो भूस्तत्कृतेषु यथाशयम् ।

आविस्तारोऽल्पभूयैको नानात्वं यात्यसावपि ॥ इति ।

श्लोके खादिपञ्चमहाभूतदृष्टान्तेनैकात्म्येऽपि नानात्वस्य वास्तवत्वमुपाधिभ्यङ्गत्वं च  
बोधितम् । अन्यथा पूर्वश्लोके एव नानात्वदृष्टेर्गुणोपाधित्वेन भ्रान्तत्वे बोधिते तत एव  
नानात्वस्य निवृत्तत्वात् खादिपञ्चमहाभूतदृष्टान्तेन नानात्वं न स्थापयेत् । केवलाकाशदृष्टान्तेनापि  
षटाकाशमहाकाशवदेकत्वस्योपाधिकनानात्वस्य च सिद्धौ सांशानि भूतानि भूतान्तराणि न  
दृष्टान्तीकुर्यात् । अतोऽंशत्वेन नानात्वस्य विद्यमानत्वात् परापरभावघटित एवैकात्म्यवादो भग-  
वदभिमत इति सिद्ध्यति । तेन परममुक्तिदशायामैक्याभिभ्यक्तावपि पुरुषस्य स्वाङ्गेष्विव भगवतो  
जीवेषु नियम्यता न विरुद्ध्यते । ननु परममुक्तेष्वैश्वर्यादिवरुषे सिद्धे नियम्यतया किं वा कार्यमिति  
शङ्क्यम् । स्वस्य मुक्तोपसृप्यत्वात् स्वसेवास्वप्राकट्येच्छायां स्वसेवार्यं खेन सह तत्प्राकट्यमित्यादि  
बोध्यम् । नचैवं सति नानात्वनिन्दारोचकश्रुतिविरोधः शङ्क्यः । तत्र हि 'प्राणस्य प्राणमुत्  
चक्षुषश्चक्षुः' इत्युपक्रम्य सर्वाधिदैविकत्वं वदन्, 'नेह नानास्ति किंचन' इति स्वरूपे नानात्वं  
निषेधति । तेन यथा जीवे प्राणादयो भिन्नाः स्वयं जीवस्तेभ्यो भिन्न इत्येवं नानात्वं, न  
तथा ब्रह्मणि, किंतु सर्वाधिदैविकत्वात्, 'प्राणमेव प्राणो भवति' इत्यादिश्रुत्युक्तं प्राणादिकार्यं  
रश्मिः ।

पीडेति जीववास्तविकभेदे पीडाप्रसङ्गात् । भ्रमत्वेति एकत्वाभाववति ब्रह्मणि जीवपिण्डेते  
एकत्वबुद्धेर्रमत्वम् । तदभाववति तत्प्रकारकत्वात् । महेति ईश्वरस्य भ्रान्तत्वापत्त्या नाम-  
सृष्टयविभासेऽनिर्माण इत्यादिः । विधिनिषेधके वाक्ये आहुः यो यदंश इत्यादि । एतदग्रे  
तस्मादयमेव पक्षो निर्दुष्ट इत्येतावान्ग्रन्थः । एवं जीवानामंशत्वमित्यारभ्य संभवादित्यन्तो ग्रन्थः  
सम्यगायातो भेदाभेदवादोयं भास्कराचार्याणां शोमत इति सोऽपि व्याक्रियते अचिन्त्या-  
नन्तश्चकिमद्विरुद्धसर्वधर्माश्रययुक्तयोगोचरत्वेन ब्रह्मण आहुः एवं जीवानामिति । इदं न सजातीय-  
द्वैतं किंतु स्वगतद्वैतमित्याशयेनाहुः स्वगतैति । भेदसहीति भेदस्तु मायिको विरुद्ध-  
धर्मान्तर्गत इवार्यो वेत्यसकृदुक्तम् । परापरेति परः पुरुषोत्तमः, अपरोक्षः जीवसंप्रकः ।  
मुक्तेति 'मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात्' इति व्याससूत्रम् । भक्तपञ्चपातेन स्वसेवास्वप्राकट्येच्छायां  
खेन सह ब्रह्मणो गौणत्वम् । 'सोऽशुत' इति श्रुतेः । इत्यादीति आदिना तत्तदधिकारिण्यां लीलायां

भाष्यप्रकाशः ।

स्वयं स्वरूपेणैव कुर्वन्माना नेति नानात्वं निषिद्धं तादृशे यः प्राणादिनानात्वं पश्यति तस्य निन्दा क्रियते । तेन भ्रान्तप्रतिपन्ननानात्वस्य दर्शन एव निन्दापर्यवसानं, न तु कार्यभेदेन प्राप्ते तस्मिन् 'प्राणभेव प्राणो भवति' इति श्रुत्यैव नानात्वस्याङ्गीकारात् । यथैकः पुरुषः पाचनपाठनादीनि नानाकार्याणि कुर्वन्माना न भवतीति तद्वद् ब्रह्मापीत्यदोषात् । एतेनैव, 'न ह्यस्ति द्वैतसिद्धिरात्मैव सिद्धोऽद्वितीयो भाग्यया ह्यन्यदिव' इत्युत्तरतापनीयोक्तं समर्थितं ज्ञेयम् । अंशांशिभावेनैव नानाकार्यकरणेऽपि स्वरूपैक्यानपायात् । इदं च मक्तृत्तृत्सिंहतापनीव्याख्याना- देवावगन्तव्यमिति नेह प्रपञ्च्यते । नच, 'यदा क्षेत्रेष एतस्मिन्मुदरमन्तरं कुरुते अथ तस्य भयं भवति' इति श्रुतिविरोधः । अत्र भेददर्शने दोषस्यानुक्तत्वात्, कुरुते इति पदेन तथा निश्चयात् । क्रियासाध्यस्य तस्य भेदस्योपमानादिकरणे एव संभवात् । तस्मादयमेव पक्षो निर्दुष्ट इति ॥५३॥

इति षोडशं अंशो नानाव्यपदेशादित्यधिकरणम् ॥ १६ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाष्यार्थचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ २ ॥ ३ ॥

रक्षिः ।

पातयित्वा तत्तदधिकारानुसारिणी क्रीडेति । नानात्वं पश्यतीति । ननु नानात्वं भेदस्तमिव पश्यतीत्युक्त्येवार्थो भेद इति श्रुतिविरुद्धमिति चेन्न । भेदस्येवार्थत्वात् । इव इव पश्यतो दोषात् । इव इवात्यन्ताभेदः । 'अविभक्तं च भूतेषु' इति गीताविरोधात् । भ्रान्तेति भ्रान्ता नैयायिकादयः । तैः प्रतिपन्नं नानात्वं तथा । 'मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति' इत्यत्र श्रुत्यां यः नाना इव पश्यति तस्य मृत्युर्भवति न तु नाना नामभेदं पश्यत इति । तथा नानेव पश्यति तस्य मृत्योर्मृत्युर्भवति किं पुनर्नानात्मभेदं पश्यत इति । तस्य दर्शन इत्यर्थः । पर्येवेति नहि श्रुतिः श्रुत्येकशरणव्याख्यानं निन्दति किंतु स्वबाह्यवर्तमानानां स्वार्थवादत्वमङ्गीकुर्वतां च व्याख्यानमिति पर्यवसानपदम् । तस्मिन्निति भेदे । 'कार्यकारण- वस्त्वैक्यमर्षणम्' इति वाक्यात् । एवेति । गौणप्रमाणव्यवच्छेदः । अन्यदिवेति भेदवदिव । स्वरूपेति तत्त्वमस्यादिवाक्येभ्यः । उत अरं स्वल्पमपि अन्तरं भेदम् । कुरुते इति करणार्थक- धातुपदेन । अभावादीति आदिना दुःखनाशौ । अयमिति मुख्यांशांशिपक्षः ॥ ५३ ॥

इति षोडशं अंशो नानाव्यपदेशादित्यधिकरणम् ॥ १५ ॥

इति श्रीविद्ब्रह्मेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायपौत्रेण संपूर्णवेत्ता विद्ब्रह्मरायभ्रांश्रीयेण गोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरेण कृते भाष्यप्रकाशरश्मौ द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः पादः संपूर्णतामगमत् ॥ २ ॥ ३ ॥



श्रीकृष्णाय नमः ।

श्रीगोपीजनबल्लभाय नमः ।

श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

# श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।



भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिबृंहितम् ।

अथ द्वितीयोऽध्यायः ।



चतुर्थः पादः ।

तथा प्राणः ॥ १ ॥

जीवशरीरमध्यवर्तिनां प्राणादीनां विचारार्थं पादारम्भः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तथा प्राणः ॥ १ ॥ पूर्वपादे जीवस्य स्थूलशरीरनिष्पादकानां भूतानामुत्पत्तिक्रमादिकं विचार्य ततो जीवस्वरूपं विचारितम् । इन्द्रियादीनां तु स्वरूपादिकं न विचारितमिति तुरीये पादेऽवसरसंगतिं बोधयन्तः पादप्रयोजनमाहुः जीवशरीरेत्यादि । जीवस्थूलशरीरमध्यवर्तिनां लिङ्गशरीरघटकानामन्तर्बहिरिन्द्रियाणां प्राणानां च विचारार्थं पादारम्भ इत्यर्थः । अत्रैतेषां शरीरान्तरवर्तित्वोक्त्या शरीरान्वयव्यतिरेकानुविधायित्वं दर्शितम् । तत्र द्वयी विद्या संभाव्यते । शरीरवदुत्पत्तिनाशशालित्वं वा जीववद्ब्रह्मागतिशालित्वं वा । आद्यायां विद्यादिषु ब्रह्मकार्यत्वम् । द्वितीयस्यां जीववद् ब्रह्मांशत्वम् । सर्वदिग्भानप्रतिज्ञायास्तुभयथाऽपि सिद्धिरतोऽत्रोभयोर्मध्ये किं विवक्षितमित्याकाङ्क्षायां प्राणादिनित्यतागमकस्य श्रुतावनुपलम्भाद्, 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्यत्र जन्मोपलम्भाच्च कार्यत्वमेव विवक्षितमिति पूर्वपक्षे प्रष्टव्यमिदं सूत्ररश्मिः ।

तथा प्राणः ॥ १ ॥ अबसरेति । ततः सम्यग्वेदार्थविचारार्थैव वैदिकपादार्यानां क्रमस्वरूपविचारः पादद्वयेनेत्यध्यायारम्भभाष्यात्प्रतिबन्धकीभूता जिज्ञासा वेदमुख्यप्राणस्य विचारे जीवस्य स्थूलशरीरनिष्पादकानां भूतानामुत्पत्तिक्रमादिकं किं जीवस्वरूपं च किमित्येवंविधा तच्चिब्रुतौ तृतीयपादे सत्यामवश्यवक्तव्यत्वं प्राणादीनामित्यवसरसंगतिमित्यर्थः । प्रतिबन्धकीभूतजिज्ञासानिवृत्तौ सत्यामवश्यवक्तव्यत्वमवसर इत्यवसरसंगतिलक्षणात् । बहिरिति त्वगादयः । प्राणा इत्येन्द्रियाणि तेषां च चक्षुराद्यधिकरणेषु विचारार्थम् । तथा चेमानि विषयवाक्यानि बक्ष्यमाणानि च । शरीरेति शरीरे सतीन्द्रियाणि मनश्च शरीरामावे इन्द्रियाणां मनसश्चाभाव इत्यन्वयव्यतिरेकौ तत्पश्चाद्विचारयित्वा प्रतीतत्वम् । तत्र संशयपूर्वपक्षौ वक्तुमाहुः तत्रेति तत्रेत्यादिभाष्यादित्याशयेन विवरणम् । द्वयीति द्वावयवौ यस्याः सा द्वयी 'संख्याया अवयवे तद्यप' । तद्यथेऽयम् । ततः स्त्रीत्वस्य । असमस्तं द्वयी विधेति । आद्यायामिति कोट्यै । सवैति प्रतिज्ञाहानिसूत्रोक्त्याः । उभययेति ।

तत्र जीवं निरूप्य तादृशधर्मवत्त्वं प्राणे अतिदिशति । प्राणशब्दप्रयोगः प्रियत्वाय, प्राणा इन्द्रियाणि ।

भाष्यप्रकाशः ।

मित्याशयेन व्याचक्षते तत्र जीवमित्यादि । अतीतपादान्ते अदृष्टानियमेन परमतं निराकृतम् । यद्यपि तत्संनिहितं तथापि तद्वत् प्राणानां निराकार्यत्वाभावेनादृष्टधर्मस्यातिदेष्टव्यत्वाभावात् ततः पूर्वं प्रकृतो यो जीवः स एव वियदाद्यपेक्षया सन्निहित इति जीवसमानधर्मवत्त्वं प्राणेषुतिदिशतीत्यर्थः । नन्वान्तराणां सर्वेषामत्र विचार्यत्वात् तथा करणानीति वक्तव्ये कथं प्राण एवात्रोक्त इत्यत आहुः प्राणशब्देत्यादि । ननु तथापि मुख्ये तद्वाचके पदेऽनुक्ते कथं तेषामवगम इत्यत आहुः प्राणा इन्द्रियाणीति । 'अथ ह प्राणा अहं श्रेयसि व्यूदिरे' इत्यादिश्रुतौ प्राणशब्द इन्द्रियेषु प्रसिद्ध इति सोऽपि मुख्यप्राय इति ततोऽपि मुखेनावगम रक्षितः ।

कार्यत्वैश्वरे वा । संशयमुत्त्वा पूर्वपक्षमाहुः प्राणादीति । परमतमिति नैयायिकमतम् । अध्यायार्थसंगत्यर्थमुक्तम् । अत्रापि पूर्वपक्षादौ परमतं सिद्धान्तेन तन्निराकरणं च बोध्यम् । अधिकरणसंगतिः प्रसङ्गरूपेति च स्फुटिष्यति । 'स एष जीवो विवरप्रसूतिः प्राणेन घोषेण गुह्यं प्रविष्टः' इति वाक्यात् । तदिति परमतनिराकरणम् । तद्वदिति परमतवत् । नच शक्यतावच्छेदकाननुगम इति शक्यम् । दार्ष्टान्तिकान्वयानुरोधेन शक्यतावच्छेदकमेदाङ्गीकारात् । स एवेति एवकारेण परमतं तन्निराकरणं वा व्यवच्छिद्यते । सन्निहित इति । ननु सन्निहितत्वस्यातिदेशकत्वं क्व सिद्धम् । पूर्वतन्त्रे तावलिङ्गाङ्गसादृश्यादीनामतिदेशकत्वमुक्तमिति चेत्सत्यम् । त्यदादीनामुत्सर्गतः प्रधानपरामर्शकत्वात्सूत्रे तथेति त्यदारुदृशाङ्गाकरणरीत्योक्तं सन्निहित इति न तु पूर्वतन्त्रोक्तरीत्येति । तेनादिशब्देन पूर्वतन्त्रेण ज्ञेयम् । पूर्वतन्त्रे त्वष्टमस्य चतुर्थेधिकरणे भाट्टमतेनाधिकरणमालायां पञ्चमे, 'पशौ च लिङ्गदर्शनात्' इत्यधिकरणे एकसूत्रे । 'न पशवैष्टिकं स्याद्वा न कपालाद्यभावात् । स्यात्त्वक्तद्रव्यदेवत्वप्रयाजशुच्यसाम्यतः' इति चिन्त्यते । पशावशीषोमीये किं दार्ष्टोपौर्णमासिको विध्यन्तः उत सौमिक इति संशयः । ऐष्टिको विध्यन्तो नास्ति । कुतः पूर्वाधिकरणचदत्र निर्वापकपालादिलिङ्गाभावादिति पूर्वपक्षे आग्नेयमष्टाकपालमित्यत्रोत्पत्तिवाक्ये यथा द्रव्यदेवते व्यक्ते तथाशीषोमीयं पशुमित्यत्रापि । न तु सोमेन यजेतेत्यत्रैव देवताया अव्यक्तत्वम् । तदेतद्वक्तद्रव्यदेवत्वमेकं लिङ्गम् । एकादशप्रयाजान्यजतीति प्रयाजवत्त्वं द्वितीयम् । श्रुत्यामाचार्यं जुहा पशुमनक्तीतीत्याघाराङ्गने लिङ्गान्तरे आलम्बो लिङ्गान्तरम् । इष्टावपीषामालमत इति दर्शनात् । तदस्ति पशवैष्टिक इति । तद्वत्प्रकृतेऽप्यतिदिशति । वियदाद्यव्यक्तधर्मातिदेशमवकृत्य जीवसमानधर्मत्वमित्यर्थः । इत्यर्थे इति तेन 'अन्यत्रैव प्रतीतायाः कृत्स्नाया धर्मसन्ततेः अन्यत्र कार्यतः प्राश्नितिदेशेऽभिधीयते' इति लक्षणात् प्राणे जीवसमानधर्मत्वस्य प्राप्तिं करोतीत्यर्थः । कर्ता भगवान्भ्यासः सूत्रं वा । कार्यत इत्यस्यापूर्वात् श्रितदेवताया वेल्यर्थः । अथ 'प्राकृतात्कर्मणो यस्मात्समानेषु कर्मसु । धर्मप्रवेशो येन स्यात्सोतिदेश इति स्मृतः' इति लक्षणाङ्गासो भगवानन्तिदेशेन 'तथा प्राणः' इति सूत्रान्तरकवाक्येन प्राणे जीवसमानधर्मत्वं करोतीत्यर्थः । तथा च तैर्जैवैः प्रकारैरुक्तान्त्यादि-मन्नाद्रहृत्वादिभिः प्राणो विशिष्टः कर्तव्य इति सूत्रार्थः । तथेति तथा प्राण इत्यत्र तथा प्राणानीति वक्तव्ये । व्यूदिर इति विवादं कृतवन्तः । श्रुत्वाविति छान्दोग्यसप्तमप्रपाठकश्रुतौ । स इति ।



मनसो मुख्यत्वादेकवचनम् । उत्क्रान्तिगत्यागतीनामित्यारभ्य सर्वोपप-

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यर्थः । तर्हि कथमेकवचनप्रयोग इत्यत आहुः मनस इत्यादि । लिङ्गशरीरे तस्यैव प्राधान्यात् तथेत्यर्थः । ननु प्राणेषु वियदादिधर्मातिदेशे, 'स प्राणमसृजत' इति श्रुत्युक्तं सृज्यत्वरूपं जन्यलिङ्गमतिदेशकम्, जीवधर्मातिदेशे किमतिदेशकमित्यत आहुः उत्क्रान्तीत्यादि । 'स यदाऽऽस्माच्छरीरादुत्क्रामति सहैवंतैः सर्वैरुत्क्रामति यथा महाराजो जानपदान् गृहीत्वा स्वे जनपदे यथाकामं परिवर्तत एवमेवैष एतत्प्राणान् गृहीत्वा स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्तते । स यदा प्रतिबुध्यते यथाऽग्नेर्ज्वलतः सर्वा दिशो विस्फुलिङ्गा विप्रतिष्ठेरभेवमेवैतस्मादात्मनः प्राणा यथायतनं विप्रतिष्ठन्ते' इत्यादिषुक्ता जीवसहभावबोधिका या सर्वा उपपत्तिः सैव, 'विप्रतिषिद्धधर्मसमवाये भूयसां स्यात् स्वधर्मत्वम्' इति पूर्वतन्त्रोक्तन्यायाजीवसमानधर्मा-

रश्मिः ।

प्राणशब्दार्थः । मूर्ख्येति वेदाद्गृहीतेन्द्रियेषु प्राणशब्दशक्तिः । ननु कथं प्रायशब्दः । उच्यते । शक्तिग्रहो व्याकरणनिरुक्तकोशासवाक्यादिभ्यो भवति । वेदात्त्वेनेकत्र प्राणशब्दशक्तिरिति प्रायशब्द इति । तथेति एकवचनत्वप्रकारेणैकवचनं कृतम् । ननु भाष्यान्तरेषु प्राणा इति पठ्यते । सत्यम् । प्रसिद्धसूत्रपुस्तके तु श्लोकवचनान्तं प्राणपदान्तं सूत्रम् । भाष्यमप्युक्तम् । स प्राणमिति प्रश्नोपनिषदन्तिमप्रश्नस्या श्रुतिरियम् । स इति 'यस्मिन्नेताः षोडशकलाः प्रभवन्ति' इति । छान्दोग्यीयाष्टमोपदेशोक्तः । असृजतेति । परिद्रष्टृत्वात् । अतिदेशकमिति 'अन्यत्रैव प्रतीतायाः' इत्युक्ते नियामकमतिदिशतीत्यतिदेशकम् । कर्तरि ण्वुल् । लिङ्गमतिदिशति यदा तदायं साधुः । लिङ्गमतिदेशकं पूर्वतन्त्रेऽष्टमस्य तृतीयपादे ; गणनोदनाधिकरणेऽस्ति । प्रथमपादे 'यस्य लिङ्गमर्थसंयोगादभिधानवत्' इत्यधिकरणेऽस्ति । स यदेति स जीवः । भाष्ये सर्वशब्दात्स्वश्रुतिमाहुः यथेति । जीवसहेति प्राणस्य जीवसहभावबोधिका । सर्वेति यथेतैरिति सहार्थे तृतीया न स्याद्यदि प्राणान्गृहीत्वेत्यत्रैतैः सहेति पूरणं न स्याद्यदि चात्मनः प्राणा इत्यत्र तेनात्मना सहेति पूरणं न स्यात्तदा जीवप्राणयोः सहभावो न स्यादित्येवंविधा सर्वोपपत्तिर्मुक्तिरन्यथाज्ञानमित्यर्थः । एवं च जीवप्राणयोः साहित्यं श्रौतमिति सादृश्यं सिद्धम् । सहभावोत्र प्रामाणिकस्थानिको ब्राह्मः स्वाभाविकोऽन्यो वागन्तुकः तेन चन्द्रवन्मुखमित्यादौ साहित्ये सति सादृश्यम् । न कल्पितघटपटादिसाहित्येन घटपटादिसादृश्यम् । नन्वात्मनः प्राणा इत्यत्रोक्तसहभावस्य किं प्रयोजनमिति चेन्न । 'यद्वाचानम्युदितं येन वागम्युच्यते' इत्यादिश्रुतिस्यः प्राणप्रेरकसहभावोचित्याद्वापकत्वाच्च । ननु यथाग्रेरित्यादिश्रुत्योत्पत्तिरप्युक्तेति चेन्न । प्राणेऽपि बाधकाभावादास्त्विति । ननु तथापि सृज्यत्वलिङ्गेन वियदादिधर्मातिदेशोस्तु किमसृजसमनया युक्त्येवत्र जैमिनिसूत्रं श्लोके प्रमाणयन्ति स्म सैवेत्यादिना । विप्रतिषिद्धानां तुल्यबलविरुद्धानां धर्मसमवाये भूयसां धर्माणां स्वधर्मत्वं स्यादिति सूत्रार्थः । द्वादशस्य द्वितीयचरणेऽप्यधिकरणात्मकं सूत्रम् । विप्रतिषिद्धधर्माणां समवाये भूयसां स्यात्सधर्मत्वमिति पाठान्तरम् । एतदनुरोधेन जीवसमानधर्मत्वाद्यत्रे भाष्यप्रकाशः । समानस्य सादेश इति । पूर्वैति । ननु न्यायशब्दोक्तिरनुपपन्नाधिकरणान्ते यमन्यत्रापील्यनुक्तेरिति चेन्न । स्वमतानुसारेण तयोक्तेः । यथाहुः शंकराचार्यास्तत्राकृष्णे 'तथा स प्राणमसृजत प्राणाच्छ्रद्धामित्यत्रापि प्राणे श्रुता सृजतिः परेष्वप्युत्पत्तिमत्सु श्रद्धादिष्वनुपपद्यते' इत्युत्तरा



गौण्यसंभवात् ॥ २ ॥

ननु उत्क्रान्त्यादिश्रुतिगौणी भविष्यति । न । गौण्यसंभवात् । सा श्रुति-  
गौणी न संभवति । एकैव श्रुतिर्जीवे मुख्या प्राणे गौणीति कथं संभवति ॥ २ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यस्मिन्नेतात्रुपाश्रितौ' इति सर्वप्राणनरूपो ब्रह्मगुणः प्राणेऽस्ति । 'चक्षुषश्चक्षुः श्रोत्रस्य श्रोत्रम्'  
इति तेषां स्वस्वकार्यक्षमत्वमपि ब्रह्मगुण एव तत्तदिन्द्रियेष्वस्ति । स एव च तेषु सारभूतो जडा-  
न्तरेभ्यो वैलक्षण्यसंपादकत्वात् । स च धर्मो यावत्तत्स्थिति तेषु तिष्ठतीति कार्यबलादेवावगम्यते ।  
इन्द्रियवधस्तु कार्यक्षमत्वमेव, न नाशः । पुनः शरीरान्तरेऽपि संनिधानात् । अतस्तद्गुणसार-  
त्वाद्यस्तत्रोपदिश्यन्ते इति न पर्यनुयोगावकाशः । तथाच जीवधर्माणां भूयस्त्वात् तेषामेवाति-  
देशो युक्तो न वियदादिधर्माणामित्यर्थः ॥ १ ॥

गौण्यसंभवात् ॥ २ ॥ अतिदेशकमाक्षिपति नन्वित्यादि । ननु नित्यत्वस्वाश्रवणा-  
दुत्क्रान्त्यागतिश्रुतिर्नाशोत्पत्तिपरतया सत्यत्वादिश्रुतिश्चोपासनापरतया गौणी भविष्यतीति न  
तासामतिदेशकत्वमित्यर्थः । अत्र समाधत्ते नेत्यादि । कुतः गौण्या असंभवो गौण्यसं-

रश्मिः ।

एताविति प्राणापानौ । एतदुक्तं भवति आश्रयगुण एव प्राणापानयोरिति तदाहुः स्वर्ध-  
प्राणनेति । इति तेषामिति । श्रुत्युक्तप्रकारेण चक्षुःप्रकाशनसामर्थ्यमेवमादि व्यष्टिः । समष्टि-  
माहुः स्वेति । तत्स्थित्यतीति तत्स्थितिमनतिक्रम्य यावत्स्थिति । तच्छब्देन कनीनिकादिकम् ।  
कार्यबलादिति दर्शनादिबलात् । एवकारेणेच्छावादे औषधादिव्यवच्छेदः । इन्द्रियेति ।  
वैलक्षण्याच्चेति वक्ष्यमाणसूत्रे स्पष्टः । मात्रापातसंभावनायां तु हीन्द्रियवेधो भेदाच्चेति सूत्रेऽस्ति । इदं च  
शंकरभाष्ये । अस्मद्भाष्ये तु प्राणवदधिकरणीयं द्रष्टव्यः । यद्वा 'वेधाद्यर्थभेदात्' इत्यत्र द्रष्टव्यः । पुन-  
रिति जाग्रदवस्थायां शरीरान्तरेऽपि शरीरस्य क्षणिकत्वात् । अष्टमोपदेशे यत्र लीनानीन्द्रियाणि ।  
तस्यानुप्रवेशे तु शरीरान्तरेऽपि । तद्गुणेति आदिना पूर्वोक्ता एव । कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वाधिकरणोक्त-  
कर्तृत्वं तु नास्ति । इन्द्रियेषु न कर्तृत्वम् । तस्मादिन्द्रियादीनां करणत्वमेवेत्युपादानसूत्रभाष्यात् ।  
अभ्युदयनिःश्रेयसफलककर्मकर्तृत्वं जीवानामेव बोध्यम् । तेनान्यविधकर्तृत्वं प्राणोस्तीन्द्रियाणि  
सन्ति । प्रश्नोपनिषदि 'प्राण उवाच मा मोहमापद्यथाहमेतत्पञ्चधात्मानं प्रविभज्यैतद्वाणमवष्टभ्य  
विधारयामि' इति 'वाञ्छानश्चक्षुःश्रोत्रं ते प्रकाश्याभिवदन्ति वयमेतद्वाणमवष्टभ्य विधारयाम' इत्यत्र न  
कर्तृत्वदोषः परातु तच्छ्रुतेः इत्यधिकरणं कर्तृत्वे प्रवर्ततेऽतो नात्र विचारणा 'अंशो नानाव्यपदेशात्'  
इत्यधिकरणे 'विस्फुलिङ्गा इवामेहिं जहजीवा विनिर्गताः' इत्यादिनांशत्वं प्राणानामप्युक्तप्रायम् ।  
वियदादीति भाष्ये स्पष्टाः ॥ १ ॥

गौण्यसंभवात् ॥ २ ॥ तद्गुणसारत्वादीनप्रसिद्धान्विचार्योत्क्रान्त्यादिषु किंचिद्विचारय-  
न्तीत्याशयेनाहुः अतीति सादृश्यम् । आक्षिपतीति उत्क्रान्त्यादिश्रुतिर्जीवे मुख्या प्राणे गौणीति  
सादृश्यं नास्तीत्याक्षिपति । जीवे तु श्रवणादिति भावः । उत्क्रान्त्यागतीति पाठः । नाश इति ।  
उत्क्रान्तिर्नाशः । आगतिरुत्पत्तिः स्वप्नान्त आगतिर्नास्ति । सत्यत्वेति छान्दोग्यश्रुतिरुक्ता ।  
गौणीति सिंहो माणवक इतिवत् सत्यत्वगुणयोगादित्यर्थः । 'प्राणा वै सत्यम्' इति प्राणेषु सत्यत्वम् ।  
अतीति श्रुतिनिष्ठं सादृश्यं तत्प्रतिपाद्येष्वपि धर्मेषु । गौण्या इति न वियदधिकरणे गौणी,

भाष्यप्रकाशः ।

भवस्तस्मात् । अत्र तथेति पूर्वस्मादनुवर्तते । एवमग्रेऽपि । तेन बुद्धिस्थहेतुशुद्ध्यर्थानि चत्वार्यग्निभाषि घ्राणीति फलति । असंभवं व्युत्पादयन्ति एकैवेत्यादि । स यदाऽस्मादित्यत्र द्वितीया । उत्क्रामतीति श्रुतिस्तु सर्वेषां सहभावं विधातुं पूर्वामेवोत्क्रान्तिमनुवदत्यतः पूर्वोक्तैकैव श्रुतिर्जीवे गृह्या प्राणेषु गौणीति युगपद्बुद्धिद्वयविरोधान्न संभवतीति न तासामतिदेशकत्वहानिरित्यर्थः । एतेनैव जीवे गौणी, प्राणेषु गृह्येति वदन्त एकदेशिनोऽपि प्रत्युक्ताः । वैरूप्यस्य तौल्यादिति बोध्यम् ॥ २ ॥

रक्षिः ।

असंभवादिति व्याख्यातम्, पूर्वपक्षसूत्रत्वात् । इह तु सिद्धान्तसूत्रत्वात्समासेन व्याकुर्वन्ति इमं गौण्या इति । तेनेति तेनानुवर्तनेन कारणेन बुद्धिस्थो हेतुरतिदेशकसद्भावरूपस्तच्छुद्ध्यर्थानि तर्करूपाणीत्यर्थः । तथाहि । अतिदेशिकमाक्षिपतीत्युक्त्वा तथा प्राण इति वाक्यमुत्क्रान्त्यादिवाक्योक्तधर्माणां नातिदेशकम्, गौण्यसंभवात्, यन्नैवं तन्नैवं घटोस्तीति वाक्यवत् । इत्याक्षेपग्रन्थीयानुमानम् । समाधानग्रन्थे तु अतिदेशकं, गौण्यसंभवात्, प्रकृतिवद्विकृतिः कर्तव्येतिवत् । न च पूर्वेणास्य विरुद्धत्वं साध्याभावसाधकहेतुमत्त्वादिति वाच्यम् । साध्यासामानाधिकरणत्वं विरुद्धत्वमिति लक्षणेनात्र तदभावव्याप्यवत्ताज्ञानस्याप्रतिबन्धकत्वात् । यथा गौरश्वत्वादित्यत्र गोत्वाभावव्याप्यवत्ताज्ञानमश्वत्वेऽप्रतिबन्धकमनुमानासत्त्वे तथात्र सदनुमाने बोध्यम् । सदनुमानेऽगृहीताप्रामाण्यकस्यैव विरोधिज्ञानस्य प्रतिबन्धकत्वेनात्रैतत्प्रेण पूर्वानुमाने एहीताप्रामाण्यकत्वात्तदभावव्याप्यवत्ताज्ञानस्य न प्रतिबन्धकत्वमिति पूर्वानुमानमपि सदनुमानं दृष्टान्तभेदात् । तथा च गौण्यसंभवहेतुर्दृष्टान्तानुरोधेनोभयसाधकः । द्वितीयं विरुद्धलक्षणं साधारणासाधारणयोरतिव्याप्तं तथाप्युपाधिभेदान्नेद इति मञ्जर्याम् । तदनु प्राणः तथाऽतिदिष्टधर्मवान् । अतिदेशकसद्भावाद्विकृतिवदित्यनुमानम् । अत्रातिदेशकं तथेति सौत्रम् । अतिदेशकसद्भावो व्यासबुद्धिस्थो हेतुर्ज्ञेयः । तच्छुद्धिप्रकारस्तु मीमांसाष्टभाष्याये तृतीयपादेऽतिदेशप्रयोजका धर्मा उद्दिष्टाः लिङ्गसादृश्यादयः । तेषु जीवतुल्यता सूत्रेषु चतुर्धूपनिषद्यते इत्यतिदेशकसद्भावरूपो हेतुः शुद्धः अन्यथा त्वशुद्धः । प्राणेषु जीवतुल्यताया अभावेनातिदेशकसद्भावरूपहेतोः स्वरूपासिद्धत्वात् । स्वरूपासिद्धिस्तु पक्षे व्याप्यत्वाभिमतस्याभावः । हृदो द्रव्यं धूमादित्युदाहरणम् । तथा चातिदेश्यधर्माश्रयजीवतुल्यतासामानाधिकरणमतिदेशकसद्भावरूपं लिङ्गं भवेत्तदभावे तु प्राणेषु लिङ्गं न भवेदतश्चत्वारि सूत्राण्यतिदेश्यधर्माश्रयतुल्यतासमर्पकाणीति । तेष्विदं प्रथमं सूत्रं लिङ्गस्य समर्पकमतिदेशकसद्भावरूपस्य । उत्क्रान्त्यादिवाक्येषु गौण्यभाव एव तदुक्तधर्माणां गौणत्वाभावस्तस्मिन्सति न गौणधर्मातिदेशकतथेतिशब्दसद्भाव इति । द्वितीयेति । एकतिक् वाक्यमिति वैयाकरणवाक्यलक्षणाच्छ्रुतिद्वयमित्याशयः । विधातुमिति कर्तुम् । वेधा इत्यत्र तथादर्शनात् । युगपदिति । न च 'एकयोक्त्या पुष्पवन्तौ दिवाकरनिशाकरौ' इति कोशे पुष्पवच्छब्दो गङ्गायां मत्स्यघोषौ स्त इति प्रतीतौ गङ्गाशब्दो वैकत्र मुख्य एकत्र गौण इति न युगपद्विद्वयविरोधो न दोष इति वाच्यम् । एकत्र कोशस्यान्यत्र प्रत्यक्षस्य प्रमाणत्वमिवात्रालाभात् । इतीति इति हेतोः प्राणादिपूर्त्क्रान्त्यादिकस्य गौणत्वाभावात् । अतिदेशकत्वेति ।

तत्प्राक्श्रुतेश्च ॥ ३ ॥

जडत्वेनाधिकविचारोऽत्र क्रियते । सृष्टेः पूर्वमपि प्राणादीनां स्थितिः श्रूयते 'असद् वा इदमग्र आसीत् तदाहुः, किं तदसदासीदित्यूषयो वा न तेऽग्रे असदासीत् तदाहुः, के ते ऋषयः, प्राणा वा ऋषयः' इति । ननु 'सदेव सोम्ये-दमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयम्' इति विरोध इति चेत् । न । स्वरूपोत्पत्तिरेवात्र

भाष्यप्रकाशः ।

तत्प्राक्श्रुतेश्च ॥ ३ ॥ अत्रापि तथेत्यनुवर्तते । सूत्रप्रयोजनमाहुः जडत्वेनेत्यादि । जडानां भूतानां चिरस्थायित्वदर्शनाच्चावतैव प्राणानामप्युत्क्रान्त्यादिः संभाव्यत इति तदभावाय प्राणानां नित्यत्वविचारः क्रियत इत्यर्थः । तमेवाहुः सृष्टेरित्यादि । श्रुतिस्तु वाजिनामभिप्रकरणस्था । अत्र प्राणा इति बहुवचनमिन्द्रियाणां गमकम् । छान्दोग्यविरोधमाशङ्क्य परिहरन्ति नन्वित्यादि । नेत्यादि च । तथा च न तस्याः श्रुतेर्विरोधो, नाप्यनित्यत्वमित्यर्थः ।

रश्मिः ।

सौत्रतथेतिशब्दार्थसादृश्यप्रयोज्योत्क्रान्त्यादिश्रुतिप्रतिपाद्यधर्मानतिदिशन्तीति ण्वुल् कर्तरि । यद्यपि तथेतिनिष्ठमतिदेशकत्वं तथापि श्रुतिनिष्ठव्यापारविवक्षा काष्ठानि पचन्तीतिवत् । एतेनेति युगपद्द्विद्वयविरोधेन । एकदेशिन इति गौण्यसंभवसूत्रानुरोधेनेदं व्याचक्षाणा इत्यर्थः । यथाहुः शंकराचार्यभाष्ये वियदधिकरणस्थगौण्यसंभवसूत्रानुरोधेन त्विहापि गौणी जन्मश्रुतिरसंभवादिति व्याचक्षाणैः 'कस्मिन्नु भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञातं भवति' इत्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं प्रतिज्ञाय तत्साधनायेदमाज्ञायते 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्यादि । सा च प्रतिज्ञा प्राणादेः समस्तस्य जगतो ब्रह्मविकारत्वे सति प्रकृतिव्यतिरेकेण विकाराभावात्सिद्धति । गौण्यां तु प्राणानामुत्पत्तिश्रुतौ प्रतिज्ञेयं हीयेतेति । वैरूप्यस्येति युगपद्द्विद्वयविरोधरूपं वैरूप्यं तस्येत्यर्थः ॥ २ ॥

तत्प्राक्श्रुतेश्च ॥ ३ ॥ अतिदेशकसद्भावस्य स्वरूपोपयोगि गौण्यसंभवसूत्रमुक्तमिदं तु कथमुपरोधकमित्याकाङ्क्षायां सादृश्यवाचकमनुवर्तत इत्याहुः तथेत्यन्विति अत्रातिदेशप्रयोजका धर्मा अतिदिष्टास्तथेत्यतिदेशकेन तत्र सादृश्यं भूयोधर्मघटितमिति नित्यत्वं भूयोधर्मान्तर्गतमुद्दिष्टं वक्ष्यमाणभाष्यात् तत्प्राणेषु नास्ति । नाप्यनुक्तसिद्धं जडत्वात् । अतः सादृश्योपयोग्यधिकविचार इत्यतिदेशकसद्भावहेतुशोधकमिदमपि सूत्रम् । तथा च । ननु प्राणः नातिदेशकसद्भाववान् अनित्यत्वाद् घटवदित्यनुमानेन हेतोरतिदेशकसद्भावरूपस्य स्वरूपासिद्धत्वमिति चेन्न । प्राणो नित्यः तत्प्राक्श्रुतेः । यन्नैवं तन्नैवं घटादिवदित्यनुमानेनानित्यत्वस्य त्वस्यैव हेतोः स्वरूपासिद्धत्वात् । ततश्च प्राणः तथाऽतिदिष्टधर्मवान्, अतिदेशकसद्भावादिति बुद्धिस्थो हेतुः शुद्धः । इत्थेवं तथेत्यनुवर्त्य योजनीयमित्यर्थः । संभाव्यत इति । न तु नाश इति भावः । एतावतैव जीवतुल्यत्वं भवतु न तु नित्यत्वेनापीति न तेषां प्राणानां नित्यत्वमिति । चिरकालस्थायित्वमात्रेण जीवतुल्यताभावाय प्राणानां नित्यत्वेत्यादिः । अस्मीति । असदित्यस्यार्थः पूर्वमुक्तः 'असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात्' इत्यत्र प्रथमपादे । असन्मृत्युरिति वा । नन्वित्यादीति । अविरोधोप्यार्यस्तस्य संगमनम् । पादार्थस्तु जीवशरीरमध्यवर्तिनां प्राणादीनां विचारः । आशङ्काग्रन्थत्वेप्युत्तराविरोधात् । नेत्यादीति । एवेति । 'प्राणा वै सत्यम्' इति श्रुतेरेवकारः ।

निषिद्धयते जीववत् । न तद्गमः । उद्गमात् पूर्वं तु सवेवेति श्रुतिः । अकारान्मोक्षे

भाष्यप्रकाशः ।

अकारप्रयोजनमाहुः अकारादित्यादि । यथा सृष्टेः प्राक् स्थित्या नित्यत्वं लभ्यते तथा मोक्षे तदीयप्राणादेर्ब्रह्मसंपत्तिः श्रूयते शारीरब्राह्मणे 'न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवनीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति' इति । 'अत्रैव समवनीयन्ते' इति । उत्क्रमहेतूनामविद्याकामकर्माणां निवृत्तत्वाद् ब्रह्मण्येव संपद्यन्ते इत्यर्थः । नचेयं जीवन्मुक्त्यवस्थेति शङ्क्यम् । तत्रोत्क्रमशङ्काया एवाभावेन तदभावानुवादवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । अग्रे अहिनिर्व्वयनीदृष्टान्तदर्शनेन स्पूलदेहत्यागस्यैव तत्र लामास । अतोऽनित्यत्वार्थं साऽपि संशुद्धत इत्यर्थः । श्रुत्यन्तरपीडामाशङ्क्य परिहरन्ति

रक्षिः ।

श्रुतिरिति । तेन प्राणानां सत्त्वमसत्त्वं चेति विरुद्धधर्माश्रयत्वं पुरुषविधे इति । तद्वीयेति । संसारप्रकरणस्य विच्छिन्नत्वादसंसारीयस्य प्राणादेरित्यर्थः । एतेन तस्येति भाष्यं विवृतम् । प्राणा इति श्रौतषट्पञ्चनेन प्राणादेरित्यादिशब्दघटितेन तदीयप्राणादिपदेनेति बोध्यम् । न तस्मादिति 'अथाकामयमानः' इत्यादिश्रुतेरकामात्पुरुषात् । निवृत्तेति 'योऽकामो निष्काम आसकाम आत्मकामो भवति न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवनीयन्ते' इति श्रुतेर्निवृत्तत्वात् । भाष्यीयमोक्षपदस्यारसमाहुः न चेषमिति । जीवदिति । यथाहुष्टीकायाम् । अथाकामयमान इति श्रुत्याऽयशब्दः संसारप्रकरणविच्छेदार्थ इति । एवाभावेनेति दूरत्वादि-कारणस्थानापन्नाविद्याकामकर्माणां निवृत्तत्वादेवाभावेन । तस्योत्क्रामन्तिपदप्रतिपाद्यस्योत्क्रमकर्तुरभावस्यानुवादस्य वैयर्थ्यप्रसङ्गादित्यर्थः । ननूत्क्रामावस्य तच्छब्देन परामर्श उचितः । लदानानामुत्सर्गतः प्रधानपरामर्शकत्वादिति चेन्न । धात्वर्थस्य प्रत्ययार्थोपसर्जनत्वेनोपस्थितस्य नञर्थेनान्वयायोगात् । नञान्योपसर्जनमन्येनान्वेति । मा राजपुरुषमानयेत्यादौ राज्ञ आनयनान्वयित्वं ततश्च नञर्थस्य न धात्वर्थेनान्वयः । आरुण्यस्यैवैकहायन्या । नापि तस्मादित्यनेनान्वेति । अव्यवहितत्वेपि कारकोपसर्जनतयोपस्थितत्वेन भिन्नपदस्य नञर्थेनान्वयायोगात् । एकहायन्या इवारुण्येन । अत एव प्राथेनान्वेति । कारकोपसर्जनत्वात् । अतश्चान्यैरन्वयायोगात्नञर्थः प्रत्ययार्थेन संबध्यते । न तस्मात्प्राणा उत्क्रामन्तीत्यत्र वाक्ये कर्तुः प्राधान्यात् । क्रयभावनेयवारुण्यादीनि । नञश्चैष स्वभावो यत् स्वसंबन्धिप्रतिपक्षबोधकत्वम् । नास्तीत्यत्र अस्तीति सत्त्वशब्देन संबन्धीत्यन्वितो नन् सत्त्वप्रतिपक्षमसत्त्वं गमयतीत्यन्यत्र मीमांसायां निषेधनिरूपणे विस्तरः । तथाचाकृतौ विशिष्टे वा शक्तेरुत्क्रमकर्तृत्वत्वावच्छिन्नप्रतियोगिकामावोत्र । श्रुतिमनुकूल्यन्यत्र इत्यादिना । अहीति । अहिर्निर्लीयते यसां साहिऽनिर्लीयिनी । सर्वेषातुभ्य इतितीन्, गुणः, व वर्णागमः, ऋज्ञेभ्यो ङीप् । अहिनिर्व्वयनीत्यपि पाठः । नन्वादित्युद्गान्दसः । अस्थूलेति एवकारेण स्पूलशरीरत्यागव्यवच्छेदः । सिद्धान्ते तस्य चावस्थानात् । यद्यपि स्पूलास्पूललागं टीकाकृतो मन्यन्ते तथापि दृष्टान्तानुरोधेनैवमिति भावः । पुष्टिमार्गव्यतिरिक्तस्थले स्पूलवतः सूक्ष्महान्यदर्शनादियं दृष्टान्तीकृता । लामासिति । तथा च मोक्षप्रकरणमिदं न तु जीवन्मुक्तिप्रकरणम् । तदुपपादितं तुरीयद्वितीयपादे वाच्यनोधिकरणे । अतोऽनित्येति अनित्यत्वार्थमिति पदच्छेदः । स्वेति न

तस्यापि संपत्तिः श्रूयते स्थलान्तरे । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति श्रुतिर्विस्फुलिङ्गसदृशी ॥ ३ ॥

तत्पूर्वकत्वाद् वाचः ॥ ४ ॥

'मनः पूर्वरूपं वायुस्तररूपम्' इति । 'तस्य यजुरेव शिरः' इति । तथाच

भाष्यप्रकाशः ।

एतस्मादित्यादि । तथा च विस्फुलिङ्गवाक्ये यथा व्युत्थरणं तथाऽत्र प्रादुर्भाव इति तत्सादृश्यम् । स्वरूपोत्पत्तेरपि विभागानन्तरभावित्वात् स्थाण्डिल्युत्पत्तेरपि न विरोधोऽतो न तस्मा अपि पीडित्यर्थः । विसर्गस्यापि विभागरूपत्वादयमेव न्यायः स प्राणमसृजतेत्यत्रापि द्रष्टव्यः । एतेन श्रुत्यविरोधप्रतिपादनरूपत्वादध्यायसंगतिरपि स्मरिता ज्ञेया ॥ ३ ॥

तत्पूर्वकत्वाद्वाचः ॥ ४ ॥ ननु सृष्ट्यादौ प्राणस्थितिश्रुतेरवान्तरप्रलये प्राणवस्थितप्रजापति-प्राणसत्ताप्रतिपादनेनाऽप्युपपद्यमानत्वाच्च तथा प्राणनित्यत्वसिद्धिरिति शङ्कायामिदं सूत्रमाहेत्या-शयेन व्याकुर्वन्ति मन इत्यादि । पूर्वया श्रुत्या मनोवाचोः पूर्वोत्तरभावेऽन्यथा च मनोमयस्य रश्मिः ।

तस्मात्प्राणा इत्यादिः श्रुतिः । प्रादुरिति जनी प्रादुर्भाव इति धातुपाठादिति भावः । तत्सादृश्यं जीवसादृश्यम् । विभागानन्तरभावित्वेन सादृश्यमाहुः स्वरूपेति अनिले जनरूपा । जीवे निले परिच्छिन्ने समागमरूपाऽपिना गृह्यते । श्वादीति आदिना तादृशोऽन्यः । न षीति स्वरूपोत्पत्तित्वं स्त्रीपुंसयोरन्यवत् सधोऽविभागेपीति न विरोधः । एकदेशविकृतस्थानन्यत्वात् । विसर्गस्येति । 'विसर्गः पौरुषः स्मृतः' अपिशब्देन सर्गोऽपि । सर्गः कारणतत्त्वजन्यदो विभागः । तद्वत्पौरुषविभागो विसर्गः । अयमिति विभागन्यायो व्युत्थरणरूपः । मज्जूषादौ संयोगन्यायः । मृत्विण्डविभागस्यान्यथासिद्धत्वम् । 'इमामगृष्यन्नमनासृतस' इत्यलौकिकं नान्यथा सिद्धं गर्दभरश्मनाग्रहणम् । स प्राणमिति । तथा च विस्फुलिङ्गवाक्ये यथा व्युत्थरणं तथात्र विसर्ग इति तत्सादृश्यमिति भावः । द्रष्टव्य इति । मनोप्रे वाच्यम् । श्रुत्यपीति । असद्वा इदमित्यादीनां सदेव सोम्येत्यादिश्रुतीनां चाविरोधेत्यादिः । 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते' इत्यादिश्रुत्यविरोधेत्यादिर्वा । अध्यायेति प्रथमाध्यायेनाविरोधाध्यायस्य हेतुतासंगतिः प्रसन्नो वेत्यर्थः । सदसत्त्वरूपविरुद्धधर्माश्रयत्वं प्राणेषु न तु सति प्राणे जगज्जन्मादिकर्तृत्वस्मातिव्याप्तिरिति जन्माधिकरणविरोध इति । तेन न तृतीयपादार्थस्मात्प्रातिव्याप्तिः ॥ ३ ॥

तत्पूर्वकत्वाद्वाचः ॥ ४ ॥ पूर्वसूत्रसंगत्या आभासमाहुः प्राणेति । तथा च तथा-शब्दार्थसादृश्येन्नतो वैगुण्यमित्यतिदेशकसद्भावरूपो हेतुरशतः स्वरूपासिद्ध इति भावः । वाष्पानो-रूपप्राणयोर्नित्यत्वेन स्वरूपासिद्धभावः फलिष्यति । अतो हेतुः शुद्धः । प्राणेष्विन्द्रियेषु मनो मुख्यो वाक् नित्या वैयाकरणानामपीति मुख्यत्वात्तान्यां रूपान्यां प्रथमं निरूपणं कृतम् । आहृति तथा च भूयोषर्मान्तर्गतनित्यत्वं प्राणेषु पूर्वसूत्रोक्तमाक्षिप्तं तेन च मनोवाचोर्नित्यत्वमाक्षिप्त-प्रायमेव मनस्त्वनिन्द्रियत्वपक्षेपि तेन च सादृश्यविरहात्सादृश्यार्थं पूर्वसूत्रशेषोपयमधिकविचार इति भावः । पूर्वयेति उक्तश्रुतिपूर्वया श्रुत्या । अन्ययेति धार्थ्यक्रमवत्त्वे । शब्दसृष्टिः ॐ वेदः । इत्यार्थ्यक्रमापेक्षा । एकरसत्वेन पूर्वोत्तरभावान्यथाभावाभावात् । ततश्च मनोमयत्वरूपमनः-

वेदानां स्वत उत्पत्त्यभावात् तत्पूर्वरूपमनसः कथमुत्पत्तिः ॥ ४ ॥

सप्तगतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥

‘तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्ति’ इति । इति पूर्वोक्तानां चक्षुरादीनाम्, ‘अथारूपज्ञो भवतीत्येकीभवति न

भाष्यप्रकाशः ।

वेदात्मकत्वे बोधिते मनोवाचोर्बुद्धिभेदादेव भेदो, न तु स्वरूपत इति सिद्धौ, निश्चित-  
श्रुत्या, वाचा विरूप नित्ययेति श्रुत्या च वेदानां निश्चासरूपतया नित्यतया च स्वरूपत उत्पत्त्य-  
भावादुद्गममात्रमेव । तथा सति तत्पूर्वरूपस्य मनसः कथमुत्पत्तिः संभवति । तस्माच्च तस्याप्यु-  
त्पत्तिः किंतुद्गममात्रमेवातस्तयोर्नित्यत्वसिद्धिरित्यर्थः । नन्वेवं भगवन्मनोवाचोर्नित्यत्वे  
जैवानां कथं नित्यत्वसिद्धिरिति चेद् उच्यते । तद्व्यष्टित्वात् सिद्धिरिति । अत एवाग्रे ‘श्लोकाः  
सूत्राण्यनुव्याख्यायानानि व्याख्यायानान्यस्यैवैतानि सर्वाणि निश्चितानि’ इत्युक्तम् । इदमेव चैकाद-  
शस्कन्धे ‘स एष जीवो विवरप्रसूतिः’ इत्यादिश्लोकत्रये स्फुटम् । तत एवाचार्यैरपि निबन्धे ।

‘असदादिमुत्सेनापि क्रीडार्थं सर्वतो हरिः ।

शब्दभेदं वितनुते रूपेष्विव विनिश्चयः’ ॥ इत्युक्तम् ॥ ४ ॥

सप्तगतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥ एवं प्राणमनोवाक्ष्वतिदेशिकाया उपपत्तेः सिद्धावपि  
चक्षुरादिषु न सा स्फुटेत्यतस्तदर्थं हेत्वन्तरं वदतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति तमित्यादि । एताभ्यां

रक्षिः ।

प्रचुरत्वाभावाद्वाच ओङ्काररूपाया मनोमयत्वाभावे न श्रुतिविरोधः । अन्ययेति पाठे बोधित इत्य-  
नेनान्वयः । श्रुत्या बोधित इति पूर्वपाठेऽन्वयः । वृत्तीति । एषकारस्तु पूर्वोत्तरभावबोधकभाष्य-  
श्रुत्या ‘एकादशमी मनसो हि वृत्तयः’ । ‘वाचोभिधायिनी नाम्नाश्च’ इति वाग्व्यापारोभिधा ।  
एवेति श्रुतिमतत्वात् । संभवतीति । एतच्च प्रथमस्य तृतीये तदुपर्यपीत्यधिकरणे शब्द इति  
चेन्नातः प्रमवादिस्त्रेषु ह्युपपादितम् । तथा च स्वरूपलक्षणे सत्यं मनः ‘तस्मात्केनाप्युपायेन’  
इति वाक्यात् । ‘तन्मनोनुकुरुत’ इति बृहदारण्यकाच्च । ज्ञानं ब्रह्म ‘ज्ञानमात्रं परं ब्रह्म’ इति  
वाक्यात् । गीतोक्तं ज्ञानं स्वयंप्रकाशं गोकुलाष्टके स्पष्टम् । तदुक्तमात्मबोधोपनिषदि । ‘अनन्तं  
वाङ्’ । ‘अनन्ता वै वेदा’ इति श्रुतेः । एवेति । स्वरूपलक्षणे प्रयोक्तेः । एवकारेण जननरूपो-  
त्पत्तिर्व्यवच्छिद्यते । तयोर्भनोवाचोः । वैदिक्यां शब्दसृष्टौ नित्यत्वमुपपाद्य तन्निष्ठायां रूपसृष्टावपि  
प्रसङ्गात्कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वादित्यधिकरणोक्तरीत्या जैवानां पृच्छति नन्वेवमित्यादिना । यतो व्यष्टित्वे-  
नाविद्वेषशायामपि न भेदतोत्रे भैत्रेयीति ब्राह्मणे उभयपरत्वेन श्लोका इत्यादिः । स्फुटमिति ।  
जीवयतीति जीवः परमेश्वर इति श्रैधरं व्याख्यानम् । रूपेष्विति रूपेषु भेदमिव ॥ ४ ॥

सप्तगतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥ एवं प्राणेति । प्राणत्वं सामान्यं मनस्त्वं वाकत्वं च  
विशेषजातिः । अतिदेशिकाया इति अतिदेशकत्वं तथाशब्दस्य सौत्रस्योक्तम् । व्यापारस्वा-  
नेकविधत्वेनोत्क्रान्त्यादिवाक्यबहुत्पत्तेरप्यतिदेशकत्वम् । ‘तथा प्राणः’ इति सूत्रभाष्यीयसर्वो-  
पपत्तिपदव्याख्याने व्याकृतैवोपपत्तिः । स्फुटेति गतसूत्रे प्राणनित्यत्वमाधिष्य प्राणमनोवाङ्  
प्रसाधितम्, अन्येषु विशेषरूपेण चक्षुरादिप्राणेषु न प्रसाधितत्वस्फुट्या । हेत्वन्तरमिति । प्राणः



पश्यतीत्याहुः' इत्यादिभिर्जीवगतिः सप्तानां गतिभिर्विशेष्यते । सप्तगतयस्तेन विशेषिता एकीभवतीति । अतो जीवसमानयोगक्षेमेत्वाज्जीवतुल्यतेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

वाक्याभ्याम् । अथारूपज्ञ इत्यादिषु पूर्ववाक्येषूक्तानां चक्षुरादीनां सप्तानां मुख्यप्राणगत्युत्तरं गतिरुच्यते । सा सप्तगतिः । यद्यपि पूर्ववाक्येष्वष्टावुक्तास्तथापि मनोबुद्ध्योर्वृत्तिभेदोऽन्तःकरणत्वेन ऐक्यमतः सप्तत्वमिति सप्तगतिः । किं च 'तेन प्रद्योतेनैष आत्मा निष्क्रामति चक्षुष्टो वा मूर्ध्ना वा' इत्यादिना उत्तरवाक्येन वक्ष्यमाणा या जीवगतिः सा, अथारूपज्ञ इत्यादिषु पूर्ववाक्येषु सप्तानां गतिभिर्विशेष्यते एकीभवतीति सप्तगतयो वा तेन जीवगमनेन विशेषिता एकीभवतीति विशेषितत्वम् । अतः अनश्वरभावस्याजन्यत्वेन तथेत्यर्थः । अकारणचित्तं हेत्वन्तर-

रश्मिः ।

अतिदिष्टधर्मवान्, अतिदेशकसद्भावात्, प्रकृतिवद्विकृतिः कर्तव्येतिवत् । इत्यत्र हेतावतिदिष्टधर्मेषु चक्षुरादिचेतनतुल्यत्वमस्फुटमित्यप्रसिद्धातिदेशकसौत्रतथापदेऽशतः स्वरूपासिद्धिरतो हेत्वन्तरं सूत्ररूपं वदतीत्यर्थः । वाक्याभ्यामिति 'एकतिङ् वाक्यम्' इति वाक्यलक्षणम् । श्रुतयः शारीरकब्राह्मणस्याः । इत्यादिष्विति । 'अथारूपज्ञो भवत्येकीभवति न पश्यतीत्याहुरेकीभवति न जिप्रतीत्याहुरेकीभवति न रसयतीत्याहुरेकीभवति न वदतीत्याहुरेकीभवति न शृणोतीत्याहुरेकीभवति न मनुत इत्याहुरेकीभवति न स्पृशतीत्याहुरेकीभवति न विजानातीत्याहुः' इत्येतासु । मनोबुद्ध्योरिति । न विजानातीत्याहुरित्यरूपां अथाज्ञानज्ञो भवतीति पूर्वानुसारेण संभवाद्ब्रह्मिणः । वृत्तीति । एकस्या मननात्मिका द्वितीयस्याः विज्ञानात्मिका । न मनुते न विजानातीति श्रुतिभ्याम् । उत्तरेति एकार्थीभावाद्देहमाश्रित्य गत्वम् । वक्ष्यमाणेत्यत्र टिप्पणभित्तयेन ङीवभावः स्त्रीप्रत्यये सिद्धान्तकौमुद्यां साधितः । गतिभिरिति निरुक्ताभिः । विशेष्यत इति सप्तगतिवाक्यानां तस्य हैतव्येति महावाक्यस्य च या हेतुतासंगतिस्तत्रोपसंहरणं जैवमुत्तयोच्यते तस्य हैतव्येत्युक्तमणव्यापार इति हेतुता तथा विशेष्यविशेषणीभावः । तथाहि । तस्य लिङ्गोपाधिकस्य ह एतस्य प्रकृतस्योपसंहृतकरणस्य मुमूर्षोर्हृदयस्याग्रं हृदयाग्रं नाडीमुखं प्रद्योतते स्म इव चैतन्यज्योतिषा, प्राप्यदेहविषयबुद्धिवृत्त्यात्मना प्रकाशते तेन प्रद्योतेन प्रद्योतित एष लिङ्गोपाधिक आत्मा निष्क्रामति निर्गच्छतीत्यर्थो जैवमुपसंहरणमपेक्षते यत इति । कथं विशेष्यत इत्यत आहुः एकीभवतीति । चाक्षुषैक्यवानरूपज्ञः शरीर आत्मैवेवं विशेष्यत इति भावः । 'स यत्रैष चाक्षुषः पराद् पर्यावर्ततेऽथारूपज्ञो भवत्येकीभवति' इति श्रुतेः । ससेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ससेति । वेत्यवधारणे । अत्र पूर्वं जीवगतिः सप्तानां गतिभिर्विशेष्यते विशेष्यं क्रियत इति भाष्ये उक्तम् । एवं च विशेष्यपरा-मर्शकस्य च्छन्दस्तथा च भाष्ये तेनेत्यस्य विशेष्येणेत्यर्थः । तदाहुर्जीवगमनेनेति विशेष्यानुकूलं पदम् । तेनेति सामान्ये नपुंसकं वा । जीवगलेत्यर्थः । विशेषिता इति विशेषणं विशेषः तद्विताः । तारकादिभ्य इत्च् । तारकादिराकृतिगणः । विशेष्यन्ते विशेषणीक्रियन्त इति विशेषिताः कर्मणि क्तः । यद्यपि विशेष्यत इति विशेषः क्रियत इत्येवार्थस्तथापि विशेषो विशेष्यरूपो विशेषणरूपो वेत्यविशेषः । एकीभवतीति प्राणायैक्यवान् शरीर आत्मैकेकीभावः । न जिप्रतीत्याहुरेकीभवतीत्याहुक्तश्रुतिभ्यः । एतदेवाहुः विशेषितत्वमिति प्राणायोकेन शरीरात्मनो विशेषितत्वं । शरीर आत्मा विशेष्यत इति कर्मणि क्तः । अत इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अत इति ।

अकारात् तत्तदुपाख्यानेषु चक्षुःप्रभृतीनां देवतात्वं संवादश्च । अतश्चेतन-  
तुल्यत्वम् ॥ ५ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे प्रथमं तथा प्राण इत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

माहुः अकारादित्यादि । तत्तदुपाख्यानेष्विति । व्रतमीमांसाप्रभृतिषु । चेतनतुल्यत्व-  
मिति । स्वरूपतोऽचेतनत्वात् । 'तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय' इति धर्मरूपज्ञानस्य  
भावणाच्च चेतनतुल्यत्वम् । एवमत्र प्राणपदवाच्यानां जीवतुल्यत्वं समर्थितम् । एतस्य घ्नस्यो-  
रस्मिः ।

अत अनेत्यादिः स्मार्तः प्रयोगः । तथेत्यस्य पञ्चम्या लुका जीवसमानयोगक्षेमत्वादित्यर्थः ।  
तत्रापि इ अत इति सार्वविभक्तिकस्तसिरिति तृतीयान्तेन विवरणमनश्वरेत्यादि । जीवसमान-  
योगक्षेमत्वं चक्षुरादीनामजन्यत्वेनानश्वरभावत्वेन ध्यासेर्वागादौ सिद्ध्या चक्षुरादिष्वप्युक्ताजन्यत्वे-  
नानश्वरभावत्वसिद्धिः । चक्षुरादिः अनश्वरभावः, अजन्यत्वात्, वागादिवदिति । यद्वा सिद्धस्युः  
अत अनश्वरेत्यादिना । इदं वाक्यमतपसा भाष्यीयशब्दादुकरणं वा (प्रातिशाख्यप्रसाध्यमपि)  
अनश्वरभावस्य चक्षुरादिरूपस्याथारूपज्ञो भवतीत्यादिश्रुत्युक्तस्याजन्यत्वेन तथानित्यकत्वमित्यर्थः ।  
अत्र ननु चक्षुरादिर्नातिदेशसद्भाववाननित्यत्वाद्दटवदित्यनुमानेन हेतोरतिदेशसद्भावरूपस्य स्वरूपा-  
सिद्धत्वमिति चेन्न चक्षुरादिर्नैत्यः सप्तगतेर्विशेषितत्वात् । यन्नैवं तन्नैवं घटादिवदित्यनुमानेना-  
नित्यत्वस्यैव हेतोः स्वरूपासिद्धत्वात् । ततश्च चक्षुरादिस्तथातिदिष्टधर्मवानतिदेशसद्भावात्प्राणा-  
दिवदिति बुद्धिस्यो हेतुः शुद्ध इत्येवमत्रापि तथेत्यनुवर्त्य सूत्रार्थो योजनीयः । तेन जीवसमानधर्मत्वं  
प्राणेषु प्रसाधनाय गौण्यसंभवसूत्रे उत्क्रान्त्यादिवाक्येष्वतिदेशकत्वं प्रसाध्य सादृश्यमतिदेशकत्वे  
नियामकमित्यतिदेशनियामकसिद्धार्थं त्रिषु सूत्रेषु प्राणादीनां नित्यत्वमसाधुवन्सादृश्यार्थम् ।  
यद्यपि 'तथा प्राणः' इत्यत्र प्रकाशेऽतीतपादान्तेदृष्टानियमेन परमतं निराकृतम् । यद्यपि तत्सन्नि-  
हितमित्यादिना सन्निहितत्वस्यातिदेशनियामकत्वं प्रोक्तम् । तथाप्युपलक्षणविधया पूर्वमीमांसा-  
क्तमप्युक्तं सादृश्यादि सतिदेशनियामकम् । यद्वा सन्निहितत्वमतिदेशकं परत्र सादृश्याद्यसमा-  
नाधिकरणमतः पूर्वमीमांसासमुपाक्षिप्तमहम् । अकारेति पुनरर्थकश्चकारः समुच्चये वा । अतोऽति-  
देशकसद्भावरूपो हेतुः शुद्धः । अत उक्तं अकारसंचितमिति हेत्यन्तरं जीवतुल्यतायाम् ।  
अनेति बृहदारण्यके सप्तान्नमाष्टणेऽस्ति व्रतमीमांसा । 'अथातो व्रतमीमांसा त्रयापतिर्हि कर्माणि  
ससृजे तानि सृष्टान्यन्योन्येनास्यधन्त वदिष्याम्यहमिति वाग्दत्रे द्रश्याम्यहमिति चक्षुः श्रोत्र्याम्य-  
हमिति श्रोत्रमित्येवमन्यानि कर्माणि यथा-कर्म' इति श्रुतेः । प्रभृतिशब्देन तृतीयस्कन्धेन्द्रियप्रसङ्गः  
संगृह्यते । तथाचार्यं सूत्रार्थः । जीवगतिः सप्तानां गतिः सप्तगतिस्तस्याः, एकत्वम-  
विवक्षितम् । हेतौ पञ्चमी न तु ल्यब्लोपादाविति । सप्तानां गतिभिर्विशेष्यत इति विशेषिता तस्या  
भावः विशेषितत्वम् । टापो ह्रस्वः पञ्चमीति । नन्वेतस्य सूत्रस्योत्तराधिकरणे संबन्धेऽतिदेशक-  
सद्भावरूपस्य हेतोः स्वरूपासिद्धत्वमक्षुण्णम् । सूत्रस्य नित्यत्वासाधकत्वेनानित्यत्वेन चक्षुराद्य-  
सादृश्यादंशतः सौत्रतयाशब्दार्थसादृश्याभावे हेतुघटकातिदेशकसूत्रार्थाभावात् । ततश्चक्षुरादौ  
सादृश्याद्यभावाहितातिदिष्टधर्मवत्त्वाभावेन 'तादृशधर्मवत्त्वं प्राणेतदिशति' इत्यादि सूत्रभाष्योक्तप्रतिज्ञाया  
न्यूनता । एतदनुरोधेन पूर्वाधिकरणमात्रशेषत्वे तु गौण्यसंभवसूत्रीये तेन बुद्धिस्यहेतुशुद्धार्थानी-

केषिद्विदं सूत्रमुत्तरसूत्रपूर्वपक्षत्वेन योजयन्ति । तत्रायमर्थः । ते प्राणाः कतीत्याकाङ्क्षायां, 'सप्त प्राणाः प्रभवन्ति तस्मात् सप्ताऽर्चिषः समिधः सप्त जिह्वाः' । 'अष्टौ ग्रहा अष्टावतिग्रहाः' इति । 'सप्त वै शीर्षण्याः प्राणा द्वाववाञ्चौ' इति । 'नव वै पुरुषे प्राणा नाभिर्दशमी' । 'दश वै पशोः प्राणा आत्मैकादशः' इत्येवमादिषु

भाष्यप्रकाशः ।

चराधिकरणे संबन्धे तु, एते हेतवो व्याख्यातरीत्या उत्सृष्टमेव बोध्याः । तेन न कापि न्यूनता ।

अत्र सर्वेऽपि वियदाद्यतिदेशमङ्गीकृत्य इन्द्रियाणाद्युत्पत्तिं वदन्ति । सन्निहितजीवाति-  
देशानङ्गीकारे तु केचन जीवसानुत्पत्तिराख्याता, प्राणानां तत्पत्तिराचिख्यासितेत्यसंबद्धत्वं हेतुं वदन्ति ।

अपरे तु, उत्पत्त्यनुत्पत्तिबोधकयोः श्रुत्योः सद्भावेऽप्युत्पत्तिबोधकश्रुतीनां भूयस्त्वात् पूर्वतप्ते च 'विप्रतिविद्धर्मसमवाये भूयसां स्यात् स्वधर्मत्वम्' इति निर्णयं हेतुमाहुः ।

अन्ये तु, असद्वेति वाजिश्रुतिमपि ब्रह्मपरत्वेन व्याकुर्वन्तः, प्राणा वा ऋषय इति बहु-  
त्वश्रुतिं च गौणीं वदन्तः, 'सदेव सोम्य' इति श्रुतेर्ब्रह्मातिरिक्तस्य प्रागवस्थानासंभवमेव हेतुमाहुः । इतरे तु, 'एतस्माज्जायते प्राण' इति श्रुतिमेव हेतुमाहुः ।

रक्षिः ।

त्यादिभाष्यविभागे न्यूनतेत्याकाङ्क्षायामाहुः एतस्येति । संबन्ध इति पूर्वपक्षत्वेन हेतुतासंबन्ध इत्यर्थः । सिद्धान्तपूर्वपक्षयोर्हेतुतासंबन्धात् । हेतव इति गौण्यसंभवादयः सूत्ररूपाः । उत्सृष्ट-  
मिति सूत्राणि विहायोपरिष्ठाकर्तव्याः । उद् अधिकाः समीपे सूत्राणां बोध्याः । 'अव्ययं विभक्ति समीप' इति सूत्रेणाव्ययीभावः । कृष्णस्य समीपमुपकृष्णमिति वत् । तत्समृद्धौ वा, मद्राणां समृद्धिः सुमद्रमिति वत् । एषेति भाष्यादेवकारः । न्यूनतेति भाष्यभाष्यविभागयोरन्यूनता । वियदादीति । यथाहुः शंकरभाष्ये । यथातीतानन्तरपादादावुक्ता वियदादयः परस्य ब्रह्मणो विकाराः समधि-  
गतास्तथा प्राणा अपि परस्य ब्रह्मणो विकारा इति योजयितव्यमिति सूत्रार्थ इति । केषुनेति शंकराचार्याः । आचीति आसमन्तात्कथयितुमिष्टा । अपर इति भास्कराचार्याः । उत्पत्तीति यथाहुः या पुनरग्निप्रकरणश्रुतिः सा मुख्याः न । कथमवान्तरप्रलये ह्यग्निसाधनानां शंकरादीनां सृष्टिवृत्तव्येति तदर्थोऽसाधुपक्रमः । तत्राधिकारी पुरुषः प्रजापतिरविनष्ट एव । त्रैलोक्यमात्रं प्रलीन-  
मतस्तदीयान्प्राणानालोक्य श्रुतिः प्रवृत्तेत्यनुत्पत्तिबोधकश्रुत्यविरोधः । अनुत्पत्तिबोधिका श्रुतिस्तु तस्मात्श्रुतिसूत्रे उक्ता । उत्पत्तिबोधिकाः श्रुतयस्त्वेवमुदाजहः । 'पुरुष एवेदं विश्वं कर्मतपोब्रह्म-  
परामृतम्' इति 'ब्रह्मैवेदं विश्वमिदं वरिष्ठम्' इति । 'आत्मनो दर्शनेन श्रवणेन मत्या विज्ञानेनेदं सर्वं विदितम्' इति । 'उत तमादेशमप्राप्नो येनाश्रुतं श्रुतं भवति' इति यदा मुख्यार्थसंभवेपेक्षितार्थत्वेनान्यथा कल्पनमयुक्तमिति । हेतुमिति जीवातिदेशानङ्गीकारे हेतुम् । अन्य इति रामानुजाचार्याः । असद्वा इदमित्यग्निप्रकरणस्यां तस्याश्रुतिसूत्र उक्ता । व्याकुर्वन्त इति । यथाहुः असद्वा इदमग्नि आसीदित्यादिवाक्येषु 'प्राणशब्देन परमात्मैव निर्दिश्यते' इति तथा प्राण इति सूत्रे । गौणी-  
मिति । यथाहुः सूत्रद्वयमेकीकृत्यर्थः प्राणा इति बहुवचनश्रुतिर्गौणी बह्वर्थसंभवाद्ब्रह्मण एकत्वे-

नानासंख्या प्राणानां प्रतीता । तत्र श्रुतिविप्रतिषेधे किं युक्तमिति संशये ससै-  
वेति प्राप्तम् । कृतः । गतेः । सप्तानामेव गतिः श्रूयते । 'सप्त इमे लोका येषु  
चरन्ति प्राणा शुद्धाशया निहिताः सप्त सप्त' इति । किंच । विशेषितत्वाच्च जीवस्यो-  
त्क्रमणसमये सप्तानामेव विशेषितत्वम् । अन्ये तु पुनरेतेषामेव वृत्तिभेदाद् भेदा  
इत्येवं प्राप्ते उच्यते ।

भाष्यप्रकाशः

तत् सर्वमरोचिष्णु । श्रुत्या व्युत्थरणस्य जीवप्राणादिसाधारण्येनोक्तत्वात् तस्य स्वरूपो-  
त्पत्तिरूपत्वाभावेन तैत्तिरीये, 'तोयेन जीवान् व्यससर्ज भूम्याम्' इति जीवेऽपि केवलविसर्ग-  
भाषणात् तस्यापि पृथक्करणरूपतया व्युत्थरणानतिरेकेण जीववत् प्राणानामप्युत्पत्त्यभावाजीववत्  
प्राणानामनुत्पत्त्येवाचिख्यासिततया आद्यपञ्चोक्ताया असंबद्धताया अभावात् । असद्वेति वाजि-  
श्रुतौ मध्यप्राणेष्वन्यप्राणकृतसप्तपुरुषसृष्ट्यनन्तरं तदैक्यनिष्पादितसैकस्य पुरुषस्य प्रजापतित्व-  
कथनेन तस्य प्राणानन्तरमावितया प्राणेषु तदीयत्वस्य वक्तृमशक्यत्वेन तद्विरोधानपायाद् द्वितीय-  
पञ्चोक्तपूर्वतन्त्रन्यायस्यासत्पक्षेऽप्यविरोधाच्च । एवं च, सदेव सोम्येति श्रुतिव्युत्थरणात् पूर्वं कालं  
परामृशति । व्युत्थरणोत्तरं भूतोत्पत्तेः पूर्वं कालं वाजिश्रुतिः परामृशतीति तयोर्विरोधाभावेन  
एतदग्रिमस्य योऽयं मध्यप्राण इत्यादिग्रन्थस्य विरोधेन च तृतीयपञ्चोक्तायाः प्राणा वा ऋषय  
इत्यत्र गौण्या अप्यप्रयोजकत्वात् । एतस्माज्जायत इत्यस्यास्तुरीयपञ्चोपन्यस्तायाः श्रुतेरपि  
व्युत्थरणश्रुतितुल्यत्वाच्च । सभिहितजीवातिदेशानङ्गीकारे बीजानुपलम्भेन सर्वेषामेव शिथिल-  
त्वादिति । तस्माद् भूतोत्पत्तेः पूर्वं जीवानामिन्द्रियाणां च व्युत्थरणं, न तुत्पत्तिरिति सिद्धम् ।

भिष्णुस्तुत्पत्तिक्रमविचारार्थतदधिकरणम् । अतिदेशस्तु 'अन्तरा विज्ञानमनसी' इति

रक्षिमः ।

नेति गौण्यसंभवादित्यंशस्यार्थः । अपरांशार्थमाहुः सखेवेत्यादि । यथाहुः तस्यैव परमात्मनः  
सृष्टेः प्रागवस्थानश्रुतेरेवेति तत्राकृश्रुतेभ्येत्यर्थम् । एषकारोऽन्येहेतुव्यावर्तकः । हेतुमिति जीवाति-  
देशानङ्गीकारे हेतुम् । इतर इति माध्वाचार्याः । एषकारेण श्रुत्यतिरिक्तव्यवच्छेदः । जीवाति-  
देशानङ्गीकारे हेतुं मध्यप्राण इति । रामानुजमतेऽप्ये दृषणे स्फुटिष्यति अन्येति । 'यथा  
पञ्चावतिष्ठन्ते ज्ञानानि मनसा सह, बुद्धिश्च न विचेष्टते तामाहुः परमां गतिम्' इति काठकोपनिषदि  
श्रुतिस्वसां सप्तपुरुषश्रुतिः । शरीरान्तश्चरणं विहाय मोक्षार्थं गमनं परमा गतिरप्राप्ति । तस्येति  
प्रजापतेः । तदीयत्वचेति प्राजापत्यत्वस्य । अपि तु प्रजापतौ प्राणीयत्वस्य वक्तुं शक्यत्वेनेत्यर्थः ।  
अविरोधादिति । जीवलिङ्गबाहुल्यस्य प्राक् 'तथा प्राणः' इति सूत्रे उपपादनादिति भावः । तत्राकृ-  
श्रुतेभ्येति सूत्रभाष्यानुसारेणाहुः एवं चेति । पूर्वमिति अवान्तरसृष्टौ पूर्वं कालम्, मध्यप्राण इति  
रामानुजभाष्ये । विरोधेनेति प्राणेषु तदीयत्वं न प्रजापतौ प्राणीयत्वमित्युक्तविरोधात् । अग्र-  
योजकेति विरोधपरिहारार्थं गौणी स तु पूर्वं कालमित्यादिवैवोपहृत इत्यप्रयोजकत्वात् ।  
व्युत्थरणेति तुल्यत्वं जनी प्रादुर्भाव इति घातुपाठत् । अवान्तरसृष्टौ प्रजापतौ प्राणीयत्वादाहुः  
तस्मादिति । विज्ञानेति । तथा च प्राणः तथा विज्ञानमनसी इवेति सूत्रार्थः । क्रमस्तु  
गतपादस्यं सूत्रद्वयात्मकमधिकरणं नवमं यत्र स भगवान् सिद्धान्तरीत्या क्रमबन्धीचकारेति ततोऽवसेयः ।  
अन्योरिति 'अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तद्विज्ञानादिति चेन्नाविधेपात्' 'तथा प्राणः' इत्यनयोः ।

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम् ॥ ६ ॥ ( २-४-२ )

पूर्वसंबन्धे उत्सृष्टं पूर्वपक्षः । तुशब्दः पूर्वपक्षं व्यावर्तयति । हस्तादयः सप्तभ्योऽधिकाः 'हस्तौ चादातव्यं च, उपस्यभानन्दयितव्यं च, पायुश्च विसर्जयितव्यं च, पादौ च गन्तव्यं च' इति । चक्षुरादिगणनायामेतेऽपि चत्वार इन्द्रियत्वेन गणिताः । स्थिते सति श्रुतौ गणनया चक्षुरादितुल्यत्वे सति । अतो हेतोः सशैवेति न, किंत्वेकादश । अषान्तरगणनासूचनयाऽसंभवाभिप्राया

भाष्यप्रकाशः ।

स्रत्रस्योर्विज्ञानमनसोरित्याह । तन्मन्दम् । अनयोरेकतरस्रत्रस्य वैयर्थ्यापत्तेः । विज्ञानमनसी इत्यत्रोपलक्षणविधया अन्येषामपि प्राणानां ग्रहीतुं शक्यत्वात् । अत्रापि प्राणमध्ये तयोरपि निषिद्धत्वाच्चेति ॥ ५ ॥

इति प्रथमं तथा प्राण इत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

एवमेतेनाधिकरणेन प्राणानां जीवतुल्यत्वं समर्थितम् । अतः परं तेषां संख्या निर्धार्यते । तत्र सप्तगतिस्रत्रस्य संबन्धं केचन वदन्ति तदाहुः केचिदित्यादि । भाष्यं तु निगदव्याख्यातम् ।

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम् ॥ ६ ॥ ननु सप्तगतिस्रत्रस्य पूर्वाऽधिकरणशेषत्वे एतस्मादधिकरणस्य कथं सिद्धिरित्यत आहुः पूर्वेत्यादि । उक्तप्रकारक एव पूर्वपक्षः, स्रत्रं विहाय उपरिष्टात् कर्तव्यस्ततः सिद्धिरित्यर्थः । व्याकुर्वन्ति तुशब्द इत्यादि । अत इति चक्षुरादितुल्यत्वात् । ननु तर्हि सप्तादिगणनायाः किं प्रयोजनमत आहुः अषान्तरेत्यादि । सप्तगणना, चक्षुस्त्वग्राणरसनभ्रवणमनोवाचामितरेन्द्रियापेक्षया बहुपकारकत्वेन प्राधान्यसूचनया । अष्टगणना ग्रहपदकथनाद् बन्धकत्वसूचनया । नवगणना अनाद्यतनवद्वारसूचनया । दशगणना केवलरश्मिः ।

ननु तथा प्राण इत्यत्र सर्वे प्राणाः, अन्तरा विज्ञानमनसी इत्यत्र द्वौ प्राणावित्यसामञ्जसमित्यत आहुः चिज्ञानेति । ग्रहीतुमिति लाघवेनेति भावः । अत्रापीति 'तथा प्राणः' इति सूत्रेऽपि । तयोरिति विज्ञानमनसोः । अत एकरूपत्वादनयोरेकतरस्रत्रस्य वैयर्थ्यापत्तिरिति ॥ ५ ॥

इति प्रथमं तथा प्राण इत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

सप्त, केचनेति शंकरामानुजभाष्यादयः । निगदेति सप्त प्राणा इति गुण्डकेऽस्ति । अष्टाविति श्रुतिरार्तभागप्राणेषुऽस्ति । एवमत्रेऽपि । सप्तानामिति गुण्डकेऽस्ति । एषेति श्रुतिसत्त्वादेवकारः । विशोचिनेति । शरीरकप्राणेषु । स यत्र चाक्षुष इत्यादिद्वितीयकण्डिकायां सप्त प्राणाः । तृतीयकण्डिकायां तस्य हैतसेत्यादिरूपायां जीवस्योत्क्रमणमिति पूर्वापरयोर्विशेष्यविशेषणभावाद्भिषेपितत्वम् । अन्य इति प्राणाः । एवं निगदव्याख्यातम् ॥ ५ ॥

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम् ॥ ६ ॥ श्रुतिस्तु प्रश्नोपनिषदि । प्राधान्येति द्वितीयगुण्डके 'सप्त प्राणाः' इत्यादिश्रुतिः 'सप्त शीर्षण्याः' तत्र प्राधान्यसूचनया । कपिच सप्त विहा इत्यत्र सप्त होमा इति पाठः । बन्धकत्वेति । सत्युत्तररूपकथने प्राणेषुऽद्यै ग्रहा मन्दा-

अधिकसंख्याऽन्तःकरणभेदादिति । एकादशैवेन्द्रियाणीति स्थितम् ॥ ६ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे द्वितीयं हस्तादय इत्यभिकरणम् ॥

भाष्यप्रकाशः ।

द्वारमात्रसूचनयेत्येवं संभवाभिप्राया । संभवन्ति द्वेकादशसंख्यायामेताः संख्या इत्यभिप्राया । चतुर्दशसंख्या त्वन्तःकरणस्य चतुर्विधत्वात् तदभिप्राया । तथाचैतज्ज्ञापनं प्रयोजनमित्यर्थः । तर्हेकादशैवेति कथं निर्णय इत्यत आहुः एकादशेत्यादि । गीतायां क्षेत्रकथने, 'ऋषिभिर्बहुधा गीतं छन्दोभिर्विविधैः पृथक् । ब्रह्मसूत्रपदंश्चैव हेतुमद्भिर्विनिश्चितैः' इत्युक्त्वा, 'महाभूतान्यहंकारो बुद्धिरव्यक्तमेव च' इत्यहंकारादीन् भिन्नतयोक्त्वा, 'इन्द्रियाणि दशैकं च' इति कथनाद् ब्रह्मसूत्रपदेष्वेकादशैवेन्द्रियाणीति निर्णयमित्यर्थः । नच पञ्च कर्मेन्द्रियाणि, पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणीति दशोक्ताः एकं चेति भिन्नतया कथनात् संख्यापूरणस्य चानिन्द्रियेणापि मनसा, 'यजमानपञ्चमा इडां भक्षयन्ति' इतिवत् संभवात् मनस इन्द्रियत्वमिति वाच्यम् । अनिन्द्रियत्वसिद्धेः पूर्वं तथा संख्यापूरणस्यापादयितुमशक्यत्वात् । भेदेन कथनस्य तूभयेन्द्रियनायकतयोत्कर्षबोधनार्थत्वात् । अन्यथा पूर्वार्धे बुद्ध्यादिभिः सहैव क्रमापत्तेः ।

यत्तु 'इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था ह्यर्थेभ्यश्च परं मनः' इति, 'बुद्धिं तु सारथिं विद्धि मनः प्रग्रहमेव च', 'इन्द्रियाणि ह्यानाहुर्विषयांस्तस्य गोचरान्' इत्यादिश्रुतौ इन्द्रियेभ्यः परं मनः । 'इन्द्रियाणि मनो बुद्धिः', 'मनसश्चेन्द्रियाणां च ऐकाग्र्यं परमं तपः' इत्यादिस्मृतौ च भेदेन रक्षितः ।

वतिग्रहा इत्यत्र श्रुतौ ग्रहत्वं च बन्धनभावो गृह्यते । बध्यते क्षेत्रज्ञोऽनेन ग्रहसंज्ञकेन बन्धनेन । तथा च स्मृतिः 'पुण्येष्टकेन लिङ्गेन प्राणाद्येन स जुज्यते । तेन बद्धस्य वै बन्धो मोक्षो मुक्तस्य तेन वा' इति । पुरि देहे । प्राण आद्यो यस्य स जीवः । तेन प्राणाद्यष्टकेन । अनावृतेति । नाभेद्वारस्यान्यस्य च ब्रह्मरन्ध्रस्य रूपद्वारस्य मूर्ध्यावृतत्वाद्विशेषणम् । सप्त वै शीर्षण्याः प्राणा द्वाववाञ्चाविति श्रुतौ शीर्ष्णि भवाः सप्त चक्षुरादिरूपाः प्राणाः द्वौ पायुमेद्ररूपाववाञ्चावधो-भागगतावित्यर्थः । केचलेति आवृतानावृतद्वारमात्रसूचनया । अत्र नाभेदंशमत्वम् । 'नव वै पुरुषे प्राणा नाभिर्दशमी' इति श्रुतेः । चतुर्दशेति । मुण्डके सप्त इमे लोका इत्यस्यां श्रुतौ सप्त सप्तेति श्रावणाच्चतुर्दशसंख्या । शंकरभाष्ये तु प्रतिपुरुषाभिप्रायेण्यं वीप्सा प्रतिपुरुषं सप्त सप्त प्राणा इति पूर्वपक्षप्रत्येयऽस्ति । गुहाशयपदस्य बुद्धिं वाच्यामाहुर्माध्वाः । गुहायां हृदयाकाशे शेरत इति गुहाशया इत्युपनिषद्भाष्ये शंकराचार्याः । अत्र तु गुहाशयादिति पञ्चम्यन्तमिवास्ति । शंकरभाष्येपि । चतुरिति मनोबुद्धिचित्ताहंकारैश्चतुर्विधत्वात् । एवेति सप्तादिव्यवच्छेदकः । वेदेषु विशये गीतासंशयापहेत्याशयवन्त आहुः गीतायामिति । ब्रह्मसूत्रेति । यत्तु गीताभाष्यादौ शुकं तत्तु 'अनागतमतीतं च' इति वाक्यादर्शनात् । एवेति । श्रीभागवते 'श्रोत्रं त्वग्दर्शनं घ्राणं जिह्वेति ज्ञानशक्तयः । वाक्पाण्युपस्थपाश्वङ्घ्रिः कर्माण्यङ्गोभयं मनः' इति संवादात् । यजमानेति । अत्र नृत्वेपि यजमानस्य पञ्चत्वसंख्यापूरकत्वमस्ति । यजमानः पञ्चमो येषामृत्विजामिति । इडा-पदस्य यागनामधेयत्वं पूर्वमीमांसायामस्ति । तथेति अनिन्द्रियत्वप्रकारेण । आपादेति । यदि मनसोऽनिन्द्रियत्वं स्यात्तदा पञ्चमसंख्यापूरकत्वं न स्यादित्यापादयितुम् । अन्यथेति । अनिन्द्रियत्वार्थं भेदेन कथने सप्तम्या लुक् तथाशब्दात् । ऋमेति मनसः क्रमापत्तेः । अर्था इति

भाष्यप्रकाशः ।

निर्देशान्मनो नेन्द्रियम् । क्वाचित्कमेकादशवचनं तु मनस इन्द्रियप्रवर्तकत्वेनोपचारात् । नचेन्द्रियेभ्यः परा इत्यादिषु गोबलीवर्दन्यायेन पृथग्वचनमिति वाच्यम् । इन्द्रियलक्षणस्य बुद्ध्यादावसंभवात् । किं तल्लक्षणमिति चेद् एकजातीयमात्रव्यापारकरणत्वमेव । अन्यथा शरीरादीनामपीन्द्रियत्वप्रसङ्गात् । अन्तःकरणस्य तु चाक्षुषादिवचनादिरूपनानाजातीयज्ञानकर्म प्रति करणत्वेनाऽस्य लक्षणस्यान्तःकरणे अभावादिति भिक्षुराह तन्न । उक्तश्रुतिस्मृतीनां मनसो बलवत्त्वबोधेनाप्युपपत्तेः । गीतायाम्, 'इन्द्रियाणां मनश्चासि' इति वाक्येन, पञ्चमस्कन्धे पुरञ्जनोपाख्याने च, 'एकादशेन्द्रियचमूः पञ्चस्रनाविनोदकृत' इति वाक्येन च मनसपीन्द्रियत्वसत्ताया निश्चयात् । नच लक्षणाभावः । देहस्थत्वे सति ज्ञानक्रियान्यतरकरणत्वं वा, तथात्वे सति रश्मिः ।

विषयाः । विषयानिति देशान् । भेदेनेति इन्द्रियेभ्यो भेदेन । क्वाचित्कमिति । 'दश वै पशोः प्राणा आत्मेकादश' इत्यादिश्रौतम् । उपचारादिति इन्द्रियपदस्य स्वप्रवर्तके लक्षणा प्रवर्तकत्वसंबन्धरूपा तद्रूपात् । गोबलीति गोपदवाच्यत्वेपि बलीवर्दस्य पृथग्वचनं किंचिन्निमित्तेन तन्न्यायेन । असंभवादिति तथा च न गोबलीवर्दन्यायप्रवृत्तिरिति भावः । एकजातीयेति संयोगसंयुक्तसमवायत्वादिकाजातीयमात्रव्यापाराः संयोगादयस्तत्प्रयुक्तं करणत्वमेव । शब्देततोद्भूतविशेषगुणानाश्रयत्वे सति ज्ञानकारणमनःसंयोगाश्रयत्वमिन्द्रियत्वमित्यस्यात्मन्यतिव्यापारेषकारः । एकजातीयमात्रेति विशेषणकृत्यमाहुः अन्यथेत्यादि । उक्तप्रकाराद् व्यापारे भिन्ने प्रकारे सति शरीरस्य विभक्तपदार्थान्तर्गतमायांशसंबलितत्वेन प्रवृद्धसत्त्वस्यादिपदेन तादृशसत्त्वस्य रजसस्तमसश्च ग्रहणम् । तत्र चाक्षुषादिज्ञानानि प्रति वचनादिकर्माणि प्रति च करणत्वेन व्यापारा अपि संयोगत्वसंयुक्तसमवायत्वादिभिरनेकजातीया इति नातिव्याप्तिः । सत्त्वशुद्धिरपि भवति व्यापारः । नानाप्रकारे द्वितीयपक्षेपि बोध्यम् । बलवत्त्वबोधेनेति श्रौतस्मार्तपरपदैर्बलवत्त्वस्य बोधनेनेत्यर्थः । परत्वं सर्वत्र प्रसिद्धं नियामकत्वमेकवाक्यताया इति भावः । उपपत्तेर्जाघन्यं मन्यमानं प्रत्याहुः गीतायामित्यादि । गीताया वेदार्थसंदेहे मतल्लिकात्वस्य सर्वाचार्यसंमतत्वादिति । तद्विस्ताररूपं भागवतमप्याहुर्दाढ्यार्थम् । पञ्चमेत्यादि । माभूत्तल्लक्षणसंचारः समागवतलक्षणं संचरत्वित्याहुः देहस्थत्व इत्यादिना । अत्र प्रथमं लक्षणं तृतीयस्कन्धे षड्विंशे सुबोधिन्यां विशेषणरहितमस्ति । तत्र सर्वेन्द्रियगुणामासेऽतिव्याप्तिः । तस्य सर्वेन्द्रियविवर्जितत्वेनेन्द्रियत्वाभावात् । तथा च गीता 'सर्वेन्द्रियगुणामासं सर्वेन्द्रियविवर्जितम्' इति । तथा च विराजोत्र प्रकरणादेहस्थत्वमिति लभ्यतेऽत उक्तं देहस्थत्वे सतीति । तथा च सुबोधिनी 'तैजसानीन्द्रियाण्येव' इत्यत्र ज्ञानक्रियान्यतरकरणमिन्द्रियमिति । करणमतीन्द्रियमिति वेति । देहस्थत्वं प्राणादावतिव्याप्तमितो विशेष्यम् । जन्यज्ञानकर्मणोर्भेनआदौ स्थितेर्देहस्थत्वे सतीन्द्रियत्वं स्यादतो विशेष्यम् । विशेष्ये ज्ञानक्रिये विवक्षिते प्राप्ते अतो जन्यज्ञानक्रिययोरविवक्षितत्वान्न लक्षणस्यातिव्याप्तिः । द्वितीयस्कन्धपञ्चमाध्यायसुबोधिन्यां द्वितीयलक्षणमस्ति । खानीन्द्रियाणि तत्फलानि चाक्षुषज्ञानादीनि तैरात्मास्तीति ह्यात्मसत्तां ज्ञापयन्तीति लक्षणसमन्वयः । तथा च सुबोधिनी 'तैजसानु विकुर्वाणात्' 'इत्यत्र इन्द्र आत्मा ईयते अनेनेतीन्द्रियम्' इति उपपादितं च तत्रैव । 'आत्मा हि न चाक्षुषः, नाप्यन्येन्द्रियग्राह्यः । व्यवहियते च देवदत्तस्त्वं यज्ञदत्तस्त्वमिति । स चात्मा पश्यति

## भाष्यप्रकाशः ।

स्वफलेनात्मसत्ताज्ञापकत्वं वेति लक्षणस्य संभवात् । यद्वा इन्द्रियत्वमनिन्द्रियत्वं चेत्युभयमप्यस्तु । नच भावाभावविरोधः । अनिन्द्रियत्वस्य अविद्यावद्भ्रमन्तरत्वेनाप्युपगन्तुं शक्यत्वात् । यमे देवत्वपितृत्वयोरिव मनसि क्रियाज्ञानमयत्वयोरिवैतयोरप्युभयोर्निवेशे बाधकाभावात् । विशेष-  
रहिमः ।

शृणोतीत्येवं प्रतीयते' इति । इदं लक्षणं देहेऽतिव्याप्तम् । खं देहः तस्य फलं भवाय नाशाय च कर्मकरणं तेनोपाध्यवच्छिन्न आत्मास्तीत्यात्मसत्तां ज्ञापयति सः । अतोप्युक्तम् । तथात्वे सतीति विशेषणम् । देहस्यत्वं प्राणादावतिव्याप्तमतो विशेष्यम् । अथापि देहस्यत्वे परमात्मनः सत्त्वे कारणत्वे च सत्यप्यकरणत्वान्न तत्रातिव्याप्तिः । प्रस्थानरत्नाकरे व्यापारवदसाधारण-  
कारणस्य करणत्वात् । आविर्भावकशक्त्याधारस्य च कारणत्वात् । अनन्यथासिद्धत्वे सति कार्य-  
नियतपूर्ववर्ति कारणमिति लक्षणस्यान्योन्याश्रयप्रस्तत्वम् । पूर्ववर्तित्वस्य कार्यसापेक्षत्वात् कार्यस्य च नियतपश्चाद्भावित्वात् । बाह्यात्मान्तरात्मपरमात्मलक्षणाण्यात्मोपनिषदि विद्यन्ते । ननु लक्षणद्वयस्य किं प्रयोजनमिति चेन्न । एकस्य सर्वसिद्धान्तान्तर्गतत्वाद्वितीयस्य शास्त्रार्थवत्त्वात् । 'सर्वसिद्धान्त-  
गुम्फिता' इति तृतीयस्कन्धसुबोधिन्यन्ते तृतीयस्कन्धविवृतित्विशेषणात् । 'भक्तेषु शास्त्रहृदयेषु निवेदयामि शास्त्रार्थतो यदि हरिर्भवतामभीष्टः' इति द्वितीयस्कन्धान्ते कारिकायाः । ज्ञान-  
क्रियेत्यादिलक्षणद्वयं तु 'तत्त्वानि दशापि भिन्नानीति नैकं लक्षणं निर्दिष्टम्' इति तत्रैव सुबोधिनी-  
प्राप्तस्वरसम् । इदानीमेकादशैवेन्द्रियाणीति भाष्यमिन्द्रियत्वांशपरं वाक्येषु द्वैविध्यात्तथैव स्व-  
प्रस्थानरत्नाकरे प्रत्यादि ह्यत आहुः यद्वेति । अविद्यावदित्यादि । यथाऽविद्याऽज्ञानं न  
ज्ञानाभावः, किंतु ज्ञानविरुद्धा संपत्तद्वदनिन्द्रियत्वस्येन्द्रियविरुद्धसंपद्भावरूपत्वेनोपगन्तुं शक्य-  
त्वादित्यर्थः । यम इत्यादि श्रीभागवते । क्रियेत्यादि । ज्ञानकर्मेन्द्रियनियामकत्वात् क्रिया-  
ज्ञानमयत्वे मनसो बोध्ये । 'उभयं मनः' इति भगवद्वाक्यात् । विशेषेत्यादि । प्रमेयप्रकरणे  
तैजसाहंकारोपादेयत्वे सति ज्ञानक्रियान्यतरकारणमिन्द्रियमिति गौणलक्षणमुत्तवा देहसंयुक्तत्वे सति  
स्वफलेनात्मज्ञापकत्वं मुख्यं लक्षणमुक्तम् । साक्षाद्भ्ररणेपि सत्त्वात् । तत्र तैजसाहंकारोपादे-  
यत्वाभेदेन पूर्वलक्षणस्य गौणत्वात् । मीमांसकास्तु यत्संप्रयुक्तैर्ये विशदवभासं ज्ञानं जनयति  
तदिन्द्रियमिति । संप्रयुक्ते संयोगादिसंबन्धेन संबन्धिन्यर्थे विशत् । तैजसवेशः प्रवेशः प्रसिद्धः ।  
तद्दत्तदिन्द्रियस्येत्येवमन्यत्रोन्नेयम् । नैयायिकास्तु शब्देतरोद्भूतविशेषगुणानाश्रयत्वे सति ज्ञान-  
कारणमनःसंयोगाश्रयत्वमिन्द्रियत्वमाहुः । तदनन्तरविशेषलक्षणानि । तत्र व्यवहारजनकमिन्द्रियं  
बह्विदेवताकमिन्द्रियं वा वाक् । शिल्पजनकमिन्द्रियमिन्द्रदेवताकमिन्द्रियं वा दोः । आनन्दजनक-  
मिन्द्रियं प्रजापतिदेवताकमिन्द्रियं वा मेढ्रम् । गतिजनकमिन्द्रियं विष्णुदेवताकमिन्द्रियं वाङ्मिः ।  
विसर्गजनकमिन्द्रियं मित्रदेवताकमिन्द्रियं वा पायुः । गोलकान्येषां प्रसिद्धानि । एतावान्तरं  
विशेषः । दोरादिचतुष्कमन्यदेवतावच्छेदेनापि कार्यं जनयति । अन्यथा मह्यविषाकुशलानां  
खलानां च हस्ताभ्यां चलनम् । विषयेन्द्रियसंयोगाच्चक्षुरादिव्यानन्दः । पद्मधां तालादिवादनम् ।  
नेत्राभ्यामश्रु शरीरे च खेद्रोमहर्षादयो न स्युः । वागिन्द्रियं तु न तथेति । ज्ञानेन्द्रियलक्षणानि  
कर्मेन्द्रियेभ्यः पश्चात् । तत्र नभोगुणविशेषत्वेन शब्दग्राहकमिन्द्रियं वा दिग्देवताकमिन्द्रियं वा  
ओत्रम् । वायुविशेषगुणविशेषत्वेन स्पर्शग्राहकमिन्द्रियं वायुदेवताकं वा त्वक्, एवमग्रेपि । पार्थिवेषु



अणवश्च ॥ ७ ॥ (२-४-३)

सर्वे प्राणा अणुपरिमाणाः । गतिमन्त्वेन नित्यत्वे अणुत्वमेव । परिमाण-  
प्रमाणाभावात् पुनर्वचनम् ॥ ७ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे तृतीयं अणवश्चेत्यधिकरणम् ॥

भाष्यप्रकाशः ।

विचारस्तु प्रस्थानरत्नाकरे भया कृत इति नेह प्रपञ्चते । तस्मादन्येषां वृत्तिभेदत्वेनान्तःकरण  
एव निवेशादेकादशैवेन्द्रियाणीति सिद्धम् ।

अन्येऽपि सर्वे एकादशपक्षमेवाद्रियन्ते ।

माध्वास्तु । बुद्धिं निवेश्य द्वादशप्राणपक्षमङ्गीकुर्वन्ति । श्रुतिं च कांश्चिच्छन्ति ।  
इन्द्रियाणि कतीति न विचारयन्ति । तत्रोदासीना वयम् ॥ ६ ॥

इति द्वितीयं हस्तादय इत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

अणवश्च ॥ ७ ॥ संख्यां निर्धार्य परिमाणं निर्धारयतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति सर्वे  
इत्यादि । सर्वेषां प्राणानां पूर्वोक्तरीत्या नित्यत्वे सिद्धे गतिमन्त्वेनाणुत्वमेवैत्यर्थः । अयं च हेतु-  
रश्मिः ।

गन्धस्य सामान्यत्वाद् गन्धलक्षणेऽपि न विशेषपदवैयर्थ्यम् । गन्धग्राहकमिन्द्रियमग्निनीकुमार-  
देवताकं वा प्राणम् । रूपग्राहकमिन्द्रियं सूर्यदेवताकमिन्द्रियं वा चक्षुः । रसग्राहकमिन्द्रियं वरुण-  
देवताकं वा रसनम् । सिद्धमाहुः तस्मादिति । अन्येषां बुद्धिचिचाहंकाराणाम् । एकादशैवेति ।  
माध्वोपन्यस्तश्रुतेः पाक्षिकत्वादन्योपन्यस्तानामविरोधादेवकारः । सिद्धमिति माध्वीयस्थितपद-  
व्याख्यानात्स्थितमित्यर्थः । तेन च सौत्रस्य स्थितपदस्य सिद्धमित्यर्थ इत्यजिज्ञपन् । शंकराचार्य-  
भाष्ये तु हस्तादयस्त्वपरे सप्तम्योतिरिक्ताः प्राणाः श्रूयन्ते । हस्तौ वै ग्रहः स कर्मणातिग्रहेण गृहीतो  
हस्ताभ्यां हि कर्म करोतीत्येवमाघासु श्रुतिषु स्थिते सप्तत्वातिरेके सप्तत्वमन्तर्भावाच्छक्यते संभावयि-  
तुमित्येवं स्थितपदं व्याख्यातम् । तद्वद्वा मुण्डकश्रुतौ सप्तत्वे स्थिते वाच्यतयेति व्याख्येयं सिद्ध-  
पदस्य स्थितपदव्याख्यानत्वाभावे । स्थिते शरीरस्थिते जीवे हस्तादयोपि सन्त्वेवातो नैवम् ।  
हस्तादयो न सन्तीत्येवं न मन्तव्यमित्यर्थ इति रामानुजाचार्याः । अन्य इति माध्वाचार्य-  
व्यतिरिक्ताः । कांश्चिदिति सप्तगतिसूत्रे आभासे 'द्वादश वा एते प्राणा द्वादश मासा द्वादशा-  
दित्या द्वादश राशयो द्वादशश्च ग्रहाः' इति कौण्डिन्यश्रुतिम् । न विचारयन्तीति द्वादशप्राण-  
पक्षमङ्गीकुर्वन्ति परं तर्करूपं विचारं मनोभेदो बुद्धिरिति न कुर्वन्तीत्यर्थः । उदासीना इति । मतस्य  
श्रौतत्वेन विकल्पपर्यवसानात्पक्षनिवेशकान्तर्भावात्तन्मताद्भुत् उपरिष्टात् आसीना गीतोपष्टम्भत्वेन  
क्षमतस्येत्यर्थः ॥ ६ ॥

इति द्वितीयं हस्तादय इत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

अणवश्च ॥ ७ ॥ परिमाणमिति । व्यापीन्यणूनि वाक्ष्यणि, सांख्या व्यापित्व-  
मूर्चिरे । वृत्तिलामस्तत्र देहकर्मवशाद्भवेत् । देहस्य वृत्तिमद्भागेभ्येवाक्षत्वं समाप्यतामिति सांख्य-  
पूर्वपक्षे उत्क्रान्त्वादिश्रुतेस्तानि षण्णूनि स्युरदर्शनादित्येवमणुपरिमाणमित्यर्थः । गतिमन्त्वेनेति

भाष्यप्रकाशः ।

रतिदेशात् प्राप्तश्चकारेण सूचितः । सूचनप्रयोजनमाहुः परिमाणेणेत्यादि । सप्ताम्ब्राह्मणे, 'त एते सर्व एव समाः सर्वेऽनन्ताः' इति यदानन्त्यश्रवणं तत्तु कालत एव तथात्वबोधकम् । अनन्तमेव स लोकं जयतीति फलोक्त्या तथाऽवसायात् । अतो जीवे यथाऽऽराग्रमात्रत्वं तथा प्राणेष्वश्रवणात् पुनर्वचनमित्यर्थः । एतेन शरीरपरिमाणत्वं संकोचविकाशशालिपरिमाणत्वं व्यापकत्वं च निवारितम् । तेन चक्षुर्मनोवाचां दूरगमनम् । त्वचः सर्वशरीरव्याप्तिसिद्धे सामर्थ्येन वा रक्षितः ।

उक्तान्त्यादिश्रुत्युक्तेन । अयमिति गतिमत्त्वरूपो हेतुः । जीवधर्मातिदेशेन प्राप्तः सौत्रेणानुक्तस्य हेतोः समुच्चायकेन चकारेण द्योतकेन सूचितः । अतीति । तथा प्राण इत्यत्रोक्तः । सूचनेति परिमाणासिद्धिरूपम् । अन्यथान्येनासौत्रेणानुक्तस्य हेतुना प्राणेष्वेवाणुत्वं सिद्धेत् । हेतुमात्रस्यातिदेशानङ्गीकारे बाधकाभावात् । सूत्रेऽसूचनात् । उद्दिष्टेनातिदिष्टबाधदर्शनाच्च । त एत इति चागादयः समाः । केन रूपेणेत्यपेक्षायामाह सर्व इति । आधिदैविकरूपेणाशेषजगद्ध्याप्तिसिद्धे इत्यर्थः । कालत इति मुक्तिकालत इत्यर्थः । एवकारेण देशव्यवच्छेदः । तथा चाणव एवानन्ता अनन्तकालावस्थायिनः । परमाणुवंदन्यनये । अनन्तमेवेति 'स यो हैतानन्तवत्तया सोऽन्तवन्तः' लोकं जयत्यथ यो हैताननन्तानुपास्ते' इत्युक्तवोच्यतेऽनन्तमेवेत्यादिश्रुतिः । देशत आनन्त्ये सिद्धस्य लोकस्य साधनरूपो जयोऽनन्वितः स्यादिति भावः । अवसायादिति । माध्वास्तु 'अणुभिः पश्यत्यणुभिः शृणोति प्राणा वा अणवः प्राणैरेतद्भवति' इति कौण्डिन्यश्रुतिमाहुः । रामानुजाचार्यास्तु उपास्यप्राणबहुत्वानुरोधिनीं श्रुतिमाहुः । तेन 'गोविन्दान्मृत्युर्षिभेति' इति गोपालतापिनीयं समर्थितम् । न तु कार्यलक्षणस्येन्द्रियेष्वतिव्याप्तिः । पुरुषविधब्राह्मणसत्त्वात् । शरीरेति । शंकराचार्यमतमिदं सूक्ष्माः परिच्छिन्नाश्चैते प्राणा इति भाष्यात् । नैयायिकानां च । तत्र त्वचि स्पष्टम् । सकलशरीरावच्छेदेन स्पर्शोपलम्भात् । संकोचेति । मुक्तावल्यां मनोनिरूपणे पूर्वपक्ष्याश्रयोपम् । यथाहुः मनसोणुत्वोत्तयनन्तरम् । न च दीर्घशक्कुलीभक्षणादौ नानावधानमाजां च कथमेकदा नानेन्द्रियजन्यज्ञानमिति वाच्यम् । मनसोतिलाषवाञ्छटिति नानेन्द्रियसन्निधानान्नानाज्ञानोत्पत्त्योत्पलशतपत्रभेदादिवद्यौगपद्यप्रत्ययस्य भ्रान्तत्वात् । न च मनसः संकोचविकाशशालित्वाद्बुभयोपपत्तिरस्त्विति वाच्यमिति । समाधानं तु नानावयवतन्नाशकल्पनागौरवादिति । व्यापकत्वमिति व्यापकधर्मस्य व्यापकत्वनियमाद्गोविन्देन्द्रियाणां व्यापकत्वे क्रीडाप्रतिबन्धात् 'मदन्यत्ते न जानन्ति नाहं तेभ्यो मनागपि' 'श्रीमद्गोकुलदहृत्तारा' इत्यादिवाक्यविरोधान्निर्धारितम् । 'सर्वतः पाणिपादान्तम्' इत्यत्रान्तशब्दाज्ज्ञानमार्गीयत्वाच्च न दोषः । उपासनादिभिर्व्यापकत्वम् । दूरश्रवणदर्शनादिकं तु यमपुरुषेष्वपि । तेन च्चेति अणुत्वव्यवस्थानेन च । चक्षुर्दूरगमनं तावत्प्रत्यक्षखण्डे प्रस्थानरत्नाकरे उक्तम् । वृत्तिरूपेण चाक्षुषे तु नयनकिरणा विषयपर्यन्तं गच्छन्तीन्द्रियान्तरे तु किरणाभावादिन्द्रियेण सह विषयं मनः प्राप्नोति तदा क्रमेण सदैव वा निर्विकल्पकं सविकल्पकं च तत्तदिन्द्रियसंसृष्टे मनस्युत्पद्यते । ज्ञानद्वयेपि विषयेन्द्रियस्पर्शादिकं व्यापारः । अनेनार्चीरूपाणां किरणानां सूर्यकिरणानां सूर्यमण्डलाद्भेदस्य 'आदित्यो वा एष एतन्मण्डलं तपति' इत्यनुवाके श्रावणात्तैरखिलमेरूत्तरदेशैर्व्याप्तवानस्यादित्यमण्डलस्य दशसहस्रयोजनपरिमाणस्मरणेन तेषां तत्परिमाणाबाधकत्ववत्सूर्यात्मिकरूचक्षुषः किरणानामपि तथालेन

भाष्यप्रकाशः ।

गुणव्याप्त्या वेति बोधितम् । मोक्षे च तेषामपि सत्संपत्तिरिति च बोधितम् । नन्वेतेषां को वा गुणो यो बहिः प्रसरतीति वक्तव्यम् । यदि न वक्तुं शक्यते तर्हि मिथ्यैवायद्युद्यम इति चेन्न । चक्षुर्मनोवाचां तेजोमयदेवताधिष्ठितत्वात् तदंशत्वाच्च रूपमेवेति वदामः । 'तेजोमयीवाग्' इति श्रुतेश्च । त्वचस्तु स्पर्श एव । अथवा । 'यन्न स्पृशन्ति न विदुर्मनोबुद्धीन्द्रियासवः' इति षष्ठस्कन्धे नारदकृत उपदेशे मनःप्रभृतीनां ब्रह्मकर्मकस्पर्शज्ञानयोर्निषेधमुखेन तेषु स्पर्शज्ञानयो- रङ्गीकारात् स्पर्श एव सर्वत्र यथोचितो भवतु । नच तस्य प्रत्यक्षापत्तिः शङ्क्या । अणुगुणत्वेना- तीन्द्रियतया कार्यैकानुमेयत्वात् । इन्द्रियाणां प्राप्यप्रकाशकारित्वस्य नियतत्वादिति । यत् पुनः

रश्मिः ।

श्रुत्यविरोध उक्तः । 'मनसैवानुद्रष्टव्यम्' इति श्रुत्या चन्द्रदेवताकत्वेन मनसो नानाकिरणशालिन ईश्वर्यधिकरणभाष्योक्तप्रकारेण कामवर्जितातिशुद्धस्य दूरगमनं ब्रह्मपर्यन्तगमनम् । तथा वाचां दूरगमनं वीचीतरङ्गन्यायेन प्रसिद्धम् । त्वचः सर्वशरीरव्याप्तिस्त्वाच्चप्रत्यक्षे । सामर्थ्येन वेति देवता- सामर्थ्येन । तथा प्राण इत्यधिकरणे प्राणे जीवधर्मातिदेशस्य सिद्धान्ताङ्गीकारात्सर्वशरीर जीवचैतन्येनेव । वाकारद्वयार्थः क्वचित्पूर्वतन्त्रे प्रसिद्धः । 'सेवायां वा कथायां वा' इतिवत् । मोक्ष इत्यादि । इदं च तत्प्राक्श्रुतेर्भेति सूत्रे चकारान्मोक्ष इत्यादिभाष्ये स्पष्टम् । गुणव्याप्तिं प्रपञ्चयन्ति स्म नन्वेतेषा- मित्यादिना । अयमिति अणुत्वप्रसाधनलक्षणः । तेजोमयेत्याद्यं ज्योतिराद्यधिष्ठानाधिकरणेऽत्रैवाग्रे स्फुटम् । रूपमेवेति । तेजस्तन्मात्रत्वस्य तल्लक्षणत्वादिति भावः । एवकारेण चक्षुषः सूर्यदेवताकत्वेन तद्रश्मयो व्यवच्छिद्यन्ते । मनसस्तु कामसंकल्पादिनानावृत्तयो व्यवच्छिद्यन्ते । वाचस्तु व्यवहार- जनकत्वरूपवृत्तिर्व्यवच्छिद्यते । प्रस्थानरत्नाकरे तु गुणाद्वालोकवदिति सूत्रे आलोकस्य गुण- त्वाङ्गीकारात्तैजसस्य चक्षुष आलोकरूपगुणव्याप्त्याङ्गीकारेऽप्यदोष इत्युक्तम् । चक्षुषस्तैजसत्वस्य नैयायिकादिसकलप्रसिद्धस्य माऽपलापो हि भूत् । मनोवाचोस्त्वप्रसिद्धं मन्वानं प्रत्याहुः तेज इत्यादि । तथा च वाक्पूर्वरूपस्य मनसः कथमतैजसत्वमिति चन्द्रदेवताकस्य तैजसत्वम् । अत- स्तिसृणां रूपं तन्मात्रेति भावः । त्वच्च इत्यादि । त्वचो वायुदेवताकस्य स्पर्श एव बहिः प्रसरति न तु रूपं तदभावादित्यर्थः । प्रस्थानरत्नाकरे तु देवतासामर्थ्यमप्युक्तम् । लाघवेन सकलसाधारण- स्पर्शमाहुः अथवेत्यादिना । ब्रह्मकर्मकेत्यादि । वाक्यान्तर्गतयच्छब्दार्थो ब्रह्मेति भावः । निषेधेति निषेधमुखं निषेधोपायः निषेधरूपो ब्रह्मातिरिक्ते स्पर्शप्रापकोपायः । तेऽपि । मनोबुद्धीन्द्रियासुषु । स्पर्शेति ब्रह्मातिरिक्तं स्पृशन्ति विदुरिति । एवेति । स्पृशन्ति विदुरित्ये- तयोर्मनोबुद्धीन्द्रियासुकर्तृकत्वेन स्पर्शज्ञानानुकूलव्यापारो मनआदिनिष्ठ इति । सर्वत्रेति । मनोबुद्धीन्द्रियासुषु स्पर्शानुकूलो व्यापारः । आकाशं स्पृशन्ति विदन्ति । एवं वायुमग्निमपः पृथिवीमोषधिमन्नं पुरुषम् । एतेभ्यः प्रयोगेभ्यः । आकाशादिषु स्पर्शज्ञाने । कर्मत्वात् । तत्रापि सूक्ष्मात्परंपरयेत्यर्थः । इदमेवोक्तं यथोचितपदेन । आकाशस्य मांसरूपस्य स्पर्शः । ननु त्वग्निषयकज्ञानादौ तस्याणुप्राणादिगुणस्य स्पर्शस्य प्रत्यक्षापत्तिरित्याशङ्कामपनुदन्त आहुः न चे- त्यादि । कार्यैकेति । अणुनीन्द्रियाणि स्पर्शवन्ति । प्राप्यप्रकाशकारित्वात् । यन्नैवं तन्नैवं परोक्ष- षटवदित्यनुमेयत्वात् । कार्यं प्राप्यप्रकाशस्तद्वदितहेतुनानुमेयत्वं कार्यैकानुमेयत्वं तस्मात् । नि- यतत्वादिति । ज्ञानेन्द्रियाणि वस्तुप्राप्यप्रकाशकारीणि । सौगतास्तु श्रोत्रस्याप्राप्यप्रकाशकारित्वं

भाष्यप्रकाशः ।

सकलदेहव्यापिकार्याणुपपत्तिप्रसङ्गादणुत्वं मध्यमपरिमाणबोधकत्वेन व्याख्यातं तदप्येते-  
नैव निरस्तं ज्ञेयम् । ज्ञानवत्ता तु तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादायेति भावणाद् देवता-  
त्वाच्च युक्तैवेति न कोऽपि शङ्कालेशः । मिथुस्त्वत्राणुपदेन तन्मात्राणि व्याख्याय तेषां पृथगुत्पत्ति-  
विचारमत्राङ्गीचकार तत्र । मैत्रेयोपनिषदि, एव तन्मात्राणि भूतशब्देनोच्यन्ते । अथ  
रश्मिः ।

वदन्ति तदन्ये दृश्यन्ति स्म यथाह शास्त्रदीपिकाकारः । अत्राप्यकारित्वे हि सन्निकृष्टवि-  
प्रकृष्टस्थितौ गुणपञ्चदशमुपलभेयाताम् । तयोस्तु क्रमेणोपलब्धिनं कथंचिदप्राप्यकारित्वे समर्थ-  
यितुं शक्या । तस्मान्नाप्राप्यकारित्वं श्रोत्रस्य संभवति । वृत्तेस्तु ज्ञानावस्थात्वमेवेति व्युत्पादितं  
प्रस्थानरत्नाकरे वृत्तिक्रूरूपेण । श्रोत्रस्य शब्दो वृत्तिरिति प्राप्यकारित्वम् । न चार्तमाग-  
त्राण्ये 'श्रोत्रं वै ग्रहणकः शब्देनातिग्रहेण गृहीतः श्रोत्रेण शब्दाच्छृणोति' इति तत्र श्रोत्रे ग्रहणक-  
शब्दो न्येष्विन्द्रियेषु ग्रहशब्दा इत्यप्राप्यप्रकाशकारित्वमिति वाच्यम् । मैत्रेयीब्राह्मणे 'स यथा  
शब्दस्य ध्यायमानस्य न बाष्पाच्छब्दाच्छब्दुयाद्ग्रहणाय शब्दस्य तु ग्रहणेन शब्दध्मस्य वा शब्दो गृहीतः'  
इत्यत्र बाष्पानिति शब्दरूपग्रहणकर्मविशेषणादबाष्पेतरशब्दग्राहकत्वेन प्राप्यकारित्वात् । न चैवमपि  
मनसादिभ्रौतुत्वं यवतु मुक्त्वविषयब्राह्मणे 'मन एवास्यात्मा वाजयाया प्राणः प्रजा सौम्यं चक्षुर्मानुषं  
विचं चक्षुषा हि तद्विदन्ति श्रोत्रं देवश्च श्रोत्रेण हि तच्छृणोति' इति श्रुतेरिति शङ्क्यम् । यत्किंचित्सा-  
क्षाद्ग्रहणेन श्रोत्रस्य प्राप्यकारित्वात् । कर्मेन्द्रियेषु तु तत्तत्क्रियैव व्यापारः । 'सर्वेषामानन्दानामुपस्य  
एकानयनम्' इत्यादिश्रुतेः । तन्नन्या स्पृहशरीरक्रिया च फलमिति । अन्ये तु ज्ञानरसनश्रवणानां  
द्रव्यग्राहकत्वं नेच्छन्ति तन्नास्मभ्यं रोचते । तमसि रसनया दुग्धादेर्भाषेण चम्पकादेः, श्रवणेन  
मेयादेरनुभवस्य व्याप्तिज्ञानविधुराणामपि दर्शनात् । अत्र व्यवसायविरोधेन स्थितिरूपत्वस्य तत्र  
वस्तुमशक्यत्वाच्च । न चोपनीतं भावं तदिति वाच्यम् । तथात्वे मानाभावात् । प्राणादीनां द्रव्या-  
ग्राहकत्वस्याभ्युपगमैकश्रवणत्वादिति दिष्टम् । तथा च सुरमि चन्दनमित्यत्रैव प्राणादीनां द्रव्यादिग्रहणे  
सामान्यलक्षणज्ञानलक्षणे प्रत्यासत्तौ ज्ञेये । सिद्धान्तमुक्तावल्यां स्पष्टम् । एवं नियतत्वं तस्य  
बोध्यम् । व्याख्यातमिति शंकराचार्यैर्व्याख्यातम् । तथा च भाष्यम् । अणवश्चैते प्रकृताः  
प्राणाः प्रतिपद्यन्त्याः । अणुत्वं चैषां सौख्यपरिच्छेदो न परमाणुतुल्यत्वम् । कृत्स्नदेहव्यापिकार्या-  
णुत्वप्रसङ्गादिति । एतेनेति पूर्वग्रन्थेनैव । एवकारस्तु पूर्वग्रन्थस्य विस्तृतत्वात् । ज्ञानेति ।  
ननु शृणुषु विषयप्रकाशनसामर्थ्यमयुक्तं संहननातिरिक्तसामर्थ्याप्रसिद्धेः परमाणुष्विवेत्याशङ्क्याहुः  
ज्ञानवत्तेति । चकारेणाणुत्वसंग्रहः । तथा चेन्द्रियाणां परमाणुत्वेऽयं दोषो न त्वणुत्व इति भावः ।  
न कोपीति । परमाणुत्व इन्द्रियाणां द्विगोलके दोरादौ मल्लविद्यायां हस्ताभ्यां चलने विष्णु-  
देवताकृतावच्छेदेन गतिजनकत्वं न शिल्पजनकत्वम् । पशूनां चक्षुरिन्द्रियस्य नासिकाविवरावच्छे-  
देनाम्बिनीकुमारकृतावच्छेदेनेक्षित्वत्वमपि विषयेन्द्रियसंयोगाच्च चक्षुरादौ कदेवतावच्छेदेनानन्दजनक-  
त्वमपि । पद्मधामिन्द्रदेवतावच्छेदेन तालवादनं न तु गतिजननम् । नेत्राभ्यां मित्रदेवतावच्छेदे-  
नाश्रुविसर्गोऽपि तथा शरीरे रोमस्त्रेदहर्षादिविसर्गोऽपि । तत्र पादादीन्द्रियाणां हस्तादि-  
गोलकावच्छेदेन कार्यजननमनुपपन्नम् । अयमपि शङ्कालेशो नेति कोपीत्युक्तम् ॥ सामर्थ्याद्वा  
गुणव्यसंवेद्वि । आङ्गीचकारेति । भाष्यास्तु अत्र 'दिवीव चक्षुराततश्च' इति 'अणुमिः पश्यति' इति श्रुति-

श्रेष्ठञ्च ॥ ८ ॥ (२-४-४)

मुख्यञ्च प्राणो नित्यगतिमान् अणुपरिमाणञ्च । चकारादतिदेशः ।  
नासदासीदित्यत्र, 'आनीदवातं स्वधया तदेकम्' इति अननात्मकस्य पूर्वसत्ता  
प्रदर्शिता ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

महाभूतानि भूतशब्देनोच्यन्ते इत्युक्त्या श्रुतौ भूतपद उभयसंग्रहस्य बोधितत्वेन पूर्वापादीय-  
विबदाद्युत्पत्तिविचारादेव चारिताध्येन पृथग्विचारप्रयोजनाभावात् ॥ ७ ॥

इति तृतीयं अणवश्चेत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

श्रेष्ठञ्च ॥ ८ ॥ इन्द्रियाणि विचार्येदानीं मुख्यप्राणं विचारयति । तत्र मुख्यप्राणनित्य-  
तायाः स्फुटमश्रवणात् प्रभोपनिषत्प्रभृतिषु, 'मा मोहभापघया अहमेवैतत्पञ्चधात्मानं प्रविमन्थै-  
तवृषाणमवष्टम्य विचारयामि' इत्यादिरूपे प्राणानां संवादे शरीरस्थितिहेतुतया श्रेष्ठत्वेन निर्णीत-  
त्वाच्च संदेहे श्रेष्ठ्यस्य नित्यतागमकत्वे मानाभावादनित्य इति प्राप्ते आहेत्याशयेन व्याकुर्वन्ति  
मुख्य इत्यादि । मुख्यः प्राणोपि नित्यो गतिमानणुपरिमाणश्च । तत्र हेतुरतिदेशप्राप्त्यकारादेव  
पूर्वपद सूच्यते । नन्वस्य सृष्टेः पूर्वं सत्तायां किं मानमत आहुः नासदित्यादि । तथाचैवं  
रश्मिः ।

विगानेव प्राणाः किं व्यासा उताणव इति संदेहे व्यासा इति पूर्वपक्षेऽणव एवेति सिद्धान्तयन्ति स्म ।  
रामानुजास्तु त एते सर्वे समाः सर्वेऽनन्ता इत्यानन्त्यश्रवणाद्विसुत्वं प्राणानामिति प्राप्तेऽभि-  
धीयते । प्राणमनूत्कामन्तं सर्वे प्राणा अनूत्कामन्तीत्युत्कान्त्यादिश्रवणात्परिमितत्वे सिद्धे सत्यु-  
त्कान्त्यादिषु पार्श्वस्यैरनुपलभ्यमानत्वादणवश्च प्राणाः । आनन्त्यश्रुतिस्तु 'इयं यो हैताननन्तानुपास्ये'  
इत्युपासनश्रवणादुपास्यप्राणविशेषभूतकार्यबाहुल्याभिप्रायेति सिद्धान्तयन्ति स्म । श्रुताविति अन्वय-  
हितपूर्वोक्तायाश्च । पूर्वेति । एषकारस्तु पञ्चतन्मात्राणां महाभूतधर्मातिदेशस्योक्तत्वात्तत्र निविष्ट-  
त्वात्तन्मात्राज्ञाने तादृशमहाभूतरूपविशेषणाज्ञानप्रयुक्ततद्दर्मातिदेशाज्ञानापत्तेः । न च तूष्णीमिति-  
देशमुक्तमितः परं विविच्य विचार इति वाच्यम् । सूत्राभावात् ॥ ७ ॥

इति अणवश्चेत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

श्रेष्ठञ्च ॥ ८ ॥ मुख्येति । प्राणपदस्य भाष्ये प्रियत्वाय व्यवस्थापनात् प्रियत्वेन  
स्युतस्य मुख्यप्राणस्योपेक्षानर्हत्वात् प्रसङ्गसंगत्या विचारयति भगवानाचार्यः । विषयादिकमाहुः  
तत्रेत्यादिना । मुख्यप्राणो विषयः स नित्यो जीवधर्मवांश्चानित्यस्वद्धर्माभाववान्तेत्याकारकसंशयस्तु  
स्पष्ट एव । अश्रवणेति । 'एतस्माज्जायते प्राणः' इत्यत्रोत्पत्तेः प्रादुर्भावरूपत्वस्यापि शक्यवचनत्वा-  
त्स्फुटपदोक्तिः । प्रभेति । प्रभृतिपदार्थोऽग्रे स्फुटः । मा मोहमित्यादि षाणधारकत्वाय मुख्यमान-  
प्राणान्प्रति प्राणवाक्यात् । वाणं देहम् । इति प्राप्त इति पूर्वपक्षे प्राप्ते । मुख्यश्चेति भाष्ये  
अकारोऽप्यर्थ इत्याशयेनाहुः मुख्य इति । चेति अयं समुच्चये । अकारादिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म  
तत्रेत्यादिना । हेतुरिति । सौत्रअकारादेतुवाचकपञ्चम्या लुगबोधितः । स च गतिमत्त्वेन  
नित्यत्वे अणुत्वमेवेति भाष्ये गतिमत्त्वं हेतुः । अतिदेशप्राप्तेऽतिदिष्टअकारात्तद्वाचकात् । एवेति  
किमत आहुः पूर्ववदिति पूर्वसूत्रवत् । तथा च पूर्वसूत्रप्राभाष्यादेवकार इति भावः । सूच्यत

## न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ९ ॥

ननु मुख्यः प्राणो वायुरेव भविष्यति, इन्द्रियाणां क्रिया वा । एवं हि श्रूयते । 'यः प्राणः स वायुः । एष वायुः पञ्चविधः प्राणोऽपानो व्यान उदानः समानः' इति । 'सामान्यकरणवृत्तिः प्राणाद्या वायवः पञ्च' इति । तन्मान्तरीया आचक्षते । तदुभयमपि न । कुतः पृथगुपदेशात् । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वे-

भाष्यप्रकाशः ।

सृष्टिप्राकाले वातरूपतानिषेधपूर्वकमानीदिति कथनाद्भगवतोऽजनात्मको यो धर्मः स एव मुख्यः प्राण इति तेन रूपेण सत्त्वायां सिद्धायाम्, एतस्माज्जायते प्राण इत्यत्रापि जीववद् व्युत्पन्नमेव, न तूत्पत्तिः । सदेवेति श्रुतिस्तु ततोऽपि पूर्ववृत्तान्तपरेति श्रुतिविरोधलेशस्याप्यभावादयमपि जीवसमानयोगक्षेमत्वादंश एवेत्यर्थः ॥ ८ ॥

न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ९ ॥ प्राणस्वरूप एव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशय-  
मस्माद्गुः नन्वित्यादि । तन्मान्तरीयाः सांख्याः, सामान्येति तेषां सांख्यसप्ततौ कारिका । अर्थस्तु पञ्च बुद्धीन्द्रियाणि, पञ्च कर्मेन्द्रियाणि बाह्यानि । मनोबुद्ध्याहंकारास्त्रय आन्तराः । एवं त्रयोदशविधं करणम् । तस्य त्रयोदशविधस्यापि करणस्य वा साधारणी वृत्तिः प्राणाद्या प्राणनादिरूपा । भावे घञ् । सैव पञ्च वायवः प्राणादय इति व्यवहियन्ते इत्यर्थः । तथाचोभयो-  
र्मध्ये यत्किञ्चिदादत्तं, न तु पृथग्विचारस्तस्य युक्त इत्याशङ्काशयः । परिहारं व्याचक्षते तदुभयमपि नेत्यादि । नन्वेवं वायोः सकाशाद्भेदोऽस्तु, इन्द्रियक्रियातः कथं भेद इत्यत रस्मिः ।

इति भाष्यार्थस्तु श्रेष्ठः प्राणश्चकारसूचितार्थादतिदेशादिति । सृष्टेरिति पञ्चम्यन्तमिदम् । नास-  
दित्यादीति । नासदासीन्नो सदासीदित्यत्रानीत् लुञ्जन्तं, अवातं, स्वधया, तद्, एकम् । एकं तद्  
ब्रह्म कर्तृ, स्वधया स्वधाशब्देन अवातं अप्राणं जगत् आनीत् प्राणानुकूलभूतकालिकव्यापारवत् ।  
अवातं प्राणयुक्तमकार्षीत् । स्वधापदेन पितृसृष्टिरुक्ता । सा च सामवेदप्राधान्यापेक्षया । 'वेदानां  
सामवेदोऽस्मि' इति । मनुस्मृतौ 'ऋग्वेदो देवदैवत्यः' इत्यत्र साम्नः पितृदेवत्वमुक्तम् । स्वधा  
पितृदाने । वातेति 'वातः प्राणः' इति बृहदारण्यके । अननेति । भगवत्संबन्धननानुकूलो  
व्यापार इत्यर्थादिति भावः । एतदुपपादितं प्राह । ततोपीति । तस्य तमःपदार्थकस्य समाधिकर-  
णोक्तरीत्या तमःशब्दार्थादप्रच्यवानपक्षेऽवान्तरकारणपक्षे इदं बोध्यम् ॥ ८ ॥

न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ९ ॥ एवेति इन्द्रियव्यवच्छेदकः । नन्वि-  
त्यादीति । वायुतः पार्थक्यसासन्यपदेन बोधनादाहुर्भाष्ये इन्द्रियाणामित्यादि । एतच्च  
कचित्सिद्धम् । शंकरभाष्येपि न वायुः प्राणो नापि करणव्यापार इति । श्रूयत इति । तत्रेति ।  
इन्द्रियाणां क्रिया वेति कोट्यै स्वाभिप्रायमाचक्षते इत्यर्थः । तन्मान्तरीयाभिप्रायात्समस्तकरणवृत्तिः प्राण  
इति शंकरभाष्यात् । कारिकेति । इदमुपलक्षणं सांख्यप्रवचनसूत्रस्य । सांख्यप्रवचनसूत्रवृत्ता-  
विदं सूत्रं प्रधानकार्याध्यायेति । सामान्या चासौ करणवृत्तिरिति कर्मधारयं व्याचक्षते । पञ्च-  
बुद्धीति । ननु 'प्राणितीति प्राणः' एवमादिविग्रहेषु प्राणनादिरूपाः कथमत आहुः आश्च इति ।  
प्राणादिपेदेषु । इत्याद्याङ्गेति इति आशङ्का यस्य स इत्याद्याङ्गः, तस्याशय इत्यर्थः । इन्द्रियत

न्द्रियाणि च, खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवी विश्वस्य चारिणी' इति प्राणवाप्योः  
पृथगुपदेशात् । वृत्तिमतोरभेदेन ततोऽपि पृथगुपदेशाच्च ॥ ९ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे चतुर्थं श्रेष्ठश्लेषाधिकरणम् ॥

भाष्यप्रकाशः ।

आहुः वृत्तीत्यादि । ततोऽपीति इन्द्रियतोऽपि । तथाच पदार्थान्तरमेव मुख्यः प्राणः । नच  
पदार्थान्तरत्वे, 'यः प्राणः स वायुः', 'स एव वायुः पञ्चविधः' इति श्रुत्योर्विरोधः शङ्क्यः । तस्य  
भूतात्मकवायुव्यतिरिक्तभगवत्प्राणात्मकवायुपरत्वात् । नचात्र मानाभावः । बृहदारण्यक उद्गीथ-  
प्राण्ये, अथ हेममासन्त्यं प्राणमूचुरित्यत्र नस्यप्राणादपि वैलक्षण्यभावात् । नचाप्यात्मा-  
वस्या न वैलक्षण्यमिति वाच्यम् । तस्याः नस्यप्राणेऽपि सत्वात् । अतोऽपहतपाप्मत्वरूपाद्  
वैलक्षण्यात् तत्त्वान्तरमेव । वायुसमानाकारत्वं च तस्य मंत्रेयोपनिषदि द्वितीयप्रपाठके, 'सोऽम-  
न्यतैतासां प्रबोधनाभाम्यन्तरं विविशामीति स वायुरिवात्मानं कृत्वाऽभ्यन्तरं प्राविशत् स  
एको नाशकत् स पञ्चात्मानं विभज्य' इत्यादिप्रजापतिमुपक्रम्य पठ्यते । अतो न विरोध  
इत्यर्थः । अन्ये त्विदं सूत्रमग्निमाधिकरणे योजयन्ति ॥ ९ ॥

इति चतुर्थं श्रेष्ठश्लेषाधिकरणम् ॥ ४ ॥

रश्मिः ।

इति । समान्यकरणवृत्तिरित्यत्र वृत्तिः वृत्तिमत्करणं तयोरभेदेन वृत्तिमदिन्द्रियतः । पञ्चमाध्याय-  
सुषोधिन्वनुसारेण द्वितीयस्कन्धस्य 'तैजसानु विकुर्वाणादिन्द्रियाणि दशमवन्' इति समा-  
धातुमुपक्रमन्ते न चेत्यादि । विरोध इति सूत्रमाध्येण विरोधः । तस्येति भाष्यस्य । अध्यात्म-  
ति भावप्रधानः । सुप्रोक्तः श्रेष्ठः । मौक्तिकवायुसंबद्ध आध्यात्मिको भगवदिच्छया गुहां  
प्रविशति । 'स एव जीवो विवरप्रसूतिः प्राणेन चोषेण गुहां प्रविष्टः' इति वाक्यात् । न वैलक्षण्येति ।  
'यस्तु आध्यात्मिकः प्रोक्तः सोसावेवाधिदैविकः' इति वाक्यात्सूर्यचक्षुरभिमानिवत् । तस्या इत्यादि  
आध्यात्म्यापत्तेः । तस्य श्रेष्ठस्य प्राणे भगवति 'प्राणस्य प्राणः' इति श्रुतेः । तथा चाध्यात्म्या-  
पत्तेर्वैलक्षण्यप्रतिबन्धकत्वे ईश्वरावैलक्षण्यपत्तिरिति भावः । अस्त्येवमिति चेत्प्राहुः अत इति ।  
अपहतपाप्मत्वं प्राणस्य प्राणे प्रसिद्धम् । एवमाधिदैविकत्वादिभिवैलक्षण्यमिति भावः । एवेति  
उक्तयुक्तेः । प्रसिद्धेर्विरोधाद्वा । स इति प्रजापतिः । एतास्त्वामिति शक्तीनाम् । योजयन्तीति ।  
तथाहि वायुतत्त्वान्तरत्वे प्राणस्य प्रतिषिद्धे 'वायुरेवायमध्यात्ममापन्नः पञ्चव्यूहो विशेषात्मनावतिष्ठमानः  
प्राणो नाम मण्यते' इति सुषिद्धेऽध्यात्मपञ्चत्वे स्यादेतत्प्राणोऽपि तर्हि जीववदस्मिन्शरीरे स्वातन्त्र्यं  
प्राप्नोति श्रेष्ठत्वादित्यादिप्रकारेण शंकराचार्याः । 'क्रियावति द्रव्येऽवस्थान्तरमापत्ते वायावेव प्राण-  
शब्दप्रसिद्धेन वायुर्नोपि क्रियामात्रं प्राणः । किमयं प्राणो वायोर्विकारः सङ्गमिवदूतान्तरं नेत्याहेलेदं  
प्रकारेण रामानुजाचार्याः । माध्वास्तु न चेष्टा वायुक्रिये पृथगुपदेशादिति फलन्ति । 'चेष्टायां  
बाह्यवायौ च मुख्यप्राणे च गीयते प्राणशब्दः' । 'स प्राणमसृजत खं वायुर्ज्योतिरापस्तपोमन्त्रः कर्म' इति  
पृथगुपदेशात् । 'भूतानि चेष्टा मन्त्राश्च मुख्यप्राणादिदं जगत्' इति स्वतन्त्रः प्राण इत्युक्त्वा चक्षुरा-  
दिषदिति सिद्धान्तयन्ति स्म ॥ ९ ॥

इति श्रेष्ठश्लेषाधिकरणम् ॥ ४ ॥

चक्षुरादिवक्षु तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः ॥ १० ॥ ( २-४-५ )

स प्राणः स्वतन्त्रः, परतन्त्रो वेति विचारे स्वतन्त्र इति तावत् प्राप्तम् । सुप्तेषु बागादिषु प्राण एको मृत्युनानासः प्राणः संबर्गो बागादीन् संवृद्धे प्राण इतरान् प्राणान् रक्षति मातेव पुत्रानिति ।

इमामाशाङ्गां निराकरोति तुशब्दः । चक्षुरादिवक्ष्यमपि प्राणोऽस्वतन्त्रः । मुख्यतो भंगवदधीनः । व्यवहारे जीवाधीनः । कृतः तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः ।

भाष्यप्रकाशः ।

चक्षुरादिवक्षु तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः ॥ १० ॥ अधिकरणान्तरत्वं बोधयितुं संज्ञा-  
दिकमाहुः स प्राण इत्यादि । संवृद्धे इति संवृद्धति संग्रसति च । इमामिति एतासु  
श्रुतिषु मृत्युना अनासत्वस्य बागादिसंबर्गत्वस्य इतरप्राणरक्षकत्वस्य च भावणात् प्राणः स्वतन्त्र  
इत्येताम् । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति चक्षुरादिवक्ष्यदित्यादि । मुख्यत इति आसन्यत्वात् । कृत  
इति उक्तश्रुतिभिः स्वतन्त्रता तु सिद्धा, अस्वातन्त्र्यं क्सात् प्रमाणादुच्यत इत्यर्थः । इन्द्रियजय-  
वदित्यादि । श्वेताश्वतरे,

‘त्रिरुभतं स्यान्व समं शरीरं हृदीन्द्रियाणि मनसा सन्निवेश्य ।

ब्रह्मोद्भवेन प्रतरेत विद्वान् स्रोतांसि सर्वाणि भयावहानि ।

प्राणान् प्रपीब्येह स युक्तचेष्टः शीघ्रे प्राणे नासिकयोः श्सीत’ इति ।

इन्द्रियाणां हृदि सन्निवेशनेन जयवत् प्राणान् प्रपीब्येति प्राणायामेन तजयस्यापि श्रुतावेव  
रमिः ।

चक्षुरादिवक्षु तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः ॥ १० ॥ चक्षुराद्यधिकरणं न तु न वायुक्रियाधि-  
करणम् । आसन्यस्य प्रसिद्धत्वात्तदुपयोगिविचारस्य न वायुक्रिये इतिसूत्रेणावश्यकत्वात् । तुशब्देन तसु  
समन्वयात्, इत्यधिकरणवच्चक्षुरादिवक्ष्यदलभ्यपूर्वपक्षस्यास्मिन् सुप्ते वक्तुं शक्यत्वाच्चक्षुराद्यधिकरणा-  
न्तरत्वं बोधयितुमित्यर्थः । स प्राण इत्यादीति । ‘प्राणादिदं जगदाविरासीत्प्राणो धत्ते प्राणे लयमभ्यु-  
पैति न प्राणः किञ्चिदाश्रितः’ इत्यग्निवेश्यश्रुतिर्षीजं प्रथमकोटौ, ‘द्वितीयकोटौ तु ‘प्राणसैतद्वशे सर्वं  
प्राणः परवशे स्थितः । न परः किञ्चिदाश्रित्य वर्तते परमो यतः’ इति च पैश्विभ्रुतिर्षीजम् । अश्रुते-  
ति । सोर्षा । अनासोऽव्यापकः । यदाऽश्रुतेन मृत्युनाऽनासोऽव्याप्तः । संबर्गपदव्युत्पत्तिरप्येतेन  
कृता भविष्यतीति वक्तुं प्रतीकमाहुः संवृद्धे इतीति । तेन संवृद्धे इति संबर्गः इति व्युत्पत्तिरपि  
बोधिता । एतामिति समीपतरवर्तिनीमिमां प्रत्यक्षगामित्यर्थः । तेनेवामितिभाष्यस्य न विरोधः ।  
भावप्रधान इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति स्म आसन्येति । भाष्येऽव्ययं प्रयुक्तम् । पुराण इति ।  
एकादशस्कन्धे जडत्वादय इति अप्राप्तं भाष्ये आदिशब्देन गृहीतम् । आदिनाऽप्राप्तं गृह्णन्ति स  
आदीति । स एष जीव इति वाक्यात् । आदिना तान्तरिष्ठः प्राण उवाच ‘मा मोहमापद्यथाह-  
मेवेतत्प्रचाल्यान् प्रविमञ्चैतद्वाणमवष्टभ्य विचारयामि’ ‘प्राणेन रक्षजवरं कुलायम्’ इति च । ‘वस्मात्क-  
स्मात्प्राणात्प्राण उरुकामति तदैव तन्मुच्यते’ ‘तेन यदश्नाति बलिपति तेनेतरान्प्राणानवति’ इति च  
‘कस्मिन्वाहमुत्क्रान्त उत्क्रान्तो भविष्यामि कस्मिन्नतिष्ठिते प्रतिष्ठासामीति स प्राणमवृजत’ इति च ।  
स जीवः । एतासुचैस्तु प्राणशब्दपरिगृहीतेषु करणेषु बल विद्येव्याभिधानमादिशब्देनोच्यते ।



बद्धुरादिबत् सह शासनात् । इन्द्रियजयवत् प्राणजयस्यापि दृष्टत्वात् ।  
आदिशब्देन जडत्वाद्यः ॥ १० ॥

अकरणत्वाच्च न दोषस्तथाहि दर्शयति ॥ ११ ॥

ननु प्राणस्य जीवोपकरणत्वे तदुपकारकव्यापारवत्त्वमपेक्ष्यते । तत्रै-  
कादशैव वृत्तयस्तन्मान्तरेऽपि सिद्धाः ।

‘एकादशामी मनसोऽहि वृत्तय आकृतयः पञ्च धियोऽभिमानः ।  
मात्राणि कर्माणि पुरं च तासां वदन्ति चैकादश वीर भूमीः’  
इति । तथा कश्चित् प्राणस्य व्यापारोस्तीति चेत् ।

भाष्यप्रकाशः ।

दृष्टत्वात् । ‘जितेन्द्रियस्य युक्तस्य जितश्वासस्य योगिनः’ इति पुराणेषुऽपि दृष्टत्वात् । जडत्वाद्य  
इति । आदिशब्देन जीवोपकरणत्वं प्राणसंवादादिषु सह शासनं सर्वैर्ध्याख्यातं संगृह्यते ।  
तथाच प्रभोपनिषदि प्राणोत्पत्युत्क्रमस्तितीनां ब्रह्माधीनत्वभावणादासन्त्यत्वेऽपि ब्रह्मतन्त्रः  
व्यवहारे पूर्वोक्तश्रुतिभ्यो वागादिनियामकत्वेऽप्येतेभ्यो हेतुभ्यो जीवतन्त्र इत्यर्थः ॥ १० ॥

अकरणत्वाच्च न दोषस्तथाहि दर्शयति ॥ ११ ॥ उपकरणत्वं प्राणस्य कश्चि-  
त्याकाङ्क्षायां किञ्चिदाशङ्क्य परिहरंस्तत् समर्थयतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । तन्मा-  
न्तर इति योगशास्त्रे । श्लोकस्तु पञ्चमस्कन्धे जडभरतवाक्येषु, अर्थस्तु आकृतयो विसर्गा-  
रश्मिः ।

अथ ह एवायं मुख्यः प्राणः सोऽयं मध्यमः प्राण इत्यादिषु विशेष्याभिधानादित्यभाणि । स्वैरिति  
प्राणसंवादादिषु ‘अथ ह प्राणा अहंश्रेयसि विवद्भ्रमाना व्युदिरै’ इत्युपक्रम्य ‘यस्मिन्ननुत्क्रान्त इदं शरीरं  
पापिष्ठतरमिव दृश्यते स वः श्रेष्ठः’ इति चोपन्यस्य प्रत्येकं वागाद्युत्क्रमणे तद्वृत्तिमात्रदीनं यथापूर्वं  
जीवनं दर्शयित्वा प्राणोच्चिक्रमिषायां वागादिशैथिल्यापत्तिं शरीरघातप्रसङ्गं दर्शयन्ती श्रुतिः प्राण-  
निमित्तां शरीरेन्द्रियस्थितिं दर्शयतीति शंकरैरेवं रामानुजैर्माध्वैरपीति । प्राणोत्पत्तीति ‘आत्मतः  
प्राणो जायते’ इत्युपक्रम्य ‘तदेवः श्लोकः ‘उत्पत्तिमायति स्थानं विशुत्वं चैव पञ्चधा (बाह्यं) । अप्यत्वं  
चैव प्राणस्य विज्ञायामृतमश्नुते विज्ञायामृतमश्नुते’ इति श्रुतेः । एतेभ्य इति तत्सहस्रिष्टधादिभ्यो  
जीवतन्त्रः ‘स एव जीवः’ इत्यत्र सहायैऽप्रधाने इति तृतीयया ॥ १० ॥

अकरणत्वाच्च न दोषस्तथाहि दर्शयति ॥ ११ ॥ नन्वित्यादीति । जीव इवोप-  
करणत्वं जीवोपकरणत्वं तस्मिन् । उपकरणत्वं प्राणधारकत्वम्, प्राणधारणात्कूलव्यापारवत्त्वम्,  
तस्य प्राणधारणसोपकारको व्यापारस्तद्वत्त्वम् । अपेक्ष्यत इति ‘जीव प्राणधारणे’ इति धातु-  
पाठदतिदेशेनापेक्ष्यते । योगेति कश्चिद्ब्रह्मव्यम् । अथवा । ‘संख्ययोगौ पृथग् बाळाः प्रवदन्ति  
न पण्डिताः’ इति वाक्यात्पातञ्जले योगशास्त्रे ‘अथ योगानुशासनस्य’ इत्यारम्भके मुख्यप्राणैकदशे-  
न्द्रियाभावेषु कापिलसंख्यप्रवचनसूत्रवृत्तौ प्रधानकार्याध्याये ‘दद्यान्प्रसिक्विषयवितुष्णस्य वशीकार-  
संज्ञा वैराग्यम्’ इत्यारम्भकेऽपि । ‘कर्मेन्द्रियैर्बुद्धीन्द्रियैरान्तरेकादशकम्’ इति सूत्रम् ।  
भागवतवाक्यप्रयोजनमाहुः श्लोकस्त्विति तुः पूर्वपञ्चव्यावर्तकः । अतोऽपि पदार्थसूचितार्थ-  
वाचकः श्लोक इत्यर्थः । विसर्गेति विसर्गंभानन्दनभ्रातृवं चागमनं च वचनं च विसर्गंभानन्दन-

नैव शोषः । क्रुतः , अकरणत्वात् । करणस्यैव हि व्यापारोऽपेक्षितः । अन्यस्य कार्यमात्रमपेक्षितम् । तत्राह तथाहि कार्यवत्त्वं युक्तं तच्छ्रुतिरेव दर्शयति । 'तस्मिन्नुत्क्रामत्यथैतरे' इत्यादिश्रुतिभिः । प्राणनिमित्तैव शरीरस्थितिरिति । तस्माद् व्यापाराभावेऽपि स्वरूपस्थितिमात्रेण तस्योपकारित्वम् ॥ ११ ॥

पञ्चवृत्तेर्मनोवद् व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥

व्यापारव्यतिरेकेणोपकारित्वमसमञ्जसमितिचेत् तत्राह पञ्चवृत्तेः । 'अहमेवैतत् पञ्चात्मानं विभज्यैतद् बाणमवष्टभ्य विधारयामि' इति । यथा

भाष्यप्रकाशः ।

नन्दनादानगमनवचनास्यकर्मजनका बाह्यप्रयत्नाः पञ्च, धियः शब्दस्यैरूपरसगन्धज्ञानानि पञ्च । एता दश सद्धारकस्य मनसो वृत्तयः, अभिमानोऽहंममेति स्वीकारात्मकः साध्यान्मनसो वृत्तिः एवमेकादश मनसो वृत्तयः, द्वारभूतानामिन्द्रियाणां तु प्रतिनियता एकैकजातीयाः । मात्राणि शब्दादयो धियां भूमयो विषयाः । कर्माणि विसर्गादीनि आकृतीनां भूमयो विषयाः । पुरं शरीरं, तच्च स्वसंबन्धिनामप्युपलक्षकम् । तद् अहंममेत्यभिमानास्यमनोवृत्तेर्विषयः । एवमेकादश तासां वृत्तीनां भूमीर्बीरं बद्धन्तीति । तथाच यथैता जीवोपकरणभूतानां करणानां तच्चभोगरूपकार्यार्थं व्यापारा आकृत्यादयः सन्ति तथा प्राणस्य जीवभोगसाधकः कश्चिद् व्यापारो नास्तीति कथं तस्य जीवोपकरणत्वमित्यर्थः ।

समाधिमाहुः नैव इत्यादि । एष इति व्यापाराभावः । तत्राहेति तादृशापेक्षामेदे प्रमाणमाह तथा हीत्यादि । अकरणत्वे कार्यवत्त्वमात्रं युक्तं, न तु सव्यापारं, तच्छ्रुतिरेव दर्शयतीत्यर्थः । श्रुतिमाहुः तस्मिन्नित्यादि । प्रभोपनिषदि, 'तस्मिन्नुत्क्रामत्यथैते सर्व एवोत्क्रामन्ते तस्मिन् प्रतिष्ठमाने सर्व एव प्रतिष्ठन्ते तद्यथा मक्षिका भद्रकरराजानमुत्क्रामन्तं सर्वा एवोत्क्रामन्ते तस्मिन् प्रतिष्ठमाने सर्वा एव प्रतिष्ठन्ते' इति । उपकारित्वमिति । तथाचोपकारित्वाद्युपकरणमित्यर्थः ॥ ११ ॥

पञ्चवृत्तेर्मनोवद् व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥ पुनः किंचिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन व्याहृषन्ति व्यापारेत्यादि । परिहारं विशदयन्ति यथेत्यादि । तथाच व्यपदेशप्रामाण्येन रक्षितः ।

दानगमनवचनानि । विसर्गानन्दनादानगमनवचनानि आख्या येषां कर्मणां तेषां जनकाः । एता इति । एता उक्ता दश । सद्धारैरिति । ननु कामसंकल्पादीनां श्रद्धावृत्तिधीमीप्रायपाठेन सद्द्वयवद्विधिकित्वाऽश्रद्धाऽवृत्तिप्रायपाठेनासद्धारकस्यापि मनसो वृत्तयः सन्तिविति चेन्न । मुख्ये संप्रत्ययात् । तेन कामादयः सन्तोत्र । साक्षादिति एकधातुप्रयोगात् । प्रतीति । विसर्गादर्थः शब्दादर्थः । ज्ञातयो विसर्गत्वादयः तादृशैकजातीयाः । जीवभोगेति जीवभोग इव साधकः जीवभोगसाधकः । तादृशेति व्यापारवत्त्वाव्यापारवत्त्वाम्यामपेक्षायामेदे । सव्यापारमिति करणम् । तस्मिन्निति आसन्ते प्राणे । उपकारित्वग्रुपकारः स चोपकरणमित्याहुर्भोष्योपकारित्वसूत्रीयसूचितोपकरणपदसामानाधिकरण्यात् । उपकारीति । तथा चोपकारित्वमात्रोच्य सूत्रे तस्यमानाधिकरणस्युपकरणं व्यञ्जनयोक्तमिति भावः ॥ ११ ॥

पञ्चवृत्तेर्मनोवद् व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥ व्यापारेत्यादीति तन्न्यत्वे सति स्वान्कर्मजने व्यापारः । व्यपदेशेति विशेषेणापदेशः कथं व्यपदेशस्तस्य प्रामाण्येन ।

मनसो द्वारभेदेनैवैकादशवृत्तयः स्वरूपत एव । एवमेव प्राणस्यापि पञ्चधात्मानं विभज्य कार्यकारणं व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥

अणुश्च ॥ १३ ॥

अतिदेशेन प्राप्तमप्यणुत्वं 'पञ्चधात्मानं विभज्य' इति वचनात् संदिग्धं पुनर्विधीयते । आसन्योऽप्यणुः । ज्ञकारात् पूर्वोक्तसर्वसमुच्चयः ॥ १३ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे पञ्चमं चक्षुरादिवदधिकरणम् ॥ ५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यथा मनसि इन्द्रियद्वारा साक्षाच्च वृत्तिस्वीकारस्तथा प्राणोऽपि व्यपदेशप्रामाण्येन साक्षादेव वृत्तिस्वीकारः । अतः कार्यमात्रात् स्वरूपत एवोपकारादुपकरणत्वमित्यर्थः । एतेन यत् परैः 'प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रास्मृतयः' इति योगसूत्रानुसारेण मनसः पञ्चवृत्तिवमङ्गीकृत्य पञ्चवृत्तिकत्वांशेऽपि मनोवदिति दृष्टान्त इत्युक्तम्, तदपि परास्तम् । उक्तवाक्य एकादशत्वस्य कण्ठोक्तत्वात् । योगोक्तवृत्तीनां तृतीयस्कन्धे, 'संशयोऽथ विपर्यासः' इत्यत्र बुद्धिवृत्तिवस्वीकाराच्च । श्रुत्युक्ताः कामादयस्त्ववान्तरवृत्तित्वेनैकादशत्वेव प्रविशन्ति । योगसूत्रं तु निरोध्यत्वेन साः वक्षीति, न त्वन्या निराचष्ट इति न कोऽपि दोषः ॥ १२ ॥

अणुश्च ॥ १३ ॥ पूर्वोक्तसर्वसमुच्चय इति । उत्क्रान्त्यादिवृत्त्यन्तधर्मसंग्रहः । तथाच रश्मिः ।

साक्षादिति अहंकाररूपा वृत्तिः । साक्षादेवेति । व्यपदेशेऽहमेवेत्येवकारेणेन्द्रियरूपद्वारव्यवच्छेदकेन तथा । यथेत्यादीति । द्वाराणीन्द्रियाणि । तन्नेदञ्चक्षुष्ट्यादिनाभिमानत्वेन च । वृत्तयो ज्ञानानि धीशब्दवाच्यानि । 'कामः संकल्पः' इति श्रुत्युक्ताः कामादयः धीविशेषा एव । 'मनोमात्रमिदं ज्ञात्वा' इति वाक्यात् । एवकारस्तु द्वारप्रकाराभावं व्यवच्छिनत्ति । स च 'स्वसृष्टमिदमापीय' इत्याद्युक्तः । अत इत्यादि । कार्यं वृत्तिरूपं तन्मात्रात् । मात्रप्रत्ययेनावधारणार्थकेनानुव्यवसायव्यवच्छेदः । स्वरूपतो वृत्तिस्वरूपतो न तु व्यापारतोपीत्येवकारो व्यापारव्यवच्छेदकः । अतः स्वरूपत एव कार्य-मात्रेणोपकारादुपकरणत्वमिति योजना । योगेति । समाधिपादेस्तीदम् । योगसांख्ययोरनुपष्टम्भकत्वस्यो-पपादितत्वादुपष्टम्भकमाहुः उक्तेति । ननु प्रमाणवृत्तेः कथमेकादशस्वन्तर्भाव इति चेन्मनोभेद-बुद्धिवृत्तिवप्रकारेणेत्याहुः योगोक्तेलादिना । तृतीयेति षड्विंशे 'संशयोऽथ विपर्यासो निम्नयः स्मृतिरेव च । स्वाप इत्युच्यते बुद्धेर्लक्षणं वृत्तितः पृथक्' इति । एतेन विकल्पः संशयो निद्रा स्वाप इति योगसूत्रे व्याकृतम् । श्रुतिशास्त्रयोर्विरोधं परिहरन्ति स्म श्रुत्युक्ता इति । 'कामः संकल्पो विचिकित्सा श्रद्धाऽश्रद्धा वृत्तिरधृतिर्हीर्षीर्मीरित्येतत्सर्वं मन एव' इति श्रुत्युक्ताः । योगेति । समाधि-पादस्य । निरोध्यत्वेनेति 'अथ योगानुशासनम्' इत्यधिकृत्य 'योगाभित्तवृत्तिनिरोधः' इति निरोध उपक्रान्तः । समाधौ च 'तस्यापि निरोधे सर्वनिरोधः' इति सूत्रेणोपसंहाराच्चिरोव्यत्वेनेत्यर्थः । ता इति पञ्चवृत्तीः । अन्या इति पञ्चभिन्नाः । कोपीति श्रुतिसूत्रनिरोधरूपः ॥ १२ ॥

अणुश्च ॥ १३ ॥ भाष्ये । संदिग्धमिति । अणुपरिमाणस्य परमाणुनिष्ठस्य निरवयवत्वेन न पञ्चधा विभागः । ह्यणुकनिष्ठस्य विभागाहंत्वात्संदेहः । प्रकृते पूर्वाक्तेति । अत्रातिदेशेन श्रेष्ठमेति सूत्रीयचकारेणातिदेशेन प्राप्तं सकलधर्मवत्त्वं विषयः अणोरेकधा द्विधा बाल्मविभागो न पञ्चधा

भाष्यप्रकाशः ।

स्वसामर्थ्याद् वृत्तयो वृत्तिसामर्थ्यात् सर्वशरीरव्याप्तिः । बहिर्भूयस्त्वेन प्रत्ययस्तु त्रिवृत्करणोत्तरमद्भिः पोषणादुपपन्नः । तस्मादणुरेवासन्न्यः प्राण इति सिद्धम् । यत्पुनः प्राणस्युपक्रम्य 'सम एभिरिभिलोकैः समोज्जेन सर्वेण' इति विश्वत्वद्युद्धीधन्नाक्षण्ये भ्रावितम् । यच्च 'प्राणे सर्वं प्रतिष्ठितम्' इति सर्वाधारत्वं प्रभोपनिषदि भ्रावितं 'सर्वं हीदं प्राणेनावृतम्' इति च श्रुत्यन्तरे तत्तु, उत्क्रान्त्यादिश्रुतिभिर्निश्चिते परिच्छिन्नत्वे सर्वस्य प्राणिजातस्य प्राणायत्तस्थितिकत्वेनोपपद्यते इति रामानुजाचार्याः । तेन व्यापककार्यकरणात् तत्सिद्धिनिबन्धना गौणी तत्र फलति ।

शंकराचार्याभास्कराचार्याभ्यां तु आधिदैविकेन समष्टिव्यष्टिरूपेण हैरण्यगर्भेण प्राणेन सूत्रात्मना तद्विश्वत्वमिति न विरोध इत्युक्तम् । अस्माकमपीदमेव संमतं किंचिद्वैलक्षण्येने-  
स्यभिर्माधिकरणे सेत्स्यति ।

भिक्षुस्तु अणुशब्देन तन्मात्रकार्यं स्थूलमहाभूताणुं वैशेषिकप्रतिपन्नव्यणुकस्यानीयं योगमाभ्यानुसारेणाङ्गीकृत्य ततः स्थूलमहाभूतोत्पत्तिमङ्गीचकार । तदपि व्यासानभिप्रेतमेव । अत्र तत्प्रसङ्गादर्शनात् । यदि हि तानणुनभिप्रेयात् तदा पूर्वपाद एव विपर्ययसूत्रात् पूर्वमेव तानपि विचारयेत् । यदि च तत्र प्रामाणिकत्वमभिप्रेयात्, श्रुतेरिति वा स्मृतेरिति वा हेतुं च  
रक्षिमः ।

संभवत्यतो यथाकथंचिद्वितीया कोटिः । 'पञ्चधा प्रविभज्य' इति श्रुतिविरोधान्नाणुः । सूत्रं तु प्राणव्यतिरिक्तेन्द्रियपरमिति पूर्वपक्षे, आसन्योप्यणुरिति सिद्धान्तः । अत्राशङ्काप्रे निराकरिष्यते । बहिर्भूय इति भगवतो व्यापकत्वेन प्राणाद्बहिर्भूयस्त्वेन प्रत्ययः संभवति मुख्यत्वात् । जीववद्व्यतिरिक्तेषु पञ्चानामेतत्समानस्य ध्यानरूपेण अमृतषिन्दूपनिषदि प्रसिद्धम् । अन्यदप्याहुः त्रिवृदित्यादि । 'पुरुषं प्राप्य त्रिवृत् त्रिवृदेकैका भवति तन्मे विजानीहृहीति' इति छान्दोग्यश्रुतेः । अङ्गिरिति । 'आपोमयः प्राणः' इति छान्दोग्यश्रुतेः । उद्गीथेति छान्दोग्येस्ति । व्यापकेति सर्वेण समत्वरूपं व्यापककार्यं तत्करणात् । सर्वधारकत्वं च व्यापककार्यम् । सर्वावरकत्वं च व्यापककार्यम् । एवं च सिंहो माणवक इतिवद्विभुः प्राण इत्येवं विश्वत्वगुणयोगाद्गौणी व्यापककार्यकरणविश्वत्वगुणसिद्धिनिबन्धना । तत्रेति सम एभिरित्यादिवाक्येषु । एभिः समः प्राण इत्यत्र प्राणे सर्वमित्यत्राधारेण समः प्राणः । सर्वं हीत्यत्र सर्ववत्केण समः प्राण इत्यत्र समपदप्रयोगो गौणोणुपदप्रयोगोऽणुशब्देत्यत्र मुख्यः । इदमेवेति । गीतायाम् 'मयि सर्वमिदं प्रोतं सूत्रे मणिगणा इव' इत्यसैकवाक्यता 'सर्वं स्वत्विदं ब्रह्म' इत्यनयेत्येवकारः । अभिप्रेतेति समनन्तराधिकरणे । अत एव प्राण इत्यतिदेशाधिकरणेन विश्वत्वमिति नोक्तम्, दुरूहे जिज्ञासोदयात् । तन्मात्रेति द्व्यणुकमात्रकार्यम् । स्थूलेति । पीलुपाकवादिमतेन प्रसिद्धम् । द्व्यणुकपरमाण्वोरप्रत्यक्षादाहुः वैशेषिकेति । पीलुपाकवादिनां व्यणुकप्रत्यक्षादुक्तम् । अभिप्रेतत्वव्यावर्तक एवकारः । तत्र हेतुं तर्कौ चाहुः अत्रेत्यादिना । परमाणुभ्यः सृष्टिप्रसङ्गादर्शनात् । तर्कावाहुः यद्गीति । अन्यज्ञानं तर्कः । तानिति समवायिनः परमाणून् । क प्रसङ्ग इति चेत्त्राहुः पूर्वपाद इति । पूर्वप्रकरणादेवकारः । पूर्वमिति स्थूलमहाभूतकारणत्वेन । तान् लाघवप्राप्तेरेवकारः । सावद्विश्वतो मुखात् सूत्रादुच्यत इति चेत्त्राहुः प्रामाणिकमिति । सूत्रं प्रमाणं सौत्रमित्यर्थः । अभिप्रेत्याह्वासो भगवान् । श्रुतेरिति ।

ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात् ॥ १४ ॥ ( २-४-६ )

वागादीनां देवताधिष्ठानवतां प्रवृत्तिः, स्वत एव वा, जीवाधिष्ठानब्रह्मप्रेरण-  
योर्विद्यमानत्वादिति संशयः । विशेषकार्याभावात् देवताऽपेक्षेति पूर्वपक्षं  
निराकरोति तुशब्दः । वागादीनां ज्योतिरादि अग्न्यादिरधिष्ठानमवश्यमग्नी-

भाष्यप्रकाशः ।

वदेत् । योगभाष्ये तदुक्तिस्तु तत्प्रानुसारिणीति न तेषां श्रौतत्वं स्वाभिप्रेतत्वं वा आपादयितुं  
शक्नोतीति इयाडम्बर इति दिक् ॥ १३ ॥

इति पञ्चमं चक्षुरादिवदधिकरणम् ॥ ५ ॥

ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात् ॥ १४ ॥ संशयाद्युपन्याससम्यक्त्वेन सन्नप्रयोजनं  
बोधयन्ति वागादीनामित्यादि । नच जडानां स्वतः प्रवृत्त्यदर्शनाद् देवताधिष्ठानमर्थाक्षिस-  
मिति संशय एव न घटत इत्यत आहुः जीवेत्यादि । अत्र जीवाधिष्ठानं द्वितीयकोटौ हेतुः ।  
ब्रह्मप्रेरणं प्रथमकोटौ । अन्तर्यामिब्राह्मणे देवताधिष्ठितानामेव यमनस्योक्तत्वादिति । तुशब्द-  
व्याख्यानसम्यक्त्वेन पूर्वपक्षमाहुः विशेषेत्यादि । अन्तर्यामिब्राह्मणोक्तस्य यमनस्याण्डसृष्टिरूपवि-  
शेषकार्यार्थतायाः 'यः पृथिव्यां तिष्ठन्' इत्यादिवाक्यसमभिव्याहारेणावगमादत्र च तदभावेन  
देवताप्रयोजनाभावात्, भोगमात्रकार्यस्य तु प्रतिनियततया जीवाधिष्ठानमात्रादेव सिद्धेर्न  
देवतापेक्षेति पूर्वपक्षमित्यर्थः । अधिष्ठानमिति नन्वादित्वात् कर्तरि ल्युः । नपुंसकं तु  
सामान्ये । तथाच शरीरेऽपि प्राणानां सर्वेषां स्वस्वकार्यार्थं ज्योतिरादिरधिष्ठाताऽवश्यमग्नीकार्य

रश्मिः ।

वाकारद्वयं पूर्वतन्नानुसारि । वदेदिति सूत्रे, 'दुर्बुद्धेस्तु ततो द्वयम्' इति तदर्थम् । तदुक्तिरिति  
परमाणुसृष्ट्युक्तिः । तत्सूत्रेति सूत्रं तु 'नाणुनित्यता तत्कार्यश्रुतेः' इति । अन्यद्वा । तेषामिति  
कारणभूतानां परमाणूनाम् । श्रौतत्वमिति 'एतेन योगः प्रत्युक्तः' इति सूत्रेण श्रौतत्वं नेत्यर्थः ।  
स्वेति मूलाधीनत्वात्तथा, योगभाष्यकृदभिप्रेतत्वं वा । 'प्रकृतेराद्योपादानतामन्येषां कार्यत्वश्रुतेः'  
इति सूत्रात् । आडम्बर इति प्रारम्भः । 'आडम्बरः सभारम्भे घनगर्जिततूर्ययोः' इति विश्वः ।  
दिगिति । नैयायिकानामेतच्छेभनमिति दिक्शब्दप्रयोगः ॥ १३ ॥

पञ्चमं चक्षुरादिवस्वित्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात् ॥ १४ ॥ सूत्रेति । अत्राधिकरणपदानुक्ते-  
स्तात्पर्यमनुसंधेयम् । सूत्राधिकरणशब्दयोः पर्यायतारूपम् । न चेत्यादि न चेत्याहुरित्यन्वयः । निषेधं  
पुनराहुः, एवेति पूर्वपक्षव्यवच्छेदकः, संशयैककोटेः पूर्वपक्षत्वात् । जीवेति विसर्पितैतन्य-  
गुणो जीवशब्दवाच्यः । ननु देवताधिष्ठानवतां प्रवृत्तौ हेत्वभावाद्युभयं द्वितीयकोटौ हेतुरस्त्विति  
चेत्प्रानुसारिः अन्तर्यामीति । वेषेति । 'यो वाचि तिष्ठन् वाचोन्तरो यं वाक् न वेद यस्य वाक् शरीरं  
यो वाचमन्तरो यमयति' इत्यनया । अन्यथार्थासंभवात्तदेषकारः । न वेदेत्यसाधिष्ठात्री न वेदेति  
विवरणञ्च । अण्डेति अन्यथा क्रीडारूपप्रयोजनाभावात्स्वनियमनं न घटत । तथा चान्तर्यामिब्राह्मणं  
महतः सृष्टिद्वितीयरूपपरमिति भावोऽप्येति । अचेति । अन्यथा पृथिव्यादीनां सिद्धवत्कारणोद्देशो न  
स्यात् । अधिष्ठानमिति भाष्येऽग्न्यादिरिति पुंस्त्वमधिष्ठानस्य पुंस्त्वान्नोपध इति सूत्रेण । नपुंसक-  
त्वं तत्र प्रतिवक्तव्यम् । नन्दन इतिवन्नोपध इति सूत्रेण पुंस्त्वप्राप्त्यामनधिष्ठानत्वनिवृत्तिमात्रार्थः  
त्वादत्राधिष्ठानपदप्रयोगान्नपुंसकत्वं छन्दसमपि स्त्रीकुर्युरित्याहुः नपुंसकमिति । अपीति अपि-

कर्तव्यम् । कुतः, तदामननात् । तथाज्ञायते 'अग्निर्वाग् भूत्वा मुखं प्राविशत्' इत्यादि । अयमर्थः—

'योध्यात्मिकोऽयं पुरुषः सोऽसावेवाधिदैविकः ।

यस्तन्नोभयविच्छेदः स स्मृतो ह्याधिभौतिकः' ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यर्थः । तदामननादिति तस्य देवतारूपस्याधिष्ठातुः श्रुतौ कथनात् । 'अग्निर्वाग्भूत्वा' इति श्रुतिस्तु ऐतरेयोपनिषदि लोकानां लोकपालानां च सृष्टियुगप्रक्रमादयः पुरुषोद्भरणमुक्त्वा तत आलोचनान्तरेण तस्य मुखनिर्भेदं मुखान्नास्त्रनिर्भेदं वाचोऽग्नेर्निर्भेदमुक्त्वा तथैव नासिकाधि-  
कर्णत्वगृह्यनामिशिभ्रानां सेन्द्रियाणां सदेवानां निर्भेदं, ततस्तासां देवतानां प्रलयमहार्णवे पातम्, अश्रनापिपासाभ्यां तासामावरणं, ताभिः स्वात्मभोगार्थं स्थानप्रार्थनं, ततो भगवता तासां स्थित्यर्थं पुरुषशरीरानयनं चोक्त्वा ततो भगवता यथायतनं प्रविशतेत्युक्ते, 'अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशत् वायुः प्राणो भूत्वा नासिके प्राविशत्' इत्येवं तस्मात्तस्मा देवतायास्तच्चदिन्द्रिय-  
रूपमवनेन तच्चद्रोलके प्रवेशं वक्ति, तस्मादित्यर्थः । ननु तासां देवतानां विराट्पुरुषशरीरीय-  
तच्चद्रोलके प्रवेशः स्वस्वात्मभोगार्थो, न तु कार्यार्थः । अयेन्द्रियरूपेण भवनात् कार्यार्थ-  
स्तदापि विराडिन्द्रियाणामेव कार्यार्थो न सर्वेषामतोऽनया श्रुत्या कथं सर्वत्र देवताधिष्ठान-  
स्तिद्विरित्याकाङ्क्षायां तां व्युत्पादयन्ति अयमर्थ इत्यादि । अयमर्थ इति अयं वक्ष्यमाणः  
सौत्रतात्पर्यगोचरोऽर्थः । योध्यात्मिक इति द्वितीयस्कन्धीयः श्लोकः । पुराणं च वेदोपबृंहण-  
मतस्तदनुसारेणाभ्याकुलत्वाय श्रुतिर्विचार्यते । अर्थस्तु आत्मनीत्यध्यात्मं तत्र भव आध्यात्मिकः ।  
एवमन्यावपि । उभयोरआध्यात्मिकाधिदैविकयोर्विच्छेदो द्वैधीभावो यस्मात् स उभयविच्छेदः ।  
तथाच श्रुतौ मुख्यादिनिर्भेदोत्तरमेवेन्द्रियदेवतयोर्निर्भेदकथनादेतच्छ्लोकोक्तभाष्यात्मिकादिसवरूप-  
रक्षिः ।

पदार्थसंभवनयायाम् । तेन विराट् वेदान्तार्थश्च । 'सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात्' इत्यधिकरणे । 'इदमेव पुराणेषु विराट्त्वेनोपासनम्' इति भाष्यात् । अत एव वृत्तिकृच्छ्रीकृष्णचन्द्राः । 'अध्यात्मसंस्थितानां वागादीनां देवताधिष्ठानवतां प्रवृत्तिरुत स्वत एवेति संदेहे इदमधिकरणं प्रवर्तयांबभूवुः' इति । कथनादिति पुनः पुनः कथनात् । ज्ञा अभ्यास इति धातुपाठात् । पुनः पुनः कथनमभ्यास इति । वाच इति पञ्चम्यन्तम् । नासिकेति गोलकानाम् । सेन्द्रियाणामिति साध्यात्मिकानाम् । सदेवानामिति साधिदैविकानाम् । ताभिरिति देवताभिः । इत्येवमिति सूर्योऽक्षयमिहानी भूत्वाऽक्षिणी प्राविशदित्यादिप्रकारेण । उत्तरभाष्यसंगत्यर्थमाहुः अयमित्यादि । सौत्रेति । सौत्रं यथात्पर्यं तस्य गोचरः । द्वितीयेति । ननु द्वितीयस्कन्धवाक्यश्लोकेन कथं निर्णय इति चेन्न । 'भक्तेषु शास्त्रद्वयेषु निवेदयामि शास्त्रार्थतो यदि हरिर्भवताममीष्टः । तत्पश्यतात्र विवृतिं भगवद्गुणानां संदेहवारणविचारणतः प्रसन्नाम्' इति सुबोधिनीसमाप्तिस्ववाक्याच्छास्त्रार्थसमर्पणे हेरुपयोग्यमिति । अतस्तदनुसारेणेति वक्ष्यन्ति । श्रुतिरिति 'अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशत्' इत्यादिः । अव्ययीभावं कृत्वा तद्धितं व्याचक्षते स्म आत्मनीति । 'अव्ययं विभक्ति' इति सूत्रेण समासो विभक्त्यर्थ-  
काव्ययेन । 'तत्र भवः' इति तद्धितसूत्रम् । अध्यात्मं भव आध्यात्मिकः । एवेति पूर्व व्यवच्छिनति । आध्यात्मिकादीति आधिदैविकाध्यात्मिकयोर्देवतेन्द्रिययोर्धर्माः प्रवर्तकत्व-

इत्याध्यात्मिकादीनां स्वरूपं, वागाद्यध्याणुरूपानित्याः । तत्र यदि त्रैविध्यं न कल्प्येत तदैकस्मिन्नेव शरीरे उपक्षीणं शरीरान्तरे न भवेत् । कल्प्यमाने तु अग्निर्देवतारूपोऽनेकरूपमवन्समर्थो वाग्रूपो भूत्वा सर्वत्र प्रविष्ट इति संगच्छते । ते चाध्याद्यश्चेतना भगवदंशास्तिरोहितानन्दाः सामर्थ्ययुक्ता इति कार्यवशादवगम्यन्ते ।

भाष्यप्रकाशः ।

माधिभौतिकोचरभाष्येवामिप्रेतम् । नचास्यं श्लोको जीवात्मपरमात्मानौ शरीरं चेति प्रथममिप्रेत्य तत्रोक्त इति कथमत्रैतस्य योजनमिति शङ्कनीयम् । तत्र यथा जीवपरमात्मानावणू नित्यौ तथाऽत्र वागाद्ययोऽप्यणुरूपानित्यास्तत्र यदि त्रैविध्यं न कल्प्येत तदैकस्मिन् शरीरे उपक्षीणं वागादिकं शरीरान्तरे न संबद्धं भवेत् । कल्प्यमाने तु त्रैविध्ये अग्निर्देवतारूपः परमात्मवदनेकरूपमवन्समर्थो वाग्रूपो भूत्वा सर्वेषु शरीरेषु प्रविष्ट इति संगच्छते । अतोऽर्थापत्त्यापि तद्योजनम् । जीवशरीरान्तरवर्तिविषयतया सामानाधिकरण्याच्च । नचाध्यादिषु तादृशसामर्थ्याभावादिकं शङ्कनीयम् । ते चाध्याद्यश्चेतनाः, लोकपालकत्वालोचनेनोद्गमितात्वात् । भगवदंशाः, कारणत्वेन भगवत् एवोपक्रान्तत्वात् । तिरोहितानन्दाः, अन्नमोजनप्रार्थनाकारित्वात् । सामर्थ्ययुक्ताः, वागादिरूपेण भवनादित्येवंप्रकारकाः प्रवेशरूपकार्यवशादवगम्यन्ते । नन्वेवं सदा देवतासाहित्यं चेद् 'एतस्माज्जायते' इत्यत्र

रश्मिः ।

विषयग्रहणादय इत्येतेषामुभयेषां विच्छेदो देहे तत्तद्गोलक इत्याध्यात्मिकादिस्वरूपमित्यर्थः । आशङ्कामुखेन वागाद्य इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म न चेति । तत्रेति द्वितीयस्कन्धे । अत्रेति आधिदैविकादिषु । एतस्येति श्लोकस्य । उपेति अणुत्वात्क्षीणमिव । उपमार्थे उपः । 'उप सामर्थ्यादाक्षिण्यदोषाख्यानात्ययेषु च । आश्चर्यकरणे दाने नामावारम्भपूजयोः । तद्योगेपि च लिप्सायां रमणार्थोपमार्थयोः । उपादानेधिके प्रोक्तमासन्नेषु प्रकीर्तितम्' इति विश्वात् । तथा च क्षीणोपममित्यर्थः । क्षयकर्मीभूतं यदुपमानं तदुपमेयाभिन्नं वागादिकमित्यर्थः । उपेत्यस्योपमावाचकस्योपमायोग्ये लक्षणा । कल्प्यमान इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म कल्प्यमान इति । अर्थापत्त्येति । प्रत्यक्षेण शब्देन वा प्रमितस्यार्थस्यार्थान्तरं विनानुपपद्यमानस्योपपत्तयेऽर्थान्तरकल्पना । सात्र सकलशरीरेषु प्रत्यक्षेण प्रमितस्यार्थस्याणुनित्यवागादिरूपस्यार्थान्तरं त्रैविध्यं विनानुपपद्यमानस्योपपत्तयेऽर्थान्तरस्य त्रैविध्यस्य कल्पनेति लक्षणसमन्वयः । अर्थापत्तिर्द्विधा श्रुतार्थापत्तिर्दृष्टार्थापत्तिश्च तयोर्दृष्टार्थापत्तिरत्र । कार्यवशादवगम्यन्ते इति भाष्यात् । इन्द्रियकार्याणां प्रत्यक्षत्वात् । जीवन्देवदत्तो ग्रहे नास्तीतिवत् । यदा तु सकलशरीरेषु शब्देन प्रमितस्यार्थस्याणुनित्यवागादिरूपस्येत्यत्रे पूर्ववत् । 'धीनो देवदत्तो दिवा न भुङ्के' इति दृष्टान्तः । अतोर्थापत्त्येति सामान्यवचनम् । जीवेति जीवश्च शरीरं चान्तर्वर्ती च जीवशरीरान्तर्वर्तिनस्त्रैः क्षराक्षरपुरुषोत्तमैर्विशेषेण सिनोति भग्नतीति विषयः श्लोकः । एरच् । तत्तया सामानाधिकरण्यमक्षरस्य जीवेन्द्रियरूपत्वादन्तर्वर्तिनः पुरुषोत्तमत्वाद्भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तत्वे सत्येकार्यबोधकत्वलक्षणं तस्माच्चेत्यर्थः । ते चेत्यादिभाष्यं शङ्कामुखेन विवृण्वन्ति स्म न चेति । श्लोकेति पूर्वमुक्तमैतरेयश्रुतौ । तिरोहितो विषय आनन्दो येषामित्यभिप्रायेणाहुः अत्रेति । आनन्दमुगिति श्रुतेः । निराकारत्वादिति नोक्तम् । साकारत्वात्कदाचित् । प्रवेशेति प्रवेशरूप-

आध्यात्मिकाधिदैविकयोरेकत्वाद् वदनादिकार्यार्थमाध्यात्मिका एव निरूपिताः । उद्गमने, 'एतस्माज्जायते प्राण' इत्यादिषु बागादीनां नियमेन तत्सञ्जीवसाभिध्यं, स्वतन्त्रानिर्गमनं मृत्युरूपश्रमेण तत्र लयः पुनरुद्गमनं समष्टिव्यष्टि-भावश्च अन्यथा नोपपद्येत ।

भाष्यप्रकाशः ।

बोवोद्गमः कुतो नोक्त इत्यत आहुः आध्यात्मिकेत्यादि । तथाच साक्षादनुक्तावपि मङ्गन्तरेणोक्त एवेत्यर्थः । नन्वेवं दृष्टार्थापत्तौ बागादिष्वेव तादृशं सामर्थ्यं कल्प्यम् । आध्यात्मिकादिस्मृतिवाक्ययोजनेनाधिष्ठातृकल्पने किं मानमत आहुः बागादीनामित्यादि । अन्यथा यद्येवं न कल्प्येत तदा आर्तभागब्राह्मणोक्तं ग्रहातिग्रहभावेन प्राणवागादीनां जीवसाभिध्यं 'तद्भूतकामन्तं प्राणोन्त्कामति' इत्यादिवाक्यावगतं स्वतोऽस्माजीवदेहादिनिर्गमनं, व्रतमीमांसायां 'तानि मृत्युः भ्रमो भूत्वोपयेमे' इत्यादिनोक्तमृत्युरूपश्रमेणावगम्यमानः शरीरे लयः पुनरुद्गमनं, शृणुब्राह्मणे 'बाधुरेव व्यष्टिर्वायुः समष्टिः' इत्यनेन बोधितो य आसन्यस्य समष्टिव्यष्टिभावश्चकारात् तत्र तत्रोक्तं चेतनतुल्यत्वम्, एतत् सर्वं नोपपद्येत । तथाच श्रुतार्थापरिमः ।

कार्यप्रत्यक्षश्रवणवशात् । ज्ञानानुकूलव्यापारार्थकस्यावगम्यत इत्यस्य भाष्ये प्रयोगात् । भङ्गीति भङ्गोऽस्यास्तीति भङ्गिपदं भग्नपरम् । अन्यद्भङ्गि भङ्गन्तरं तेनेत्यर्थः । तथा चैतस्माज्जायत इति श्रुतौ तावत्सर्वेन्द्रियाणीति पदं भङ्गि भवति । यावदाद्याह सर्वाणि दशेन्द्रियाणि तावदैतरेय्याह सर्वाणीत्यस्य पदस्याधिदैविकादिपरत्वमभिसृश्य देवतासहितानीन्द्रियाणीति । पूर्वभग्नपदसहितं भङ्गन्तरं यथा । काव्यप्रकाशे नवमउल्लासे 'नारीणामनुकूलमाचरसि चेजानासि कश्चेतनो, वामानां प्रियमादधाति हितकृन्नैवावलानां भवान् । युक्तं किं हितकर्तनं ननु बलाभावप्रसिद्धात्मनः, सामर्थ्यं भवतः पुरन्दरमतच्छेदं विधातुं कुतः' इति । अत्र नारीणामित्याद्य आह । अपरस्तु न अरीणामित्येवं पदं मत्त्वाह नारीणामित्यादि । आद्य आह । कश्चेतन इत्यादि । वामानां प्रतिकूलानाम् । अपि तु न कोपि प्रियमादधातीति । अपर आह । वामानां स्त्रीणामित्येवं वामपदस्य स्त्रीपरत्वमभिसृश्य हितकृदित्यादि । अपरस्तु हितकृत्यदे कृती छेदने धातुपुरीकृत्याह युक्तमित्यादि । पुनराद्यस्तु बलाभावपदे बला असुरास्तेषामभावरूप इन्द्रः स चासौ प्रसिद्धात्मा च तस्येत्येवं बलपदस्यासुरपरत्वमभिसृश्याह सामर्थ्यमित्यादि । प्रकृते नारीणामित्यादिजानासीत्यन्तः प्रथमः पदभङ्गो नास्त्यत उक्तम् । भङ्गन्तरेणेति । एवेति अनुक्तं व्यवच्छिनन्ति । भाष्ये एवकारेणाधिदैविकव्यवच्छेदः । प्रत्यक्षमात्रप्राणवादी धार्वाकः प्रत्यक्षानुमानवादी वैशेषिको वा शङ्कते नन्वेवमित्यादि । दृष्टार्थेति । ननु यौक्तिकवेतौ कुतोऽप्राणदर्शनमङ्गीचक्रतुरिति चेन्न 'अनागतमतीतं च' इति वाक्याद्योगिप्रत्यक्षसंभवात् । दृष्टार्थापत्तावनुमितार्थापत्ताविति वा । आध्यात्मिकेति या आध्यात्मिक इत्यादिस्मृतीत्यर्थः । समष्टीति । नन्वल्पात्तरं पूर्वं श्रुतिपाठक्रमश्च कुतस्त्वक्तो भाष्य इति चेन्न । लघ्वक्षरं पूर्वमित्यस्याल्पात्तरं पूर्वमित्यतो बलीयस्त्वबोधनार्थत्वात् । श्रुतिस्त्वङ्गाधीना न समासे पाठक्रमं बोधयति स्म । तत्र तत्रेति सप्तगतिमुत्र उक्तम् । एवेति दृष्टार्थापत्तिव्यवच्छेदक एवकारः । अणुप्राणदर्शनस्य कलनासाध्यत्वात् ।



आधिभौतिककृतध्यायं भेद इत्यग्रे व्यक्तीकरिष्यते । एवमेव ब्रह्मणोऽपि ।  
'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य' इत्यपि निःसन्दिग्धं द्रष्टव्यम् यदज्ञानात् सर्व-  
विह्वलवादिव्यामोहः ॥ १४ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे षष्ठं ज्योतिराद्यधिष्ठानाधिकरणम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्तिरेव मानमित्यर्थः । समष्टिव्यष्टिपदयोरर्थस्तु, अशूल् व्याप्तौ, सम्यग् एकेन रूपेण अनुगता  
अष्टिव्याप्तिसिद्ध्यासौ समष्टिः । विविधा नानारूपेण अष्टिव्याप्तिसिद्ध्यासौ व्यष्टिरिति । यद्यपि  
तत्र समष्टिव्यष्टिभावः प्राणस्यैवोक्तस्तथाप्यणुत्वादिसामान्यात् प्राणान्तरेऽपि तुल्य इति न  
कोपि संदेहः । एतस्य श्रौतस्य समष्टिव्यष्टिभावस्य पौराणिकाध्यात्मिकादिभावानुगृहीत-  
त्वेनात्रोक्तं त्रैविध्यं सृष्टिदशायां सार्वत्रिकं सर्वत्रैवोपयुज्यत इत्येतन्निबन्धे सर्वनिर्णये 'आन-  
न्त्येपि हि कार्याणाम्' इत्यादिकारिकाभिस्तद्व्याख्यया च प्रपञ्चितमिति ततोवगन्तव्यम् ।  
एतस्य व्यासाशयगोचरत्वं स्फुटीकुर्वन्ति आधिभौतिकेत्यादि । चोऽवधारणे । भेदो  
विभागः । अग्रे वैशेष्यसूत्रे व्यक्तीकरिष्यते । तत्र मनआदीनां तत्त्वान्तरत्वस्थापनात् तेषामे-  
वैतरेयेऽद्भ्यः पुरुषसमुद्धारं प्रकृत्य तस्य मुख्यादिगोलकनिर्भेदोत्तरं मुख्यादिभ्यो वागादीन्द्रिया-  
णामिन्द्रियेभ्योऽभ्यादिदेवानां निर्भेदस्य तदुत्तरं देवानामन्नभोजनार्थं यथास्थानं तत्तद्गोलके  
प्रवेशस्य च श्रावितत्वात् तत्सारणेन स्फुटीकरिष्यत इत्यर्थः । अयमर्थः संज्ञामूर्त्तिसूत्रेऽप्यस्तीति  
बोधयितुं तद्विषयवाक्यस्युपन्यस्यन्त एवमाध्यात्मिकाधिदैविकभावं ब्रह्मण्यप्यतिदिशन्ति एव-  
मेव ब्रह्मणोऽपीति । यथैतेषामाधिभौतिके प्रवेशोत्तरमाध्यात्मिकाधिदैविकत्वम्, एवमेव ब्रह्म-  
णोऽपि तिसृषु देवतासु, 'अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य' इति प्रवेशकथनादत्रापि श्रुतौ निःसंदिग्धं  
द्रष्टव्यम् । 'तदनुप्रविश्य सच्च त्यच्चाभवत्' इति श्रुत्यन्तरे प्रवेशोत्तरमेव द्वैधीभावश्रावणात् ।  
उक्तश्रीभागवतश्लोकस्याप्याश्रयरूपं परं ब्रह्मैव प्रकृत्य पठितत्वाच्च । यस्य भगवत्सामर्थ्यकृतस्या-  
ध्यात्मिकाधिदैविकभावस्याज्ञानात्, सर्वविह्वलजनकमायावादरूपव्यामोहः । एवं ब्रह्मसामर्थ्ये-  
रश्मिः ।

भाष्यं तु श्रुतार्थापत्तिपक्षेपि तुल्यम् । पौराणिकेति । आधिदैविकः समष्टिः आध्यात्मिकोऽपि,  
आधिभौतिको व्यष्टिरिति । विभाग इति । तथाच विश्वः 'भेदो द्वेषे विशेषे स्याद्' इति । एषेति  
उक्तश्रुतेरेवकारः । अनेनेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तिसृष्टिविति । छान्दोग्ये 'तेषां खल्वेषां  
भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्त्याण्डजं जीवजमुद्भिजमिति । सेयं देवतैक्षत हन्ताहमिमास्तिशो देवता  
अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवणीति तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकां करवाणीति सेयं  
देवतेमास्तिशो देवता अनेनैव जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरोतासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकामक-  
रोषया तु खलु सोम्येमास्तिशो देवतास्त्रिवृत्त्रिवृदेकैका भवेत्तन्मे विजानीह हि' इतिश्रुतिः । अत्र सा  
अव्याकृता । तिस्रस्तेजोबन्नात्मिकाः । अत्रापीति सूत्रेपि 'अग्निर्वाग्मूला' इति श्रुतौ । एषेति प्रवेशपूर्वं  
व्यवच्छिनन्ति । उपष्टब्धो न तु स्वबुद्धिपरिकल्पित एषोर्थ इत्याहुः उक्तेति । ब्रह्मैवेति । जीवात्म-  
परमात्मनोः शरीरस्य चायं व्यवच्छेदकः । सर्वं माया, ब्रह्मवैवर्तं पुराणमिति वादस्तेन रूपं स्वरूपं यस्य  
व्यामोहस्य स सर्वविह्वलजनको भवति । स च यस्य ब्रह्मणो विशेषवर्तनलक्षणसामर्थ्याज्ञानादिति वदन्तो  
यदज्ञानादित्यादिभाष्यार्थमाहुः यस्येति । व्याख्येयमिदं पदम् । सर्वविह्वलेति भाष्यं मध्यमपद-  
लोपिसमासेन व्याकुर्वन्ति स्म सर्वविह्वलेति । भवतीति क्रियापदम् । तथा च तेषां भाष्यम् । श्रेष्ठश्वे-

### प्राणवता शब्दात् ॥ १५ ॥ ( २-४-७ )

यदधिष्ठानमभ्यादि तत् किं स्वत एव, अन्यसहितं वेति संदेहः । किं तावत् प्राप्तम् । स्वत एवेति । पूर्वोक्तन्यायेन तावतैव सिद्धेरनवस्थानाच्च देवता-  
त्वव्याघातश्चेत्येवं प्राप्ते उच्यते । प्राणवता अधिष्ठितं वागादि । कुतः । शब्दात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

ज्वधारित उच्चनीचभावस्य जडचेतनभावस्य बन्धमोक्षव्यवस्थायाः शुद्धब्रह्माद्वैतस्य च सुखेन  
संभवादित्यर्थः ॥ १४ ॥

इति षष्ठं ज्योतिराद्यधिष्ठानाधिकरणम् ॥ ६ ॥

प्राणवता शब्दात् ॥ १५ ॥ अत्रापि पूर्ववत्सूत्रप्रयोजनं बोधयितुं संशयादिकमाहुः  
यदित्यादि । स्वत एव, अन्यसहितं वेति स्वत एव वागादीनधिष्ठिति, मुख्यप्राणेन  
सहितं वा सद् अधितिष्ठतीति संदेह इत्यर्थः । पूर्वपक्षे युक्तिमाहुः पूर्वोक्तेत्यादि । ज्योतिराद्य-  
धिकरणेऽभ्यादीनामेवाधिष्ठातृत्वसाधनात् तदधिष्ठानमात्रादेव वागादीनामिन्द्रियाणां व्यापारस्य  
सर्वजीवसाम्बिध्यादेः सिद्ध्या इतरसाहित्यप्रयोजनाभावात् तदङ्गीकरणे च तस्याप्यधिष्ठात्रन्तरा-  
पेक्षासंभावनेनाऽत्रेऽप्यपेक्षानुपरमेणाप्रामाणिकानवस्थानाच्च । किंचाधिष्ठेयत्वे तेषां देवता-  
त्वव्याघातश्च । अधिष्ठातृत्वस्यैव देवतात्वादित्यर्थः । सिद्धान्तं विवृण्वन्ति प्राणवतेत्यादि ।  
मुख्यप्राणसहितेनाभ्यादिनाऽधिष्ठितं वागादीत्यर्थः । नन्वनेन शब्देन कथं प्राणसाहित्य-  
रक्षिः ।

त्यादिसूत्रीयम् । मुख्यश्च प्राण इतरप्राणवद्ब्रह्मविकार इत्यतिदिशति । न चाविशेषेणैव सर्व-  
प्राणानां ब्रह्मविकारत्वं व्याख्यातम् । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति सेन्द्रियमनो-  
व्यतिरेकेण प्राणस्योत्पत्तिश्रावणात् । 'स प्राणमसृजत' इत्यादिश्रवणेभ्यश्च । किमर्थं पुनरतिदेशः ।  
अधिकशङ्कानिरासार्थः । 'नासदासीत्' इति ब्रह्मप्रधाने सूक्ते मन्त्रवर्णो भवति । 'न मृत्युरासीदमृतं न  
तर्हि न रात्र्या अह्न आसीत्प्रेकतः । आनीदवातं स्वधया तदेकं तस्माद्धान्यज्ञ परः किंचनास' इत्यादि ।  
बन्धमोक्षेति । 'बन्धाय विषयासक्तं कुं निर्विषयं स्मृतम् । अतो निर्विषयस्यास्य मनसो मुक्तिरिष्यते'  
इति अमृतबिन्दूपनिषत् । 'अभिमान आत्मनो बन्धस्तन्निवृत्तिर्मोक्षः' इति हंसोपनिषत् । सुखेनेति  
'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इति श्रुतौ परिणामवादमाश्रित्य कार्यकारणवस्तैक्यमर्षणेन घटो मृदितिवत्सुखेन ।  
वेदस्तुतावपीदं सुषोधिन्त्यां स्पष्टमिति ॥ १४ ॥

इति षष्ठं ज्योतिराद्यधिष्ठानाधिकरणम् ॥ ६ ॥

प्राणवता शब्दात् ॥ १५ ॥ सूत्रेति । पूर्वं सूत्रं यथा देवताधिष्ठितानामेव यमनं स्थापयति  
तथेदमपि प्राणवताधिष्ठितं वागादि न स्वत एवेति स्थापयतीति प्रयोजनं बोधयितुम् । पूर्वोक्तन्यायमेव-  
कारान्तं स्पष्टमाहुः ज्योतिरादीति । एवेति अन्यसहितपक्षव्यवच्छेदक एवकारः । तदधीति ।  
भाष्ये तावतेत्यव्ययं पञ्चम्यन्तमिति भावः । कोशेऽव्ययेषु पाठात् । चादिस्वराधोराकृतिगणत्वात् ।  
अधिष्ठात्री देवतेत्येतावत्या वेदपुराणप्रसिद्ध्या तदधिष्ठातृत्वमेव देवतात्वं तन्मात्रात् । एवकारोऽन्यसहित-  
देवताव्यवच्छेदकः । इतरेति मुख्यप्राणेत्यर्थः । किं चाधीति । देवतान्तराधिष्ठेयत्वं तेषामभ्यादी-  
नाम् । एवेति प्रतिपाद्यव्यवच्छेदकः । घटः पट इत्यादौ व्यभिचारात् । अनेनेति सूत्रीयेण ।

‘सोऽयमग्निः परेण मृत्युनाऽतिक्रान्तो दीप्यते’ इत्यादि । अयमर्थः । ‘द्वया ह प्राजापत्या’ इत्यत्राधिष्ठातृत्वमग्नीनामुक्तम् । देवा इत्यविशेषेणेन्द्रियाधिष्ठात्र्योऽन्याश्च । तेषां प्रतिबन्धकाऽसुरातिक्रमेण स्वर्गलोके गमनेच्छा बभूव । तत्र ‘यज्ञेनैव स्वर्गः’ इति । तत्र ‘जनको ह वैदेहः’ इति ब्राह्मणे ‘केनाक्रमेण यजमानः स्वर्गं लोक-माक्रमत इति’ ‘उद्गात्रत्विजा वायुना प्राणेन’ इति उद्गात्रैवाक्रमणमिति सिद्धम् । तत्रान्योन्योद्गातृत्ववरणे तथोद्गाने ‘यो वाचि भोगस्तं देवेभ्यः’ इत्याह्नातम् । तदनु-श्रमरूपपाप्मना वेधानन्तरमप्रतिरूपं वदतीति निरूपितम् । सोऽपि दोषो देवानां

भाष्यप्रकाशः ।

सिद्धिरित्याकाङ्क्षायां तद्विवृण्वन्ति अयमर्थ इत्यादि । इदं वाच्यमृद्धीथब्राह्मणस्यम् । तत्र हि द्वया ह प्राजापत्या देवाश्चासुराश्चेत्युपक्रम्यासुराणां प्राबल्यं देवानां नैर्बल्यं तेषां एषु भूलोकेषु वसतां स्पर्द्धा चोक्ता । सा तु चेतनधर्म इत्युभयेऽपि चेतनाः । तत्र, के देवा इत्यपेक्षायां, ते ह वाचमूर्चुरित्यादिभिरग्निमवाक्यैर्वागाधिष्ठातार इति ज्ञायते । तेनात्राधिष्ठातृत्वमग्नादीना-मुक्तम् । यद्यपि तत्र वाग्प्राणचक्षुःश्रोत्रमनसामेव देवता उक्तास्तथापि अत्र देवा इत्यविशेषेण कथनादुपलक्षणविधया इन्द्रियाधिष्ठात्र्योऽन्या अपि बोध्याः, तेषां च देवानां प्रतिबन्धकासु-रातिक्रमेण स्वर्गलोके गमनेच्छा बभूव । तत्रेच्छायां सत्यां, ‘स्वर्गकामो यजेत’ इत्यादिश्रुतेर्यज्ञेनैव स्वर्ग इति विचार्य यज्ञं चकुरिति बोधनाय, ‘ते ह देवा ऊचुः, हन्ताऽसुरान् यज्ञ उद्गीथेना-त्ययाम’ इत्युक्तम् । तत्र कथमृद्धीथैर्वातिक्रम इत्यपेक्षायां ‘जनको ह वैदेह’ इति वक्ष्यमाणे ब्राह्मणे ‘यदिदमन्तरिक्षमनारम्भणमिवाथ केनाक्रमेण यजमानः स्वर्गं लोकमाक्रमेत’ इत्या-श्लेन प्रश्ने कृते याज्ञवल्क्येन ‘उद्गात्रत्विजा वायुना प्राणेन’ इति कथनादुद्गात्रैवाक्रमण-मिति सिद्धम् । तत्र प्रकृते अन्योन्यस्य वागादेरुद्गातृत्वेन वरणे तथोद्गाने, ‘ते ह वाचमूर्चुः त्वं न उद्गायेति तथेति तेभ्यो वाशुदगायद् यो वाचि भोगस्तं देवेभ्य आगायद् यत्कल्याणं वदति तदात्मने’ इत्यनेन यथेदानीं ज्योतिष्टोम उद्गात्रा त्रिषु स्तोत्रेषु यजमानार्थमृद्धानं क्रियते, नवसु

रश्मिः ।

प्राबल्यमिति ‘कनीयसा एव देवा ज्यायसा असुराः’ इति श्रुतेः । नैर्बल्यमिति समनन्तरोक्तश्रुतेः । स्पर्धेति ‘त एषु लोकेषु अस्पर्धन्त’ इति श्रुतेः । उभय इति उभयशब्दस्य द्विवचनं नास्तीति कैयटः । देवासुराः । देवा इतीति भाष्यं विवृण्वन्ति तत्र क इति । इति देवाः । ते इत्यादिभिरिति ‘अथ ह प्राणमूर्चुः’ ‘अथ ह चक्षुरूचुः’ इत्यादि । तेषामित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म तेषां चेति । तत्र यज्ञेनेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्रेच्छायामिति । इच्छेति ‘हन्तासुरान्यज्ञ उद्गीथेनात्ययाम’ इति श्रुत्या वक्ष्यन्तीच्छाकारम् । उद्गीथेनेति उद्गात्रा । अतीति अतिक्रम्य, अय गतो वयमयामः, विसर्गलोपशब्दसः । तत्र जनक इति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्र कथमित्यादि । अनारम्भण-मिति अनालम्बनम् । लोद्वच्छान्दसः । आक्रमणेति करणे ल्युट् । आक्रमणसाधनेन । उद्गात्रैवेति एषकारो वाचमूर्चुर्व्यवच्छेदकः । उद्गात्रा ऋत्विजेति छेदः । तत्रान्योन्येति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्र प्रकृत इति । यो वाचीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ते हेत्यादिना । यो वाचीति । श्रुत्यर्थोऽग्रे वक्ष्यते । स्तोत्रेष्विति स्तोत्राणि पूर्वतन्ने प्रसिद्धानि । नवस्विति स्तोत्रेषु । द्विविधमृद्धानं

प्राप्नोति । तच्छ्रुतिविप्रतिषिद्धम् । 'न ह वै देवान् पापं गच्छति' इति । तदनु प्राण एवोद्गाता सिद्धः । तेनान्येषामपि पापसंबन्धो निवारितः । ततः 'परेण मृत्युमतिक्रान्तो दीप्यते' इति । अतो दीप्यमानस्यैवाधिष्ठातृत्वात् प्राणवतैवाधिष्ठानमिति सिद्धम् ॥ १५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्वार्थं तद्वत् तत्रापि द्विविधमुद्गानम्, तत्र यो वाङ्निमित्तको भोगः सुखविशेषस्तं देवेभ्य आगायद् आसमन्ताद् गानेन प्रापयितुमारेभे । यत् पुनः कल्याणं समीचीनं शास्त्रानुसारि वदति तदात्मने स्वार्थमागानेन प्रापयितुमारेभे इत्याम्नातम् । तदा तेऽसुरा विदुरनेन वै न उद्गात्रात्येषन्तीति तमभिद्रुत्य पाप्मनाऽविध्यन् । तत् ते असुरा ज्ञात्वा तथा वेधं कृतवन्तस्तत्र स पाप्मा को वेत्याकाङ्क्षायां, 'स यः स पाप्मा' इति स वेधकरणभूतो योऽग्रे व्रतमीमांसायामुच्यमानः श्रमरूपः स एव पाप्मेति सामान्यत उक्त्वा तदनुश्रमरूपपाप्मना वेधानन्तरं तत्परिचायनाय यदेवेदमप्रतिरूपं वदति स एव पाप्मेति निरूपितम् । तथा च वेदाध्ययन-भगवद्गुणगानादिष्वेव श्रमो न पुनर्लौकिकदुर्वातादिकथन इति तत्परिचायकं निरूपितम् । सोऽप्येवं परिचायितो द्वितीयो दोषोऽपि देवानां प्राप्नोति । क्रमेण सर्वेषामेवोद्गातृत्वात्, तद् दोषरूपं पापं श्रुतिविप्रतिषिद्धं, 'न ह वै देवान् पापं गच्छति' इति श्रुत्यन्तरे पापासंसर्गाश्रावणात् । तदनु इन्द्रियाधिष्ठातृणां पापसंसर्गोत्तरम्, 'अथ हेममासन्थं प्राणमृजुः' इत्यादिना मुख्यः प्राण एवोद्गाता सिद्धः । तं यदा पाप्मनाऽविध्यंस्तदा यथाश्मानं प्राप्य लोष्टो विध्वस्तो भवति तथा सर्वेऽप्यसुरा नष्टा इति तेन प्राणकृताऽसुरनाशनेनान्येषामपि पापसंबन्धो निवारित इति द्वितीयदोषनाशाच्छ्रुतिविप्रतिषेधोऽपि निरस्तः । ततः 'सा वा एषा देवता एतासां देवतानां पाप्मानं मृत्युमपहृत्यायेनां सा यदा मृत्युमत्यवहवत्, स वै वाङ्मेव प्रथमामत्यवहत्, सा यदा मृत्युमत्यमुच्यत सोऽभिरभवत्, सोऽयमग्निः परेण मृत्युमतिक्रान्तो दीप्यत' इत्यादिना मुख्यप्राणाश्रयवशाद्देवानां वागाद्यधिष्ठातृणां मृत्युरूपश्रमात्मकपाप्मनिवृत्त्या प्रतिबन्धकासुरातिक्रमेण दीप्यमानत्वादिकमुक्तम् । अतः स्वस्वकार्येक्षमत्वेन दीप्यमानस्यैवाधिष्ठातृत्वात् रश्मिः ।

स्पष्टयन्ति स्म तत्र य इति । आरेभ इति । तात्पर्यार्थमिदं गानमकरोदिति विवरणम् । तदन्विति भाष्यं विवरितुमाहुः तदा न इति । न इति अस्मान् । विवृण्वन्ति स्म तदन्विति । तत्परीति श्रमपरिचायनाय । वेदेति आदिना यागादि । श्रम इति पाप्मा । लौकिकेति श्रम इत्यन्वयः । तेन श्रेयःप्रतिबन्धकाभावान्नासुरकृतस्तद्वेध इत्यर्थः । सोपीत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म सोपीति । द्वितीय इति । स्वर्धा प्रथमः । सर्वेषामिति वाग्वाणचक्षुःश्रोत्रमनसाम् । तदित्यादि-भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तत्तदिति । तदन्वित्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तदन्विति । अथेत्यादि असुरजयार्थम् । अविध्यन्निति । अन्तर्भावितसनर्थोयं शब्दः । अविध्यत्स्यन्नित्यर्थः । लोष्टेति । लुप्तये स्वादिः परस्मैपदी अनिद्र तृच् । सा वा इति प्राणरूपा । देवतेति । प्रकृतिभावश्छान्दसः । एतासां वागादिनां देवतानाम् । मृत्युम् श्रमम् । एता देवताः । सुपांसुः डा वा । अमृत्युं अश्रममत्यन्तविस्मृत्यभावम् । स्वरूपमत्यवहत् प्रापितवती । सेति वाक् । परेणेति मुख्यप्राणेन । इत्यादिनेति 'अथ प्राणमत्यवहत् । स यदा मृत्युमत्यमुच्यत स वायुरभवत्सोयं वायुः परेण मृत्युमतिक्रान्तः पवते' एवं चक्षुःश्रोत्रमनसां मृत्यवतिक्रमः । दीप्येति । आदिनाथप्राणमत्यवहदित्याद्युक्त-

तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥

अध्यादेः प्राणसंबन्धो नित्य इति सर्वदाधिष्ठातृत्वम् । प्राणस्य तत्संबन्धस्य चेति चकारार्थः । प्राणसहायेनैव यथोचितवर्णोद्गम इति ।

भाष्यप्रकाशः ।

प्राणवतैवाध्यादिना वागाद्यधिष्ठानं न केवलेनेति सिद्धम् । तथाचाधिष्ठातृणामेव पापाभावो, न त्वधिष्ठेयानामसदादीन्द्रियाणामपीत्यतो, न किञ्चिच्चोद्यमित्यर्थः । इयं श्रुतिः परैरन्यथा व्याख्यायते, तत्कल्पनाबाहुल्यादसंगतं व्याख्यानमिति बोध्यम् ॥ १५ ॥

तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥ सर्वदा प्राणसंबन्धे हेतुं वदतीत्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति अध्यादेरित्यादि । प्राणस्य नित्यत्वं, 'श्रेष्ठश्च' इत्यधिकरणे निर्णीतम् । संबन्धनित्यत्वं तु छान्दोग्ये प्राणानामहंश्रेयसि विवादेऽन्येषां प्राणानां मुख्यप्राणं विना स्यातुमशक्यता निर्णीयते । तस्मादध्यादेरासन्यस्य तत्संबन्धस्य च नित्यत्वात् प्रतिकल्पमनयैव रीत्याऽधिष्ठातृत्वमित्यर्थः । इदानीमपि प्रतिशरीरं प्राणसहायेनैव कार्यक्षमत्वमित्यत्र गमकमाहुः प्राणेत्यादि । एवमिन्द्रियान्तरेऽपि समानन्यायाद् बोध्यम् । नन्वत्र प्राणावच्छब्देन प्राणी जीवो व्याख्यायते । उचितं रश्मिः ।

पवनतपनभानानि । एवेति एवकारो वाचं व्यवच्छिनति । केवलेनेति अध्यादिना । किञ्चिदिति अस्मदाद्यप्रतिरूपवदनादौ चोद्यमित्यर्थः । ननु तस्यां श्रुतौ यदि परेणेति सहार्थे तृतीया स्यात्तदैवं युञ्जन्तु प्राणवतेति सूत्रं, श्रुतिस्त्वन्यथा व्याख्यातेति चेत्तत्राहुः इयमित्यादि, भाष्ये शब्दरूपा प्रत्यक्षा । परैरिति । उपनिषद्भाष्यकारैरन्यथा परेण मृत्युं मृत्योः परस्तादीप्यत इत्येवम् । कल्पनेति द्वितीयान्तमृत्युपदस्य पञ्चम्यन्तत्वकल्पना तृतीयान्तस्य परपदस्य प्रथमान्तत्वकल्पना । पर इति परस्तात् । स्वार्थेऽस्तातिप्रत्ययः ॥ १५ ॥

तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥ छान्दोग्य इति । 'ॐ यो ह वै ज्येष्ठं च श्रेष्ठं च वेद' इत्यारभ्य 'अथ ह प्राणा अहंश्रेयसि व्यूहिरेऽहंश्रेयानस्म्यहंश्रेयानस्मि इति । ते ह प्राणाः प्रजापतिं पितरमेत्योचुर्भगवन्को नु श्रेष्ठ इति तान् होवाच यस्मिन्नुत्क्रान्ते शरीरं पापिष्ठतरमिव दृश्यते स वः श्रेष्ठः' । तदनन्तरं वागाद्युत्क्रमणेऽपि पापिष्ठतरत्वे 'अथ ह प्राण उच्चिक्रमिषन् स यथा सुहयः पट्टीशशङ्खन्संखिदेदेवमितरान्प्राणान् समखिदत्' इत्यादिना तथा निर्णीयत इत्यर्थः । पदनशीलाः पादाः पदवः तेषां संहतिः पट्टी । छान्दसत्वादकारस्य उकारे -हस्वत्वे बिन्दौ च जाते पट्टीशा इति जातम् । पट्ट्या ईशा नियामकाश्च ते शङ्खवः पादबन्धनकीलकास्तान् । अनयेति पूर्वसूत्रोक्तरीत्या । इन्द्रियेति इन्द्रियं वर्णोद्गमो वाक् ततोऽन्यदिन्द्रियं चक्षुरादीन्द्रियान्तरं तस्मिन् । व्याख्यायत इति शंकराचार्यादिभिर्व्याख्यायते । तथाहि । सतीष्वपि प्राणाधिष्ठात्रीषु देवतासु प्राणवता कार्यकरणमसंघातस्वामिताशरीरैर्णैवैषां प्राणानां संबन्धे 'अथ यत्रैतदाकाशममुषिषण्णं चक्षुः स चाक्षुषः पुरुषो दर्शनाय चक्षुरथ यो वेदेदं जिघ्राणीति स आत्मा गन्धाय घ्राणम्' इत्येवं सजातीयकायाः श्रुतेरित्यर्थः पूर्वसूत्रस्य । द्वितीयस्य तावत्, तस्य शरीरस्यास्मिन्शरीरे भोक्त्वेन नित्यत्वं पुण्यपापलेपसंभवान्न देवतानामित्यर्थ उच्यते ।

भास्कराचार्यैरप्येवम् द्वितीयस्यार्थस्तु तस्य करणजातस्य शरीरं प्रति नियतत्वात्तमुत्क्रामन्तमिति श्रुतेरिति ।

लोके स्वामिश्रुत्यन्यायेन जीवे भोगः फलिष्यति ॥ १६ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे सप्तमं प्राणवतेत्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

च तत् । जीवभोगप्रकारबोधनार्थमेव तत्परिकरविचारस्य प्रकृतत्वात् । अत्र च तस्याधिष्ठातृत्वे अव्याख्याते तस्य भोगासिद्धौ विचारवैयर्थ्यापात इत्याशङ्क्यामाहुः लोक इत्यादि । श्रुत्यन्तरे, 'स यथा महाराजो जानपदान् शृहीत्वा' इति दृष्टान्तेन मुख्यप्राणांशभूतासत्प्राणानामपि जीवपरिकरत्वेन स्वामिश्रुत्यन्यायसिद्धेस्तेन न्यायेन जीवे भोगो मुख्यामात्यरूपप्राणाधिष्ठानादपि फलिष्यतीति न विचारवैयर्थ्यम् । तथा च करणत्वांश एव तस्य तासां चाधिष्ठातृत्वं, भोक्तृत्वेन तु जीवस्यैवाधिष्ठातृत्वमित्यर्थः ॥ १६ ॥ इति सप्तमं प्राणवतेत्यधिकरणम् ॥७॥

अथात्र प्रसङ्गाज्ज्ञानप्रक्रियां वदामः । तत्र गीतायाम् 'अधिष्ठानं तथा कर्ता करणं च पृथग्विधम् । विविधाश्च पृथक् चेष्टा देवं चैवात्र पञ्चमम् । शरीरवाङ्मनोभिर्यत् कर्म प्रारभते नरः । न्याय्यं वा विपरीतं वा पञ्चैते तत्र हेतवः' इति भगवता जीवक्रियमाणकार्यं प्रति पञ्च-हेतव उक्ताः । तत्राधिष्ठानं शरीरम् । कर्ता जीवः, करणं बाह्यमान्तरं च नानाविधं, चेष्टाः रक्षिणः ।

रामानुजाचार्यैस्तु ज्योतिरादिसूत्रमेतच्च सूत्रमेकमङ्गीकृत्य ज्योतिरादीनां प्राणवता जीवेन च प्राणविषयमधिष्ठानं परमात्मन आभननात्संकल्पात् कुत एतदन्तमिति ब्राह्मणरूपाच्छब्दादित्यर्थः । माध्वैस्तु जीवानां करणान्याहुः प्राणानिति । 'ब्रह्मणो वा एतानि करणानि चक्षुः श्रोत्रं मनो वागिति' इति श्रुत्योद्वितीयाया गतिः प्राणवदादिसूत्रद्वयेनेति । प्रकृतेनेति । ज्योतिराद्यधिकरणे स्वतन्त्रा देवतन्त्रा वा वागाद्याः स्वतन्त्रता 'नो चेद्वागादिजो भोगो देवानां स्यान्न चात्मनाम् । श्रुतमभ्यादितन्त्रत्वं भोगोभ्यादेस्तु नोचितः । देवदेहेषु सिद्धत्वाज्जीवो भुङ्क्ते स्वकर्मणा' इत्यधिकरणमालायां श्रुतमित्यादी राद्धान्तः परमभोगस्य सिद्धत्वात् । तस्येति जीवस्य । मुख्येति जीव प्राणधारण इति धातुपाठत् । ननु साक्षात्कृतो नेति चेन्न । 'नैव किञ्चित्करोमीति युक्तो मन्येत तत्त्व-वित्' इत्यादिजिज्ञासाधिकरणोक्तगीतावाक्येभ्यः । 'अपश्यत्सुरं पूर्णं मायां च तदपाश्रयाम् । यया संमोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणात्मकम् । परोपि मनुतेऽनर्थं तत्कृतं चाभिपद्यते' इति च । एषेति सूत्रे तृतीययैवकारः । तस्येति श्रेष्ठवतो जीवस्य । तास्वामिति इन्द्रियाधिष्ठात्रीणां देवतानाम् । एषेति प्राणव्यवच्छेदकः । तथा च श्रुतिः 'आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः' इति । अत्रात्मोक्तः प्राणसहितो नोक्तः । न तु प्राणप्रयोजनमस्ति । 'ज्ञोत एव' इति सूत्रात् । तथाच गीता 'श्रोत्रं चक्षुः स्पर्शनं च रसनं घ्राणमेव च । अधिष्ठाय मनश्चायं विषयानुपसेवते' इति ।

इति सप्तमं प्राणवतेत्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

नित्यज्ञाननिरूपणेनेन्द्रियतदधिष्ठातृनिरूपणेन च स्मृतं जन्यज्ञानं निरूपयितुमुपक्रमन्ते स्म अध्यात्रेति । ज्ञानेति वेदान्तपरिभाषादौ दर्शनात्स्वराद्धान्तीयाय् । उक्तश्रुत्यर्थं सोपबृंहणं वक्तव्यमित्याशयवन्त आहुः तत्र गीतायामिति । अधिष्ठानं विषयविषया कारणम् । षट्पञ्चतलमित्यादिसूत्रे । अधिष्ठानकारणं हेतुरित्यन्ये । यद्यपि तथाप्यव्यक्तिसंज्ञानं शरीरमिति मुख्यतया व्याकरिष्यते । कर्ता करणं च 'आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेत्याहुर्मनीषिणः' इत्युक्तश्रुतेः । आत्मा मनसा संयुज्यते मन इन्द्रियेण इन्द्रियमर्थेन ततः प्रत्यक्षमिति नैयायिकाः । मानसप्रत्यक्ष-संग्रहाय श्रुतौ नोक्तम् । पृथग्विधं चक्षुर्वादिना । चेष्टा व्यापारः तन्न्यत्से सति तन्न्यजनको

भाष्यप्रकाशः ।

प्राणादिवायुकर्माणि, शरीराणि च, देवं कालकर्मभगवदिच्छा, अन्तर्यामी, मुख्यप्राणसहाया इन्द्रियाधिष्ठातारश्च । एवं सति ज्ञानजनकमनःसंयोगादिहेतुभूतक्रियायामप्येतान्येव यथासंभवं कारणानि । तत्रायं क्रमः । पूर्वं भगवदिच्छया ईश्वराशेनान्तर्यामिणा कालकर्मसाधिव्यादान्तःकरणं प्रेर्यते । तत्राहंकारदेवता रुद्रः, तस्य च 'हृदिन्द्रियाण्यसुषुम्भं' इति वाक्यादेकादशस्थानानीति रुद्राधिष्ठितोऽहंकारो दैहिकेषु तेष्वभिर्मतिं जनयति । बुद्धिदेवता ब्रह्मा, तेनाधिष्ठिता बुद्धिर्ज्ञानेन्द्रियाण्यनुगृह्णाति । चिचं तु सुषुप्तौ अभेदेनात्मानं गृह्णात्यन्यदा तु लीनम् । मनस्तु चन्द्राधिष्ठितं तथोभयविधेन्द्रियनायकं तच्चन्द्रियप्रेरणाय तेन तेन तत्तदेवताधिष्ठितेनेन्द्रियेण संसृज्यते । तदा तानि स्वस्वकार्यं कुर्वन्तीति साधारणी प्रक्रिया । ज्ञानेन्द्रियाणि तु मनःप्रेरितानि स्वस्वविषयैः संसृज्य स्वसंसृष्टे मनसि पूर्वं निर्विकल्पकमुत्पादयन्ति । तदा इन्द्रियदेशे मनसो वृत्तिर्भवति । सा यदा बुद्ध्या वृत्तिद्वाराऽनुगृह्यते तदा सविकल्पकं भवति तत्र प्रमेयानन्त्यादनन्तविषयम् । तत्रापि कारणान्तरसमवायाने संशयविपर्ययसप्रमाणस्मृतिभेदा जाग्रति भवन्ति यथासंभवं स्वप्नेऽपि । सविकल्पकजन्यहानोपादानबुद्धौ तु विशेषः ।

'इन्द्रियैर्विषयाकृष्टैराक्षिप्तं ध्यायतां मनः ।

चेतनां हरते बुद्धेः सत्त्वस्तोयमिव नृदात्' ॥

रश्मिः ।

व्यापारोऽत्र । दैवं अदृष्टम् । एवकारोऽन्यव्यवच्छेदकः । शरीरेति । कायवाङ्मनसां साधनत्वं कायिकवाचिकमानसिकसाधनानीति । कर्म, ज्ञानोपलक्षकम् । कर्मेति । स्वभावोऽपि द्रष्टव्यः । भगवदिच्छेति । इच्छावादात् । अन्तर्यामी अण्डसंस्थितः । त्रिषु द्वितीयं रूपम् । मुख्येत्याद्युक्तं प्रथमे महत्त्वष्टीदमित्यतयाऽज्ञातं, द्वितीये रूपे ज्ञातं, तृतीये सर्वभूतस्वे व्यष्टयः । एवमिति सोपष्टम्भकश्रुत्युक्तत्वे सति । ज्ञानेति । एवं च श्रुत्या आत्मा मनसा युक्तः, मन इन्द्रियेण युक्तं, संयोगसमवायादिसंभवेन भोक्तैत्यर्थं इति बोधितम् । आविश्चन्देन संयुक्तसमवायादिज्ञानेन्द्रियेण कर्मेन्द्रियेण समवायसमवेतसमवायादिः । ईश्वरेति पुरुषरूपद्वितीयरूपेण । कालेति । तेन ज्ञानप्रक्रियाज्ञानसृष्टिरिति सूचितम्, सृष्टौ कालकर्मस्वभावानां कारणत्वात् । प्रेर्यत इति । सूर्योदये सति रश्मिद्वारा प्राणप्रवेशे सर्वप्रवृत्तिर्दर्शनात् । तेनान्तर्यामी मार्तण्ड उक्तः । तत्राहमिति । तृतीयस्कन्धे स्पष्टः । तेष्विति हृदादिषु । अभीति । सर्वोपनिषच्छ्रुतेः । अन्विति । तृतीयस्कन्धे षड्विंशे । अभेदेनेति । सुषुप्तिश्रुतेः । लीनमिति कार्याभावेऽणोरभिव्यक्त्यभावाल्लीनम् । मनसीति 'कामः संकल्पः' इत्यादिश्रुतेर्मनसि न त्वात्मनीत्यर्थः । निर्विकल्पकम् निष्प्रकारकं ज्ञानम् । इन्द्रियेति गोलके । वृत्तिर्ज्ञानरूपा विषयाकारा । सेति वृत्तिः । बुध्येति कर्ष्या । वृत्तिद्वारेति वृत्तिः स्वयमेव द्वारं यस्याः सा । द्वारान्तरनिवर्तनार्थम् । सविकल्पकमिति । अयमर्थः । इन्द्रिययुक्तेनार्थेन षट्षट्त्वे इति निर्विकल्पकं बुद्धिमन्तरापि । बुद्ध्या तु समवायं निमित्त्य षट्त्वविशिष्टो षट इति सविकल्पकं ज्ञानं जन्यत इति । प्रमेयेति षट्षट्कुम्भकुसलादिप्रमेयम् । कारणेति सत्त्वादिगुणाः कारणानि । प्रमाणं निश्चयः । भावे ल्युट् । प्रमेत्यर्थः । अपीति । सुषुप्तौ तु सुखमहमस्वाप्सं न किञ्चिदवेदिषमिति प्रत्ययाच्च ज्ञानम् । सविकल्पकमिति सविकल्पकज्ञानेन जन्यायां हानोपादानबुद्ध्यावित्यर्थः । इदमसंगतमतोत्र सविकल्पकज्ञानोत्तरभाविन्यामित्यर्थः । अतः सविकल्पकज्ञानजनकबुद्धौ सविकल्पकज्ञानजन्यत्वमुक्तलक्षणम् । तदभिव्यक्तिस्तु सविकल्पकज्ञानानन्तरम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

इति चतुर्थस्कन्धे द्वाविंशे वाक्याद्विषयैरिन्द्रियाकर्षस्ततस्तेर्मनसस्तच्च कामादिहतमिति तत्र कामो-  
त्पत्ताद्युपादानबुद्धिः । तादृशे मनसि द्वेषोत्पत्तौ तु हानबुद्धिः । नचात्र ध्यायतामिति पदात्  
स्मृतानामेव विषयाणामिन्द्रियाकर्षकत्वं न प्रत्यक्षाणामिति वाच्यम् । कामिनीकुचकुम्भदर्शनादौ  
चक्षुषः, शीतादिकालेषूपणादिना त्वचो, रागादियुक्तगीतेन भ्रवणस्य, चन्दनादिगन्धेन घ्राणस्य,  
भक्षितस्यापि दृश्यादेः पुनरास्वादानेन रसनस्य, तैश्च मनस आकर्षस्यानुभवसिद्धत्वात् । तेषामेव  
विषयाणां किञ्चित्प्रत्यक्षान्तराये तेषामेव स्मृतत्वस्य संभवाच्च । मनसश्च रूपद्वयं बाह्यमान्तरं चेति  
तृतीयस्कन्धे तत्त्वस्तुतौ, 'पराहृतान्तर्मनसः' इत्यसु स्वबोधिन्यां स्थितम् । तत्रान्तरं येन विषयेषे-  
न्द्रियद्वाराऽऽकृष्यते तद्विषयिणी हानोपादानबुद्धिर्भवति, येन तु नाकृष्यते तद्विषयिण्युपेक्षाबुद्धि-  
रिति युगपत्तानाबुद्धिसंख्यम् । न च तत्र वेगाद्योगपद्याभिमान एवेति वाच्यम् । ऐकाग्र्यदशायाम्  
पुस्तकदर्शने युगपत्तानाऽध्वरापेक्षाज्ञानस्थले वेगाङ्गीकारस्यानुभवविरुद्धत्वात् । अतो रूपद्वयमेव  
युक्तमिति । यदा मनसोऽनाकर्षस्तदोपेक्षाबुद्धिः । अत एव तस्या न स्थिरत्वम् । अग्न्यासाद्य-  
भावात् । अन्यासां तु स्थिरत्वमिति । बुद्ध्याऽननुग्रहे तु निर्विकल्पकमेव । इन्द्रियाणि तु प्राप्य-  
प्रकाशकारीणि । तत्र चक्षुरिन्द्रियं स्वकिरणैर्वा, स्वाधिष्ठात्रादित्यसामर्थ्याद्वा, स्वगुणेन रूपेण  
वा, स्पर्शेन वा विषयदेशं प्राप्नोति । तथैव तदारूढं मनोऽपि । तदा विषयदेशावच्छेदेन घटो  
भूमौ, व्योम्नि तारा इत्यादिज्ञानमृत्पद्यते । तत्र किरणपक्षे नयनकिरणा विषयपर्यन्तं गच्छन्ति ।  
इन्द्रियान्तरे तु किरणाभावादिन्द्रियेण सह विषयं मनः प्राप्नोति । तदा क्रमेण सहैव वा  
निर्विकल्पकं सविकल्पकं च तत्तदिन्द्रियसंसृष्टे मनसि उत्पद्यते । ज्ञानद्वयेऽपि विषये विषये-

रक्षिः ।

तद्विषयहानोपादानाम्यां भवतीति नासंगतम् । हानं त्यागः । ध्यायतामिति । ध्यै चिन्तायाम् ।  
चिति स्मृत्यामिति धातुपाठः । एवकारस्तु धातुपाठप्रामाण्यात् । कामिनीति । आदिना भगवदा-  
लयादिदर्शनम् । तेषामित्यादि । एवकारेणेतरेविषयव्यवच्छेदः । किञ्चिदिति । मनसश्चञ्चलत्वाद्  
अन्यत्रमना अभूवं नापश्यमित्यदर्शने पुनः केनाप्युपायेन भक्तिरूपेण तदर्शने तेषामेव विषयाणां  
स्मृतत्वं स्मृतिविषयत्वं तस्य संभवात् । तथा च ध्यायतामिति स्मृत्यर्थकप्रयोगो न विरुद्धः । सर्वस्य  
स्मृतिकत्वाञ्ज्ञानस्य हानोपादानाम्यां तयोर्भेदमाहुः तत्रेति । आकृष्यत इति मन आकृष्यते ।  
येनेति ज्ञातेनेति बोध्यम् । ज्ञानेति ज्ञानकारणीमृताया ज्ञानोत्तरमभिव्यञ्जिकाद्युपाधी । येनेति ।  
ज्ञातेन द्विष्टेन । उपेक्षा त्यागः । तस्या इति उपेक्षाबुद्धेः । अभीति । आदिना मनोरमत्वम् ।  
एवेति । बुद्ध्यायं पदार्थाज्ञानाति बुद्धिमानयं पदार्थाज्ञानातीति ज्ञानविषयत्वेन घटघटत्वयोः प्रवेश-  
वद्विषये संबन्धस्य हानोपादानयोश्च प्रवेशे करणत्वादिवुद्धेर्न स्यादित्येवकारः । स्पर्शेनेति संयोगेन ।  
प्रस्थानरत्नाकरे स्पष्टम् । प्राप्नोतीति आत्मा तु न प्राप्नोति । 'नैव किञ्चित्करोमि' इति वाक्येभ्यः ।  
'मायासंमोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणात्मकं । परोपि मनुतेऽनर्थं तस्कृतं' च प्राप्नोति । तदारूढ-  
मितीन्द्रियारूढम् । तथेति विषयिगुणत्वेऽप्यणोर्मनसोऽपिन्द्रियारोहेण विषयदेशप्राप्तिकाले । आदिना  
घटवद्गतलमिति ज्ञानम् । क्रमेणेति बुद्ध्याभिव्यक्तौ क्रमेण । संबन्धप्राप्त्याऽसवतस्तु सहैव । अनु-  
भवादेश्वकारः । मनसीति पूर्ववत् न त्वात्मनि । ज्ञानेति सविकल्पकं निर्विकल्पकं चेति ज्ञानद्वये ।



भाष्यप्रकाशः ।

न्द्रियस्पर्शादिकं व्यापारः । नच नयनानां किरणाङ्गीकारे चक्षुषां व्यापकत्वापत्त्या 'अणवक्ष' इति सूत्रविरोधः शङ्कनीयः । अर्चीरूपाणां किरणानां सूर्यमण्डलाग्नेदस्य, 'आदित्यो वा एष' इत्यनुवाके श्रावणात् तैरखिलमेरुत्तरदेशान् व्याप्तुवानस्यादित्यमण्डलस्य दशसहस्रयोजनपरिमाणस्मरणेन तेषां तत्परिमाणाबाधकत्ववत् स्वर्गाध्यात्मिकचक्षुषः किरणानामपि तथात्वेन सूत्राऽविरोधात् । 'तथा प्राणः' इत्यत्र प्राणेषु जीवातिदेशस्य सिद्धान्तेङ्गीकारात् सर्वशरीरे जीवस्येव सामर्थ्याद्वा गुणाद्वा, व्याप्त्यङ्गीकारस्य वक्तव्यत्वात् । 'गुणाद्वाऽऽलोकवत्' इति सूत्रे आलोकस्य गुणत्वाङ्गीकारात् तैजसस्य चक्षुष आलोकरूपगुणव्याप्त्यङ्गीकारेऽप्यदोषः । एवमपि सूत्राविरोधचक्षुषरूपकार्यसिद्धयोः संभवात् । अत एव त्वचः सकलशरीरव्यापित्वमपि देवतासामर्थ्यस्पर्शगुणाम्नां युज्यते । अन्यथा तु सूत्रविरोधसार्वत्रिकस्पर्शानुभवबाधघोरन्यतरदापद्येतैव । तस्मान्नयनकिरणगमनादिद्वारिकैव प्रत्यक्षप्रक्रिया साधीयसी । या पुनरालोकेन मायाकार्यतमोजननप्रतिबन्धे कृते ज्योतीरूपस्पर्शदेवतया तदात्मकचक्षुषि सन्मुखाव्यवहितदेशस्य पृथुबुद्धोदराकारविशिष्टरूपे प्रापिते सश्वप्रधानबुद्धेरन्तरेव तदाकारतासंपत्तौ अणुरूपं जीवं प्रति ज्ञानाश्रिताध्यात्मिकषट्माभिव्यक्तेरेव चाक्षुषम् । दूरस्थगन्धशब्दयोस्तु बायुना प्राणश्रोत्रसमीपप्रापणेऽन्तःसत्त्वात्मकबुद्धेस्तदाकारतासंपत्तौ ज्ञानाश्रिताध्यात्मिकगन्धशब्दाभिव्यक्तिरेव प्राणजं श्रावणं च प्रत्यक्षमिति । आध्यात्मिकाधिभौतिकयोरभेदाच्च बाह्यषट्माग्रहणनिबन्धनो दोष इति केषांचित् प्रत्यक्षप्रक्रिया । तत्रालोकेन तमोजननप्रतिबन्धकथनमयुक्तम् । 'यदा हि भानोरुदयो नृचक्षुषां तमो निहन्यात्' इत्येकादशस्कन्धीयमगवद्वाक्ये तमोनिहन्त्वत्वकथनात् । एवं ज्योतीरूपस्पर्शदेवतायाः पुरुषचक्षुषि विषयनिष्ठरूपप्रापकत्वकथनमपि तथा । बहुषु पश्यत्सु तांस्तान् प्रतिरूपे प्रापिते विषयस्य नीरूपताप्रसङ्गेन पाश्चात्यानां तददर्शनप्रसङ्गात् । तदर्थेनार्थं तस्मिन् विषये पुना रूपान्तरोत्पादनाऽऽनयनादिरूपाऽप्रामाणिककल्पनप्रसङ्गाच्च । संध्यायामस्तं गते स्वर्गे रूपप्रापकदेवताया गतत्वात्तदानीं घटाद्यदर्शनापचेक्ष । न च 'निशि नेतिचेक्ष संबन्धस्य यावद्देहमावित्वात्' इति तार्तायीके सूत्रे, अथ 'या एता हृदयस्य नाब्धः' इति नाडीरूपक्रम्य, 'अग्न्युष्मादादित्यात् प्रतायन्ते ता आसु नाडिषु सृप्ता आभ्यो नाडीभ्यः प्रतायन्ते तेऽग्न्युष्मिन्नादित्ये सृप्ता' इति दहरविद्यास्यश्रुत्या

रश्मिः ।

स्पर्शोति । आदिना पञ्चान्ये संबन्धाः । तथात्वेनेति अबाधकत्वेन । गुणत्वेति भास्वरशुक्लरूपत्वेन तथाङ्गीकारात् । एवेति युक्तयन्तराभावादेशकारः । नयनेति । आदिना नयनसंयोगः । एषकारोऽन्यप्रक्रियाव्यवच्छेदकः । सन्मुखेत्यादि गुणरूपे । सन्वेति तिष्ठषु । अन्तरित्यादि करणान्तः । एषकारस्तु बाह्याध्यात्मिकषट्त्वव्यवच्छेदकः । तदाकारता पृथुबुद्धोदराकारता तस्याः संपत्तौ । जीवं प्रतीति जीवभोगाय । वृत्तिरूपज्ञानेनाश्रित आधिभौतिकषट्ठे यदा भवति तदा वृत्तिगुणरूप आध्यात्मिकषट्ठो भवति तस्याभिव्यक्तिः । एषकारस्तु तद्युक्त्या 'युक्तयः सन्ति सर्वत्र' इति वाक्यात् । एवेति तद्युक्त्यैवकारः । बाह्येति उक्तगन्धशब्दाश्रयीभूतषट्माग्रहणनिबन्धनो दोष इत्यर्थः । तन्न इति नृचक्षुस्तमोजननप्रतिबन्धकथनम् । विषयेति । रूपमत्र पृथुबुद्धोदराकारः । नीरूपमेति निराकारताप्रसङ्गेन । तददर्शनं विषयादर्शनं तस्य प्रसङ्गात् । रूपान्तरमेति । पृथुबुद्धाभावाकारोत्पादनेत्यादिः । प्रतायन्त इति तदु विस्तारे । सृप्ता इति । सृष्टु गतौ ।

भाष्यप्रकाशः ।

रात्रावप्यादित्यरभिसंबन्धस्योक्तत्वात् तदानीं संच्यायां च नाडीसूत्ररश्मिभिर्विषयरूपप्रापणात् षट्पाददर्शनप्रसङ्ग इति वाच्यम् । नाडीसूत्ररश्मीनां हृदयाग्रप्रघोतनजीवोत्क्रमणमात्रकार्यार्थताया एव भावणेन तद्रश्मीनां रूपप्रापकताया वक्तुमशक्यत्वात् । तदानीमपि रूपप्रापकत्वाङ्गीकारे तदानीं तत्सत्त्वात् 'अस्तमिते आदित्ये, किञ्ज्योतिरयं पुरुषः' इत्यादिज्योतिर्मात्रावधिरोषस्य प्रत्यक्षविरोधस्य च दुष्परिहरत्वात् । अतो 'नेतृत्वं द्रव्यशब्दयोः' इतिवदादित्यादिरश्मीनां रूपप्रापकत्वस्याशब्दगोचरत्वात् सूर्यरूपदेवताया रूपप्रापकत्वाङ्गीकारः सर्वथा न युक्तः । किंच । चक्षुषि रूपप्राप्तिश्च प्रतिबिम्बभवनरूपैव । सा तु मायया 'ऋतेऽर्थं यत् प्रतीयेत' इति वाक्यात् । तस्या विश्लेषकत्वाच्च । एवं च बुद्ध्याकारसमर्पकत्वमपि प्रतिबिम्बस्यैव । आध्यात्मिक-रूपमपि मायामयम्, मनोमयत्वात् । तस्य च न सत्यता, अर्थक्रियाकारित्वमात्रं परम् । आधिदैविकं तु शब्दैकनिष्ठं भगवदात्मकं तत्सत्यमेव । आधिभौतिकं तु प्रपञ्चात्मकम् । तस्य तु कार्यरूपत्वेऽपि कारणरूपेणैवं सत्यत्वं, न तु खेन रूपेण विकाराणां वाचाऽऽरब्धत्वात्, सदसद्बन्धिरूपत्वाच्च । तदेव च लौकिकव्यवहारविषय इत्येवं चाक्षुषे बोध्यम् । स्पार्शने तु त्वगेव खगुणेन स्पर्शेन सर्वं शरीरं व्याप्नोति, न तु ततोऽग्रे गच्छति । घ्राणरसनभ्रवणानि तु खल्वगोलके स्थित्वा सर्वस्मिन् शरीरे यथोचितं कार्यं खगुणद्वारा वा स्वदेवतासामर्थ्यादेव वा कुर्वन्ति । कर्मेन्द्रियेषु तु वाचः स्पर्शो नहिर्गच्छति । अत एव 'न कञ्चिन्मर्मणि स्पृशेत्' इत्यादीनि वाक्यानि । माहागुलीयशब्दे विद्युच्छब्दे च तत् स्पर्शेन हृदयकम्पमिचिपातादिकं युज्यते ।

रश्मिः ।

तत्सत्त्वादिति आकाररूपरूपसत्त्वात् । इदं पुरुषे बोध्यम् । चकारः प्रत्यक्षविरोधसमुच्चायकः । नेतृत्वमिति वायुनिष्ठम् । अशब्देति शब्दस्य गोचरः शब्दगोचरः, तस्य भावः शब्दगोचरत्वम्, न शब्दगोचरत्वमशब्दगोचरत्वं, तस्मात् । प्रतीति बुद्धेः प्रतिबिम्बभवनरूपा । बुद्धेस्तत्त्वान्तरत्वात्करणानां शुद्धत्वात् । एषकारस्तु सन्मुखाव्यवहितदेश्यत्वात् । सेति प्रतिबिम्बभवनरूपा । ऋत इति द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायवाक्यम् । प्रतिबिम्बस्य बुद्धेर्वावरणाभावादाहुः तस्या इति रजोरूपायाः । बुद्धिविश्लेषकत्वं करणे । एवं चेति मायया चक्षुषि विश्विसुबुद्ध्याकारप्रतिबिम्बे च । एवेति सूर्यदेवताव्यवच्छेदः । ननु कथं प्रतिबिम्बस्य बुद्ध्याकारसमर्पकत्वम् । स्वस्य स्वाकारसमर्पकत्वाभावादिति चेन्न । मायात्वेन स्वाकारसमर्पकत्वं प्रतिबिम्बत्वेन तु बुद्ध्याकारत्वं, प्रतिबिम्बे रूपद्वयात् । आध्यात्मिकेति ज्ञानाश्रितेत्यादिग्रन्थेन पूर्वयुक्तम् । मनोमयेति । बुद्धेर्मनो-भेदत्वादिति भावः । अर्थेति अर्थेन पदार्थेन क्रिया स्वविषयकज्ञानं तत्कारित्वम् । मात्राया षट्पादिभिर्बलाहरणादिकारित्वव्यवच्छेदः, शुक्तिरजतवत् । आधीति विशुद्धसत्त्वं तत्सत्त्वप्रधान-बुद्धेराधिदैविकं भवति । शब्दैकेति 'शब्द इति चेन्नातः' इति सूत्रात् । द्वितीयस्कन्धनवमे-  
.....भगवदिति । भगवानात्मा यस्य विशुद्धसत्त्वस्य । तावता नित्यम् । एषकारस्तु ज्योतिषे 'वासुदेवः परं ब्रह्म एष छन्दसि पठ्यते' इति वाक्यात् । सदसदिति सत्त्वं कारणरूपम-सद्विकाररूपम् । ग्रन्थैरुक्तम् । तदिति सदसद्बन्धिरूपम् । एषकारेणाधिदैविकव्यवच्छेदः । लौकिकेति पदसन्निकर्षजन्यो लौकिको व्यवहारस्तस्य विषयः । एवेति खगुणव्यवच्छे-दकः । वाकारद्वयं पूर्वतत्रात् । इत्यादीनीति प्रसिद्धम् । हृद्येति । आदिना गर्भपातः ।

भाष्यप्रकाशः ।

पायूपख्यहस्तपादास्तु प्राणादिवदेव स्वस्वगोलके स्थित्वा सर्वस्मिन् शरीरे यथोचितं कार्यं कुर्वन्ति । अत एव हस्ताभ्यां चलनं, पद्भ्यां तालादिवादनं, शिभेन मूत्रादिविसर्ग इत्यादिकं, द्विगोलकानाम्-भयत्रापि स्थितिश्च संगच्छते । इदं च सर्वं ज्ञानं कर्म च अन्तःकरणाद्यध्यासाजीवात्मा स्वस्विक-भिमन्यत इत्यतो लौकिकानां नैयायिकादीनां ज्ञानेच्छादिष्वात्मधर्मत्वप्रवाद इति । अन्तःकरणा-ध्यासस्तु हृदयदेशे जीवस्थान्तःकरणानां च स्थितत्वात् तेषु तत्प्रतिबिम्बे तस्य प्रतिबिम्बस्येन्द्रियेषु प्रतिबिम्बान्तरे इन्द्रियाध्यासस्तस्य देहे प्रतिबिम्बे देहाध्यासश्च भवति । प्रतिबिम्बश्च तत्प्रकाशस्य तेषु क्रमेण भवति सूर्यस्येव, न तु सूर्यस्येव सभिधिमाम्रेणेति निर्णीतम्, 'यथा जलस्य आभासः' इत्यत्र तृतीयसप्तविंशाध्याये । एवंच पूर्वकृतस्य प्रारम्भकर्मणः पक्षस्य जाप्रति फलभोगे क्रिय-माण आहारभ्रमादिभिर्भेदा निद्रा भवति तदा स्वापः स्वप्नवृत्तिः तत्रायं हृदयदेशाभिःसृत्य हिताभिधानाम् शुक्लनीलहरितलोहितपीतरसभृतासु केशसहस्रभागवदध्नीषु नाडीषु हाससत्ति-सहस्रसंख्यासु तस्यां तस्यां क्वचिदीश्वरेच्छादिवशेनान्तर्बहिःकरणान्यादाय परिवर्तते । तदा चैतन्यसंकोचनेन बहिरिन्द्रियेषु मनसि च प्रकाशासंक्रमात् प्रतिबिम्बो न भवति । बुद्ध्यहंकार-योरेव तु भवति । तदा बुद्धिसहितोऽहंकाराध्यासेन स्वप्नं सुखदुःखादि बुद्धे । तत्र प्रकाशो भगवतो, विषयश्च भायिकः । भोगे बुद्धिः करणं, भोगाहंकारे । यदा पुनर्निद्रायाम्

रश्मिः ।

पाच्छिद्यत्वादि । आध्यात्मिका प्राणा न गोलकरूपाः । द्विगोलकानामिति विशेषणस्य वक्ष्यमाण-त्वात् । तालाद्रीति आदिना मर्दलः । मूत्रादीति आदिना रेतः । द्विगोलकेति आदानचलनकर्मणोर्हस्तौ गोलकौ । पादौ चेति द्वयोः कर्मणोगोलकौ । ननु हस्तगोलके न पादगोलक-भेदः पादगोलके न हस्तगोलकभेद इति कथमैक्यं प्राप्य गोलकद्वयमिति चेन्न । द्वौ गोलकौ येषां चलनतालादिवादनानामिति समासात् । भेदेपि गोलकान्तरे स्थितौ बाधामावात् । चक्षुःश्रवसि गोल-कान्तरस्थितिवत् । एवमन्यत् । उभयत्रेति हस्तपादयोः एवमन्यत्र । आभीति पर्याम्यहमहं गृह्णामीत्यादिप्रत्ययेभ्योभिमन्यते । नैयायिकेति । आदिना वैशेषिकमायावादिनौ । ज्ञानेच्छेति । आदिना यत्नः । आत्मेति न तु जन्यज्ञानस्य मनोधर्मत्वप्रवादः । तेच्छिति प्रतिबिम्बयोग्यशुद्ध-त्वादिति भावः । तस्येत्यादि । प्रतीति चैतन्यगुणप्रतिबिम्बः प्रतिबिम्बान्तरं तस्मिन् । प्रतिबिम्बसं-बन्धेनाहं पर्यामीतीन्द्रियाध्यासः परस्मिन्परावभासः । तस्येति जीवस्य । देहाध्यासोऽहं स्थूल इति । ननु देहस्याशुद्धत्वात्कथं प्रतिबिम्ब इत्यत आहुः प्रतिबिम्बश्चेति । मुख्यस्येति सन्मुखस्थितार्थस्य । आहारेति । आदिशब्देन मन्दता । स्वप्नवृत्तिः स्वप्नविशेषः । ईश्वरेच्छेति । आदिनाऽऽच्छम् । प्रतिबिम्ब इति प्रकाशसंक्रमस्वरूपकः । एवेति चित्तमनसोर्व्यवच्छेदकः । बुद्धिसहित इति । प्रयोजनं विशेषणस्य भोगः, अन्यथा निराकारः कथं भुञ्ज्यात् । तथा च श्रुतिः 'अङ्गुष्ठमात्रो रवितुल्यरूपः कामाहंकारसमन्वितो यः । बुद्धेरुणेनात्मगुणेन चैव आराग्रमात्रो ह्यपरोपि दृष्टः' इति । अहंकारोऽनात्मनो देहादीनभिमन्यते सोभिमान इति श्रुत्युक्तः । तदध्यासोऽहं बद्ध इति । यथप्यहं बद्धः इति प्रत्ययः । तथापि कदाचिरकः । कंसः पाप इतिवत् । सुखेति । आदिना मरणम् । भत्रात्मा स्वयंज्योतिर्भवतीति श्रुतेराहुः तत्र प्रकाश इति । तत्र स्वप्ने । प्रकाशो ज्योतिः । करणमिति शुद्धशुद्धशुक्लभावस्य बुद्धेरुणेन सहितत्वात् । भोगश्चेति अहंकारे सति भोगो भवति ।

भाष्यप्रकाशः ।

तमस उद्रेक ईश्वरेच्छादिवशात् तदास्य तैः सर्वैः सह पुरीतति प्रविशति । पुण्डरीकाकारो मांस-  
पिण्डो हृदयं, तद्रेष्टिता नाड्यः पुरीतच्छब्देनोच्यन्ते । तदा सुषुप्तिः । कदाचिद्भगवदिच्छया तस्य  
हृदयस्यान्तर्ये आकाशशब्दवाच्यः परमात्मा तत्र संपद्य शेते । द्विविधायामपि सुषुप्तौ कर्मासंसर्गाद्  
दुःखाभावः । द्वितीयस्यां परमानन्द इति विशेषः । ततः पुनर्भगवदिच्छादिवशेन परमात्मनः  
सकाशात् सर्वेषां प्राणादीनामात्मान्तानां व्युत्थरणम् । ततो जागरणे स्वस्थानस्थितिः पूर्वोक्त-  
रीत्या तत्तदनुभवादिभेति ।

नैयायिकास्तु—आत्मा मनसा संयुज्यते मन इन्द्रियेण इन्द्रियमर्शेनेति क्रमेणा-  
ऽऽत्मन्येव ज्ञानमुत्पद्यत इत्यात्मधर्मत्वं जन्मज्ञानस्याहुः । तत्तु श्रुतिविरोधादेवापास्तम् ।  
विभोर्निरवयवस्थात्मनः संयोगं प्रति कर्तृत्वायोगाच्च । नचान्यतरकर्मज एव संयोगस्तत्रा-  
स्त्विति वाच्यम्, मनस एव कर्तृत्वापातात् । तस्यैव क्रियाश्रयत्वात्, जीवे गुणाधीनत्वे  
कर्तृत्वायोगादिति ।

मायावादिनस्तु—ब्रह्मात्मकमेकमेव ज्ञानं स्वीकृत्य बुद्धौ तस्य प्रतिबिम्बे तस्यैव व्याव-  
हारिकज्ञानत्वं चाङ्गीकृत्य चिदुपरागावरणभङ्गाभेदाभिव्यक्तिपक्षान् जीवस्य किञ्चिज्ज्ञत्वा-  
याहुः तदप्यसंगतम् । प्रतिबिम्बस्य वक्तुमशक्यत्वात् । ब्रह्मणो नीरूपत्वात् । बुद्धेश्चा-  
स्वच्छत्वात् । दर्पणवत् किञ्चिदेशवच्छिन्नस्वच्छत्वमङ्गीकृत्याकाशस्येव ब्रह्मणः प्रतिबिम्बाङ्गी-  
कारेऽपि ब्रह्मणः सच्चिदानन्दरूपत्वेन सदानन्दयोरपि प्रतिबिम्बापातात् । न चेष्टापत्तिः । ज्ञान-  
वत् तयोरपि भानापत्तेः । सर्वदा सर्वेषामन्तःशरीरस्यसर्वज्ञानापत्तेश्च । प्रतिबिम्बाधारत्व-  
योग्यायां बुद्धौ ज्ञानस्यैवान्तराणां नाड्यादीनां सभिहितत्वेन तत्प्रतिबिम्बेऽपि बाधकाभावात् ।  
किंचाविधायां ब्रह्मप्रतिबिम्बभूतानां जीवानां व्यापकतया स्वतः सर्वपदार्थसंसृष्टत्वाद् बाध-  
काभावेनाविधायामपि सर्वप्रतिबिम्बसंभवेन तत्तत्संसर्गे द्विगुणीकृत्य जाते सर्वतादात्म्या-  
रक्षिणः ।

बुद्धिगुणे । तमस इति तमोवृत्तित्वाभिन्नद्रायाः । परमेति । सुखमहमस्वाप्सं न किञ्चिद्वेदिषमिति  
प्रत्ययात् । प्राणादीनामिति उक्तप्रत्ययाल्लीनानाम् । स्वस्थानेति 'पुनर्नव इव समायाति' इति  
श्रुतेः । पूर्वोक्तेति ज्ञानप्रणाड्या । आविना स्मरणम् । आत्मन्येवेति मनोव्यवच्छेदक एवकारः ।  
श्रुतीति 'कामः संकल्पः' इत्यादिश्रुतौ धीशब्देन ज्ञानमतो धर्मत्वोक्तस्तस्याः विरोधात् । एवेति प्रमाण-  
मूर्धन्यत्वादेवकारः । कर्तृत्वेति आत्मा मनसा संयुज्यत इत्यत्र । विभोरात्मन उत्तरदेशसंयुक्तस्य  
तदनुकूलत्वस्य कृतावभावात् सिद्धसाधनदोषापत्तेः । अन्यतरेति अणुविम्बोरन्यतरत् कर्म तजः ।  
एवकारेण कर्तृकृतेर्व्यवच्छेदः । तस्यैवेति मनस एव न त्वात्मन इत्येवकारः आत्मव्यवच्छेदकः ।  
क्रियेति । धातुपात्तव्यापाराश्रयत्वं कर्तृत्वमिति कर्तृलक्षणमिति । जीव इति देहपरिमाणपरिमाणके ।  
परिमाणमुपाधीनत्वे सति 'स्वतत्रः कर्ता' इति सूत्रेण कर्तृत्वायोगात् । एकमेवेति 'एकमेवाद्वितीयं  
ब्रह्म' इति श्रुतेरेवकारः । बुद्धाविति जीवोपाधिभूतायाम् । चिदुपरागेति चिदुपरागम्भावरण-  
भङ्गाभेदाभिव्यक्तिश्च, चिदुपरागावरणभङ्गाभेदाभिव्यक्तयः, तासां पक्षान् । अवि-  
द्यायामिति । 'माया चाविद्या च स्वयमेव भवति' इति नृसिंहतापिनीयात् । सर्वेति सर्वेषां जीवानां  
प्रतिबिम्बसंभवेन । तत्तत्प्रतिबिम्बसंसर्गे यस्मिन्कस्मिन्निधाधाराधेयभावेऽपि । ब्रह्मप्रतिबिम्बो

१. ब्रह्मणः सच्चिदानन्दाभिन्नत्वात्सर्वलक्षणानां प्रतिबिम्बः स्यादिति भावः । तत्र हृदये ।

भाष्यप्रकाशः ।

पक्षस्य ब्रह्मण इव तेषामपि सर्वसंसृष्टत्वात् साक्षित्वाच्च वृत्तिं विनैव स्वरूपचैतन्येन सर्वाव-  
भासकतायाः शून्यवचनत्वेन ब्रह्मन्त् सर्वेषां सर्वज्ञता स्यात् । नचान्तःकरणभेदेन प्रमातृ-  
भेदात् तदनापत्तिः । व्यापकत्वेन सर्वेषां सर्वान्तःकरणसंसृष्टतया प्रमातृभेदस्याप्यकिंचि-  
त्करत्वात् । संसर्गतौल्ये एकस्यैवैकान्तःकरणवैशिष्ट्यं, नापरस्येत्यत्र हेत्वभावात् । अष्टादीनां  
हेतुताकल्पनस्याप्यनेनैव न्यायेन निरसितुं शून्यत्वात् । ननु दूषणप्रासान्मास्तु व्यापकानेक-  
जीववादः, किंतु व्यापकैकजीववादोऽस्तु । तथाच तस्य सर्वज्ञतायामिष्टापत्तिरितिचेत्, सत्य-  
मिष्टापत्तिः स्याद् यथेकत्रैव सर्वज्ञता स्यात् । नचैवम् । अविशेषेणैकस्यैव सर्वशरीराधिष्ठाने  
सर्वत्राविद्योपहितसाक्षिण एकत्वात् सर्वत्रोपाधौ सर्वप्रतिबिम्बेषु सृष्टत्वाच्च ब्रह्मण इव जीव-  
स्यापि सर्वेषु प्रतिबिम्बेषु सर्वज्ञतायां बाधकाभावात् । नच ब्रह्माप्येकत्रैव सर्वज्ञं न सर्वत्रेति  
वाच्यम् । ब्रह्मविष्णुशिवादिशरीरावच्छेदेन सर्वज्ञताप्रतिपादकशास्त्रविरोधापातात् । नचाविद्यो-  
पाधौ सर्वप्रतिबिम्बेऽप्यन्तःकरणभेदेन प्रमातृभेदात् तन्निष्कटस्यस्यैव ज्ञानं प्रमातृभविष्णतीति  
न सर्वत्र सार्वज्ञापत्तिरिति वाच्यम् । प्रमात्रभेदे करणभेदस्येव साक्ष्यभेदे प्रमातृभेदस्याप्य-  
प्रयोजकत्वात् । सर्वत्र साक्षिण एव भासकत्वात् नच तस्याविद्योपहितरूपेण न साक्षित्वं,  
किंतु अन्तःकरणोपहितरूपेण । तथाच रूपभेदेन साक्षिभेदाच्च सार्वज्ञापत्तिरिति वाच्यम् ।  
अप्रयोजकत्वात् । तथा सत्यपि हृदयनाडीप्रभृतीनामान्तराणामन्तःकरणे प्रतिबिम्बितानां  
ज्ञानं तस्य निर्वाचमित्यान्तरसर्वज्ञताया दुर्वारत्वात् । ननु सर्वेषां प्रतिबिम्बो नास्माभिरङ्गी-  
क्रियत इतिचेन्नैवम् । यद्यं न स्वीक्रियते कस्तत्र हेतुः । न तावदसभिधिः । अविद्याया व्याप-  
कत्वात् । नापि बिम्बालोकसंयोगाभावः । सूर्यादेर्विद्यमानत्वात् । अन्तःकरणस्वलेऽप्यन्तःकरण-  
स्यान्तरसन्निहितत्वात् । अन्तर्दृष्टगतदर्पणमेतिबिम्बितसूर्यप्रकाशेनाऽऽन्तरवस्तुनां प्रतिबिम्बदर्शना-  
दिहापि जीवचैतन्यप्रकाशितान्तःकरणसंसृष्टेष्वान्तरबिम्बेष्वालोकान्तरसंयोगानपेक्षणात् । जीव-  
चैतन्येऽन्येनान्तरप्रकाशानङ्गीकारे साक्षात्संसृष्टान्तःकरणतद्दर्मादीनामप्यनवभासप्रसङ्गात् । मते  
च तदवभासे तद्देव तत्संसृष्टानामप्यवभासादहंकारादिवद् हृदयनाडीप्रभृतीन्यप्यनुसंधीयेरन् ।

रश्मिः ।

जीवप्रतिबिम्ब इत्येवं संबन्धिनोर्द्वयत्वेन द्विशुष्णीकृत्य जात इत्यर्थः । स्वप्नमात्रिति । स्वेषां जीवानां  
प्रमातृ अन्तःकरणविशिष्टचैतन्यम्, अन्तःकरणं वा तस्य भेदात् । तद्वानापत्तिरणुना भोग्यादृ-  
वशात्तावन्मात्रग्रहणात् । एवेति प्रमातृभेदव्यवच्छेदकः । अन्तरिति । भावप्रधानोन्तःकरणोपहितशून्यः  
प्रमातृत्वरूपेणेत्यर्थः । अत्रेति रूपान्तरग्रहणं । प्रति संन्यासरूपनिग्रहस्थानात्तथा । सूर्यादेरिति ।  
आविनाऽलोकसंयोगः । अन्तःकरणस्येति आन्तरसन्निहितत्वादिति पदच्छेदः । प्रतिबि-  
म्बितेति प्रतिबिम्बोत्र गौणो न मुख्यः । आन्तरिति । दर्शने सूर्यप्रकाशस्य कारणस्य सत्त्वादिति  
भावः । अनवेति अदर्शनप्रसङ्गात् । आलोकेति जीवलोकान्य आलोक आलोकान्तरः तस्य  
यः संयोगस्तस्यानपेक्षणात् तद्वदिति साक्षात्संसृष्टान्तःकरणवत् । एवकारोऽन्यद्वान्तव्यवच्छे-  
दकः । तत्संसृष्टानामिति । साक्षात्संसृष्टसंसृष्टानाम् । अन्विति । यथाहंकारादहं धीमानिति साक्षा-  
दन्तःकरणवर्षणनुसंधानवदहंकाराद्देहनादिनाडीवर्षाननुसंधीयेरन् जीवाः । अहं वेष्टयामीति ।

## भाष्यप्रकाशः ।

संस्काराधायकत्वावभासस्य तुल्यत्वात् । अथैकप्रतिबिम्बावरुद्धे दर्पणादावन्यस्य प्रतिबिम्बादर्शनाद् व्यापकजीवावरुद्धेऽविद्यादावितरेषां प्रतिबिम्बो न भविष्यतीत्यवरोध एव प्रतिबिम्बाभावे हेतुरिति विभाष्यते । तदप्यसंगतम् । एकप्रतिबिम्बावरुद्धेऽन्यप्रतिबिम्बस्तदा न भवति यदा विम्बान्तरं पूर्वबिम्बव्यवधेयं भवति । इह तु ब्रह्मणो व्यापकत्वेन परिच्छिन्नानां सर्वेषां ब्रह्मान्तर्वर्तित्वेन तद्व्यवधेयत्वाभावात् जीवेन तत्प्रतिबिम्बावरोध इति दुर्वार एव सर्वेषां प्रतिबिम्ब इति । ननु भवतु सर्वेषां प्रतिबिम्बस्तथापि न जीवस्य सर्वज्ञतापत्तिर्भवित्री । जीवसाक्षिवादस्यानङ्गीकारात् तथा सति कूटस्थचैतन्यं वा, जीवाभिन्नं सर्वप्रत्यग्भूतं शुद्धं ब्रह्मैव वा परमेश्वरस्यैव रूपान्तरं वा साक्षी भविष्यति, तस्य तु सर्वज्ञत्वेऽप्यदोषः । जीवस्तु यथा सर्वगतं गोत्वसामान्यं स्वभावादध्यादिसंगित्वाभावेऽपि साक्षादिमद्वयकौ संसृज्यते, तथा विषयादौ सद्यपि जीवः स्वभावादन्तःकरण एव संसृज्यते । यदा चान्तःकरणपरिणामो वृत्तिरूपो नयनद्वारेण निर्गत्य चक्षुरग्निवज्जटिति दीर्घप्रभाकारेण परिणम्य विषयं प्राप्नोति तदा सद्युपाकृत्य जीवस्तं विषयं गोचरयति । केवलाऽन्यदाद्यस्य घटादेरयःपिण्डसमारूढाभिदाद्यत्ववत् केवलजीवचैतन्याप्रकाशयस्यापि घटादेरन्तःकरणवृत्त्युपाकृतत्प्रकाशयत्वं युक्तमिति चिदुपरागार्थत्वेन वृत्तिनिर्गमपेक्ष्य वृत्तिसंसृष्टविषयमात्रावभासकत्वात् तस्य किञ्चिज्ज्ञत्ववृत्त्युपपत्त्यत इति चेन्मैवम् । एवं स्वभाववादेन समाधानेऽपि जीवस्य प्रकाशप्रतिबिम्बत्वादवच्छिन्नत्वे च ज्ञानरूपत्वात् स्वप्ने स्वयंज्योतिष्टप्रतिपादनात् प्रकाशरूपत्वेन स्वप्न इव परोक्षवृत्ताविव च पूर्वपूर्वानादिसंस्कारवशादेवेन्द्रियं विनेव वृत्त्युपपत्तेर्ज्ञानेन्द्रियाणि वृत्तैव स्युः । किञ्च । अयःपिण्डसमारोहण दाहकसाग्नेः साक्षात्संसृष्टदाहकत्वदर्शनाद् वृत्त्युपारोहेण प्रकाशकस्य जीवस्य साक्षादन्तःकरणसंसृष्टप्रकाशकत्वं सुतरां सुवचमित्यन्तः-

रक्षिः ।

अनुसंधानं स्मरणं संस्कारं विना न भवतीति संस्कारोदोषकमाहुः संस्कारेति । एतेनाहं वेष्टयामीत्यत्र तेषामेव विषयाणां किञ्चित्प्रत्यक्षान्तराथे तेषामेव स्पृतत्वं चोक्तितम् । संस्कारस्याधायकं सहकारिकारणं तस्यावभासस्यालोकसंयोगस्य । किञ्चाविद्यायामित्युक्ते किञ्चिदाशङ्कतेऽसर्वज्ञतायै । अथेति । अविद्यादाविति । आदिनेन्द्रियाणि । पूर्व्वेति यथा देवदत्तबिम्बो विष्णुभिन्नबिम्बव्यवधेयः । एवेति । एकषा बहुषेति श्रुतेरेवकारः । घटस्वावच्छिन्नं चैतन्यं विषयचैतन्यमन्तःकरणावच्छिन्नं प्रमातृचैतन्यम् । अन्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्नं प्रमाणचैतन्यम् । अन्तःकरणवृत्त्यभिव्यक्तचैतन्यं फलचैतन्यमित्येवं विषयादौ सत् । केवलेति चित् । केवल इति पाठे जीवः । अन्यथेति । तदा तद्युपाकृष्टेऽयुक्तकालान्यकाले । केवलजीवचैतन्येनाप्रकाशो यस्य घटादेः । चिदुपेति चित्तो जीवसोपरागः संबन्धस्तदर्थत्वेन । वृत्तीति वृत्तिसंसृष्टे यो विषयस्तदितरानवभासकत्वे सति वृत्तिसंसृष्टविषयावभासकत्वात् । प्रकाशेति स्वयंप्रकाशेश्वरप्रतिबिम्बत्वात् । पूर्व्वेति । व्यवहारे वयं माह्य इति वदतां प्रपञ्चानादित्वात्तथा । संस्कारोऽऽरुह्य । इन्द्रियव्यवच्छेदकैवकारः । ब्रह्मप्रतिबिम्बात्पूर्व्वमिन्द्रियाभावात् । एवेति । एकदेश-विहृतत्वादेवकारः । बिम्बः प्रतिबिम्ब इति । साक्षादिति । वह्निरिव वह्निदर्शनादिति भावः । अन्तःकरणेति अन्तःकरणसंसृष्टाः नाभ्योपि तेषां प्रकाशाकत्वम् । सामान्ये नपुंसकम् । एवकारो जीवप्रकाशसत्त्वेन सहकारिसत्त्वात् । अविद्याप्रतिबिम्बितप्रकाशादधिकमन्तःकरणप्रतिबिम्बितप्रकाशः ।

भाष्यप्रकाशः ।

करणे प्रतिविम्बितानां प्रकाशोऽस्य स्यादेवेत्यधिकं तत्रानुप्राविशत् । वस्तुतस्त्वेवमपि गोत्वस्य सकलगोभ्यक्तित्ववैकस्यैव जीवस्य सर्वान्तःकरणसंसर्गस्य वक्तव्यत्वात् तथा सति तत्तदन्तःकरणवृत्तिनिर्गमेण तत्तद्विषयप्राप्तौ तत्तद्वृत्त्युपाकृतस्य जीवस्यापि तत्तद्विषयोपरागसंभवात् सर्ववृत्तिसंसृष्टविषयाणां गोचरीकरणे बाधकामावेन किञ्चिज्ज्ञत्वस्यानुपपन्नत्वमेव । अतो विषयविषयिभावो वा, विषयसन्निहितजीवचैतन्यतादात्म्यापन्नवृत्तिविषयसंयोगद्वारको जीवविषययोः परम्परासंबन्धो वा, अन्तःकरणवृत्त्युपादानस्य जीवस्य वृत्तिविषयसंयोगजनितः कार्याकार्यसंयोगात् कारणाकारणसंयोगात्साक्षात्संयोगो वा, अन्तःकरणोपहितस्य विषयावभासकचैतन्यस्य विषयतादात्म्यापन्नं ब्रह्मचैतन्यामेदाभिष्यक्तिद्वारा विषयतादात्म्यसंपादनं वा, अन्यद्वा यत्किञ्चन चिदुपरागत्वेनाभिधित्सतं तस्य सर्वस्य वृत्तिसंसर्गजनितत्वेन वृत्तिजनकानां च अन्तःकरणानां सर्वशरीरव्यापकजीवसंसृष्टत्वेन सर्वैस्तैः सर्वज्ञतापत्तिरनिवार्यैव । तत्राप्यनुपदोक्ते विषयतादात्म्यसंपादनपक्षे मैत्रस्य चैत्रदर्शने, अहं चैत्र इत्याद्याकारकज्ञानापत्तिरधिकार्यातीति फल्गून्येवैतानि कल्पनानि ।

अथ जीवः सर्वगतोऽप्यविद्यावृत्तत्वात् स्वयमप्रकाशमानतया विषयाननवभासयन् विषयविशेषे वृत्त्युपरागादावरणतिरोधानेन तत्रैवाभिष्यक्तमेव विषयं प्रकाशयतीत्यावरणमङ्ग-

रश्मिः ।

तत्रेति सर्वज्ञतायाम् । विषयेति वृत्तेर्ज्ञानत्वात्तया । विषयेति । विषये सन्निहितं यश्चैव इव चैतन्यं तेन तादात्म्यापन्ना या वृत्तिस्तस्याः विषयसंयोगद्वारकः परम्परासंबन्धः । अन्तरिति । अन्नः-करणस्य जडत्वेन तद्बुत्तेर्ज्ञानरूपाया उपादानं जीवस्तस्य । वृत्तीति वृत्तिविषयचैतन्ययोस्तादात्म्यं वृत्तिविषययोस्तु संयोग एव । कार्येति कार्यं वृत्तिः । अकार्यं विषयः । अविद्याकार्यत्वेन जीवकार्यत्वाभावात् । तयोः संयोगात् । कारणं जीवो वृत्त्याः, अकारणं विषयः, विषयविधया कारणत्वानङ्गीकारात्, तयोः संयोग आत्मा स्वरूपं यस्यैतादृशः । यथा यत्र कपालक्रियया कपालतरुसंयोगस्ततः कुम्भतरुसंयोगः । तत्र कपालक्रियाया एव तरुसंयोगं प्रति कारणताभावः । अथासिद्धत्वात् कपालतरुसंयोगस्यैव कारणत्वम् । अयं कारणाकारणसंयोगात्मा । कार्यं कुम्भतरुसंयोगोऽकार्यं कुम्भक्रिया तस्मात्संयोगात् । त्यन्त्येपे पञ्चमी । तादृशसंयोगं कार्यभालोच्य तथा कारणाकारणसंयोगाल्पेत्यर्थः । यद्वा । अत्र कुम्भक्रियया कुम्भतरुसंयोगः कारणं कुम्भक्रियाऽकारणं कपालतरुसंयोगं प्रति कपालक्रियां प्रति चेति विपरीतं स्वीक्रियते । अतः कार्याकार्यसंयोगाद्धेतोः कारणाकारणसंयोगाल्पेत्यर्थः । विषयेति प्रमातृचैतन्याह्वयस्य । विषयेण पीतः शङ्ख इतिवत् करणदोषेण तादात्म्यापन्नं यद्ब्रह्मचैतन्यं तस्यामेदाभिष्यक्तिद्वारेत्यर्थः । विषयेण तादात्म्यस्य संपादनं प्रमातृचैतन्यस्येति ज्ञेयम् । अन्यद्वेति अनिर्वचनीयाविषाजन्यत्वेन यथादृष्टं चिदुपरागो वेति । वृत्तीति वृत्तिविषयसंसर्गजनितत्वेन सर्वैस्तैः शरीरैः । एषकारस्तु दहराधिकरणे जीवब्रह्मवादात् । मैत्रस्येति । मैत्रवृत्तिरूपदर्शनस्य चैत्ररूपविषयतादात्म्यात् । वृत्तिवृत्तिमतोरमेदात् । एवं चिदुपरागपक्षं दूषयित्वाऽऽवरणमङ्गपक्षं दूषयितुमाहुः । अथेति भिन्नप्रक्रमे । विषयान् अनवभासयन्निति पदच्छेदः । विषयविशेषेः स्वस्वभोग्यादृष्टोपस्थापितस्तस्मिन्वटादौ वृत्त्युपरागाज्ज्ञानसंबन्धात् अज्ञानादावरणस्य तिरोधानेन । आवरणस्य तमोरूपमायाकार्यत्वात् । तत्रैवेति अन्तःकरण एव । ईश्वरः सर्वभूतानाम् इति

भाष्यप्रकाशः ।

पक्षः किञ्चिज्ज्ञत्वार्थमालम्ब्यते । तदाप्यावरणस्य वृत्त्युपरागतिरोभाव्यत्वाज्जाते वृत्त्युपरागे तेनावरणभङ्गे सर्वान्तःकरणसंसृष्टो जीवस्तच्चद्विषयेष्वभिव्यक्तस्तं तं विषयं प्रकाशयेदेवेति न किञ्चिज्ज्ञत्वोपपत्तिः । एवंच चैतन्यमात्रावरकाज्ञानस्य खद्योतप्रकाशेन महान्धकारस्येव ज्ञाने-  
नैकदेशाज्ञाननाशो वा, पटवत् संवेदनं वा, मीतभटवदपसरणं वा, चैतन्यमात्रावरकस्याप्य-  
ज्ञानस्य तत्तदाकारवृत्तिसंसृष्टावस्यविषयचैतन्यानावरकत्वस्वामाभ्यं वा, मूलाज्ञानावस्थामेदरूपा-  
ज्ञानान्तरनाशो वा, अन्यो वा यः कश्चनावरणभङ्गो निरुच्यतां स सर्वोऽपि वृत्त्युपरागजन्य  
एवेति जाते वृत्त्युपरागे पूर्वोक्तरीत्या सकलान्तःकरणसंसृष्टस्य जीवस्य सर्वज्ञत्ववायातीति नैतेऽपि  
रोचिष्णवः पक्षाः ।

नन्वेकस्मिन्नपि जीवे जन्मान्तरमापन्ने पूर्वजन्मानुसंधानादर्शानाच्छरीरभेदस्य सुखाद्यन-  
नुसंधानप्रयोजकत्वं ह्युपमिति स एव किञ्चिज्ज्ञताया अपि प्रयोजको भवतु । तथाच व्यापक-  
स्यापि जीवस्य शरीरान्तरे शरीरान्तरीयान्तःकरणवृत्त्यादिभिर्ज्ञानं न भविष्यतीति न सर्वेषां  
सार्वज्ञापत्तिरिति चेन्न । शरीरभेदस्याननुसंधानप्रयोजकताया योगिकायव्यूहे जातिस्मरे भूतादौ  
च व्यभिचारेण तस्य किञ्चिज्ज्ञतायामप्यतन्त्रत्वात् । एतेनैव भोगायतनभेदस्य विश्लिष्टोपाधि-  
भेदस्य चाननुसंधानप्रयोजकत्वं परास्तं बोध्यम् ।

‘उद्यदायुधदोर्दण्डाः पतितस्वशिरोऽक्षिभिः ।

पश्यन्तः पातयन्ति स कवन्धा अप्यरीन् युधि’ ॥

इति भारते भूतार्थवादाच्च । नच योगिप्रभृतिषु प्रभावविशेषेणानुसंधानेऽपि  
रक्षितः ।

वाक्यादेवकारः । तमिति विषयविशेषम् । दृष्टत्वादेवकारः । जात इति निर्विषयकज्ञानसा-  
भावाद्यावद्विषयविशेषे जाते वृत्तिसंबन्धे । एषकारो विषयप्रकाशस्य दृष्टत्वात् । ननुक्तं विषयविशेषे  
वृत्त्युपरागात्तावदावरणतिरोधानमिति चेन्मास्तु नानाजीवपक्षे सर्वज्ञत्वैकजीवपक्षे तु स्यादित्याहुः एवं  
चेत्यादि । कात्स्न्यं मात्रम् । पटवदिति ज्ञानेनेत्येव । चैतन्यमात्रावरकाज्ञानस्येत्यपि । अग्रेष्वेवम् ।  
अपीति एकदेशाज्ञानान्यपिना गृह्यन्ते । तत्तदिति तत्तद्वटपटाघाकारा या वृत्तिस्तया संसृष्टा  
भवस्या यस्य विषयावच्छिन्नचैतन्यस्य । अनावरणकत्वं स्वभावो यस्य तादृशत्वम् । मूलेति मूलं  
यदज्ञानं तमोरूपं तस्य ये अवस्थाभेदा अवस्थाप्रकारास्तद्रूपाण्यज्ञानान्तराणि तेषां नास्य इत्यर्थः ।  
अन्य इति । अनिर्वचनीयाविद्याजन्यत्वेन यथादृष्टं नाशो वेत्यावरणभङ्गः । पूर्वोक्तेति । तदापीत्यादि-  
नोक्ताऽव्यवहितपूर्वोक्तरीत्या । सकलानि अन्तःकरणानि तैः संसृष्टस्य जीवस्य एकत्वं विवक्षितम् ।  
अन्तःकरणेति । आदिना वृत्तिविषयसंयोगः फलचैतन्यं च । जा(ग)तिस्मर इति तस्येदं कर्मणः  
फलमिति फलस्मरणं तस्मिन् । व्यभिचारेणेति । जीवः पूर्वजन्मीनसुखाद्यननुसंधानवान् शरीरभे-  
दात् देवदत्तवदित्यनुमाने । साध्याभाववति योगिकायव्यूहे जा(ग)तिस्मरे भूतादौ च शरीरभेदरूपहेतु-  
सत्त्वाद्भ्रमिचारः । किञ्चिदिति । जीवः किञ्चिज्ज्ञः शरीरभेदात् । देवदत्तवदिति । जीवः न किञ्चिज्ज्ञः  
शरीरभेदात् । कायव्यूहवत् । गतिस्मरभूतादिवक्ष्येत्तनुमानार्थ्यां तस्य शरीरभेदरूपहेतोः । अतश्चत्वा-  
द्विरुद्धत्वात् । एतेनेति अतन्त्रत्वेन । एवकारोऽन्यहेतुयोगव्यवच्छेदकः । भोगायतनेति भोगा-  
यतनं शरीरमुक्तं तथापि तद्भोगायतनं साधारणम् । इदं तु भोगायतनं पृथगुपात्तम् । तस्य यो  
भेदस्तस्य । विश्लिष्टा उपाषयोन्तःकरणरूपास्तेषां भेदस्य । परास्तमिति योगिकायव्यूहादौ साधार-  
ण्यात्परास्तम् । पश्यन्त इति यथा पक्षीपुच्छस्य छिन्नस्य क्रियावत्त्वं तथादृष्टत्वम् । मूलेति  
पूर्वजातमर्थं प्रकाशयति यः स भूतार्थवाद् यन्नेत्रो वृत्राय वप्रमुदयच्छेदिति । योगीति । प्रभृति-



भाष्यप्रकाशः ।

पूर्वोक्तोपाधीनाम्युत्सर्गतस्तथात्वाभाननुसंधानप्रयोजकत्वहानिरिति वाच्यम् । बहुषु व्यभिचार-  
दर्शनात् । एकत्र तथादर्शने श्रौत्सर्गिकाननुसंधानतन्त्रत्वाद् विधातः प्रभावविशेषसमवधानवशात्  
कल्पयितुं शक्यते, न तु बहुषु तथादर्शने । अतो मनुष्यविशेषेषु भूतेषु मनुष्यादुत्कृष्टयोनिषु  
सर्वेषु च पूर्वजन्मीनज्ञानस्य तत्र तत्रोक्तेः शास्त्रस्य प्रामाण्याच्च, न पूर्वोक्तोपाधीनामनुसंधान-  
तन्त्रत्वं साधीयः । नाप्यन्तःकरणभेदस्य तथात्वम् । दृष्टिसृष्टिवादे पूर्वपूर्वस्वान्तःकरणस्य  
नष्टत्वेनाग्रिमाग्रिमस्य तस्य भिन्नत्वात् पूर्वदृष्टानुसंधानामावप्रसङ्गात् । साध्यैक्येन तत्समर्थने  
तु अन्तःकरणभेदस्याप्रयोजकत्वात् तत्तदन्तःकरणैरस्य सर्वज्ञताया एवापत्तिः । अन्तःकरण-  
वैजात्येन समर्थनं तु मज्जत्फेनालम्बनकल्पत्वात् कदर्यमेव । पादेन स्पृशामि कर्माभ्यां शृणोमि,  
चक्षुषा पश्यामीति बाह्यकरणभेदेऽप्येकस्य ज्ञानवत् तेन तेनान्तःकरणेन तत्तज्जानामीत्यादि-  
ज्ञानस्वान्तःकरणवैजात्येऽपि सुवचत्वात् । सृष्टदृष्टिवादमालम्ब्यान्तःकरणैक्याङ्गीकारेण सम-  
र्थनेऽपि बहिःकरणवैजात्यस्येवान्तःकरणवैजात्यस्याप्यप्रयोजकत्वादुक्तदूषणं निर्वाधमेव । नच  
फलबलाभान्तःकरणभेदस्याऽप्रयोजकत्वमिति वाच्यम् । फलबलस्य साधनभेदकल्पनामात्र-  
प्रयोजकत्वेनान्तःकरणभेदकल्पने अप्रयोजकत्वात् । फलबलेन जीवभेदकल्पनेऽपि दोषाभावात् ।  
अतो व्यापक एकः प्रतिबिम्बो जीव इति पक्षे कथमपि न सर्वज्ञतापत्तिपरिहारः ।

ननु तर्हस्तु नानाणुजीववादः तथा सत्यन्तःकरणे प्रतिबिम्बितचैतन्यरूपस्य जीवस्य  
परिच्छिन्नत्वेन सर्वसंसर्गाभावाच्च सर्वज्ञतापत्तिर्भवित्री । विषयप्रकाशस्तु विषयसंसृष्टदृष्टि-  
द्वारा तडागसलिलस्य क्लृप्याद्वारा केदारसलिलैक्यवजीवस्य विषयावच्छिन्नप्रज्ञचैतन्यैकीभावा-  
त्किमप्यमभेदाभिव्यक्तौ भविष्यतीति किञ्चिज्ज्ञत्वमप्यपत्स्यत इति चेत् भेदं युक्तं भाति ।

रविमः ।

शब्देन कायव्यूहगतिस्मरभूतादिसंग्रहः । पूर्वोक्तेति शरीरभेदभोगायतनभेदविच्छिष्टोपाधिभेदरूपो-  
पाधीनाम् । त्रयाणामुपाधित्वे हेतुत्वेपि । तत्र तत्रेति । श्रीभागवते चित्रकेतुपुत्रो मनुष्यविशेषस्तस्य  
पूर्वजन्मीनज्ञानम् । जीव उवाच । 'कस्मिन्नन्मन्यमी मद्यं पितरो मातरोऽभवन्' इति । कृष्णावतारस्य  
पूर्वोक्तं गोकर्णस्य पूर्वोक्तं श्रीभागवतमाहात्म्ये भूतेषु तत्रैव धुन्धुकारी, पद्मपुराणे उत्तरखण्डे माघमाहात्म्ये  
विंशतितमेऽध्याये प्रेतकथा । पुनः श्रीभागवते मनुष्यादुत्कृष्टयोनिषु नारदधनदात्मजयोश्च पूर्वोक्तम् ।  
लोके सर्वेषु इदानीतनभूताविष्टेषु । ननु न दृष्टमिदमित्यत आहुः शास्त्रस्येति । तथात्वमिति ।  
मुखाभाननुसंधानहेतुत्वम् । दृष्टिसृष्टीति दृष्टेः सृष्टिः ज्ञानात् सृष्टिः सांख्यानं तद्वत् । 'उपरागा-  
त्कर्तृत्वं चित्साञ्चिध्यात् चित्साञ्चिध्यादिति' सूत्रम् । तदेवाहुः पूर्वपूर्वस्येति । नष्टत्वेनेति । अन्तः-  
करणस्य द्वित्वापत्त्या तथा दृष्टिसृष्टेः शिक्षणावस्थापित्वाद्वा । तत्तदिति । करणे तृतीया नत्ववच्छेदकेऽ  
विधानात् । एवेति अवच्छेदकाभावादेवकारः । मज्जदिति । अन्तःकरणानामवच्छेदकत्वाभावात् ।  
पादेनेति । पादस्पृष्टोऽद्विष्येति दर्शनात् । सृष्टदृष्टीति सृष्टस्य दृष्टिर्ज्ञानम् । अन्तरिति । ऐक्य-  
मविजातीयत्वं । एवेति ऐक्याङ्गीकारस्य वैजात्यनिवृत्तिमात्रप्रयोजकत्वेनोक्तदूषणपरिहाराप्रयोजक-  
त्वादेवकारः । साधनेति । यथाहुः साधनवैजात्ये फलवैजात्यमिति । अन्तःकरणस्य साधनत्वे त्वाहुः  
फलबलेनेति किञ्चिज्ज्ञत्वबलेन । तथा च जीवभेदवदन्तःकरणभेदस्याप्यन्ययासिद्धत्वाच्च साधनत्व-  
मिति भावः । ज्ञानस्य चाशुभत्वात् । अभेदाभिव्यक्तिपक्षं दूषयन्ति स्म ननु तर्हीति । क्लृप्येति

भाष्यप्रकाशः ।

‘सलिल एको द्रष्टा भवति’ इति श्रुत्या सुषुप्तावेव जीवब्रह्मणोरेकीभावभावणात् तदितरत्र तदु-  
पगमे श्रुतिविरोधाज्जाग्रदादौ व्यावर्तकोपाधेर्विद्यमानत्वाच्च दर्पणसत्त्वे विम्बयोरिव जीवब्रह्मणो-  
रभेदस्याशक्यवचनत्वात् । किंच । जीवब्रह्मणोरिदानीमभेदेऽन्योन्यधर्मविनिमयाद् ब्रह्मणो-  
ऽप्यज्ञताऽन्यस्य सर्वज्ञता चापत्स्यत इति नोक्तदूषणोद्धारसंभवः । यदि च विम्बभूतं विषया-  
धिष्ठानचैतन्यमेव साक्षादाध्यासिकसंबन्धलाभाद् विषयप्रकाशकमित्याध्यासिकसंबन्धोप-  
लक्षितचैतन्यात्मना जीवैकीभावो, न तु विम्बत्वविशिष्टरूपेणेति भेदस्यापि सद्भावाच्चोक्तदूषणा-  
पत्तिरिति विभाव्यते, तदापि विषयतादात्म्यापन्नब्रह्मत्वैकीभावो जात एवेति अहं घट  
इत्याकारकज्ञानापत्तिः । अध्यासेनान्तःकरणतादात्म्यापस्याहमिति ज्ञानवत् । अन्तःकरण-  
धर्माणां सुखादीनां स्वस्मिन्नभिमानवद् विषयधर्माणामप्यभिमानप्रसङ्गः । अयं घट इत्यादि-  
ज्ञानाभावश्च स्यात् । यदि च विषयावच्छिन्नं ब्रह्मचैतन्यं विषयसंसृष्टाया वृत्तेरग्रभागे विषय-  
प्रकाशकं प्रतिविम्बमर्पयति तस्य प्रतिविम्बस्य जीवैकीभावोऽभेदाऽभिव्यक्तिसत्त्वां सत्यां  
विषयप्रभितिरिति विभाव्यते तदा तु सुतरामसंगतम् । वस्त्वन्तरावरुद्धे दर्पणादौ प्रति-  
विम्बादर्शनाद् विषयसंसृष्टेऽग्रभागे प्रतिविम्बायोगाद्विषयप्रकाशस्यैवाभावप्रसक्तेः । किंच । प्रति-  
विम्बापेकं चैतन्यं यदि विषयाद् बहिस्तदा तस्य वृत्तिसंसृष्टत्वात् प्रतिविम्बायोगः । यदि  
च विषयान्तस्तदापि विषयेण व्यवधानात् तथा । यदि विषयादूर्वतिं तदा विषयावच्छिन्न-  
त्वस्यैवायोगः । किंच । अन्तःकरणोपाधिपरिच्छिन्नप्रतिविम्बस्याणुत्वाद्ूर्वदर्शने वृत्तिद्वारा तस्य  
निर्गमात् प्राणानामपि निर्गमापत्तिः ‘तद्युक्तकामन्तं प्राणोऽन्तःकामति’ इति श्रुतेः । किंचैवं कल्प-  
नैककरणत्वे गोलकद्वारा तैजसस्य वेगवतो वृत्तिरूपपरिणामस्य निर्गमादेव प्रभातवृत्तिविषयचैतन्या-

रक्षिः ।

‘कुल्यात्या कृत्रिमा सरित्’ । सुषुप्ताविति । सलति । सल गतौ । सलिकलीतीलच् । यौगिकः  
सलिलशब्दो वेदान्ते । जले योगरूढः । एवकारेण जाग्रत्स्वप्नौ व्यवच्छिद्येते । जाग्रदादाविति ।  
आदिना स्वप्नः । जाग्रति तत्त्वमस्यादिवाक्यव्यवस्थामाहुः दर्पणेत्यादिना । शक्येति जाग्रति-  
शक्यवचनत्वात् । विषयेति । यस्मिन्नेतत्कल्पितम् । एवकारोन्यचैतन्यव्यवच्छेदकः । साक्षात्त्वं  
यथा शुक्तिरजतं तथाध्यासिकसंबन्धलाभात् । अहंवृत्तिं विशेषेण सिनोमीति विषयाध्यासः । अध्यासेन  
संसृष्टोऽध्यासिकः । तेन संसृष्ट इति ठक् । विषयो घटादिः । विषयकं विषयाधिष्ठानचैतन्यम् । अज्ञाते  
कः । तस्य प्रकाशकं प्रमातृचैतन्यम् । अहंमितीति । अस्मत्प्रत्ययगोचरत्वमन्तःकरणावच्छिन्नस्यैवेति ।  
विषयेति घटत्वजडत्वादीनाम् । इत्यादीति मया दृश्यत इत्यादिशब्दार्थः । घटमहं जाना-  
मीत्यनुव्यवसाय आदिशब्दार्थो वा । भेदसंबन्धघटितप्रत्ययो न स्यादित्यर्थः । प्रतिविम्बमिति ।  
घृतेः स्वच्छत्वादिति भावः । अयं प्रतिविम्बश्चतुर्भ्यः प्रमात्रादिप्रतिविम्बेभ्योऽधिकः । एकीभाश्च  
इति । अभेदाभिब्यक्तिरिति पदच्छेदः । विषयेति विषयसंसृष्टो यो वृत्त्यग्रभागस्तस्मिन् ।  
प्रतिविम्बेति । विषयावरुद्धत्वादिति भावः । एवकारोन्याभावप्रसक्तिं व्यवच्छिनत्ति । अभावेति ।  
जीवविषयचैतन्ययोरैक्याभावादिति भावः । वृत्तीति अन्तःकरणपरिणाममृताया जडायाः संसर्गात् ।  
जडेऽस्वच्छे प्रतिविम्बायोगः । एषेति एवकारः प्रतिविम्बायोगं व्यवच्छिनत्ति । निर्गमादिति  
विषयचैतन्यैक्यार्थं निर्गमात् । श्रुतेरिति । तथाच मृतावस्थया जीवन्दर्शनानुपपत्तिरिति भावः ।

भाष्यप्रकाशः ।

भेदसिद्ध्या विषयप्रकाशसंभवे गोलकातिरिक्तेन्द्रियकल्पनापि वृथा स्यात् तस्मादनादरणीया एवैते पक्षाः । एतेन प्रमाणचैतन्यस्य विषयावच्छिन्नचैतन्याभेदो ज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वप्रयोजक इत्यपि निरस्तम् । किंच । यत्र अमदृष्टो गृह्येत तत्र वृत्त्युपररञ्जकस्य अमणविषयनिष्ठत्वाभावेन तदभिरुपरागायोगात् तदग्रहणापत्तिः । नच तत्रानिर्वचनीयं तज्जन्यत इति सुखेन तद्ग्रहणसंभव इति वाच्यम् । वृत्त्या घटाकारिकया आवरणाभिमवेन अमणांशे विश्लेषसाक्षात्कथवचनत्वात् । किंच । वृत्त्या विषयचैतन्याभेदाभिव्यक्तावपि विषयप्रकाशके ब्रह्मचैतन्ये तदभावाभयनप्रदेशे तदननुभवेनेन्द्रियेऽपि तदभावाद् वृत्तिमात्रजनकस्तेन्द्रियसंप्रयोगस्य विषयकारणत्वाद्भूतेषु संप्रयोगेणापि विषये तदाधानायोगादन्तःकरणावच्छिन्नेऽप्यहं अमामीत्यननुभवात् स अमः सर्वत्रालम्बसत्ताको घटेऽपि न स्यात् । यस्मात् क्वाप्यसन् घटदेशेऽनुभूयते, तस्मात् तदेषावच्छेदेन जायमाने मनोधर्मरूपे ज्ञानेऽस्ति तच्चेत् प्रमातृविषयचैतन्याभिन्नं स्यात् तदा स अमः सर्वानुभवगोचरः स्यात् । यस्मात्तदं तस्मात् तज्ज्ञानं कार्यरूपं भिन्नमेवेति निश्चयः । नच शुक्तिरजतादित्यले इदमाकारवृत्तौ सत्यामपि रजताध्यासदर्शनादंशत एवावरणनाश इत्यंशान्तरेण अमविश्लेषोऽपि भविष्यतीति न तदननुभवानुपपत्तिरिति वाच्यम् । विषये तत्सर्वेभ्येषामपि तदनुभवापत्तेः । अन्येषां घटद्रष्टृणां प्रमाणवृत्त्या तदंशावरणनाशादस्यापि तदनुभवापत्तेश्च रश्मिः ।

निरस्तमिति वृत्त्यैव निर्वाहेन्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यपर्यन्तानुधावनस्य गौरवप्रस्तत्वात् । वृत्तीति । वृत्तिसुपररञ्जयति यदग्रमणं स्थिरत्वं तस्य अमणविषयघटस्तन्निष्ठत्वस्याभावस्तदभावरूपत्वात्तेनेत्यर्थः । अनिर्वचनीयमिति वृत्त्युपररञ्जकस्य अमणाभावरूपस्य अमणविषयनिष्ठत्वं ततोऽपि रजःप्रधानं अमणं माया रजोरूपमिति विरुद्धधर्माधारत्वेनानिर्वचनीयम् । तदिति विषयचैतन्यम् । आवरणेति आवरणं माया तमःकार्यम् । विश्लेषो रजस्तस्य । रजस्तमसी न स्त इत्युक्तम् । अतः सत्त्वरूपाविधेति निश्चयविषयो अमदृष्टो नानिर्वचनीय इत्यर्थः । विषयेति अमरूपायाम् । विषयप्रेति । विषयाधिष्ठानचैतन्ये । तदभावात् अभावात् । ननु शुक्तिरजतवद्भ्रमोस्तेवेति चेन्न । वृत्त्याऽभेदाभिव्यक्तिरूपतदभावात् । तद्वन्नन्विति वृत्त्याऽभेदाभिव्यक्तिरूपप्रमाननुभवेन । वृत्त्याभेदाभिव्यक्तिरूपप्रमाभावात् । वृत्तीति । अन्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्ये वृत्तिमात्रेत्यादिः । संप्रयोगः संबन्धः । विषयेति । किं तु विषयकारणरूढिस्तु सगुणस्यैव । तदाधानेति वृत्त्याविषयचैतन्याभेदाभिव्यक्तिरूपप्रमाधानायोगात् । अन्तरिति प्रमातरि, अहं अमाश्रय इत्यननुभवात् । किंतु प्रलेमीत्यनुभवात् । अमामीत्यत्र प्रत्ययार्थ आश्रयः । यद्वा अहं अमं करोमीत्येवार्थः । सर्वस्यापि कारणे पुरुषव्यापृतिः । तदत्र वृत्तिसंपादने प्रमाणसंपादने वा पुरुषकृत्तिसाध्यत्वमिति भाष्यात् । न स्यादिति तदभाववति तत्प्रकारकज्ञानस्य अमत्वमित्यत्र तत्प्रकारकेत्यत्रान्यत्रलम्बसत्ताकप्रकारकज्ञानसेत्यर्थाश्रयत्वादित्यर्थः । मन इति । 'कामः सङ्कल्पः' इति बृहदारण्यके धीप्रहणादिति भावः । तज्ज्ञानमिति । अमदृष्टज्ञानम् । अन्येभ्यो भगवतश्च भिन्नम् । रजतेति । अध्यासो नाम परस्मिन्परावभासः । अंशान्त इति सार्वविभक्तिकस्तसिः । इदमंशेन । अमेति अमेण कार्येण निमित्तेन विश्लेषः सात्त्विकबुद्धेर्विश्लेष-श्चलनम् । यद्वा अमो अमणं तद्रूपो विश्लेषः अमविश्लेषः । तद्वन्नन्विति । लम्बसत्ताकत्वस्य अमेऽननुभवेन घटे अमानुपपत्तिः । तत्सर्वश्च इति अमसत्त्वे शुक्तिरजतवत् । तदंशेति विषयांशावरणनाशात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

विषयाभितावरणपक्षस्यैव दुष्टत्वात् पुरुषाभितपक्षे तूक्तरीत्या प्रमातरि प्रमाणे प्रमेये च वक्रुमशक्यत्वेन घट्टुकटीप्रभातवदननुभवस्य सर्वाऽनुभवगोचरत्वस्य वापाताच्छक्तिरजतस्याऽप्येतत्तुल्यत्वात् । एवं मूलाज्ञानावस्थारूपज्ञानानां नानात्वमङ्गीकृत्य घटावरकाज्ञानस्य घटाकारकवृत्त्या निवृत्तावपि नैश्वल्यावरकस्यानिवृत्त्या भ्रमविक्षेपादरणेऽपि पूर्वोक्तरीत्या पुरुषनिष्ठतैव तस्य वाच्येति चैतन्याभेदस्य पूर्ववदेवासिद्धेः । वृत्तेर्ज्ञानात्मकत्वमात्रकल्पनया तस्योत्पत्तिनाशशालित्वमात्रेण निर्वाहे विषयावरणतन्नातात्वकल्पनयोर्गुरुत्वाद्प्रामाणिकत्वाच्च । एतेनैव घटावरकाज्ञानगतावरणशक्तिमात्रनिवृत्तिर्न तु विक्षेपशक्तिनिवृत्तिरपीति पक्षो निरस्तो बोध्यः । नैश्वल्यावरणमन्तरेण भ्रमणविक्षेपासंभवादावरणशक्तिनिवर्तकतया अप्रयोजकत्वाच्च । जलप्रतिबिम्बितवृक्षाधोऽग्रत्वभ्रमे तु प्रतिबिम्बपदार्थस्यातिरिक्तत्वेन मूलसमीपवर्तिनि जले मूलस्य ततो विप्रकृष्टेऽग्रस्य प्रतिबिम्बात् प्रतिबिम्बत्वेनैवावगाहाद् भ्रमत्वस्यैव दुर्बलत्वेन

रक्षितः ।

दृष्टान्तबलेनेति भावः । अस्येति आन्तस्यापीदमंशस्थानीयानुभवापत्तेः । विषयाभितेति शुक्तिरजतादिस्यल इत्यादिना पूर्वमुक्तस्य । विषयाभितं यच्चैतन्यं तदावरणपक्षस्य । एषेति । षष्ठ्यन्तम् । अवधारणस्य । उक्तेति चिदुपरागपक्षदूषणावसरोक्तरीत्या । प्रमातर्यन्तःकरणावच्छिन्नचैतन्ये पुरुषपदवाच्ये । प्रमाणेऽन्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्ये । तत्राप्यन्तःकरणचैतन्यं पुरुषः । प्रमेये विषयावच्छिन्नचैतन्ये विषयचैतन्याभेदेन वर्तमानः पुरुषः । घट्टुकुटीति । 'घटः समाधिभेदेम-शिरःकूटकुटेषु च'इति विश्वः । स्यात्कूटी कुम्भदास्यां च शरायां चित्रगुच्छक इति च । तथा च यथा कस्यचित्संन्यासिनः स्तेयकृतो वा स्वस्थाने व्याकुलसान्यत्र स्निग्धस्य घटकुट्याः समाधिभेदकुम्भदास्या निर्गतस्य संन्यासिनो योगिरूपस्योपनिषदमावर्तयेत् । आरणमावर्तयेदिति संन्यासिधर्मेषु पाठात् । यथा वा तथा घटकुट्याः इमशिरःकुम्भदास्याः निर्गतस्य स्तेयकृतो गजकुम्भमुक्तान्यस्तेयकामसान्यदलभमानस्य तत्रैव प्रभातं तथा तवाननुभवसर्वाऽनुभवगोचरत्वाभ्यां निर्गतस्यानुभवयत्किंचिदनुभवगोचरत्वकामस्य शुक्तीरलभमानस्य तत्रैव अननुभवसर्वाऽनुभवगोचरत्वयोः प्रभातम् । ननु यथा दृष्टं शुक्तिरजतवदिदमंशे आवरणमङ्गरजतांशेनेत्येवं किंचिज्ज्वलदृष्टानुसारी चेतत्राहुः शुक्तीति । प्रमातृप्रमाणप्रमेयाणां तत्रापि सत्त्वातुल्यत्वम् । मूलेति मूलस्याज्ञानस्यावस्थारूपान्यज्ञानानि तेषाम् । भ्रमेति । भ्रमरूपो विक्षेपस्तस्यादरणे । पूर्वोक्तेति । विषयावरणपक्षस्य दुष्टत्वपुरःसरं द्वितीयपक्षरीत्या । एषकारेण विषयनिष्ठता व्यवच्छिद्यते । तस्येत्यावरणस्य । वाच्येति इतिर्हेतो । पूर्ववदिति नेदं युक्तं भातीत्यादिग्रन्थोक्तदूषणेनेवैव । एषकारस्तु न शुक्ततर्कभिनवेशः कर्तव्य इत्यधिकयुक्तिव्यवच्छेदकः । ज्ञानात्मेति । मात्रचूप्रत्ययेन विषयावरणतन्नातात्वकल्पनयोर्ध्ववच्छेदः क्रियते । नत्विति । आवरणशक्तिमात्रनिवृत्त्या घटावरकाज्ञानसत्त्वात्तस्य रजःशक्तेर्विक्षेपिकायाः सत्त्वात्तु विक्षेपशक्तिरपीत्यर्थः । भ्रमणेति भ्रमणरूपविक्षेपस्तस्यासंभवात् । जलेति । कनीनिकादर्पणविशेषयोरपि प्रतिबिम्बितेत्यादिर्बोध्यः । प्रतिबिम्बत्वेनेत्येषकारो भ्रमविषयत्वेनावगाहव्यवच्छेदकः । एषेति । प्रतिबिम्बत्वेनानु-

भाष्यप्रकाशः ।

तत्रावरणादिकल्पनाया एवायोगाच्चेति दिक् ।

अतो जन्यज्ञानस्येन्द्रियान्वयव्यतिरेकानुसंधानदर्शनाच्छक्तिग्राहकेषु कोशादिषु, 'मिद्धोपल-  
ग्धिश्चित्संचित्' इति चिदादिभिः सह बुद्धेरैकाग्र्येन बुद्धेशानात्मकत्वनिश्चये तत्र ज्ञानोपचारपक्षस्या-  
युक्तत्वाच्च जन्यज्ञानमतिरिक्तमेव । तदुत्पत्तिप्रणाडी च पूर्वोक्तरीतिकैवेति निश्चयः । भगवत्सा-  
क्षात्कारे तु नैषा प्रणाडी । तस्य प्रमेयबलादेव भवनात् । नायमात्मेति श्रुतावितरसाधननिरासे-  
नोपलक्षणविषया निरस्तत्वात् । उत्तरार्धे वरणस्य लाभसाधनत्वकथने स्वसैव तदुपविवरण-  
साधनत्वोक्तेश्च । वरणं वाऽनुग्रहः । स च धर्मान्तरमेव, न तु फलदित्सा । 'यस्यानुग्रहमि-  
च्छामि' इति वाक्यात् । स च भक्तिबीजभूतः । अतो 'भक्त्या मामभिजानाति', 'भक्त्या त्वनन्यथा  
शक्याः', 'भक्त्याऽहमेकया ग्राह्यः' इत्यादिषु न विरोधः । अवतारदशायां तु मां सर्वे पश्यन्त्वित्या-  
कारिकया सामान्येच्छयापि दर्शनम् । तत्रापि नानाविधाभिः यथा 'मह्यानामशनिः' इत्यादी ।

रश्मिः ।

भवव्यवच्छेदकः । आवरणादीति । एवकारो वृत्त्यावरणभङ्गव्यवच्छेदकः । विगिति कुतर्कामिनि-  
वेशनिषेधादिभ्यामनुक्तमित्यर्थः । अन्वयेति । प्रसिद्धम् । चिदादिभिरिति चित् आदी  
चिदादी । चित् आदिर्यस्याः सा चिदादिः । चिदादी च चिदादिश्च चिदादयः, तामिभिदादिभिः ।  
ज्ञानात्मकेति ।

'यन्मायया बहिः क्षिप्ता ख्यायते बुद्धिरर्थवत् ।

निवर्तते च यद्वोधात्तं नमामि जनार्दनम्' ॥ इति ।

ख्यातिचादमङ्गलाचरणाद्बहिःक्षेपविषयत्वेन बुद्धिरूपज्ञानात्मकत्वनिश्चये । तत्रेति वृत्तौ ।  
एवकारस्तु ज्ञानस्य जन्यत्वमीश्वरभेदविरुद्धमपि 'अजायमानो बहुधा विजायते' इति श्रुत्यविरुद्धमि-  
त्यनतिरिक्तत्वव्यवच्छेदकः । पूर्वोक्तेति । ज्ञानप्रक्रियारम्भे तत्रायं क्रम इत्यादिनोक्तरीतिकैव । एव-  
कारेण 'नैषा तर्केण मतिरापनेया' इति श्रुतेः श्रुत्यविरुद्धत्वाच्छ्रुतिविरुद्धपक्षो व्यवच्छिद्यते । एवेति ।  
एवकारः करणविषयव्यवच्छेदकः । तदेवाहुः नायमिति । उत्तरेति । 'यमेवैष वृणुते तेन लभ्य-  
स्तस्यैव आत्मा विवृणुते तनुं स्वाम्' इत्युत्तरार्धे । स्वस्यैवेति । आत्मपदेन कर्तृवाचकेन तथोक्तेश्च ।  
'तस्यैव आत्मा' इति जीवभेदकथनाञ्जीवव्यवच्छेदक एवकारः । नस्त्विति । इच्छाया इच्छाकर्मत्वाभावात् ।  
भक्तिरूप्यो वरणरूप्यो वेति विरोधमेकविषयत्वेन परिहरन्ति स्म स चेति । श्रुत्युक्तोऽनुग्रहः ।  
न विरोध इति भक्त्यनुग्रहयोः सहानवस्थानलक्षणो विरोधो न । तत्रापीति सामान्येच्छायामपि ।  
नानाविधा मह्यः मामशनित्वेन पश्यन्तु, नरो मां नरवरत्वेन पश्यन्तु । स्त्रियो मां मूर्तिमतस्सरत्वेन  
पश्यन्तु, गोपाः मां स्वजनत्वेन पश्यन्तु, असत्क्षितिभुजो मां शास्त्रत्वेन पश्यन्तु । स्वपितरौ मां  
शिष्यत्वेन पश्यताम् । भोजपतिर्षत्युत्वेन पश्यतु । अविद्वांसो विराट्त्वेन पश्यन्तु । योगिनस्वत्वेन  
पश्यन्तु, वृष्णयः परदेवतात्वेन पश्यन्तु इत्येवंरूपाः । मह्यानामिति ।

'मह्यानामशनिर्नृणां नरवरः स्त्रीणां स्मरौ मूर्तिमान्

गोपानां स्वजनोऽसतां क्षितिभुजां शास्ता स्वपित्रोः शिषुः ।

सृत्युभोजपतेर्विराट्शिविदुषां तत्त्वं परं योगिनां

वृष्णीनां परदेवतेति विदितो रङ्गं गतः साम्बः ॥' इति श्लोकः ॥

भाष्यप्रकाशः ।

एवं च, भक्त्या सामान्येच्छया वेति द्वेषा दर्शनम् । उभयथाऽपि प्रमेयबलमेव कारणमिति न विरोधः । स्वसाधनसामग्र्यादिभिर्दर्शनज्ञानं त्वभिमानमात्रात् । अत एव 'अविज्ञातं विज्ञानतां विज्ञातमविज्ञानताम्' इत्यादिश्रुतिः संगच्छते । 'मनसैवानुद्गृह्य' इत्यादावपि प्रमेयबलानुगृहीतमेव तदभिप्रेतमिति श्रुत्यन्तराऽविरोधायानुसंधेयमिति श्रुतम् । प्रकृतमनुसरामः ॥ १६ ॥

इति सप्तमं प्राणवतेत्यधिकरणम् ॥ ७ ॥

रक्षिः ।

एवं वेति । अवतारानवतारभेदेन पूर्णसाक्षात्कार उक्ते च । एवेति 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इति श्रुतेरेवकारः । न विरोध इति कार्यकारणभावाद्भक्तिसामान्येच्छयोः सहानवस्थानलक्षणे विरोधो न । एवमवतारानवतारयोर्दर्शनप्रणाख्यातुक्त्वा स्वसेव्यविषय आहुः खेति । साधनानि तदुचित्वा मानसीसेवा तद्रूपाणि । आदिनान्यानि त्रेयांसि । 'त्रेयोभिर्विविधैः स्वान्यैः कृष्णे भक्तिर्हि साध्यते' इति वाक्यात् । दर्शनज्ञानं तु परस्वैव । तत्राभिमानः कारकत्वाभावात् । स्वसेव्यज्ञानं तु नाभिमानमात्रात् । तत्र श्रुतिमाहुः अत एवेति । अभिमानमात्रादेव विज्ञानतामिति । अभिमानमात्रं नापितु यथार्थज्ञानमिति ज्ञानवताम् । 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इति श्रुतिविरोधादविज्ञातम् । विज्ञातं यथार्थज्ञानविषयत्वेन ज्ञातं यैस्तैः, तेऽविज्ञानन्तस्तेषाम् । ननु दर्शनज्ञानस्याभिमानमात्रत्वे कदाप्यनिर्भोक्षप्रसङ्ग इति चेन्न । स्वसाधनेत्याशुक्तमर्यादामार्गीयाणां ध्यमिचारिण्या भक्त्या तत्प्राप्तेः ।

'तस्मां यामि ब्रह्मणा वन्दमानस्तदाशास्ते यजमानो हविर्भिः ।

अहेडमानो वरुणेह बोध्युरुञ्जसमान आयुः प्रमोषीः' इति ।

तत् तच्छब्दवाच्यं त्वा त्वां यामि प्राप्नोमि । पद्मशां सेवे च । कीदृशं त्वां ब्रह्मणा प्रत्यहं मानसीसेवां कुर्वता वन्दमानं । सुपां सुः । वन्दनं सेवासमाप्तिद्योतकम् । तद् यजमान आशास्ते न तु तनुजादिसेवाविषयं करोति । हविर्भिर्विविधोपचारैः अहेडमानः हेड अनादरे । सेवायामादरं कुर्वन् । वरुण इहमोषी उरु शंसमानो यजमानः ज्ञानवान् कीर्तनभक्तिमांश । आयुःकालं प्रकर्षेण सूर्यात् मोषीः चोरितवान् छान्दसप्रयोगः प्रमोषीत् । 'आयुर्हरति वै पुंसामुषन्नसमयन्नसौ । ऋते तं यः क्षणो नीत उत्तमश्लोकवार्तया' इति वाक्यात् । 'मनसैवानुद्गृह्य' । 'मानसी सा परा मता' । 'तस्मात्केनाप्युपायेन मनः कृष्णे निवेशयेत्' इति । एवंविधेषु न भक्तिर्नेच्छा न प्रमेयबलमिति तेषां संगतिमाहुः मनसैवेति । आदिशब्दार्थ आभासोक्तः । प्रमेयेति प्रमेयं भगवान् तस्य बलं भक्तिस्तस्मानुगृहीतं मनः । संचन्धश्च निवेशयता । तथा च प्रमेयबलनिवेश्यमनुगृहीतम् । 'तस्मात्केनाप्युपायेन मनः कृष्णे निवेशयेत्' यथा भक्त्येश्वरे मनः' इति वाक्याभ्याम् । एवकारेणानुगृहीतमशुद्धं मनो व्यवच्छिद्यते । तदिति मनः । श्रुत्यन्तरेति । सा च 'भक्तिरस भजनं तदिहामुप्रफलभोगनैराप्येनामुष्मिन्मनःकल्पनमेतदेव च नैःकर्म्यम्' इति । तथा चैतादृशमनोप्राप्तमिति भावः । श्रीकपिलवाक्यमपि 'मनोगतिरविच्छिन्ना यथा गङ्गाम्मसोन्मुषौ । लक्षणं भक्तियोगस्य निर्गुणस्य ह्युदाहृतम्' इति ॥१६॥

तदिन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥ (२-४-८)

इदमत्र विश्वार्थते । इन्द्रियाणां प्राणाधीनसर्वव्यापारत्वात् तन्नामव्यपदेशाच्च प्राणवृत्तिरूपाणीन्द्रियाणि, तत्त्वान्तराणि वेति संशयः । तत्त्वान्तराण्येवेति सिद्धान्तः । तानीन्द्रियाणि तत्त्वान्तराणि । कृतः । तद्व्यपदेशात् । इन्द्रियशब्देन व्यपदेशात् । 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति भिन्नशब्दवाच्यानां कश्चिदेकशब्दवाच्यत्वेऽपि नैकत्वम् । आसन्येऽपि तर्हि श्रेष्ठः स्यादित्यत आह अन्यत्र श्रेष्ठात् । तस्य ते यौगिकाः शब्दा इति ॥ १७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तदिन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥ घ्नप्रयोजनमाहुः इदमित्यादिना, सिद्धान्त इत्यन्तेन । पूर्वाधिकरणे इन्द्रियाणां प्राणाधीनसर्वव्यापारकत्वं सिद्धम् । श्रुतौ च गुरुत्वं प्राणमिन्द्रियाणि चोपक्रम्य, हन्तासैव सर्वे रूपं भवामःइति त एतस्यैव सर्वे रूपमभवत्समादेत एतेनाख्यायन्ते प्राणा इति' तन्नामव्यपदेशाच्च प्राणवृत्तिरूपाणीन्द्रियाणि उत रूपमवनप्राकालेऽपि सत्त्वात् तत्त्वान्तराणि वेति संशयः । तत्र पूर्वं तत्त्वान्तरत्वेऽपि पश्चादेतद्रूपमवनभ्रावणेन जन्मान्तरवत् पूर्वरूपत्यागालामात् पूर्वोक्तयुक्तिभ्यां वेदानीं प्राणावृत्तिरूपाण्येवेति प्राप्ते, तत्त्वान्तराण्येवेति सिद्धान्त इत्यर्थः । तद् व्युत्पादनाय घ्नं व्याकुर्वन्ति तानीत्यादि । घ्नते तदिति लुप्तविभक्तिकं पदं तानीत्यनेन व्याख्यातम् । अन्ये तु त इति पठन्ति । इन्द्रियशब्देनेत्यादि । तथाच यथा श्रुतौ इन्द्रियाणीति व्यपदेशस्तथेदानीमपि लोके शास्त्रे च व्यपदेशः । अतो नात्र जन्मान्तरन्यायः संभवति किंतु भृत्यानां स्वामिसमावानुसरणमिव प्राणस्वमावानुसरणमेव तद्रूपमवनम् । नच प्राणशब्दव्यपदेशविरोधः । द्रोणकर्णादिषु कुरुशब्दव्यपदेशवद् गौण्यापि तत्संभवात् । अतो भिन्नशब्दवाच्यानां कश्चिदेकशब्दवाच्यत्वेऽपि नैकत्वमिति सिद्धमित्यर्थः अप्राणकृते । आसन्येऽपीत्यादि । समादधते तस्य ते इति ।

रश्मिः ।

तदिन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥ सिद्धमिति । प्राणवताशब्दादित्यत्र स्पष्टम् । श्रुताविति सप्ताक्षराक्षणे । 'तानि ज्ञातुं दक्षिरेऽयं वै श्रेष्ठो यः संचरंश्चाचरंश्च न व्ययतेऽथो नरिष्यति । हन्तासैव सर्वे रूपं भवामेति त एतस्यैव सर्वे रूपमभवत्समादेत एतेनाख्यायन्ते प्राणा इति तेन हवाय तत्कुलमाख्यायन्ते यस्मिन्कुले भवति य एवं वेद य उहैवं विदा स्पर्धतेनुशुष्य हैवान्ततो त्रियत इत्यध्यात्मम्' इति श्रुतौ । अस्यैवेति प्राणस्य । भवामेति शंकरभाष्ये पाठः । एत इति प्राणाः । एतेन प्राणपदेनाख्यायन्ते । प्राक्काल इति तच्छ्रुतावेव । पूर्वाक्तेति । हन्तासैवेत्याद्युक्तयुक्तिभ्याम् । इतीति इति पूर्वपक्षे प्राप्ते । लुप्तेति । अव्ययमित्यर्थः । अन्य इति । शंकराचार्यादयः ते मुख्यतरे प्राणा इति व्याचक्षते । श्रुतिविरोधाभासं परिहरन्ति स्म अत इत्यादिना श्रुतिलोकशास्त्रेभ्यः । शास्त्रं तु भवाम, भवामन्नित्यत्र मूलसायामिति । न तु मूलसायामिति । जन्मान्तररेति । पूर्वं तत्त्वान्तरत्वेपीत्याद्युक्तः । कुर्वित्यादि । कौरवसैन्यसागरमित्यत्र । कुरोरिदं कौरवं सैन्यं तदेव सागरसमित्यर्थात् । भाष्ये चेतीत्यत्रेतिशब्धो हेता-

भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥

यत्रापि प्राणशब्दप्रयोगस्तत्रापि भेदेन श्रूयते । तस्युत्क्रामन्तं प्राणोऽनू-  
त्क्रामन्ति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा अनूत्क्रामन्तीति ॥ १८ ॥

वैलक्षण्याच्च ॥ १९ ॥

वैलक्षण्यं च प्राणस्य चेन्द्रियाणां च । सुतेषु वागादिषु प्राणो जागर्ति ।  
स्वामिसेवकवचानेकं वैलक्षण्यम् ॥ १९ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे अष्टमं तदिन्द्रियाधिकरणम् ॥ ८ ॥

संज्ञामूर्तिकृतिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥ ( २-४-९ )

मृतभौतिकसृष्टिः परमेश्वरादेवेति निर्णय नामरूपव्याकरणमपि परमेश्वरा-  
देवेति निश्चयार्थमधिकरणारम्भः । लोके नामरूपकरणं कुलालादिजीवेषु प्रसिद्ध-  
मिति । अलौकिकेऽपि स्थावरजङ्गमे मयूरादिसंज्ञां मूर्ति च जीवादेव हिरण्यगर्भा-  
देर्भविष्यतीति बहुधादिदेवानां जीवरूपाणामेव वागादिरूपेणानुप्रवेशात् तस्साह-

प्रकाशः ।

आसन्त्यस्य प्राणापानसमानभ्यानोदानशब्दाः पावकपाठकादिशब्दवधौगिका अतो न भेदका  
इत्यर्थः । उक्तोपोद्बलनाय स्रज्जडमित्याशयेनाहुः ॥ १७ ॥

भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥ वैलक्षण्याच्च ॥ १९ ॥ एतत्स्रज्जडं तु निगदभ्याख्यातेनैव  
भाष्येण व्याख्यातम् । प्राणस्य जागरणं तु 'प्राणापान एवैतस्मिन् पुरुषे जाग्रति' इति प्रभोपनिषदि  
श्रावितम् । स्वामिसेवकवत् स्थितिस्तु प्राणवतेत्यधिकरण एव सिद्धेत्वनवधम् ॥ १८ ॥ १९ ॥

इत्यष्टमं तदिन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

संज्ञामूर्तिकृतिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः  
मृतभौतिकेत्यादि । नन्वत्र कुतः संशयो येनायमारम्भ इत्यत आहुः लोक इत्यादि । तथाच  
नामादिव्याकरणस्य उभयप्रापि शक्यवचनत्वात् संशय इत्यर्थः । तुल्यशब्दव्याख्यानश्रुत्वेन पूर्व-  
पक्षमाहुः । बहुधादीत्यादि । नामव्याकरणं वाक्साम्यं, रूपव्याकरणं क्रियासाम्यम्, उभयमप्य-  
रक्षितम् ।

विलाशयेन भिद्येत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म अतो भिद्येति । अत इति संज्ञाशब्दत्वाभावात् ।  
पूर्वतमे संज्ञा भेदिकेति सिद्धम् । उक्तेति । तत्त्वान्तरत्वोपोद्बलनाय ॥ १७ ॥

भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥ वैलक्षण्याच्च ॥ १९ ॥ निगदेति । निगदं व्याख्यातं येन भाष्येण ।  
अप्राणव्यापारं व्याख्यातप्रायम् । एवकारस्तु प्रकाशव्यवच्छेदकः । जाग्रतीति बहुवचनान्तं  
सिक्तम् । इति चेत् अन्वयाधिकरणव्यवच्छेदक एवकारः ॥ १८ ॥ १९ ॥

इत्यष्टमं तदिन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादित्यधिकरणम् ॥ ८ ॥

संज्ञामूर्तिकृतिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥ मृतभौतिकेत्यादीति । मृतानि  
महामृतानि भौतिकानि शरीराणि । यद्वा । 'आकाशशरीरं ब्रह्म इति श्रुतेः सर्वं भौतिकम् । एवकार-  
द्वयं प्रकृतिव्यवच्छेदकम् । उभयमेति । प्रकृतौ पुरुषे च । 'शुक्राश्च हरिता येन हंसाश्च चण्डीकृतः'  
इति वाक्यात् । भाष्ये मयूरादिसंज्ञामित्यादि । बहुधादीत्यादीति जीवादशक्यं समाहितम् ।



चर्येण नामरूपयोरपि जीव एव कर्ता भविष्यतीत्याशङ्कान् निराकरोति तुशब्दः ।

संज्ञामूल्योः कृत्तिर्नामरूपयोर्निर्माणम् । त्रिवृत्कुर्वतः यस्मिन्वृत्करोति तस्मात् । 'सेयं देवतैश्चत इन्नाऽहमिमास्तिस्रो देवता अनेन जीवेनात्मनाऽनुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति । तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकं करवाणि' इति त्रिवृत्कर्ता परमेश्वरः । स एव नामरूपयोरपि कर्ता । कुतः । उपदेशात् । उप समीपे

भाष्यप्रकाशः ।

नुप्रवेश उक्तस्तथैव तेन तेन रूपेणान्येषां च । तत्र यद्यपीन्द्रो नोक्तस्तथापि समानन्यायात् सोऽपि बलरूपेण प्रविष्टो बोध्यः । एवं सति तेषां जीवानां तत्तत्कार्यार्थमेवानुप्रवेशात् तत्साहचर्येण नामरूपव्याकरणयोरपि स स जीव एव कर्ता । अथैकवचनव्याकोपाभेदं रोचते, तदा जीव-समष्टिरूपो हिरण्यगर्भ एव तत्कर्ताऽस्तु । ईक्षणप्रकारान्तःप्रविष्टा जीवेनेति तृतीया तु, चारेण परबलं प्रविश्याकलयामीतिवदुपपत्स्यते । अतः परमेश्वरः प्रयोजको भवतु । कर्ता तु तयोर्जीव एव प्रवेष्टृत्वादित्याशङ्कान् निराचष्टे तुशब्द इत्यर्थः । सिद्धान्तं वक्तुं यत्र व्याकुर्वन्ति संज्ञे-त्यादि । सत्यं जीवेऽपि लोकन्यायेन सामर्थ्यवशात्सामरूपव्याकुर्वन् वक्तुं शक्यते, तथापि श्रुतौ त्रिवृत्करणेन सहैव पूर्वं नामरूपव्याकरणमुपदिष्टं, तदा न जीवस्य शरीरसंबन्ध इति तदानीं

रश्मिः ।

एवकारश्छान्दोग्यात् । हिरण्यगर्भादेरिति । पूर्वपक्षत्वाजीवत्वम् । आदिना शिवविष्णु । अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति छान्दोग्यादाहुः नामेति । क्रियेति । यथा गोवर्धनोद्धरणरूपव्याकरणं गोवर्धनोद्धरणक्रियासाध्यम् । ईश्वरस्यैव सर्वरूपत्वात् । अन्येषा-मिति देवानाम् । तथैवेति एवकारः प्रकारान्तरेष्ववच्छेदकः । बहुधाक्षीत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म एवं स्तनीति । एवेति समानन्यायादेवकारः । जीव एवेति छान्दोग्ये जीवपदादेवकारो ऋष्यवच्छेदकः । एकेत्यादि सेयं देवतैश्चतेत्येकवचनव्याकोपात् । रोचत इति तुभ्यं सिद्धान्तिने रोचते । जीवेति स्वराद् । एवकारो ऋष्यवच्छेदकः । अनेन जीवेनात्मनेत्यादीक्षणप्रकारः । चारेणेति चर एव चारो घृतप्रभेदस्तेन परबलं प्रविश्याहं राजाकलयामि तद्ददनेन जीवेनात्मनानु-प्रविश्य नामरूपे अहं व्याकरवाणीत्वन्तःकरण उपपत्स्यत इत्यर्थः । यद्वा । चरति परबलं प्रविश्येति चरः । अच् । चर एव चारः । लोकेत्र चारकर्तृकमेव सैन्यसंकलनं हेतुकर्तृत्वाद्वाजात्मन्यप्यारोपयति । आकलयामीत्युत्तमपुरुषप्रयोगात् । एवं जीवकर्तृकं सप्तमरूपव्याकरणं हेतुकर्तृत्वादेवतात्मन्यप्यारोपयति व्याकरवाणीत्युत्तमपुरुषप्रयोगात्तद्वदित्यर्थः । जीव एवेति दृष्टान्तसत्त्वादिवकारः । प्रवेष्टृत्वा-दिति । ऋष तु प्रयोजककर्मिति भावः । सिद्धान्ते साध्यं भाष्यं स्फुटम् । साधनभाष्ये उप समीप इत्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म सत्यमित्यादि । अत्र विवरणं कर्तृत्वादिलन्तसार्यं पिण्डीकृत वर्णनम् । लोकेति लोके नामेत्याद्युक्तेन तेन । जीवेनात्मनेति पदयोः सामर्थ्यवशात् । सामर्थ्यं शक्तिः । त्रिवृत्करणेन सहैवेति एकवाक्य इति भाष्यसार्थः । एकस्मिन् वाक्य इति भाष्यार्थः । वाक्यं तूक्तम् । उपदिष्टमिति । प्रतिज्ञानादिति भाष्यार्थः । हेतुपञ्चमीरहितम् । उपदेशः सामान्य-वाक्यम् । प्रतिज्ञा विशेषवाक्यम् । स एव नामरूपयोरपि कर्तेति । यथा साध्यवत्तया पञ्चवचनं पर्वतो वक्ष्यामिति । भाष्येपि । स एवेति पञ्चः नामरूपयोरपि कर्तेति साध्यमिति साध्यवत्तया

एकवाक्ये उभयकरणस्य प्रतिज्ञानात् । जीवस्य तु त्रिवृत्करणानन्तरं शरीर-  
संबन्धे कर्तृत्वात् । तस्मान्नामरूपप्रपञ्चस्य भगवानेव कर्तेति सिद्धम् ॥ २० ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे नवमं संज्ञामूर्तिरूपमित्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

जीवस्य तत्कर्तृत्वं न वक्तुं शक्यते । शरीरसंबन्धोत्तरमेव तस्य बाह्यक्रियाकर्तृत्वस्य दृष्टत्वात्,  
त्रिवृत्करणसमये हिरण्यगर्भस्याप्यनुत्पन्नत्वात् । यत्पुनः पुराणेषु

‘नाम रूपं च भूतानां कृत्यानां च प्रपञ्चनम् ।

वेदशब्देभ्य एवादौ देवादीनां चकार सः’ ॥ इति

‘सृजामि तभियुक्तोऽहं हरो हरति तद्ब्रह्म ।

विश्वं पुरुषरूपेण परिपाति त्रिशक्तिघृक्’ ॥

इति पठ्यते । तदपि पाश्चात्यमेव वृत्तम् । ‘यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै वेदांश्च महिणोति  
तस्यै’ इति श्रौतलिङ्गात् । वेदपाठनात् पूर्वमेव ब्रह्मनामरूपयोः करणात् । अत्रापि तेजोऽब्रह्मदेवतानां  
प्रागेव करणाच्च । नच ब्रह्मणः प्रवेशाभावः शङ्क्यः । हा सुपर्णादिश्रुतिसिद्धत्वात् । नापि व्याप-  
कत्वस्य बाधकत्वं शङ्क्यम्, विरुद्धधर्माधारत्वस्य प्रागेव साधितत्वात् । नच प्रवेशो हानेच्छाकृति-  
रूपमायावृत्त्यौपाधिक इति शङ्क्यम् । शब्दादेवानुपपत्तिपरिहारेणौपाधिकत्वे मानाभावात् ।

रश्मिः ।

पञ्चवचनमस्त्येव । स कर्ता । उपदेशात् प्रतिज्ञानात् । यज्ञैवं तज्ञैवं घटवत् । जीवस्येत्यादि-  
भाष्यार्थमाहुः तदेति । कृत्यानामिति जीवकृत्यानां धर्मादीनाम् । स इति हिरण्यगर्भः ।  
अहमिति ब्रह्मा । तस्मा इति ब्रह्मणे । श्रौतेति श्रुतिर्हि गोपालतापिनीये । श्रुत्या पृथक् श्रौतं  
श्लेषिकोणं श्रौतं क्रमलिङ्गं तस्मात् । तथा च पुराणेषु यतः प्राप्तनामरूपः सः नामरूपं चेत्यादि चकारे-  
त्यर्थः । तमेवाहुः वेदपाठनादिति । पूर्वमेवेति । अन्यथा श्रुत्युक्तक्रमेण पौराणिक्रमबाधापत्ते-  
र्बाधव्यवच्छेदक एवकारः । तेजोबलेति । ‘ततेज ऐश्वर्यं’ । ‘ता आप ऐश्वर्यं बह्वथः साम प्रजाये-  
महीति ता अन्नमसृजन्तेति तिस्रो देवता भवन्ति । हन्ताहमिमास्तिस्रो देवता अनेन जीवेनात्मनाजु-  
प्रविश्य’ इति श्रुतेः । प्रागेवेति ‘सदेव सौम्येदमग्र आसीत्’ इत्युपक्रम्य ‘ततेजोऽसृजत्’ इत्यादिश्रुतेः ।  
एवकार उत्तरकरणं व्यवच्छिनत्ति । ‘तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्पनश्चन्नन्यो अभिचाकशीति’ इति ।  
अभिचाकशीति पश्यति । ब्रह्मणः प्रवेशेति अनेन जीवेनात्मनेति सहार्थतृतीयया प्रविश्येत्यत्र  
ब्रह्मणोपि कर्तृत्वात्प्राप्तो ब्रह्मप्रवेशस्तस्याभावः । द्वेति ‘हा सुपर्णां सयुजा सखाया समानं वृष्टं  
परिषस्वजाते’ । बाधकत्वमिति परिच्छिन्नत्वं प्रवेशे कारणं तदभावो व्यापकत्वं बाधकं तत्त्वम् । प्रागे-  
वेति सर्वोपेक्षिकरणे । एवकारोप्यर्थः । उभयव्यपदेशाधिकरणेपि विरुद्धधर्माधारत्वस्य साधितत्वात् ।  
श्रुतिव्याख्यानं दूषयितुमुपपत्तिमुपनिषत्प्रत्यादिना । ज्ञानं सत्त्वमिच्छा राजसी कृतिस्त्रामसी तद्रप्ताः  
याः मायाया वृत्तयः । तदौपाधयस्तत्र भवः । शब्दादेवेति हा सुपर्णेति शब्दादेव प्रतितेना-  
नुपपत्तिपरिहारेणेत्यर्थः । अनेन श्रुत्यर्थोपि जीवेनेति सहार्थतृतीययामभिप्रेत्य व्याकृत इव बोध्यः ।  
गोविन्दानन्देन तु पादान्वयस्य पादार्थयोग्यताधीनतया जीवरूपेण प्रविश्याहमेव व्याकरवापील-  
न्यद् इति रश्मिभाष्यामुक्तम् । एवकारेण प्रत्यक्षादिव्यवच्छेदः । तस्मादित्यादि भाष्यं निवृण्वन्ति

मांसादि भौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥ (२-४-१०)

इदमिदानीं विचार्यते । 'अन्नमशितं त्रेधा विधीयते । तस्य यः स्थविष्ठो धातुस्तत् पुरीषं भवति, यो मध्यमस्तन्मांसं, योऽणिष्ठस्तन्मनः । आपः पीता-  
क्षेवा विधीयन्ते । तासां यः स्थविष्ठो धातुस्तन्मूत्रं, यो मध्यमस्तल्लोहितं, योऽणिष्ठः स प्राणः । तेजोऽशितं त्रेधा विधीयते । तस्य यः स्थविष्ठो धातुस्तदस्थि भवति, यो मध्यमः सा मज्जा, योऽणिष्ठः सा वाक् । अन्नमयं हि सौम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाक्' इति । तत्र संशयः । वाक्प्राणमनांसि किं भौति-  
कानि आहोस्वित् स्वतन्त्राणीति ? 'एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च' इति श्रुतिविप्रतिषेधात् संशयः । त्रिवृत्करणप्रसङ्गेनोदितामाशाङ्कां निराकरोति ।

भाष्यप्रकाशः ।

अतः, 'सर्वाणि रूपाणि विचित्र्य धीरो नामानि कृत्वाभिवदन् यदास्ते' इति श्रुत्यन्तराद् भगवानेव पूर्वं नामरूपकर्ता । जीवानां तु पश्चादेव भगवदाविष्टानां तथात्वम् । न चादिसृष्टौ भगवतैव तत्करणे तदानीं जीवप्रवेशवैयर्थ्यम् । तस्य भोक्तृत्वात् तदर्थमेवैतत्करणेन तस्मादभ्य-  
क्तत्वादिति । तस्माद् भगवानेव नामरूपप्रपञ्चस्य कर्तेति सिद्धमित्यर्थः ॥ २० ॥

इति नवमं संज्ञामूर्त्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

मांसादि भौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः इव-  
मित्यादि । इवमिति वक्ष्यमाणं वाक्यम् । संशयं तद्वृत्तिं चाहुः तत्रेत्यादि । नन्विन्द्रिय-  
विचार एवेदं विचारणीयम्, इहास्य कुतो विचार इत्यत आहुः त्रिवृदित्यादि । उक्तश्रुति-  
रश्मिः ।

स अत इति । श्रुत्यन्तरादिति श्रुतिः 'यो ब्रह्माणम्' इति पूर्वमुक्ता तस्मात् अन्त्या श्रुतिः  
श्रुत्यन्तरं तस्मात् । महानारायणेऽस्ति । एषेति हिरण्यगर्भव्यवच्छेदकः । जीवानामिति ।  
तुहिरण्यगर्भादिव्यावर्तकः । पश्चादेवेति कापि जीवत्वस्य पूर्वमभवणादेवकारः पूर्वव्यवच्छेदकः ।  
भगवदिति । अनेन जीवेनात्मनेति सहाय्ये तृतीयायाः । मय्येव सकलं जातमित्यादिषु दृष्टानाम् ।  
आसीति पुरुषविद्ययाद्ये 'आत्मैवेदमग्र आसीत्' इत्युपक्रम्य 'द्वितीयौ द्वै मयं भवति' इत्यन्तयादिसृष्टिः ।  
न च भयाहंकारापहतपाम्पत्वमयसृष्टिर्न तु जगदुपयोगिनीति वाच्यम् । कारणगुणाः कार्यगुणा-  
नारम्भन्ते इति नैयायिकप्रवादात् । आत्मैवेत्यत्र सूक्ष्मतत्त्वाङ्गीकारात् । अन्यथा प्रपञ्चेऽष्टादशतत्त्वानि  
न प्रतीयेरन् । एषेति सृष्टेः कारणरूपत्वेन जीवानामक्षरकार्यत्वेनाभावादेवकारः । शुक्लजीवानां  
भगवत्त्वादन्वेषामक्षरात्मकत्वात् । तस्येति जीवस्य । तदर्थमेवेति एवकारेण ब्रह्मव्यवच्छेदः । 'न  
तदभोति कश्चन न तदभोति कंचन' इति श्रुतेर्ब्रह्मणोऽश्ननाभावात् । भक्तमनोरथपूरकत्वेन संभोग-  
प्राप्तिरिति चेन्न वैशेष्यादित्यत्र संभोग उक्तो भगवतः । तस्येति प्रवेशस्य ॥ २० ॥

नवमं संज्ञामूर्तिरित्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

मांसादि भौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥ वाक्यमिति वाक्ये तेजोवृत्तादि ।  
'तेजो वै वृत्तम्' इति श्रुतेः । तत्रेत्यादीति । ननु भौतिकत्वं स्पष्टम्, कुतः संशय इत्यत आहुः

तत्र पूर्वपक्षमाह । मांसादि भौमं, पुरीषमांसादि तेजोऽवन्नप्रकृतिकम् ।  
 कुतः । यथाशब्दम् । अन्नमशितमित्यादिश्रुतितो निःसंदिग्धं प्रतिपादनात् ।  
 किमतो यथेवं तदाह इतरयोश्च । वाचि तुल्यत्वाच्च संदेहः । इतरयोर्मनः-  
 प्राणयोरपि भौतिकत्वं यथाशब्दम् । उद्गमश्रुतिस्तु स्तुतित्वेनानुवादपरा  
 अभिष्यति । उपपादकश्रुतिबाधात् । तस्माद् भौतिकान्येष मनःप्रभृतीनीत्येवं  
 प्राप्ते ॥ २१ ॥

उच्यते—

भाष्यप्रकाशः ।

विप्रतिषेधजनितामाशङ्कां त्रिवृत्करणप्रसङ्गेनेदानीं निराचष्ट इत्यर्थः । तत्रेति सूत्रे । ननु सूत्रे  
 तद्वृत्तबोधकपदाभावात् कथमस्यैतद्विषयत्वमित्याकाङ्क्षायां मांसादीत्यादिपदेन तत्संग्रहादेतस्य  
 विषयत्वावगम इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति मांसादीत्यादि । 'भूमिः स्वितौ स्थानमात्रे' इति  
 कोशाद् भौमपदं स्वोत्पत्तिस्थानजन्यत्वपरम् । तथाचात्रोक्तं तथेत्यर्थः । वाचीत्यादि । अत्र  
 'तेजोमयी वाक्,' ऐतरेये, 'अग्निर्वाग् भूत्वा' इति श्रुतिद्वयेऽपि वाचि तेजोमयत्वस्य तुल्यत्वाच्च  
 संदेहः । इतरयोर्मनःप्राणयोस्तु ऐतरेये, वायुः प्राणो भूत्वेति चन्द्रमा मनो भूत्वेत्यन्यथा  
 भावणेऽपि भौतिकत्वं छान्दोग्योदितं शब्दमनतिक्रम्यैव मन्तव्यम् । नचोद्गमश्रुतिविरोधाच्च  
 भौतिकत्वमिति शङ्क्यम् । सा तु गृह्यके अक्षरात् परं स्तोतुं प्रवृत्ता, न तु वागादीनां स्वरूपं

रक्षिः ।

एतस्मादिति, ब्रह्मणः । श्रुतिविप्रतीति श्रुतितुल्यबलविरोधादित्यर्थः । 'विप्रतिषेधे परं कार्यम्' ।  
 तुल्यबलविरोधे परं कार्यं स्यादित्यत्र तयार्थात् । आशाङ्कामिति । स्वजनकसंज्ञये लाक्षणिकं पदम् ।  
 भाष्यं विवृण्वन्ति स्म त्रिवृदित्यादि । त्रिवृत्करणप्रसङ्गेनेदितामाशङ्कां पूर्वपक्षरूपामिदानीं निरा-  
 चष्ट इत्यर्थः । अस्यैतदिति सूत्रस्य, एतद्विषयत्वस्य पूर्वपक्षविषयत्वम् । मांसादीत्यादि मांसा-  
 दीत्यादि यस्य पदस्य तेन भौमपदेनेत्यर्थः । तदिति पूर्वपक्षसंग्रहात् । भाष्ये स्पष्टम् । एतस्येति  
 भौममिति पूर्वपक्षस्य । कोशादिति विश्वात् । स्वितिसले क्वचित्स्थितिरिति पाठः । भौमेति भूमौ  
 जातं भौमम् । 'तत्र जातः' इत्यण् । भौमं च तत् पदमिति कर्मधारयः । स्वं मांसादि तदुत्पत्ति-  
 स्थानं भूम्यसेजोरूपं तन्न्यत्वपरम् । कालाविवक्षया जातार्थत्वम् । तथा चात्रेति अत्र श्रुतावुक्तं  
 तथा पूर्वपक्षत्वेन ज्ञेयम् । मांसादीति भाष्ये सौत्रं पदम् । मांसत्वादि छान्दोग्योक्तं पुरीषम् ।  
 मांस आदिर्यासां मनवादीनां ता मांसादयः मांसादि च मांसादयश्चैतेषां समाहारो मांसादीत्येक-  
 शेषम् । सूत्रे न्यूनता निग्रहस्थानं दोषं पुरीषादीति वक्तव्ये मांसादीत्युक्ते प्राप्तं परिहर्तुं व्याख्या-  
 यते तेजोऽवन्नप्रकृतिकमिति भाष्यात् । तेन तथेत्यर्थ इत्यर्थः । यथाशाब्दमिति शब्दमनति-  
 क्रम्येति यथाशब्दम् । अव्ययीभावः । शब्दानतिक्रमस्तु निःसंदिग्धप्रतिपादने भवति । यथा 'अथातो  
 ब्रह्मविज्ञासा' इत्यत्र, संदिग्धप्रतिपादने तु शब्दातिक्रमो भवति । यथा सामान्यापत्तिसूत्रे । नतो  
 यथाशब्दमित्यत्र शब्दो निःसंदिग्धप्रतिपादको गृह्यते तमनतिक्रम्य यथाशब्दम् । श्रूत्वेति गुह्यं  
 प्राविशदित्यन्वयः । श्रूत्वेति श्रुतिद्वयान्वय एतरेये द्रष्टव्यः । एषेति शब्दातिक्रमव्यवच्छेदक एव-  
 कारः एतरेयैकवाक्यतया । किं तु विकल्पः । भौतिकत्वं चाजन्यसत्त्वं च । उद्गमेति भाष्यं

वैशेष्यास्तु तद्वादस्तद्वादः ॥ २२ ॥

अज्ञादिभिर्विशेष्यते मनःप्रभृति सम्यक् कार्यक्षमं भवति । तथा दर्शानाहुपादानाश्च । अतो वैशेष्यादेव हेतोरन्वयत्वादिवादः ।

ननु कथमेतदवगम्यते । वैशेष्याद् गौणो वाद इत्युच्यते । अथात्मनेऽज्ञाय-

भाष्यप्रकाशः ।

वस्तुम् । अतः स्तुतित्वेनैतदनुवादपरा भविष्यति । एतदनुवादेनात्र ब्रह्मणः प्रयोजकत्वबोधनेऽप्युपपत्तेः नच श्रुतित्वाविशेषे कथं तस्मा एवान्वयानयनमिति शङ्क्यम् । उपपादकस्य त्रेधा विधानस्य या श्रुतिसत्त्वा वाचात् । ऐतरेयोक्तानादरेऽपीदमेव बीजम् । शेषं स्फुटम् ॥ २१ ॥

वैशेष्यास्तु तद्वादस्तद्वादः ॥ २२ ॥ सिद्धान्तसूत्रं व्याकुर्वन्ति अज्ञादिभिरित्यादि । यादृगन्वयमभाति तादृगेवाश्रितुर्मनो भवतीति दर्शनं तथादर्शनं, पञ्चदशाहानि माश्रीरित्यारम्य, साऽन्वेनोपसमाहिता प्राञ्जलीदित्यन्वेन योषणादेव कार्यक्षमत्वोपपादनस्य-पादनस्य, ताभ्यां तथेति, वाक्प्राणस्यल उपपादनाभावेऽपि समानन्यायात् तेजोभवत्वापोभवत्व-वादो बोध्यः । अतो विशेषणं विशेषस्तस्य भावो वैशेष्यं तस्मादेव तथेत्यर्थः । अनुपपादितस्यल्ले शङ्कते नन्वित्यादि । समादधते अथेत्यादि । श्रुतिस्तुद्गीयमाह्वयसा । अथात्मनेऽज्ञाय-

रक्षिः ।

विवरीतुमाहुः न चेत्यादि । नेति । किं तु साक्षाद्ब्रह्मत्वम् । सेति 'एतस्माच्चायते प्राणः' इति श्रुतिः । अक्षरादिति द्वितीयगुण्डके 'अक्षरात्परतः परः' इति तत्पूर्वश्रुतेरक्षरात्परं स्रोतुम् । तदन्विति । एतस्मादिति पदेन पूर्वश्रुत्यनुवादपरा । ननु तथापि मनसो भौतिकत्वं कथमिति चेत्प्राहुः एतदिति । अक्षरात्परतः परस्यैतस्मात्पदेनानुवादेनात्र श्रुतौ । एतस्मादिति पञ्चम्याः प्रयोजकत्वात्परत्वेऽपि श्रुतिविरहात् ब्रह्मणः प्रयोजकत्वबोधनेऽप्युपपत्तेर्न भौतिकत्वमित्युक्तमौक्तिकत्वाभावो न । छान्दोग्ये सदेवेत्यत्र सतस्त्रेजस्त्रेजस आपः अह्नोन्नमित्यन्नमयं मनोन्नमयमिति भौममिति । उपपादकेति भाष्यं विवरीतुमाहुः न चेति । तस्या एव गुण्डकश्रुतेरेव । एवकारत्वेधाविधायकश्रुतिव्यव-च्छेदकः । उपपादकापेक्षयानुपपादकगुण्डकवाच्युक्त इति भावः । इदमेवेति त्रेधाऽविधानमेव । अनुपपादकत्वं वा । बीजं कारणम् ॥ २१ ॥

वैशेष्यास्तु तद्वादस्तद्वादः ॥ २२ ॥ तथादर्शानादित्यादिभाष्यं विवृण्वन्ति स्र यादृगित्यादि । माश्रीरिति माश्रनं कार्षीः । साऽन्वेनेति साऽतिशिष्टा कलात्वेन मनोक्षेपोप-समाहिता दीपेत्यर्थः । पोषेति । एवकारः प्रत्यक्षसंवादात् । कार्येति छान्दोग्ये कार्यक्षमत्वं वेदानुभवक्षमत्वं तस्योपपादनम् । तथेति अज्ञादिभिर्मनःप्रभृतिर्विशेष्यत इत्यर्थः । 'अन्नमयः ५ हि सौम्य मन आमोमयः प्राणस्त्रेजोमयी वाग्नि'त्यादयो मनःप्रभृतयश्च । उपपादनेति 'एव ५ हि सौम्य ते वोढशानां कलानामेका कलातिशिष्टाऽभूत् सात्रेनोपसमाहिता प्राञ्जलीपयैतर्हि वेदाननुभव-सन्नमयः ५ हि सौम्य मन आपोमयः प्राणस्त्रेजोमयी वाग्नि'ति तद्वास्त विजिज्ञाविति विजिज्ञावि'ति श्रुतौ सल्लय उपपादनाभावेपीत्यर्थः । तेज इत्यादि । अन्वयत्वेति वक्तव्ये आपोमयत्वेति श्रुत्यनुवादकं पदम् । अत इत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्र अत इत्यादिना । एवकारः स्वभावं व्यवच्छिनति । न स्वभावादित्यर्थः । अनुपेति वाक्प्राणसले । मनस्तुपपादितम् 'एव ५ हि सौम्य' इत्याद्युक्तश्रुतौ ।

मागायदित्यत्र प्राण एव सर्वस्यान्नस्यात्ता निर्दिष्टः । स कथं तत्परिणामकार्यं स्यात् । वागादयश्च तत्रान्नार्थमनुप्रविष्टाः । सृष्टौ प्रथमतो भिन्नतया निर्देशात् । अतो न भौतिकानि मनःप्रभृतीनि, किंतु तत्त्वान्तराणीति सिद्धम् । तद्वाद् इति वीप्सा अध्यायसमाप्तिसूचिका ॥ २२ ॥

इति द्वितीयाध्याये चतुर्थपादे दशमं मांसादिभौममित्यधिकरणम् ॥ १० ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीवल्लभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये  
द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ २ ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

मागायद्यत्किञ्चात्मघतेऽनेनैव तदघते इह प्रतिष्ठति । अर्थस्तु यथा वागादिभिरात्मार्यमागानं कृतं तथा मुख्यः प्राणोऽपि त्रिषु पवमानेषु देवार्थं गानं कृत्वा, अथानन्तरमवशिष्टेषु नवसु स्तोत्रेष्व्वात्मन आत्मार्यम् । अन्नाद्यम्, अन्नं च तदाद्यं च आगायत् । तस्येदं निदर्शनम् । यत्कि-  
रश्मिः ।

अतो न संशयास्पदं यतः संशयोत्तरं या शङ्का स्यादित्यर्थः । श्रौतो वादो न गौणो भवितुमर्हति उप-  
पादितत्वात् । अनुपपादितस्तु वादो गौणो भवति । यथाऽजामेकां लोहितकृष्णरूपामित्यत्र । कल्पनो  
पदेशसूत्रे स्पष्टम् । अथेत्यादीति । ननून्यत इत्यादीति कुतो नोक्तमिति चेन्न प्रतिज्ञाशब्दत्वेन  
समाधानत्वाभावात् । यथा वागित्यादि । अयमर्थः । देवासुरस्पर्धानन्तरं देवैरुक्ता वाक् कथेत्यागयत् ।  
'तत्र यो वाचि भोगस्तं देवेभ्य आगायद्यत्कल्याणं वदति तदात्मन' इति श्रुतेस्तथेत्यर्थः । श्रुत्यर्थस्तु वाचि  
निमित्तभूतायां भोगः सुखविशेषः संघातस्य यत्कल्याणमित्यस्यार्थः । यत्कल्याणं शोभनं वदति । यथा  
स्नात्नं निर्वर्तयति तदात्मने स्वार्थमेव । तद्ब्रह्मसाधारणं वाग्देवतायाः कर्म यत्सम्यग्दर्शनाभरणमिति ।  
अग्रे आगानार्थं प्राणादीनुत्त्वा मुख्यः प्राण आगानार्थमुक्तः । अथ हैनमासन्यं प्राणयुजुः त्वं न उद्गा-  
येति तथेति तभ्य एष प्राण उदगायदिति । देवार्थं गानम् 'असतो मा सद्गमय । तमसो मा ज्योति-  
र्गमय । सृष्टोर्माऽमृतं गमय' इति श्रुतेषु त्रिषु पवमानेषु यथा प्रस्तोतोद्गाता च समाप्तौ पवमानैरुक्तैस्त्रिभिः ।  
स्तोत्रैश्च जपमात्मयजमानकामांश्च कुरुतः । तथा मुख्यः प्रसिद्धप्राणव्यतिरिक्तः प्राणोऽपि कृत्वे-  
त्यर्थः । आद्विना प्राणचक्षुःश्रोत्रमनांसि । अथेत्यादि । भाष्यस्या व्याक्रियते । आकृष्टपवमान-  
गानकरणानन्तरमेथेत्यस्यार्थः । नचस्त्विति । यद्यपि तेष्व्वात्मनेन्नाद्यमागायदित्यत्र श्रुतौ संख्या न लभ्यते ।  
तथापि स्वप्रयुज्यमानापेक्षया श्रौतान्येव स्तोत्राण्यत्र प्राणविषये ते होचुः । क नु सोमूयो न इत्यम-  
सकेत्याद्युक्तानि नवसंख्याकानि ज्यायांसि हीत्यभिप्रेत्य संख्यामाहुः नचस्त्विति । स्तोत्रेष्विति  
प्रगीतमन्त्रसाध्या स्तुतिः स्तोत्रं तेषु 'तेष्व्वात्मनेन्नाद्यमागायत्' इत्युद्गीयब्राह्मणश्रुतेरात्मन इत्यादि  
भवति । श्रुतौ तेष्वित्यस्य स्तोत्रेष्वित्यर्थः । किंच । 'तस्माद् तेषु वरं वृणीष्व यं कामं कामयेत तम्'  
इति श्रुतेः । स्तोत्रेषु कामा अपि तद्वाचकैः शब्दैः प्रयोक्तव्याः । इति प्रगीतमन्त्रसाध्यत्वं स्तुतौ ।  
सामप्राकरणिकत्वात् । सामप्राकरणिकत्वं तु मुख्यप्राणस्य सामनामकत्वात् । एष उ एष सामेति  
श्रुतेः । एष प्राणः । मन्त्रत्वं तु ब्राह्मणान्तर्गतमन्त्रत्वमात्मार्यगानमेभिर्मन्त्रैः क्रियत इति 'प्रयोगकरणः  
शब्दो मन्त्रः' इति मन्त्रलक्षणसमन्वयः । तदाद्यमिति अन्नमाद्यं यस्य पयसस्तद्ब्राह्मण-

भाष्यप्रकाशः ।

आन्नं लोके प्राणिभिरद्यते तदन्नम् । अनेनैव प्राणेनाद्यते तस्मात् स्वार्थमेवैतदागानमिति । ननु कथमेतन्निधेयं यत् प्राणेनैवाद्यते इति । प्राणवद्वागादीनामप्यन्नकृतोपकारदर्शनादित्यत आह इह प्रतिष्ठितमिति । अन्नं इह प्राण एव प्रतिष्ठितम् । अतः प्राणद्वारक एव तेषामुपकार इति । अन्नमत्र न पृथिवी, किन्त्वदनीयमात्रम् । तथाच योऽदनीयमात्रस्यात्ता स कथमदनीया नामर्पा परिणामकार्यं स्यात् । किंचैतरेये वागादयोऽन्नार्थं घृखादिस्थानेषु प्रविष्टा उक्ताः सृष्टौ प्रथमतो भिन्नतया च निर्दिष्टाः । अतः कथमदनीयपरिणामभूताः स्युः । तस्मात् तत्त्वान्तराणीत्येव निश्चय इत्यर्थः ।

अन्ये तु संज्ञामूर्तिघ्नप्रमारभ्य त्रिघ्नमेकमधिकरणमङ्गीकृत्य प्रथमसूत्रे नामरूपकरणं परमेश्वरादेवेति व्याख्याय, मांसादिघ्ने यथाश्रुतमेव पुरीषादित्रयस्य भौमत्वं भ्रूत्रादित्रयस्याऽऽप्यत्वमस्थ्यादित्रयस्य तैजसत्वमङ्गीकुर्वन्तः सिद्धान्तकोटावेव निक्षिपन्ति ॥

रश्मिः ।

मन्नूपम् । अदनीयानामपामिति वक्ष्यमाणत्वात् । प्राणेनेति । एवकारः प्राणाग्निहोत्रोपनिषदेवकारः । स्वार्थमेवेति प्राणार्थम् । एवकारो वागादि व्यवच्छिनत्ति । एवमन्नेऽपि । अन्नकृतेति अयं पञ्चदशाहानीत्यादिभिरुक्तोऽन्नकृतोपकारस्तस्य दर्शनात् । प्राण एवेति । न तु वागादावित्येवकारो वागादिव्यवच्छेदकः । अत इति । प्राणे प्रतिष्ठितत्वात् प्राणद्वारकः । इन्द्रियाणां प्राणपदवाच्यत्वात्तदधीनस्थितिकत्वाच्च तथा । एवकारः प्राणाग्निहोत्रोपनिषदा । तेषां वागादीनामन्नकृतोपकारः । स कथमित्यादि भाष्यं विवरीतुमाहुः । अन्नमत्रेति । पृथिवी वा अन्नमिति श्रुतिप्राप्तं निषेधन्ति स्म न पृथिवीति । भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा चेत्यादिना । योदनीयमात्रस्य अत्ता कथमिति पदच्छेदः । वागादयश्चेत्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म किंचेत्यादि । यद्यप्युद्गीथब्राह्मण एव 'ते देवा अन्नवन् एतावद्वा इदं सर्वं यदन्नं तदात्मने आगासीदनु नोस्मिन्नन्न आभजस्वेति ते वै भाभिसंविशतेति तथेति तथ समन्तं परिण्यविशन्त तस्माद्यदनेनान्नमिति तेनेतास्तुप्यन्ति' इति वागादयोऽन्नार्थं प्रविष्टाः । सृष्टावित्यादि भाष्यं विवृण्वन्ति स्म सृष्टाविति । पुराणे सृष्टौ प्रथमतो भिन्नतया निर्देशोऽपि वर्तते तथापि सर्वथा श्रौतत्वायैतरेय उपात्तः । यद्यपि ब्राह्मणावतरणेऽभ्यश्वमेधब्राह्मणयोर्यत उद्भवस्तस्योद्भावकस्योपास्यप्राणस्य स्वरूपनिरूपणार्थमुद्गीथब्राह्मणमारभ्यत इति कारणसृष्टिरप्यस्ति । परं विस्पष्टं नेत्यैतरेय उपात्तः । श्रुत्यर्थस्तु-प्रकृता वागादयो देवाः प्राणं प्रत्यनुवन् इदं सर्वमेतावद्दं प्रसिद्धं यदन्नं ततोधिकमस्ति तत्पुनस्त्वभात्मने आत्मार्थमागासीरागानं कृतवानसि वयं चान्नमन्तरेण स्यातुं नोत्सहामहे अतोतु पश्चान्नोस्मानस्मिन्नन्न आत्मार्थं तवान्ने आभजस्वाभाजस्व । णिचो लोपच्छान्दसः । भागिनः कुर्विति तैरुक्तः प्राणस्ते यूयं यद्यन्नाग्निर्नो वै तर्हि मा मामभिसंविशत । समन्तत आभिसुख्येनाविशत इत्यन्नवीदिति शेषः । राज्ञा प्राणेनानुज्ञातास्ते देवास्तथास्त्वित्यङ्गीकृत्य तं प्राणं परिवेष्टथ समन्तं समन्ताद्यविशन्त नितरामविशन्त प्राणं परिवेष्टथ निविष्टवन्तो यस्मात्तस्माहोको यदन्नेन प्राणेनात्ति तेनैव प्राणाग्नेनेता वागादयस्तुप्यन्ति । स्वातच्छेपेति । इत्येवेति अन्यभाष्योक्तयुक्तियुक्तत्वादेवकारो मांसादिभौमत्वव्यवच्छेदकः । तद्वा इति वीप्सेत्यादिभाष्यार्थस्त्वेवम् । तद्वा इत्यस्यान्नमयत्वादिवादोर्थः । वीप्सायां तु द्वितीयस्य पुनरुक्त्यापादकतया ज्ञानकर्ममार्गभेदेन तद्वादाविति न पुनरुक्तिदोषः । अभिषया संमतिर्वाच्या व्यञ्जनयाध्यायसमाप्तिस्तुचिका वीप्सेति द्विरुक्तिः प्रक्रियास्यात् 'वाक्यादेरामन्त्रितस्यासूयासंमतिकोपकुत्सनभर्त्सनेषु' इति सूत्रात्संमतौ वीप्सेति । अन्य इति शंकराचार्यादयः । एवेति प्रकृतिं व्यवच्छिनत्ति । निक्षिपन्तीति ।

भाष्यप्रकाशः ।

अथ प्रसङ्गाद् द्वितीयस्कन्धसुबोधिन्युक्तविद्या सृष्टिप्रक्रिया निगद्यते । तत्र, 'सदेव सोम्ये-  
दमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयं, तदैद्यत बहु स्थां प्रजायेय' इत्यादिजातीयकेषु वाक्येषु सृष्टिप्राकारे  
केवलस्य ब्रह्मण एवोक्तरूपाया इच्छायाः सृष्टिकारणत्वेन बोधनाद् ब्रह्मैव स्वेच्छया पूर्वं नाना-  
भवति । तत उच्चनीचनानानेकभावेन भवति । नचाग्रपदेन कालसोक्तत्वादेवकारो नान्ययोग-  
व्यवच्छेदक इति वाच्यम्, विकल्पासदत्वात् । तथाहि । किमत्र कालसत्त्वा विधीयत उतानूयते,  
अथवा कालविशिष्टब्रह्मसत्त्वेन बोध्यते ।

तत्र नाद्यः । वाक्यभेदप्रसङ्गात् । नेतरः । एतेषां सृष्ट्यादिब्रह्मान्तबोधकत्वेनैतदपेक्षयाऽ-  
न्येषां पुरोवाद्त्वस्याद्यक्यवचनतयाऽत्रानुवाद्त्वस्याद्यक्यवचनत्वात् । न तृतीयः । अप्रामाणिक-  
गौरवप्रसङ्गात् । अन्यथा एकमेवेत्यवधारणान्तरविरोधापातात् ।

नचावधारणान्तरस्य मुख्यान्यसत्त्वानिवारकत्वात् विरोध इति वाच्यम् । तथा सति

रक्षिः ।

अत्रोदासीना वयमिति भावः । वैशेष्यसूत्रं तु वैशेष्याद्विशेषभावाद्भ्यस्त्वरूपादवादित्रिवृत्कल्पेन  
त्रिरूपेणैकस्मिन्नत्र तत्रान्नादिवादी भ्यस्त्वव्यवहारार्थमिति युयुञ्जरिति ।

इति द्वादशमं मांसादिभौममित्यधिकरणम् ॥ १० ॥

प्रथमपादे युक्त्या श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारः । द्वितीये पादे वेदबोधकत्वाभावेऽपि तैरपि स्वातन्त्र्येण  
कर्मण पुरुषार्थः सेत्सतीत्याशङ्क्य बाध्याबाधमतान्येकीकृत्य निराकरोति । भ्रान्तेस्तुल्यत्वात् । ततः सम्यग्वे-  
दार्थविचारार्थैव वैदिकपदार्थानां क्रमस्वरूपविचारः पादद्वयेनेत्यारम्भे भाष्य उक्तत्वादविरोधे सतः  
कारणत्वम् । 'असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात्' इत्यादौ सत एव कारणत्वोक्तेः स्मृतायाः सृष्टिप्रक्रियायां  
उपेक्षानर्हत्वात्प्रसङ्गात् संगतेरित्यर्थः । भगवदाज्ञयाऽस्मिन्मतेऽवस्थितिः कर्तव्येति सुबोधिन्या द्वितीय-  
नवमाध्यायमाहुः द्वितीयेति । अन्तिमपादद्वयेन वैदिकपदार्थानां क्रमस्वरूपयोर्विचारात्सृष्टिप्रक्रिया ।  
अत्र 'आत्ममायासृते राजन्परस्यानुभवत्समः । न घटेतार्थसंबन्धः स्वप्नद्रष्टृरिवास्वप्नः' इति प्रथमश्लोके  
परस्य सच्चिदानन्दस्यार्थस्य देहस्य संबन्धार्थमनुभवत्सम इति विशेषणमुक्तं तेन चिदंशो देहसं-  
बन्धार्थः । आनन्दांशस्तु साकार इति स साकारार्थः । अवशिष्टः सदंशः स द्वितीयपादेऽसदधिकरणे-  
स्तीत्याशयेनाहुः तत्र स्वदेवेति । त्रिवु व्यस्तेषु समस्ते चेत्यर्थः । केवलस्येति सत इत्यर्थः । सम-  
स्तस्य 'यतो ब्रह्म' इति श्रुतिविषयत्वेन यथार्थतया ज्ञातत्वात् । सच्चिदानन्दस्य 'सत्यं ज्ञानमनन्तं  
यत् ब्रह्म ज्योतिः सनातनम्' इतिवाक्येन लोकत्वात् । व्यस्तचिदानन्दयोरुक्तविद्या कार्यान्तरा-  
र्थत्वात् । ननुपलक्षणं कृतम् 'सत्त्वं परं धीमहि' इत्यत्र 'सत्यव्रतं सत्यपरम्' इत्यत्र चेति चेन्न ।  
समस्तपञ्चाग्रयणात् । अतो देवकीवाक्यात्सदेव । 'सत्तामात्रं निर्विशेषं निरीहम्' इति देवकी-  
वाक्यम् । ननु श्रुतिवाक्यादानन्दः कुतो नेति चेन्न । 'देवकी ब्रह्मविद्या या या वेदेरुपगीयते' इति  
कृष्णोपनिषच्छ्रुतेः सकलश्रुतिवाक्यसारत्वात् । 'साकारब्रह्मावैकस्यापकः' इत्याचार्यनाम्नः  
सूक्तप्रश्नो मूलम् । मधुराष्टकम् । अत एवकारः । उक्तेति 'बहु स्थां प्रजायेय इति' इत्युक्तरूपायाः ।  
ब्रह्मैवेति परमतः सेतुन्मानेति तृतीयाध्यायसूत्राम्यामेवकारः । तत्र ब्रह्मणः परमाशङ्क्य निषेधात् ।  
वाक्यभेदेति । ब्रह्मासीदग्रपदोक्तः काल आसीदिति । एकतिक् वाक्यम् । एतदिति । ब्रह्मणः  
प्रथमभूतवेदापेक्षया । अवेति सदेवेत्यवधारणम् । मुक्त्येति 'एके मुख्यान्यकेवलाः' इति कोशादेक-



भाष्यप्रकाशः ।

समान्यधिकराहित्यस्य तत्र एव सिद्धेर्न्यूनद्वितीयसत्ताया उपगतत्वात्साऽद्वितीयपदव्याकोपस्य  
दुर्निवारत्वापत्तेः । नच 'आत्मा वा इदमेक एवात्र आसीन्नान्यत् किंचन भिषत्' इत्यत्रेवात्र भिष-  
द्द्वितीयनिषेध एवास्त्विति वाच्यम् । तदापि येनाश्रुतं श्रुतं भवतीत्यादिप्रतिज्ञाया सृष्टि-  
ष्ठादिदृष्टान्तान्तामीक्षणविषयस्योत्तमपुरुषस्य, सोऽनुवीक्ष्य नान्यदात्मनोऽपश्यदित्यनुवीक्षणस्य  
च विरोधापत्तेर्दुर्निवारत्वात् । अतस्तत्र कालोक्तिः सृष्ट्युत्तरव्यवहारे सर्वाधारतया प्रतीयमानस्य  
कालस्योपरञ्जनेन शिष्यस्य पूर्वकालवृत्तान्तबोधनार्थैव । अन्यथा शिष्यस्य सृष्टिकालवर्षित्वात्  
कालसत्तामवधारयतः पूर्ववृत्तान्तबोधनाभावेऽनुशासनवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । नतु कालस्य ब्रह्मणः  
पृथक्सत्ता बोधनार्था । उक्तदोषप्रसङ्गात् । तस्मात् सृष्टेः पूर्वं केवलं ब्रह्मैवेति निश्चयः । तत्  
सर्वमवतनसमर्थमतो धर्मरूपेण भवद् इच्छारूपेणापि भवति । नच निमित्तान्तराभावे सर्वदा  
भवतीति शङ्कनीयम् । आपादनहेतुभूतस्य कालस्याभावात् । जाते तु पुनः काले तस्यैव निया-  
मकत्वात् सर्वदा भविष्यति । कालश्च श्रुताविच्छादिविशेषणत्वेनोक्त इतीच्छादिभिः सहैवा-  
विर्भवति सहैव च तिरोभवतीति भगवद्दर्शनैकालिकाऽन्वाधविषयत्वात् कालवत् सर्वेऽपि  
नित्याः । नच सदेव सौम्येदमत्र इत्यत्र व्युत्पादितं कालोक्तैर्बोधनार्थत्वमिह ग्रहीतुं शक्यम् ।  
तन्निवामकत्वाऽद्वितीयादिपदस्येहाभावात् । नापि, सर्वे निमेषा जग्दिरे विश्रुतः पुल्लादधीति  
रश्मिः ।

मेवेत्यनयोः शब्दयोर्मुख्यमेवेत्यर्थान्मुख्यादन्ये ये एतद्वाक्येतरवाक्यप्रतिपादितात्सेषां सत्ताया निवार-  
कत्वात् । द्वितीयेति । 'एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म' इत्यत्र । भिषदिति व्यापारं कुर्वत् । उक्तमेति  
प्रजायेत्युत्तमपुरुषस्य । विरोधेति कालविशिष्टस्य विशेषणत्वेन नीचभावात्प्रशब्दार्थेन ब्रह्णाद्विरोधाप-  
त्तिरीक्षणविषयस्योत्तमपुरुषस्य । एवेति एवकारस्तु कालभेदा सदस्यस्य क्रियाशक्तिः साम्राज्यपदार्थ इति  
पञ्चव्यवच्छेदकः । अत्रपदार्थे काले सदेवात्र तु सत्यत्रपदार्थ इति सप्तमीविरोध इति । यद्वा अत्रे कालशब्दे  
सदेवार्थः । वाच्यत्वं ससमर्थः । पूर्वैति कालो हि जगदाधार इत्याधारं विना तथा । अविद्यमानस्य  
कारणत्वमिति केचित् । उक्तेति अप्रामाणिकगौरवादिदोषप्रसङ्गात् । ब्रह्मैवेति एवकारेण काल-  
विशिष्टेति विशेषणं व्यवच्छिद्यते । धर्मेति सत्यत्वादिधर्मरूपेण वृक्षरूपेण वा वेदाद्यो वृक्ष इति 'अथातो  
धर्मजिज्ञासा' इत्यत्रापि सः । वेदान्तदर्शितरूपं कया.....चित्कीडया पुराणे अश्वत्थरूपं ज्ञापेन जात-  
मिति कया तद्गीतायाम् 'उर्ध्वमूलमधःशाखमश्वत्थं प्राहुरख्ययम्' इत्युक्तधर्मरूपेण । भवदिति इच्छा-  
विशिष्टमिति बोध्यम् । इच्छापि सर्वमवतनसमर्थरूपमेव धर्मरूपेण भवदिति सुबोधिण्याः । अपिनेश्वरस्य  
स्वरूपं सर्वमवतनसमर्थरूपमेव । इच्छेति विशेषेच्छारूपेण । सर्वदेति तथा च स्थितिप्रलयमङ्ग इति  
भावः । आपादनेति यदि सृष्टिकालः स्यात् सर्वदा तदा सर्वदा भवेदिति वाक्यस्यापादनहेतुभूतस्य ।  
तस्यैवेति । एवकारेण कर्मस्यभावौ व्यवच्छिद्येते इच्छा वा व्यवच्छिद्यते । सामान्यत्वात् सृष्टीच्छा नोक्ता ।  
कारणत्वाच्चे गौरवात् । अन्यदाहुः कालभेदेति । श्रुताविति 'सोकामयत बहु सां प्रजायेय इति' 'स  
तपोतप्यत स तपस्वत्वा इदं सर्वमसृजत यदिदं किंच' इति श्रुतौ । इच्छादीति कायः, प्रजननम्,  
तपः, सृष्टिश्चादिसम्भार्याः । तद्विशेषणत्वेन श्रुतानघतनकालिकः कायः इच्छा । इष्टकालिकं प्रजननम् ।  
श्रुतानघतनकालिकं तपः । श्रुतानघतनकालिका सृष्टिरित्येवं विशेषणत्वेनैव । एवकारो विशेष्यत्वव्यव-  
च्छेदकः । न च वैपरीत्ये एवकारो व्यर्थ इति वाच्यम् । श्रुतौ विशेषणत्वेनैवोक्तो न तु विशेष्यत्वेने-  
त्यर्थात् । अत्रिदिति अश्वत्थत्वेनेनोक्तो आविर्भवति । भगवदित्यादि सहृत्वाद्यः । अद्वितीयेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुत्या तस्य पाश्चात्यत्वं शङ्क्यम् । कालावयवानामेव तत्रोक्तत्वात् । तैर्विशिष्टस्तु कालो भगवच्छेदरूपो 'बोऽयं कालस्तस्य तेऽभ्यक्तबन्धोभेदाभाद्बुभेदते येन विश्वम् । निनेषादिर्वत्सरान्तो महीयान्' इति वाक्यात् । अतोऽवयवविभागरहितस्य तस्य कार्यापेक्षया पूर्वरूपत्वात् तेनैव सहेच्छादीनामपि जातत्वात् तान् सर्वान् स्वांशान् सदैकरूपानेव भगवान् स्थापयतीति तै सर्वेऽप्यविकृता एवास्तिकवादिभिरङ्गीक्रियन्ते । एवमिच्छारूपः सन् भेदरूपया तथा सच्चिदानन्दानपि धर्मत्वेन भिनत्ति । ते च धर्मरूपेण स्वयं मिद्यमानाः स्वाभयमपि धर्मत्वेन भिन्दन्ति । तदा स भगवान् सर्वतःपाणिपादान्तो भवति, साकारतां चापद्यते । एवं सच्चिदरिभः ।

तस्येति कालस्य जन्यत्वम् । एवेति अवयविनि शक्त्यभावादेवकारोऽवयवव्यवच्छेदकः । उक्तेति निनेषपदेनोक्तत्वात् । तैरित्यवयवैः । तेनैवेति कालेन । जन्यमात्रं कालोपाधिरिति प्रवादादेवकारः । युक्तं चैतत् । उपाधिभिः सह तेषामिच्छादीनां जातत्वं जीववत् । इच्छादयः पूर्वोक्ताः । एकरूपानिति । तत्र काम इच्छा 'प्रकाशाश्रयवद्वा' इति सूत्रेणैकरूपा भगवत्त्वात् । प्रजननमिच्छाकारप्रविष्टमिति तथा । तपो भगवद्रथं द्वितीयनवमाध्यायसुबोधिण्याः । सृष्टिश्च भगवद्रूपा 'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' इति श्रुतेः । यद्यपि सृष्टिः सदैकरूपेलेतावता चारितार्थ्येपि कारणसृष्टिकार्यसृष्टिभेदाय चतुष्टयमुक्तम् । एवकारो व्यवहितयुक्त्यानेकरूपव्यवच्छेदकः । भगवानिति इच्छारूपः । इच्छादयस्त्रयं श्रुतास्तान् सदैकरूपान् स्थापयन्तीति सुबोधिण्याः । ननु भगवतः कारणत्वं 'जन्माद्यस्य यतः' इति सूत्रात् । नेच्छादय इति चेन्न । इच्छापि सर्वमवनसमर्थरूपमेव धर्मरूपेण भवदिति सुबोधिण्याः, इच्छापि अपिना भगवान्स त्वकारक इति कर्तृत्वाभावात्सर्वमवनसमर्थरूपमिच्छैव न तु भगवान्धर्मरूपेण भवेदित्यर्थात् । जन्मादिसूत्रं तु शेषपष्ठपन्तप्रश्नजिज्ञासां प्रतिज्ञायेति न दोषः । कर्तृकारकत्वाद्यभावात् शेषे षष्ठीति । अत एवाहुः एवमिच्छारूप इति । एतावत्पर्यन्तं महतः सद्य निरूपितः । अधुना महत्सद्गुणन्तरमिच्छावादादिच्छयाण्डसंश्लिप्तं वक्तुमुपक्रमः एवमिति । कारकत्वाभावादेवमुक्तप्रकारेणैच्छारूपः समित्यर्थः । भेदेति । सविषयत्वाद्भेदेन विषयेण रूप्यते व्यवहित इति तथा । आकारस्त्वेकोहं बहु सामित्येव । भिनन्तीति सच्चिदानन्दा धर्मा इत्येवं भिनत्ति । स्वरूपसागम्यत्वादेव त्वतलन्तत्वाभावः । भिन्दन्तीति आश्रयो धर्मात्येवं भिन्दन्ति । तदेति यथेच्छम् । भेदकाले स पुरुषोत्तमः । सर्वत इति अन्तस्य भेदं विनाऽसंभवात् । साकारतामिति । ननु तर्हि महत्सद्गुः साकारत्वं नास्तीत्यायातम् । तथा च 'साकारब्रह्मवादेकस्यापकः' इत्यस्य विरोध इति चेत्सत्यम् । अधोक्षजत्वेन साकारत्वादिविचाराप्रसक्तेरिदमित्यतया । कारणगुणाः कार्यगुणानारमन्त इति विराजः स खराजः साकारस्य कारणे साकारत्वमिति लौकिको हेतुः । प्रब्रह्मरूपस्य वक्ष्यमाणत्वेन तस्य मत्केच्छया साकारत्वेन यत्कान्यति साकारत्वात् । माष्ये 'अचलत्वं चापेक्ष' इति सूत्रस्य लीलाविष्कारणानाविष्कारणे अपि मत्केच्छयेत्युक्तमाभासे । तथाच गोपालतापिनीये 'स्वरूपं द्विविधं चैव सगुणं निर्गुणं तथा' इति स्वरूपद्वैविध्याच्च साकारता मत्केच्छमात्रगम्या । खेच्छयापि साकारतादर्शनात् । अत एव पञ्चरात्रे ज्ञानपादे 'साकारं च निराकारम्' इति विकल्पधर्माश्रयत्वमुक्तम् । अन्तस्तद्गुणोपिकरणे 'यदेकमभ्यक्तमनन्तरूपम्' इति साकारम् । अवयव्यनङ्गीकारात् 'अभ्यक्तोऽक्षर इत्युक्तः' 'आकाशसङ्गिज्ञात्' इति तमःपरत्वलिङ्गेनाभ्यक्तमनन्त-

भाष्यप्रकाशः ।

दानन्दरूपेण भिन्नोऽपि तयेच्छया मिलितोभिन्न इवाखण्डो भवति । तदपेक्षया कार्यरूप-  
स्वाप्पत्वात् । तानि त्रीण्यपि रूपाणि पूर्णशब्देनोच्यन्ते ।

‘पूर्णमदः पूर्णमिदं पूर्णात् पूर्णमुदच्यते । पूर्णस्य पूर्णमादाय पूर्णमेवावशिष्यते’ इति ।  
अर्थस्तु—अदः परोक्षं ज्ञानैकधनम् अधरं ब्रह्म पूर्णं निरन्तरमाकाशवद् व्यापि । इदं परि-  
दृश्यमानं सद्रूपं धरं ब्रह्म पूर्णं पूर्ववद् । पूर्णात् पूर्णमतति व्याप्नोति तादृशं तदुभयव्यापकं  
पूर्णमुत् पूर्णानन्दं ब्रह्म अच्यते, अञ्चु गतिपूजनयोः, अच इत्येक इति धातुपाठादचधातुः  
पूजार्थकः, पूज्यते, पूर्वोक्ताभ्यां सच्चिद्रूपाभ्यां धराधराभ्यां सेव्यते । एवं ज्ञानादेः फलमाह ।  
पूर्णस्नानुपदोक्तस्य पूर्णं ज्ञानादिधर्ममादाय तत्प्रसादेन प्राप्य पूर्णमेवावशिष्यते तत्सायुज्येन  
तदभिन्नो भवतीति । पूर्णत्वादेव सद्रूपस्य प्रत्येकपर्यवसायित्वम् । एवं धर्मरूपेण शक्तिरूपेण  
धर्मिरूपेण च नानाभूय पश्चात् कार्यरूपेण नाना भवतीति बहु स्वामित्यस्य कार्यम् । एवं च  
बृहदारण्यकोक्तं व्युत्तरणं तैत्तिरीयायुक्ताकाशादिसंभूतिश्च तत एव । प्रजायेयेत्यस्य तु जन-  
रश्मिः ।

रूपं ब्रह्मैवाकाशवत् । न तु ‘तत्तु समन्वयात्’ इत्यत्र निमित्तत्वस्य साकारत्वात्साकारत्वम् ।  
भिन्नोपीति धर्मिणः । अपिनाऽभिन्नः । कार्यात्मना भेद इति महतः स्रष्टुर्भिन्नोप्यण्डसंसाः  
सर्वभूतस्थतृतीयसहितः ‘कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्षणं पटतन्तुवत्’ इति सप्तमस्कन्धात्कार्यकारणवस्त्वैक्य-  
मर्षणे च प्रतीतसाकारतेच्छया मिलितः ‘अविभक्तं च सृतेषु विभक्तमिव च स्थितम्’ इति गीतायाः  
अण्डस्थितविषयत्वान्मिलिते । ‘मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति’ इति बृहदारण्यकदोष-  
स्वाप्यभासेगीतैकादशाध्यायोक्तसर्वव्यापकगुरौ लोकेऽप्रतिभप्रभावरूपे ‘तत्रैकस्य जगत्कृत्स्नं प्रवि-  
भक्तमनेकधा । अपश्यदेवदेवस्य शरीरे पाण्डवस्तदा’ इत्यत्रैकेन शरीरेण मिलितोऽभिन्न इव भवति ।  
‘यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्सत्केन कं पश्येत्’ इति श्रुतिः । भिन्नोपस्थितावभिन्न इति खण्डोपस्थिताव-  
खण्डो भवति । महत्स्रष्टृमात्रं तु सर्ववादानवसरं नानावादानुरोधीत्वखण्डमपि । अरूपत्वादिति ।  
सखण्डत्वमिति शेषः । कारणामावेन कार्यकारणवस्त्वैक्यमर्षणामावात् । अनेन तृतीयं सर्वभूतस्थ-  
शुक्तम् । ज्ञानैकेति पुरुषाश्च ज्ञानमेवैकं मुख्यं त्रिषु तस्य चनं दृढं नृपसकत्वं छान्दसं  
निषिद्धम् । ‘तदश्मसारं हृदयम्’ । ‘आत्मैवेदमग्र आसीत्सुखविधः’ । पूर्ववदिति निरन्तरमाका-  
शवद्व्यापि । तदुभयेति धराधरव्यापकम् । ज्ञानादेरिति ज्ञानं शाब्दम् । माहात्म्यज्ञानजमक्तिश्च ।  
अध्वरज्ञानानन्तरं कर्म च । पूर्णमेवेति कार्यस्य कारणापत्तिर्युक्तेत्येवकारः । घटादेः कपाला-  
द्यापत्तिर्दृश्यत इति । ननु सदेव सोम्येति श्रुतिमुपक्रम्य विचारः प्रवृत्तः । श्रुतौ तु धराधर-  
पुरुषोत्तमा उक्ता इति प्रत्येकं सद्रूपस्य पर्यवसायित्वं कथमित्याशङ्क्य तानि त्रीण्यपीत्यादिअन्व-  
तात्पर्यमाहुः पूर्णत्वादेवेति । एवकारेण सत्त्वं व्यवच्छिद्यते । तस्य सन्मात्रवृत्तित्वेन निरन्तराकाश-  
वद्व्यापित्वाभावात् । शक्तीति सर्वतः पाणिपादान्तत्वादिः शक्तिः तद्रूपेण । बहु स्यामिति ईक्षणस्य ।  
कार्यमिति नानामवनं कार्यं पूर्वोक्तेक्षणस्य । बृहदिति तत्रैव द्रष्टव्यम् । तैत्तिरीयेति ।  
‘तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः संभूतः’ इत्यादितैत्तिरीयोक्ता । आदिना भागवतं ब्राह्मम् ।  
यथा तृतीयस्कन्धपञ्चमे—‘कालमायांशयोगेन’ इत्यादिना । तत इति सत एव । एवकारस्तु विवा-

## भाष्यप्रकाशः ।

नगत उचनीचभावः कार्यम् । अन्यथा बहुभवनस्य पूर्वाकारादेव प्राप्तत्वात् तेनैव जनन-  
बाहुल्यस्यार्थबलादेव प्राप्तेः को वा प्रकर्षपदार्थः स्यात् । पुरुषविभ्रान्नामे ब्रह्मक्षत्रादिरूपत्व-  
विवृतिरपि विरुध्येत । उचनीचभावस्याकस्मिकत्वं च स्यात् । अत उचनीचभाव एव प्रशब्दार्थः ।  
स च धर्मभेदेन भवतीति भूम्न आनन्दरूपस्य सर्वोत्कृष्टत्वं, ततो नीचभावश्चिरूपस्याक्षरस्य,  
ततोऽपि सद्रूपस्य क्षरस्य । अत एव अक्षरात् परतः पर इति । 'द्राविमौ पुरुषौ लोके,' 'यस्मात्  
क्षरमतीतोऽहम्' इत्यादिश्रुतिस्मृतयो ब्रह्मणः परत्वं प्रतिपादयन्ति । एवं त्रिरूपः सन् शक्तित्रय-  
रूपेणाविर्भवति । तत्र सदंशस्य क्रियारूपा शक्तिः । चिदंशस्य व्यामोहिका माया । आन-  
न्दरूपस्य जगत्कारणभूता माया । एतन्नितयरूपा शक्तिः सच्चिदानन्दरूपस्य भावत्वतलादि-  
रक्षिणः ।

नन्दयोर्व्यवस्थायाः आरम्भ एव कृतत्वेन तयोर्व्यवच्छेदकः । पूर्वेति एकोऽहं बहु स्यामितीच्छाकारा-  
द्येषु । एवकारोऽन्यव्यवच्छेदकः । तेनैवेत्यादि पूर्वाकारेणैव न त्वन्येन । जननेति । एकत्व-  
विरुद्धं बहुत्वं जनननिष्ठं न त्वस्मच्छब्दार्थनिष्ठमिति तथा । जननं तु स्यां भवेयं उत्पद्ये इत्यर्थात् ।  
तथा चैकत्वावच्छिन्नास्मत्पदार्थनिष्ठो बहुत्वावच्छिन्नोत्पत्यनुकूलो व्यापारोऽधीष्ट इत्यर्थः । इच्छा-  
प्रकरणादधीष्टे लिङ् । तदाहुरर्थेति एवकारोऽध्याहारव्यवच्छेदको जननस्य । क इति उचनीच-  
भावातिरिक्तः क इति प्रश्नः । ब्रह्मेति । ब्रह्मक्षत्रादिरूपत्वविवृतिस्तु ब्रह्मैव इदमग्र आसीदि-  
त्यादिविमियमाणमुक्त्वा 'तान्येतानि देवक्षत्राणीन्द्रो वरुणः सोमो रुद्रः पर्जन्यो यमो मृत्युरीशान  
इति' इत्यादिः । एवेति । प्रजायेयेतीच्छया उत्कर्षापकर्षरूपेण जात इति सुबोधिण्या एवकारः ।  
ननु 'सदेव सौम्येदम्' इत्युपक्रमात्सद्यैवपि सदेव मुख्यमितरौ वेलाकाङ्क्षायां सद्यै भिन्नप्रकारमाहुः  
स चेति । उचनीचभावः धर्माणां सच्चिदानन्दानां भेदेन भवति । न तु धर्मभेदेन तत्र भेदा-  
भावात् 'न यत्र माया' इति वाक्यात् । अतस्तत्र सद्यै तु भेदादानन्द उत्कृष्ट इत्याहुः धर्मेति ।  
धर्मभेदेन भवति इति हेतोः सृष्टिव्यावृत्तस्य भूम्नो धर्मरूपानन्दस्य सर्वेषु भेदेषुत्कृष्टत्वम् ।  
क्षरस्येति । तेनाक्षरस्योपक्रान्तस्य सतः सकाशात् सतः सर्वोत्कृष्टत्वं न हीयते । श्रुतीति  
श्रुतिमुण्डके । ननु द्वितीयस्कन्धे 'आत्ममायासृते' इति पद्ये त्रिष्वनुभवत्मान इत्यनेन मायासं-  
न्वाच्छरीरसंभवाच्च चिदात्मन इत्युक्तम् । सदानन्दयोस्तु तदभावाच्चोपक्रमः । तत्र सत्सत्तामङ्गी-  
कृत्यात्रोपक्रम आनन्दस्तु न विचारित इति चेन्न । तस्य हिरण्यगर्भदेवताकत्वेनानन्दस्य अन्यधर्म-  
त्वात् । 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्' इत्यत्र ब्रह्मण इति भेदपृष्टया निर्देशात् । ईश्वरे तु 'किमासनं ते  
गरुडासनाय किं भूषणं कौस्तुभभूषणाय । लक्ष्मीकलत्राय किमस्ति देयं वागीश किं ते वचनीयमस्ति'  
इत्युक्तम् । एवं मधुराष्टके सद्रूपत्वमुक्तम् । एवमिति । इच्छया त्रिरूपः सच्चिदानन्दधर्मरूपः ।  
शक्तित्रयेति कार्यरूपं शक्तित्रयं बोध्यम् । इच्छानन्तरं जातत्वात् । कारणकोटौ तु तस्य  
माया द्विविधेत्युक्तया शक्तिद्वयम् । इमाः शक्तयोत्रे वाच्याः । व्यष्टानुक्त्वा समष्ट्यावाहुः एतन्नितयेति ।  
तथा च सदंशक्रियाशक्तिः 'सदेव सौम्येदमग्र आसीत्' इति श्रुतेः । नन्वग्रे चेष्टावाचके सन्न तु  
सति चेष्टेति चेन्न । अग्रस्य सदिति सुपांशेन त्वग्र इति ससम्बन्तमित्यङ्गीकारात् । चिदंशस्य  
वेदरूपस्य व्यामोहिका माया । 'तिने ब्रह्म हृदा य आदिकवये मुष्टान्ति यत्सूरयः' इति वाक्यात् ।  
ब्रह्म वेदम् । आनन्दरूपस्य जगत्कारणभूता माया । 'कृष्णालिका जगत्कर्त्री मूलप्रकृतिरुक्तिमणी'

भाष्यप्रकाशः ।

धाष्या । अत एव सदर्शभूतेष्वष्टाविधितत्त्वेषु तत्त्वमिति व्यपदेशः । एवं यदा आनन्द उत्कृष्टो जातस्तदेतरी तं सेवमानो जातौ । ततश्च तयोर्धर्मौ ज्ञानक्रिये भगवच्छक्तिरूपे जाते । तदा स आनन्दो ज्ञानक्रियाशक्तिमान् जातः । इत्येकस्वरूप उच्यनीचभावः । अथापरः सदर्शस्तु क्रियाशक्तैर्गतत्वादंशेनाभ्यक्ततामापद्यते प्रकृतिरूपो भवति । पश्चान्मूलभूतक्रियांश्चाभिः क्रियाभिर्यथायथं भ्रौतेन पौराणेन वा प्रकारेणाभिव्यज्यते । चिदर्शस्तु ज्ञानधर्मस्वानन्दे गतत्वादंशेन पुरुषो जीवसमष्टिरूपो मुख्यजीवो भवति । तदा चिदर्शस्य शक्तिर्भावा तं व्यामोहयति । तदा तथा व्यामोहितो व्याकुलः सन् सदानन्दकृतसृष्टौ य आसन्न-

रश्मिः ।

इति गोपालतापिनीयात् । मायापदं तु श्वेताश्वतरे—‘अस्मान् मायी सृजते विश्वमेतत् तस्मिन्मान्यो मायया सन्निरुद्धः’ ‘मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्’ इति श्रुतेः । अन्यो जीवः [ नन्वानन्दमाप्रकरपादमुखोदरादिः, आनन्दरूपमसृष्टं यद्विभाति, आनन्दमयोभ्यासात् । को ह्येवान्याक्तः प्राण्यापदेव आकाश आनन्दो न स्यात् । दुःखामावः सुखं चैव पुरुषार्थद्वयं मतमिति सुखं स्तूयतेऽतः कथमानन्दो जन्य इति चेन्न । ‘अजायमानो बहुधा विजायते’ इति श्रुत्या भविष्यतीति । ] नन्वानन्दस्य जन्यत्वात्केन प्रकारेण सर्वोत्कृष्टत्वमिति चेत्तत्राहुः एवमित्यादि । धर्मभेदेनोचनीचभावे कारणस्य भेदरूपमायापटितत्वेन मायायाश्च तमोरूपत्वेनानन्दे तु उत्कृष्टे उत्कृष्टत्वप्रकारकतामसप्तदे-रानन्दविशेष्यकत्वोत्कृष्टत्वप्रकारकत्वात् । जाताविति तथैवानुभवत् । ‘सुखाय कर्मणि करोति जन्तुः’ इति वाक्याच्च । सेवामायेवम् । मनुष्याधिकारात् । ततश्चेति आनन्दविरहात् । तयोरिति सन्नितयोर्धर्मौ ज्ञानं वेदान्तोक्तं क्रिया वेदोक्ता च कारणीयो कार्येपि स्तः तौ प्रवर्तकानन्दाभावादनभिव्यक्तौ स्वकारणे लीनाविति ज्ञानक्रिये भगवच्छक्तिरूपे जाते । स इत्यादि स उत्कृष्टः गुणरूपोप्यानन्दः ज्ञानगुणवानस्य संभवायिसमवेतत्वसंभवेन । एकं रूपं रसात्पृथगित्यत्र रूपे एकत्वपृथक्त्ववत् । क्रिया कर्मणापि सन्नित्योक्तसंभवेनानन्दरूपगुणनिष्ठा । इत्यानन्दो ज्ञानक्रियाशक्तिमान्जात इत्यर्थः । उक्तक्रमे सतश्चिदनन्तरमुक्तत्वेऽपि सूचीकटाहन्यायेनाहुः सत्तं-शास्तिवति । गतत्वादिति अनभिव्यक्तत्वात् । अंशेनेति विकृतिरूपेण । प्रकृतीति तदुक्तं ‘धर्मो यसां मदात्सुकः’ इति वाक्येन । क्रियाभिरिति प्रयाजानुयाजादिरूपाभिः । पौराणेनेति । एकोनविंशत्याय एकादशस्योक्तेन लौकिक्यपि ग्राह्या । सच्चिदानन्दप्रशान्ने इति प्रसिद्धम् । तदेवायं यन्नरूपगुणत्वा ज्ञानरूपं वेदान्तशास्त्रभेदेनाहुः चिदर्श इति । आनन्दांशस्तु कवीनां ‘तदेव प्रथमं परमं कवीनाम्’ इति श्रुतेः । ज्ञानेति चित्तो ज्ञानरूपधर्मस्य प्रवर्तकानन्दाभावेनानभिव्यक्तस्य स्वकारणानन्दे गतत्वात् । अंशेनेति मूलश्वेन । पुरुषः पुरुषुवतीति पुरुषः । उप दाहे । स्वराद् । जीवेति । ‘यथाभेः शुद्धा विस्फुलिङ्गा’ इति श्रुतेः । मुख्यत्वं द्वितीयरूपत्वम् । जीवमूलत्वमिति यावत् । तृतीयं सर्वभूतत्वम् । ज्ञानेति व्यामोहिका । तदुक्तम् । ‘विराड् जीवस्तु भोगमुक्त्वा’ । तन्मंशम् । ‘यथा संगोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणात्मकम् । परोपि मनुतेऽनर्घं तत्कृतं चामिपद्यते’ ॥ इति समाधिभाषायाः । स्वानन्देनेति सच्चिदानन्देषु । श्लेष्यया सदानन्दः कृष्णः । ‘कृषिर्भू-वापन्नकः’ इति पञ्चरात्रशास्त्रात् । चिदर्शः शुभ्रः । अतश्चिदर्शशुभ्रप्रतिपाद्यसदानन्दरूपार्थसृष्टौ च इति प्रसिद्धः आसन्नः प्राप्ते भवः । केन रूपेण प्रसिद्ध इत्यत आहुः सूत्रेति । सूत्रात्मत्वेन

भाष्यप्रकाशः ।

रूपः सत्त्वात्मा दशविधः प्राणस्तमवलम्ब्य तिष्ठति । ततो जीव इत्युच्यते प्राणधारण-  
प्रयत्नवशात् । बोधरूपोऽप्ययम् । आनन्दस्य धर्मस्य पृथग्भूतत्वात्स्वरूपात्मकस्य च तिरोहि-  
तत्वादानन्दार्थं तथा व्यामोहितस्तत्संबन्धादानन्दो भविष्यतीति बुद्ध्या तथा संबध्यते ।  
आनन्दांशस्तु प्राणरूपोऽन्तर्यामिसमष्टिरूपो भवति । अतः परं सतः प्रपञ्च उच्यते । तत्र क्रमो  
नानाविधः । शुण्डके, 'एतस्माज्जायते प्राणः' इति प्राणमनइन्द्रियाणामुत्पत्त्यनन्तरं स्यादि-  
भूतोत्पत्तिः । प्रभे, प्राणः प्राणाच्छ्रद्धा भूतानि इन्द्रियं मनोऽस्ममिति । बृहदारण्यके, प्राणा  
लोका देवा भूतानीति । ऐतरेये, लोका लोकपाला इत्यादि । महोपनिषदि तु दशेन्द्रि-  
याणि मनस्तेजोऽङ्कारः प्राणा बुद्धिस्तन्मात्रा महाभूतानीति । तत्र तेजो महान् प्राणाः प्राण-  
सङ्घदावः । वैश्विरीवादी च्चाकाशादिक्रमेण सूक्ष्माणि महान्ति च भूतानि समुत्पादयति ।  
पञ्चतन्मात्रा भूतसङ्घेनोच्यन्ते । अथ पञ्चमहाभूतानि भूतसङ्घेनोच्यन्ते इति मैत्रायणीय-  
श्रुताणुभवोरपि भूतपदेन संग्रहात् । एवमन्येऽपि प्रकारा निबन्धे दर्शिताः । अतो भूतानामे-  
वैकविधः क्रमो, न प्राणेन्द्रियादीनाम् । आत्मनां तु व्युत्करणं पश्चात् । कदाचिदेहविशिष्टा

रश्मिः ।

प्रसिद्धः । ननु प्राणो वायुः सूत्रं बहिः कार्यासम् । अन्तस्तु को वेद । ईश्वरस्तु वेत्ति । 'अन्तःसूत्रं  
धृतं येन' इति श्रुतेः । परंतु बहिःसाम्याद्रव्यान्तरम् 'प्रजापतेर्यत्सहजं पुरस्तात्' इति श्रुतेरिति चेन्न ।  
ऊर्ध्वनामदृष्टान्तस्य द्वितीयस्कन्धनवमाध्याये उक्तत्वात्तदनुरोधेन प्राणेषु समानस्य नाभिस्त्वनेन सूत्र-  
मात्मनि यस्य तादृशः संग्रहात् । सुबोधिण्यां तु सूत्रात्मक इति क उक्तः । नाभिकमलदण्डे सूत्राणि  
प्रजापतौ चेति कारणे तदावश्यकत्वात् । मूलस्य समानवायुत्वेनान्तःसूत्रस्य वायुत्वेन द्रव्यान्तरत्वा-  
भावात् । एकरसत्वात् । किंचान्तर्यामिप्राणणे 'वायुर्वै गौतम तत्सूत्रम्' इति श्रुतेः सूत्रात्मा प्राणः ।  
तन्मचेति । जीव प्राणधारणइति धातुपाठात् । शुद्धशुद्धशुक्लभावः 'तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत  
प्राणः' 'विज्ञानघनः' इत्यादीनां श्रुतीनामयमेव विषय इत्याहुः बोधेति 'सन्द इति चेत्ततः प्रभवात्'  
इति सूत्रे चितः सृष्टिः । त्रिषु सदादिषु प्रकटेन व्यवहारः । अतः सदानन्दसृष्टिविरोधो न । अपि-  
सङ्घेनोपक्रान्तसंग्रहः । अयमिति समष्टिरूपः । निर्धर्मकत्वाच्चिराकारत्वमाहुः आनन्दस्येति ।  
संबिदानन्दसृष्टित्वादानन्दधर्मत्वम् । स्वरूपेति । तत एव । आनन्दांशस्तु पूर्वमेव तिरोहितो येन  
जीवभाव इत्युक्तेस्तिरोहितत्वम् । आनन्दार्थमिति विषयानन्दार्थम् । ननु भाषासंबन्धस्य भावित्वा-  
त्पूर्वं कृतसत्या व्यामोहित इति चेन्न । 'तयैत्वेनेन तदप्राश्रया माया भूतपूर्वां गृह्यत इति कार्यकरणत्व-  
संबन्धात् मायासंबन्धाद्विषयानन्दः भगवदानन्दो यद्यपि तथापि व्यामोहो विषयानन्दप्रभृत्तौ  
हेतुः । संबध्यत इति 'यया संमोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणात्मकम् । परोऽपि मनुतेऽनर्थं  
तत्कृतं चाभिपद्यते' इति वाक्यात् । एवं कार्यरूपाभिर्दशांशा ज्ञेयाः । आनन्दस्य स्वरूपलक्षण-  
पठकत्वात्तद्विशेषरूपमाहुः आनन्दार्थास्तिस्रिभिति । सर्वोत्कृष्टानन्दस्य विशेषः सुषुप्तिसाक्षी प्राणसंग्र-  
होन्तर्धर्मिषानन्तर्यामिप्राणप्रसिद्धानां पृथिव्याचन्तराणां समष्टिरूपो भवति । पदेनेति भूतपदेन ।  
अन्धेपीति 'कदापिसुनन्ध्या' इति निबन्धात् । 'यथाग्नेः क्षुद्रा' इति श्रुतेराहुः आत्मभावमिति ।

भाष्यप्रकाशः ।

एवेन्द्रियाधिष्ठातारः, कदाचिदिन्द्रियानन्तरमित्येवं कारणसृष्टिप्रक्रिया दर्शिता । विशिष्य तु द्वितीयस्कन्धसुषोभिनीतस्तत्प्रकाशान्मत्कृताबावगन्तव्या ॥ २२ ॥

इति दशमं मांसादिभीममित्यधिकरणम् ॥ १० ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाष्यार्यचरणनखचन्द्रनिरस्ताहृदयध्वान्तस्य श्रीपीताम्बरात्मजस्य पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे द्वितीयाध्यायस्य

चतुर्थः पादः ॥ २ ॥ ४ ॥

समाप्तोऽयं द्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥

रश्मिः ।

शुण्डक आत्मनोवतारा इति माध्वाः । इन्द्रियानन्तरमिति 'सर्वतः पापिपादान्तं सर्वतो-  
श्चिस्त्रिरोमुखम्' इति श्रुत्युक्तेन्द्रियानन्तरं देहविशिष्टा इत्यर्थः ॥ २२ ॥

इति मांसादिभीममित्यधिकरणम् ॥ १० ॥

इति श्रीविट्ठलेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायपौत्रेण

संपूर्णवेद्या विट्ठलरायभ्रात्रीयेण गोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरेण

कृते भाष्यप्रकाशरश्मौ द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः

संपूर्णतामगमत् ॥ २ ॥ ४ ॥

एतावतो ग्रन्थस्य श्लोकानां संख्या १४५२५ सार्धचतुर्दशसहस्रपञ्चविंशतिः

इति ॥















